

الجزء الثالث

من تفسير القرآن الجليل المسمى بمدارك التنزيل
وحقائق التأويل تأليف الامام الجليل
العلامة أبي البركات عبد الله بن
أحمد بن محمود النسفي
عليه سبحانه الرحمة
والرضوان
آمين

﴿ قال في كشف الظنون ﴾

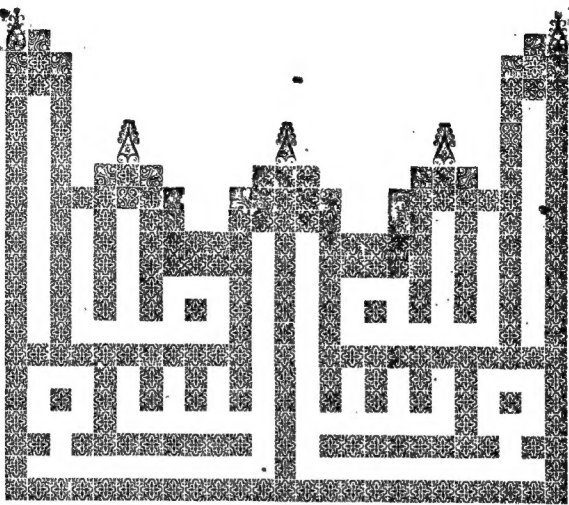
﴿ مدارك التنزيل ﴾ وحقائق التأويل للامام حافظ
الدين عبد الله بن أحمد النسفي المتوفى سنة ٧٠١ وقيل
عشرة وسبعمائة أوله الحمد لله المزه بذاته عن اشارة الاوهام
الح وهو كتاب وسط في التأويلات جامع لوجود الاعراب
والقراءات يتضمن لدقائق علم البديع والاشارات
موضح بأقاويل أهل السنة والجماعة خال عن باطل أهل
البدع والضلالة ليس بالطويل الممل ولا بالقصير المخل

قام بنفقات طبعه السيد محمد عبد اللطيف الخطيب

﴿ محل مبيعه بالمكتبة الحسينية المصرية ﴾

﴿ بكفر الطماعين قريبا من الازهر الشريف بمصر ﴾

طبع بالمطبعة الحسينية المصرية سنة ١٣٤٤ هـ



﴿سورة الكهف مائة واحدى عشرة آية بصرى وعشر آيات كوفى﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(الحمد لله الذى أنزل على عبده) محمد صلى الله عليه وسلم (الكتاب) القرآن لقن الله عباده
 وفة هم كيف يتقون عليه ويحمدونه على أجزل نعمائه عليهم وهى نعمة الاسلام ومما أنزل
 على محمد صلى الله عليه وسلم من الكتاب الذى هو سبب نجاتهم (ولم يجعل له عوجاً) أى شيئاً
 من العوج والعوج فى المعانى كالعوج فى الاعيان يقال فى رايه عوج وفى عصاه عوج والمراد
 نفي الاختلاف والتناقض عن معانيه وخروج شئ منه من الحكمة (قياً) مستقيماً وأنتصابه
 بمضمرة وتقديره جملة قياً لانه اذا نفي عنه العوج فقد أثبت له الاستقامة وفائدة الجمع بين نفي
 العوج وإثبات الاستقامة وفي أحدهما غنى عن الآخر التاكيد فرب مستقيم مشهود له
 بالاستقامة ولا يخلو من أدنى عوج عند التصفح أو قياً على سائر الكتب مصداقاً لما شاهدنا
 بصحتها (لينذر) أنذر متعدداً الى مفعولين كقوله انا أنذرناكم عذاباً قريعاً فاقصر على
 أحدهما وأصله لينذر الذين كفروا (بأساً) عذاباً (شديداً) وإنما اقصر على أحدهم مفعولى
 أنذر لان المنذرية هو المسوق اليه فاقصر عليه (من لدنه) صادر من عنده (ويشير المؤمنين
 الذين يعملون الصالحات أن لهم) أى بأن لهم (أجر احسن) أى الجنة وبشر حمزة وعلى
 (بما كنتم) حال من هم فى لهم (فيه) فى الاجر وهو الجنة (أبدوا ينذر الذين قالوا اتخذ الله ولداً)

ذكر المنذرين دون المنذر به بعكس الاول استغناء بتقديم ذكره (ما لهم به من علم) أى بالولد أو بالتخاذل يعنى ان قولهم هذا لم يصدر عن جهل ولكن عن جهل مفرط فان قالت اتخذ الله ولدا فى نفسه محال فكيف قيل ما لهم به من علم قلت معناه ما لهم به من علم لانه ليس مما يعلم لاسيما له وانتفاء العلم بالشيء اما الجهل بالطريق الموصل اليه اولانه فى نفسه محال (وللا آبائهم) المقلدين (كبرت كلمة) نصب على التمييز وفيه معنى التعجب كانه قيل ما اكبرها كلمة والضمير فى كبرت يرجع الى قولهم اتخذ الله ولدا وسميت كلمة كاسم مؤن القصيدة بها (تخرج من افواههم) صفة للكلمة تفيد استعظام الاجترارهم على النطق بها واخراجها من افواههم فان كثيرا ما يوسوسه الشيطان فى قلوب الناس من المنكرات لا يبالون ان ينطقوا به بل يكظمون عليه فكيف بمثل هذا المنكر (ان يقولون الا كذبا) ما يقولون ذلك الا كذبا هو صفة لمصدر محذوف أى قولوا كذبا (فلعلك باخع نفسك) قائل نفسك (على آثارهم) أى آثار الكفار شبهه وآياهم حين تولوا عنه ولم يؤمنوا به ومآذله من الاسف على قولهم يرجل فارقته أحبتة فهو يتساقط حسرات على آثارهم ويضع نفسه وجدا عليهم وتلهف على فراقهم (ان لم يؤمنوا بهذا الحديث) بالقرآن (أسفا) مفعول له أى لفرط الحزن والاسف المبالغه فى الحزن والغضب (انا جعلنا ما على الارض زينة لها) أى ما يصلح أن يكون زينة لها ولا هلهى من زخارف الدنيا وما يستحسن منها (لنبلوهم اياهم أحسن عملا) وحسن العمل الزهد فيها وترك الاغترار بها ثم زهد فى الميل اليها بقوله (وانا لجاعلون ما عليها) من هذه الزينة (صعيدا) أرضا ملساء (جرزا) بإسالة نبات فيها بعد أن كانت خضراء معشبة والمعنى نعيد ما بعد عمارتها خرابا بامانة الحيوان وتخفيف النبات والاشجار وغير ذلك ولما ذكر من الايات الكلىة تزيين الارض بما خلق فى فوقها من الاجناس التى لا حصر لها وازالة ذلك كله كأن لم يكن قال (أم حسبت أن أصحاب الكهف والرقم) يعنى ان ذلك أعظم من قصة أصحاب الكهف وابقاء حياتهم مدة طويلة والكهف الغار الواسع فى الجبل والرقم اسم كلهم أو قرينهم أو اسم كتاب كتب فى شأنهم أو اسم الجبل الذى فيه الكهف (كانوا من آياتنا عجبا) أى كانوا آية عجبا من آياتنا وصفنا بالمصدر أو على ذات عجب (اذ) أى اذ كراذ (أوى الفتية الى الكهف فقالوا ربنا آتنا من لدنك رحمة) أى رحمة من خزان رحمتك وهى المغفرة والرزق والامن من الاعداء (وهي لنا من أمرنا) أى الذى نحن عليه من مفارقة الكفار (رشدا) حتى نكون بسببه راشدين مهتدين أو اجعل أمرنا رشدا كله فتوكل رأيت منك أسدا أو يسر لنا طريقتى رضاك (فصر بنا على آذانهم فى الكهف) أى صر بنا على أعقابنا من النوم يعنى أمتناهم انامة ثقيلة لا تنهم فيها الاصوات فحذف المفعول الذى هو الحجاب (سنين عددا) ذوات عدد فهو صفة لسنين قال الزجاج أى تعدد الكثرتها لان القليل يعلم مقداره من غير عدد فاذا كثر عدد فامداهم معدودة فهى على القلة لا لهم كانوا يعبثون القليل ويزنون الكثير (ثم يمضوا) أي يمضوا من النوم (لعلهم يأتوا من الغيب)

المختلفين منهم في مدة لبثهم لانهم لما انتبهوا اختلفوا في ذلك وذلك قوله قال قائل منهم كم
 لبثتم قالوا البنا يوماً أو بعض يوم قالوا ربكم أعلم بما لبثتم وكان الذين قالوا ربكم أعلم بما لبثتم هم
 الذين علموا أن لبثهم قد تطاول أو أي الحزبين المختلفين من غيرهم (أحصى ما لبثوا أمداً)
 غاية وأحصى فعل ماض وأما ظرف لا حصى أو مفعول له والفعل الماضي خبر المبتدأ وهو
 أي والمبتدأ مع خبره سد مسدود مفعولي لعلم والمعنى أنهم ضبط أمد الآل وقفات لبثهم وأحاط علماً
 بامد لبثهم ومن قال أحصى أفضل من الإحصاء وهو العد فقد زل لان بناءه من غير الثلاثي
 المجرد ليس بقياس وإنما قال لتعلم مع أنه تعالى لم يزل عالماً بذلك لان المراد ما يتعلق به العلم من
 ظهور الامر لهم ليزدادوا إيماناً واعتباراً وليكون لطف المؤمنين في زمانهم وآية بيّنة لكفارهم أو
 المراد لتعلم اختلافهم ما موجوداً كما علمناه قبل وجوده (نحن نقص عليك نبأهم بالحق)
 بالصدق (أنهم قتيبة) جمع قتي والقنوة بذل النسي وكف الأذى وترك الشكوى واحتجاب
 المحارم واستعمال المسكار وقيل القتي من لا يدعي قبل الفعل ولا يزكي نفسه بعد الفعل (آمنوا
 بربههم وزادناهم هدى) يقيناً وكانوا من خواص ذقيا نوس قد قدف الله في قلوبهم الإيمان
 وخاف بعضهم بعضاً وقالوا ليعمل اثنان اثنان منا فيظهر كلاهما ما يضر لصاحبه ففعلوا
 لحصل اتفاقهم على الإيمان (وربطنا على قلوبهم) وقويها بالصبر على هجران الاوطان
 والقرار بالدين الى بعض الغيران وجسرناهم على القيام بكلمة الحق والتظاهر بالاسلام
 (اذ قاموا) بين يدي الجبار وهو ذقيا نوس من غير مباالاة به حين عائبهم على ترك عبادة
 الاصنام (فقالوا ربنا رب السموات والارض) مقفزين (ان ندعومن دونه إلها) ولئن
 سمعناهم آلهة (لقد قلنا اذا شططوا) قولاً شاططاً وهو الافراط في الظلم والابعاد فيه من شط
 يشط ويشط اذا بعد (هؤلاء) مبتدأ (قومنا) عطف ببيان (اتخذوا من دونه آلهة) خبر وهو
 اخبار في معنى الإنكار (لولا يأتون عليهم) هلا يأتون على عبادتهم تحذف المضاف (بسلطان
 بين) بحجة ظاهرة وهو تكبير لان الاتيان بالسلطان على عبادة الاوثان محال (فن أظلم من
 افترى على الله كذباً) بنسبة الشريك اليه (واذا عزتمتموه) خطاب من بعضهم لبعض حين
 صممت عزيمتهم على القرار بدينهم (وما يعبدون) نصب عطف على الضمير أي واذا
 اعتزلتموه واعتزلتم معبوديهم (الا الله) استثناء متصل لانهم كانوا يعبدون بالخالق ويشركون
 معه غيره كاهل مكة أو منقطع أي واذا عزتمتم الكفار والاصنام التي يعبدونها من دون الله
 أو هو كلام معترض اخبار من الله تعالى عن القتيبة أنهم لم يعبدوا غير الله (فأووا الى الكهف)
 صبروا اليه أو اجعلوا الكهف مأواكم (ينشر لكم ربكم من رحمته) من رزقه (ويهيئ
 لكم من امركم مرفقا) مرفقاً مدني وشامي وهو ما يرتفق به أي ينتفع وإنما قالوا ذلك ثقة
 بفضل الله وقوة في رجائهم لتوكلهم عليه ونصوع بقينهم أو أخبرهم به نبي في عصرهم (وترى
 الشمس اذا طلعت تزاور) بتخفيف الزاى ككوفي تزور شامي تزاور غيرهم وأصله تتزاور
 فتخفف بادغام التاء في الزاى أو حذفتها والكل من الزور وهو الميل ومنه زاره اذا مال اليه

والزور المبل عن الصدق (عن كهفهم) أى تميل عنه ولا يقع شعاعها عليهم (ذات الخمين) جهة
الخمين وحقيقتها الجهة السماوية بالخمين (واذا غربت يقرضهم) تقطعهم أى تتركهم وتعدل عنهم
(ذات الشمال وهم في فجوة منه) في منسح من الكهف والمعنى أنهم في ظل نهارهم كله
لا تصيبهم الشمس في طلوعها ولا غروبها مع أنهم في مكان واسع منفتح معرض لاصابة
الشمس لولأن الله يحجب عنهم وقيل منفسح من غارهم بنالهم فيه روح الهواء وبرد التيسيم
ولا يحسون كرب الغار (ذلك من آيات الله) أى ما صنعته الله بهم من ازورار الشمس
وقرضها طالع وغارية آية من آيات الله يعنى أن ما كان في ذلك السمى تصيبه الشمس
ولا تصيبهم اختصاصا لهم بالكرامة وقيل باب الكهف شمالى مستقبل لنبات نفس فهم في
مقناة أبدا ومعنى ذلك من آيات الله أن شأنهم وحديثهم من آيات الله (من يهد الله فهو المهتد)
مثل ما مر في سبحان وهو ثناء عليهم بأنهم جاهدوا في الله وأسلموا له وجوههم فأرشدهم إلى نيل
تلك الكرامة السنية (ومن يضل فلن تجد له وليا مرشدا) أى من أضله فلا هادى له
(وتحسبهم) بفتح السين شامى وحجرة وعاصم غير الاعشى وهو خطاب لكل أحد (أيضا)
جمع بقظ (وهم رقاد) نيام قيل عيونهم مفتحة وهم نيام فيحسبهم الناظر لذلك أيضا (وتقلبهم
ذات الخمين وذات الشمال) قيل لهم تقلبتان في السنة وقيل تقيلة واحدة في يوم عاشوراء
(وكلهم باسط ذراعيه) حكاية حال ماضية لأن اسم الفاعل لا يعمل إذا كان في معنى المضى
(بالوصيد) بالفناء وبالعبئة (لواطلعت عليهم) لو أشرفت عليهم فقطرت إليهم (لوليت منهم)
لا عرضت عنهم وهربت منهم (فرارا) منصوب على المصدر لأن معنى ولت منهم فررت منهم
(وللث منهم) ويتشد بد الإلام بحجازى للبالغة (ربما) تمييز ويضم العين شامى وعلى وهو الخوف
الذى يرعب الصدر أى عآؤه وذلك لما ألبسهم الله من الهيبة أو أطول أنظارهم وشعورهم
وعظم أجرامهم وعن معاوية أنه غزا الروم فرب الكهف فقال أريد أن أدخل فقال ابن
عباس رضى الله عنهم القديقيل إن هو خير منك لوليت منهم فراراً فدخلت جماعة بأمره
فأحرقهم ربح (وكنالك بعثناهم) وكأناهم تلك النومة كذلك أيقظناهم أظهار القدرة على
الانامة والبعث جميعا (ليتساءلوا بينهم) ليسأل بعضهم بعضا ويتعرفوا حالهم وما صنع الله بهم
فيعتبروا ويستدلوا على عظم قدرة الله ويزدادوا يقينا وشكرا وما أنعم الله به عليهم (قال فائل
منهم) رئيسهم (كم لبثتم) كم مدة لبثكم (قالوا لبثنا يوما أو بعض يوم) جواب مبنى على
غالب الظن وفيه دليل على جواز الاجتهاد والقول بالظن الغالب (قالوا ربكم أعلم بما لبثتم)
بمدة لبثكم أنكار عليهم من بعضهم كأنهم قد علموا بالادلة أو بالهام أن المدة متطاولة وأن
مقدارها لا يعلمه إلا الله وروى أنهم دخلوا الكهف غدوة وكان انتباههم بعد الزوال فظنوا
أنهم في يومهم فلما نظروا إلى طول أنظارهم وأشعارهم قالوا ذلك وقد استدل ابن عباس
رضى الله عنهما على أن الصحيح أن عددهم سبعة لأنه قد قال في الآية قال فائل منهم كم لبثتم
وهذا واحد وقالوا في جوابه لبثنا يوما أو بعض يوم وهو جمع وأقله ثلاثة ثم قال ربكم أعلم بما

لثتم وهذا قول جمع آخرين فصاروا سبعة (فابعثوا أحداكم) كأنهم قالوا ربكم أعلم بذلك
لا طريق لكم إلى علمه فخذوا في شيء آخرها يربكم فابعثوا أحداكم أي تأمنا (بورقكم)
هي الفضة مضروبة كانت أو غير مضروبة وبسكون الراء أبو عمر ووحدة أو بوكر (هذه
إلى المدينة) هي طرسوس وحملهم الورق عند فرارهم دليل على أن حمل النقطة وما يصلح
للسافر هو رأي المتوكلين على الله دون المتكئين على الانقافات وعلى ما في أوعية القوم من
النفقات وعن بعض العلماء أنه كان شديدا الحنين إلى بيت الله ويقول ما لهذا السفر الا شيان
شد الهيمان والتوكل على الرحمن (فلينظرا بها) أي أهلها فخذف كافي واسئل القرية وأي
مبتهد وأخبره (أزكى) أهل وأطيب أو أكثر وأرخص (طعاما) تمييز (فأياكم برزق منه
وليتلطف) وليتكلف اللطف فيما يباشره من أمر المباينة حتى لا يغيب أو في أمر الضيق حتى
لا يعرف (ولا يشعرون بكم أحدا) ولا يفعلن ما يؤدي إلى الشعور بنمان غير قصد منه فسمى
ذلك اشعارا منه بهم لأنه سبب فيه والضمير في (انهم) راجع إلى الأهل المقدر في أيها (ان
يظهر وأعليكم) يطعوا وعليكم (برجوكم) يقتلوكم أخبث القتل (أو يعيدوكم في ملتهم)
بالأكره والعود بمعنى الصيرورة كثير في كلامهم (ولن تغلحوا إذا أبدا) إذا بدل على الشرط
أي ولن تغلحوا ان دخلتم في دينهم أبدا (وكذلك أعثرنا عليهم) وكما أعناهم وبعثناهم لما في ذلك
من الحكمة اطلعنا عليهم (ليعلموا) أي الذين اطلعناهم على حالهم (ان وعد الله) وهو البعث
(حق) كائن لان حالهم في نوبهم وانتباههم بعد ما كحال من يموت ثم يعث (وان الساعة
لأرب فيها) فانهم يستدلون بأمرهم على صحة البعث (اذ ينزعون) متعلق باعثرنا أي
اعثرناهم عليهم حين ينزع أهل ذلك الزمان (بينهم أمرهم) أمر دينهم ويختلفون في
حقيقة البعث فكان بعضهم يقول تبعث الأرواح دون الأجساد وبعضهم يقول تبعث
الأجساد مع الأرواح ليرتفع الخلاف وليتبين ان الأجساد تبعث حية حساسة فيها رواحها
كما كانت قبل الموت (فقالوا) حين توفي الله أصحاب الكهف (ابنوا عليهم نبينا) أي على باب
كهفهم لئلا يتطرق اليهم الناس ضنا بترتبهم ومحافظة عليها كما حفظت تربة رسول الله صلى
الله عليه وسلم بالحظيرة (ربهم أعلم بهم) من كلام المتنازعين كأنهم تذاكروا أمرهم وتناقضوا
الكلام في انسابهم وأحوالهم ومدة لبثهم فلم يهتدوا إلى حقيقة ذلك قالوا ربهم أعلم بهم
أو من كلام الله عز وجل رد القول الخائضين في حديثهم (قال الذين غلبوا على أمرهم) من
المسلمين وملسهم وكانوا أولى بهم وبالبناء عليهم (لنخذلهم) على باب الكهف
(مسجدا) يصلي فيه المسلمون ويتركون مكانهم روى أن أهل الانجيل عظمت فيهم الخطايا
وطغت ملوهم حتى عبدوا الأصنام وأكبروا على عبادتها ومن شهد في ذلك دقيانوس
فأراد فتية من اشراف قومه على الشرك وتوعدهم بالقتل فأبوا الا الثبات على الإيمان
والتصلب فيه ثم هربوا إلى الكهف ومروا بكنب قبة بهم فطردوه فانظمت الله تعالى فقال
ما تريدون مني إني أحب أحياء الله فناموا وأنا أحرسكم وقيل مروا بأربع معه كلب قبة بهم على

دينهم ودخلوا الكهف فضرب الله على آذانهم فقبل ان يبعثهم الله ملكا مدينةتهم رجل
 صالح مؤمن وقد اختلف أهل ملكته في البعث معترفين وجاحدين فدخل الملك بيته
 وأغلق بابه ولبس مسحا وجلس على رماذ وسأل ربه ان يبين لهم الحق فالتى الله في نفس رجل
 من رعيانهم فهدم ماسد به فم الكهف ليخذه حظيرة لغنمه ولما دخل المدينة من بعثوه
 لا بتياع الطعام وأخرج الورق وكان من ضرب دقيانوس اتموه بانه وجهه كنز اذ ذهبوا به
 الى الملك فقص عليه القصة فانطلق الملك وأهل المدينة معه وأبصروهم وحمدوا الله على الآية
 الدالة على البعث ثم قالت الفتية للملك نسئودعك الله ونعيذك به من شر الجن والانس ثم
 رجعوا الى مضاجعهم وتوفى الله أنفسهم فالتى الملك عليهم ثيابه وأمر فجعل لكل واحد تابوت
 من ذهب فراقهم في الزمان كارهين للذهب فجعلهم من الساج وبنى على باب الكهف مسجدا
 (سيقولون ثلاثة رابعهم كلبهم ويقولون خمسة سادسهم كلبهم رجبا بالغيب ويقولون سبعة
 وثامنهم كلبهم) الضمير في سيقولون لمن خاض في قصتهم في زمن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم من المؤمنين وأهل الكتاب سألوأرسل الله صلى الله عليه وسلم عنهم فاخرجوا الجواب الى
 أن يوحى اليه فيهم فنزلت اخبارا بما بهرى بينهم من اختلافهم في عددهم وان المصيب
 منهم من يقول سبعة وثامنهم كلبهم ويروى ان السيد والعاقب وأصحابهما من أهل بحران
 كانوا عند النبي صلى الله عليه وسلم فخرى ذكر أصحاب الكهف فقال السيد وكان يعقوبيا
 كانوا ثلاثة رابعهم كلبهم وقال العاقب وكان نسطوريا كانوا خمسة سادسهم كلبهم وقال
 المسلمون كانوا سبعة وثامنهم كلبهم فحقق الله قول المسلمين واتماعر فواذاك ياخيار
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وبما ذكرنا من قبل وعن على رضى الله عنه هم سبعة نفر
 أسماؤهم يانجا ومكشلينا ومشليينا هؤلاء أصحاب بين الملك وكان عن يساره مرنوش
 ودبرنوش وشاذنوش وكان يستشير هؤلاء السنة في أمره والسابع الراى الذى وافقه حين
 هربوا من ملكهم دقيانوس واسم مدينةهم أقسوس واسم كلبهم قطمير وسين الاستقبال
 وان دخل في الاول دون الاخرين فهم اداخلان في حكم السنين كقولك قدأكرم وأنعم
 تر يد معنى التوقع في الفعلين جميعا وأرأى يفعل معنى الاستقبال الذى هو صالح له ثلاثة ضمير
 مبتدأ محذوف أى هم ثلاثة وكذلك خمسة وسبعة ورابعهم كلبهم جملة من مبتدأ وخبر واقعة
 صفة لثلاثة وكذلك سادسهم كلبهم وثامنهم كلبهم رجبا بالغيب رميا بالخطر الخفى وأتانا به
 كقوله ويهفون بالغيب اى يأتون به أو وضع الرجم موضع الظن فكانه قيل فلنا بالغيب لانهم
 أكثروا أن يقولوا رجم بالظن مكان قولهم ظن حتى لم يبق عندهم فرق بين العبارتين والواو
 الداخلة على الجملة الثالثة هى الواو التى تدخل على الجملة الواقعة مفعلة للذكر كاندخل على
 الواقعة حالا عن المعرفة في قولك جاءني رجل ومعه آخر وممرت بن يدوفى يده سيف
 وفائدتها نو كيد لصوق الصفة بالموصوف والدلالة على أن اتصافه بها أمر ثابت مستقر وهذه
 الواو هى التى آذنت بان الذين قالوا سبعة وثامنهم كلبهم قالوه عن ثبات علم ولم يرجوا بالظن كما

رجم غيرهم دليله ان الله تعالى أتبع القولين الاولين قوله رجما بالغيب وأتبع القول الثالث
 قوله (قل ربى أعلم بعتهم) أى قل ربى أعلم بعتهم وقد أخبركم بما يقوله سمعة وثامنهم
 كلبهم (ما يعلمهم الا قليل) قال ابن عباس رضى الله عنهما أنا من ذلك القليل وقيل الا قليل
 من أهل الكتاب والضمير فى سيقولون على هذا أهل الكتاب خاصة أى سيقول أهل
 الكتاب فيهم كذا وكذا ولا يعلم بذلك الا فى قليل منهم وأكثرهم على ظن وتخمين (فلا تمار
 فيهم) فلا تجادل أهل الكتاب فى شأن أصحاب الكهف (الامراء ظاهرا) الاجداد الاظاهرا
 غير متعمق فيه وهو أن تقض عليهم ما أوحى الله اليك فحسب ولا تزد من غير تجهيل لهم
 أو بمشهد من الناس ليظهر صدقك (ولا تستفت فيهم منهم أحدا) ولا تسأل أحدا منهم عن
 قصتهم سؤال متعمق له حتى يقول شيئا فترده عليه وترى ما عنده ولا سؤال مسترشد لان
 الله تعالى قد أركبك بان أوحى اليك قصتهم (ولا تقولن لشيء) لاجل شيء تعزم عليه (انى
 فاعل ذلك) الشئ (غدا) أى فيما يستقبل من الزمان ولم يرد الله خاصة (الآن يشاء الله) أن
 تقوله بان يذن لك فيه أو لا تقوله الا بان يشاء الله أى لا بعشيتته وهو فى موضع الحال أى
 الا لمبتدأ بعشيتته الله قائلا ان شاء الله وقال الزجاج معناه ولا تقولن انى أفعل ذلك الا بعشيتته
 الله تعالى لان قول القائل أنا أفعل ذلك ان شاء الله معناه لا أفعله الا بعشيتته الله وهذه هى
 تأديب من الله لئلا يهين قالت اليهود لفرس سلوه عن الروح وعن أصحاب الكهف وذى
 القرنين فسالوه فقال اثنوفى غدا أخبركم ولم يستثن فابطأ عليه الوحى حتى شق عليه (واذكر
 ربك) أى مشيئة ربك وقل ان شاء الله (اذا نسيت) اذا فرط منك نسيان لذلك والمعنى اذا
 نسيت كلمة الاستثناء ثم تنبهت عليها فتداركها بالذكر عن المحسن ما دام فى مجلس الذكر
 وعن ابن عباس رضى الله عنهما ولو بعد سنة وهذا محمول على تدارك التبرك بالاستثناء فاما
 الاستثناء المغير حكما فلا يصح الامتصلا وحكى أنه بلغ المنصور أن أبا حنيفة رحمه الله خالف
 ابن عباس رضى الله عنهما فى الاستثناء المنفصل فاستقصه لينكر عليه فقال له أبو حنيفة
 هذا يرجع عليك انك تأخذ البيعة بالايمان أفترضى ان يخرجوا من عندك فيستثنوا
 فيخرجوا عليك فاستحسن كلامه وأمر الطاعن فيه باخراجه من عنده أو معناه واذا ذكر
 ربك بالتسبيح والاستغفار اذا نسيت كلمة الاستثناء تشديدا فى البعث على الاهتمام بها وأوصل
 صلاة نسيتها اذا ذكرتها واذا نسيت شيئا فذكره ليند كرك الملقى (وقل عسى أن يهدينى
 ربى لا قرب من هذا رشدا) يعنى اذا نسيت شيئا فذكر ربك عند نسيانه ان تقول عسى ربى
 أن يهدينى لشيء آخر بدل هذا الملقى أقرب منه رشدا أو أدنى خيرا ومنفعة أن يهدينى أن
 ترن أن يؤتىن أن تعلمن مكى فى الحالىن وواقفه أبو عمر وومدىنى فى الوصل (وليشوا فى
 كهفهم ثلثة سنين) يريد ليشوا فيه أحياء مضر وباعلى آذانهم هذه المدة وهو بيان لما أجمل
 فى قوله فضر بنا على آذانهم فى الكهف سنين عددا وسنين عطف بيان لثلاثة ثلثة سنين
 بالاضافة حمزة وعلى على وضع الجمع موضع الواحد فى التمييز كقوله بالاخسر من أعمالا

(وازدادوا تسعا) أى تسع سنين لدلالة ما قبله عليه وتسعا مفعول به لأن زاد تنقضي مفعولان
 فازداد يقتضى مفعولا واحدا (قل الله أعلم بما لبثوا) أى هو أعلم من الذين اختلفوا فيه بعدة
 لبثهم والحق ما أخبرك به وهو حكاية كلام أهل الكتاب وقل الله أعلم رد عليهم والجور على
 أن هذا اخبار من الله سبحانه وتعالى أنهم لبثوا فى كهفهم كذا مدة (له غيب السموات
 والارض) ذكر اختصاصه بعلم ما غاب فى السموات والارض وخفى فيها من أحوال أهلها
 (أبصر به وأسمع) أى وأسمع به والمعنى ما أبصره بكل موجود وما أسمع لكل مسموع
 (ما لهم) لاهل السموات والارض (من دونه من ولى) من متول لا مورهم (ولا يشرك فى
 حكمه) فى قضائه (أحدا) منهم ولا تشرك على التمهى شامى كانوا يقولون له أنت بقرآن غير هذا
 أو بدله فقيل له (واتل ما أوحى إليك من كتاب ربك) أى من القرآن ولا تسمع لما يهزؤن
 به من طلب التبديل فانه (لا مبدل لكلماته) أى لا يقدر أحد على تبديلها أو تغييرها إنما يقدر
 على ذلك هو وحده (ولن تجد من دونه ملقدا) ملجأ تعدل اليه أن هممت بذلك ولما قال قوم
 من رؤساء الكفرة لرسول الله صلى الله عليه وسلم نخ هؤلاء الموالى وهم صهيب وعمار وخباب
 وسلمان وغيرهم من فقراء المسلمين حتى نجاسك نزل (واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم)
 واحبسهم معهم وثبتها (بالخداة والعشى) دأبين على الدعاء فى كل وقت أو بالفداة لطلب
 التوفيق والتيسير والعشى لطلب عفوا التقصير أوهما صلاة القبر والعصر بالغداة شامى
 (يريدون وجهه) رضا الله (ولا تعد عينك عنهم) ولا تجاوز عداه إذا جاوزه وعدى بمن
 لنغصن عدمعنى نيا فى قولك نبت عنه عينه وفائدة التضمن اعطاء مجموع معينين وذلك
 أقوى من اعطاء معنى فذ (تريد زينة الحياة الدنيا) فى موضع الحال (ولا تطع من أغفلنا
 قلبه عن ذكرنا) من جعلنا قلبه غافلا عن الذكر وهو دليل لنا على أنه تعالى خالق
 أفعال العباد (واتبع هواه وكان أمره فرطا) مجاوزا عن الحق (وقبل الحق من
 ربكم) أى الاسلام أو القرآن والحق خير مبتدأ محذوف أى هو (فمن شاء فليؤمن ومن
 شاء فليكفر) أى جاء الحق وزاغت العلل فلم يبق الاختيار لكم لانفسكم ما شئتم من الانخذ
 فى طريق النجاة أو فى طريق الهلاك وحيى بلفظ الامر والتخيير لانه لمامكن من اختيار أيهما
 شاء فكانه مخير ما مأمور بأن يتغير ما شاء من العقدين ثم ذكر جزاء من اختار الكفر فقال
 (اننا اعتدنا) هبانا (لظالمين) للكافرين فقيدهم بالسياق كما تركت حقيقة الامر والتخيير
 بالسياق وهو قوله (اننا اعتدنا للظالمين) نارا أحاط بهم سرادقها) شبه ما يحيط بهم من النار
 بالسرادق وهي الحجرة التى تكون حول القسطاط أو هو دخان يحيط بالكفار قبل دخولهم
 النار أو هو حائط من نار يعطيف بهم (وان يستغيثوا) من العطش (يفأثماء كالمهل)
 هو دردى الزيت أو ما أذيب من جواهر الارض وفيه تهكم بهم (يشوى الوجوه) اذا قهم
 لي شرب انشوى الوجه من حرارته (بئس الشراب) ذلك (وساءت) النار (مرتقا) متكا
 من الفرق وهذا المشاكلة قوله وحسنت مرتقا والافلا ارتفاق لاهل النار وبين جزاء من

اختار الايمان فقال (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات ابنا الانضيغ اجرم من أحسن عملا
أولئك لهم جنات عدن) كلام مستأنف يثنان للاجر المبهم ولك أن تجعل الانضيغ وأولئك
خبرين معا والمراد من أحسن منهم عملا كقولك السمن منوان بدرهم ولان من أحسن
عملا والذين آمنوا وعملوا الصالحات ينتظمهما معنى واحد فأقام من أحسن مقام الضمير
(بحري من تحتهم الانهار يحلون فيها من أساور) من للابتداء وتكثير أساور وهي جمع
العمود التي هي جمع سوار لا بهام أمرها في الحسن (من ذهب) من للتبيين (ويلبسون ثيابا
خضرا من سندس) مارق من الديباج (وإستبرق) ما غلظ منه أى يجمعون بين النوعين
(متكئين فيها على الارائك) خص الاتكاء لانه هيئة المتنعمين والمولوك على أسرته (نعم
الثواب) الجنة (وحسنت) الجنة والارائك (مر تقفا) متكا (واضرب لهم مثلا رجلين)
مثل حال الكافرين والمؤمنين بحال رجلين وكانا أخوين في بني اسرائيل أحدهما كافر
اسمه قطرس والآخر مؤمن اسمه يهوذا وقيل هما المذكوران في والصفات في قوله
قال قاتل منهم اتي كان لي قرين ورثا من أبيهما ثمانية آلاف دينار فجعلنا هاشطرين فاشتري
الكافر أرضا بألف دينار فقال المؤمن اللهم ان أخى اشترى أرضا بألف دينار وأنا اشترى منك
أرضا في الجنة بألف فتصدق به ثم بقي أخوه دارا بألف فقال اللهم اتي اشترى منك دارا في
الجنة بألف فتصدق به ثم تزوج أخوه امرأة بألف فقال اللهم اتي جعلت ألفا صدقا لآخر
ثم اشترى أخوه خدما ومثما بألف دينار فقال اللهم اتي اشترى منك الولدان المخددين بألف
فتصدق به ثم أصابته حاجة فجلس لأخيه على طريقه فربى في حشمة فعرض له فطرده
ووجه على التصديق بماله (جعلنا لأحد هما جنتين من أعناب) بساتين من كروم
(وحققناهما بغل) وجعلنا الغل محبضا للجنتين وهذا مما يؤثر الدهاقين في كرمهم
أن يجعلواهما مؤزرة بالاشجار المثمرة يقال حقوه اذا طافوا به وحققته بهم أى جعلتهم حافين
حوله وهو متعد الى مفعول واحد فتزیده الباء مفعولا ثانيا (وجعلنا بينهما زراعا) جعلناهما
أرضا جامعة للاقوات والقوا كهو وصف العمارة بأنها متواصلة متشابهة لم يتوسطها
ما يقطعها مع الشكل الحسن والترتيب الانيق (كلنا الجنتين أنت) أعطت حل على اللفظ
لان لفظ كلنا مفرد ولو قيل أنتا على المعنى لجاز (أكلها) ثمرها (ولم تظلم منه) ولم تنقص
من أكلها (شيأ) وفجرنا خلعا لهما نورا نعمتا بوفاء الثمار ونعام الاكل من غير نقص ثم بما
هو أصل الخير ومادته من أمر الشرب فجعله أفضل ما يسقى به وهو النهر الجاري فيها (وكان
له) لصاحب الجنتين (ثمر) أنواع من المال من ثمر ماله اذا كثره أى كانت له الى الجنتين
الموصوفتين الاموال الكثيرة من الذهب والفضة وغيرها له ثمرها حيط بشمره بفتح الميم
والثاء عاصم وبضم الثاء وسكون الميم أبو عمر وبضمهما غيرهما (فقال لصاحبه وهو
يحاوره) يراجعه الكلام من حار يحور اذا رجع معنى قطرس أخذ بيد المسلم بطوفه في
الجنتين ويريه ما فيها وما يفاخره بما ملك من المال دونه (أنا أكثر منك مالا وأعز نفرا)

أنصارا وحشيا وأولاد اذ كور الانهم ينفرون معه دون الاناث (ودخل جنته) احدى جنتيه أوسماها جنة لاجداد الحائط وجنتين للنهر الجارى بينهما (وهو ظالم لنفسه) ضار لها بالكفر (قال ما أظن أن تبديد هذه أبدا) أى أن تهلك هذه الجنة شئت في بيدودة جنته لطول أمه وتعمادى غفلته واغتراره بالمهلة وترى أكثر الاغنياء من المسلمين تنطق السنّة احوالهم بذلك (وما أظن الساعة قائمة) كائنة (ولئن رددت الى ربى لأجن خبرا منها منقلباً) اقسام منه على أنه ان رد الى ربه على سبيل الغرض كما يزعم صاحبه ليجد في الآخرة خيرا من جنته في الدنيا ادعاء لكراهته عليه ومكانته عنده منقلباً يميز أى من جماعه عاقبة (قال له صاحبه وهو يحاوره) أكفرت بالذى خلقك من تراب) أى خلق أصلاك لان خلق أصله سبب في خلقه وكان خلقه خلقه (ثم من نقطة) أى خلقك من نقطة (ثم سواك رجلاً) عدلك وكلك انسانا ذكرا ابالغامبلغ الرجال جعله كافرا بالله لشكه في البعث (لكنا) بالالف في الوصل شامى الباقيون بغير ألف وبالالف في الوقف اتفاق وأصله لكن انما أخذت الهمزة وألغيت حركاتها على نون لكن فتلاقت النونان فأدغمت الاولى في الثانية بعد أن سكنت (هو الله ربى) هو ضمير الشأن والشأن الله ربى والجملة خبر أنا والراجع منها اليه باء الضمير وهو استدراك لقوله أكفرت قال لا يخبره أنت كافرا بالله لكنى مؤمن موحدا كما تقول زيد غائب لكن عمرا حاضر وفيه حذف أى أقول هو الله بدليل عطف (ولا أشرك برى أحدا ولولا) وهلا (اذا دخلت جنتك قلت ما شاء الله) ما موصولة مرفوعة المحل على أنها خبر مبتدأ محذوف تقديره الامر ما شاء الله وأشرطية منصوبة الموضع والجزء المحذوف يعنى أى شئ شاء الله كان والمعنى هلا قلت عند دخولها والنظر الى ما رزقك الله منها الامر ما شاء الله اعترافا بانها وكل ما فيها انما حصل بعيشة الله وان أمرها بيده ان شاءت رزقها عامرة وان شاء خربها (لا قوة الا بالله) اقرارا بان ما قويت به على عمارتها وتدير أمرها هو بمعونته وتأييده من قرأ (ان ترنى أأقل منك مالا) بنصب أقل فقد جعل أنا فضلا ومن رفع وهو الكسائى جملة مبتدأ وأقل خبره والجملة مفعول ثانى لترنى وفي قوله (وولدا) نصرة لمن فسر النفر بالاولاد في قوله واعز نفرا (فعمسى ربى أن يؤتىنى خيرا من جنتك) في الدنيا وفى العقبى (ويرسل عليها حسباناً) عذابا (من السماء فتصيح صعيدا زلقا) أرضا يبضاء يزلق عليها الماستها (أو يصيح ماؤها غورا) غائرا أى ذاهبا فى الارض (فلن تستطيع له طلبا) فلا يتأتى منك طلبه فضلا عن الوجود والمعنى ان ترن أفقر منك فانا أتوقع من صنع الله أن يقلب ما بى وما بك من الفقر والغنى فيرزقنى لايمانى جنة خيرا من جنتك ويسلبك لكفرتك نعمته ويخرب بساكنك (وأحيط بشمره) هو عبارة عن اهلا كه وأصله من أحاط به العدو لانه اذا أحاط به فقد ملكه واستولى عليه ثم استعمل في كل اهلاك (فأصبح) أى الكافر (يقلب كفيه) يضرب احدها على الاخرى ندما وتحسرا وانما صار قلب الكفبن كناية عن الندم والتعسر لان الندم قلب كفيه ظهر البطن كما كنى عن ذلك بعض الكف

والسقوط في اليد ولانه في معنى الندم عدى تعديته بعلى كانه قبل فأصبح يندم (على ما أنفق فيها) أى في عمارتها (وهي خاوية على عروشها) يعنى ان كرومها المعرشة سقطت عروشها على الارض وسقطت فوقها الكروم (ويقول باليتنى لم أشرك بربى أحدا) تذكر موعظة أخيه فعمل أنه أتى من جهة كفره وطغيانه ففتى ولم يكن مشركا حتى لا يهلك الله بسبانه حين لم ينفعه التنى ويجوز أن يكون توبة من الشرك وندما على ما كان منه ودخولا في الإيمان (ولم تكن له فئة ينصرونه) يقدر ون على نصرته (من دون الله) أى هو وحده القادر على نصرته لا يقدر أحد غيره أن ينصره الا انه لم ينصره لحكمة (وما كان منتصرا) وما كان ممتهنا بقوته عن انتقام الله (هناك الولاية لله الحق) يكن بالياء والولاية بكسر الواو حمزة وعلى فهمى بالفتح النصره والتولى بالكسر السلطان والملك والغنى هناك أى في ذلك المقام وتلك الحال النصره لله وحده لا يملكها غيره ولا يستطيعها أحد سواه تقرير القول ولم تكن له فئة ينصرونه من دون الله أو هناك السلطان والملك لله لا يقلب أوفى مثل تلك الحال الشديدة يتولى الله ويؤمن به كل مضطرب يعنى أن قوله باليتنى لم أشرك بربى أحدا كلمة الجيء إليها فقالها جزع عاصم هاهنا من شؤم كفره ولولا ذلك لم يقلها وهناك الولاية لله ينصر فيها أولياءه المؤمنين على الكفرة ويتنقم لهم يعنى انه نصر فيا فعل بالكافر أخاه المؤمن وصدق قوله ففسى ربي أن يؤتيني خيرا من جنتك ويرسل عليا حسبنا من السماء ويؤيده قوله (هو خير نوابا وخير عقبا) أى لا وليا له أو هناك إشارة الى الآخرة أى في تلك الدار الولاية لله كقوله لمن الملك اليوم الحق بالرفع أبو عمر وعلى صفة للولاية أو خبر مبتدأ محذوف أى هي الحق أو هو الحق غيرهما بالجر صفة لله عقبا يسكون القافع عاصم وحمزة وبضمها غيرهما وفي الشواذ عقبي على وزن فعلى وكلها بمعنى العاقبة (واضرب لهم مثل الحيوة الدنيا كما أنزلناه من السماء) أى هو كما أنزلناه (فاختلط به نبات الارض) فالتف بسببه وتكاثف حتى خالط بعضه بعضا وأثر في النبات الماء فاختلط به حتى زوى (فأصبح هشيما) يابس منكسرا الواحدة هشيعة (تذروا الرياح) تنسفه وتطيره الريح حمزة وعلى (وكان الله على كل شيء) من الانشاء والافناء (مقتدرا) قادرا شبه حال الدنيا في نصرتها وبهجتها وما يتعقبها من الهلاك والافناء بحال النبات يكون أخضر ثم يهيج فقطيره الريح كأن لم يكن (المال والبنون زينة الحياة الدنيا) لا زاد القبر وعدة المقبي (والبقيات الصالحات) أعمال الخير التي تبق ثمرتها للانسان أو الصلوات الحسن أو سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر (خير عند ربك ثوابا) جزاء (وخيرا مالا) لأنه وعد صادق وأكثر الأمال كاذبة يعنى ان صاحبها يأسل في الدنيا ثواب الله ويصيبه في الآخرة (ويوم) واذ كر يوم (نسبر الجبال) تسير الجبال مكى وشامى وأبو عمر وأى تسير في الجوا وبذهب بها بأن تجعل هباء منثورا منبثا (وترى الارض بارزة) ليس عليها ما يسورها كما كان عليها من الجبال والاشجار (وحشرناهم) أى الموتى (فلم تغادر منهم أحدا) أى فلم تترك غادره أى تركه

ومنه القدر ترك الوفاة والقدير ما غادر السيل (وعرضوا على ربك صفا) مصطفين ظاهرين
تري جماعتهم كاتري كل واحد لا يحبب أحدا جدا شئت حالهم بحال الجنة المعروضين
على السلطان (لقد جئتمونا) أي قلنا لهم لقد جئتمونا وهذا المضمر يجوز أن يكون عاملا
النصب في يوم نسير (كما خلقناكم أول مرة) أي لقد بعثناكم كأنشأناكم أول مرة أو
جئتمونا مرة لأشئ ممكم كما خلقناكم أولا وأما قال وحشرناهم ماضيا بعد تفسير وترى
للدلالة على حشرهم قبل التفسير وقبل البر وزلزالينوا تلك الاحوال كأنه قبل وحشرناهم
قبل ذلك (بل زعمتم أن لن نحمل لکم موعدا) وقتلا نجاز ما وعدتم على السنة الانبياء من
البعث والظهور أو مكان وعد الامعاسبة (ووضع الكتاب) أي صحف الاعمال (فترى
الحجر من مشفقين خائفين مما فيه) من الذنوب (ويقولون يا ويلتنا مال هذا الكتاب
لا يفاد صغيرة ولا كبيرة) أي لا تترك شيئا من المعاصي (الأحصاها) حصروها وضبطها
(ووجدوا ما عملوا حاضرا) في الصحف عتيدا أو جزاء ما عملوا (ولا يظلم ربك أحدا) فيكتب
عليه ما لم يعمل أو يزيدي في عقابه أو يعمده بغير جرم (واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم) سجود
نحية أو سجودا بقياد (فسجدوا إلا إبليس كان من الجن) وهو مستأنف كان قائلا قال ماله
لم يسجد فقبل كان من الجن (ففسق عن أمر ربه) خرج عما أمر به به من السجود
وهو دليل على أنه كان مأمورا بالسجود مع الملائكة (أفنتخذونه وذريته) الهمة للانكار
والتعجيب كأنه قيل أعقيب ما وجد منه تتخذونه وذريته (أولياء من دوني) وتسمد لولهم
بي ومن ذريته لا قيس موسوس الصلاة والاعور صاحب الزنا وبر صاحب المصائب
ومطوس صاحب الاراجيف وداسم بدخل وبأكل مع من لم يسم الله تعالى (وهم لكم
عدو) أعداء (بئس للظالمين بدلا) بئس البدل من الله إبليس لمن استبدله فأطاعه بدل
طاعة الله (ما أشهدتهم) أي إبليس وذريته (خلق السموات والارض) يعني انكم
اتخذتموه شركاء في العبادة وإنما يكونون شركاء في العبادة (وما كنتم متخذين المصلين) أي وما
مشاركتم في الالهية بقوله ما أشهدتهم خلق السموات والارض لا تعضد بهم في خلقها أو
أشاورهم فيه أي تفردت بخلق الاشياء فأفردوني في العبادة (ولا خلق أنفسهم) أي ولا
أشهدت بعضهم خلق بعض كقوله ولا تقنلوا أنفسكم (وما كنتم متخذين المصلين) أي وما
كنتم متخذهم (عضدا) أي أعوانا فوضع المصلين موضع الضمير ذمهم بالاضلال فاذا لم
يكونوا عضدا في الخلق فالكم تتخذونهم شركاء في العبادة (ويوم يقول) الله للسكران
وبالتون حزة (نادوا) ادعوا بصوت عال (شركائي الذين زعمتم) أنهم فيكم شركائي ليعنوكم
من عذابى وأراد الجن وأضاف الشركاء اليه على زعمهم نوبعناهم (فدعوه فلم يستجيبوا
لهم وجعلنا بينهم موقفا) مهلكا من وبقى بيق وبوقا ذاهلك أو مصدرا كالموعد أي وجعلنا
بينهم وأديان من أودية جهنم وهو مكان الهلاك والعذاب الشديد بد مشركا يهلكون فيه جميعا
أو الملائكة وعزير أو عيسى والوبيق البر زخ البعيد أي وجعلنا بينهم أمدا بعبادتهم في

قمر جهنم وهم في أعلى الجنان (ورأى المجرمون النار فظنوا) فأيقنوا (أنهم موافقوها)
 محاطوها وأقعون فيها (ولم يجدوا عنها) عن النار (مصرفا) معدلا (ولقد صرفنا في هذا
 القرآن للناس من كل مثل) يحتاجون إليه (وكان الإنسان أكثر شئ جدلا) تمييزا أي أكثر
 الأشياء التي يتأني منها الجدل أن فصلتها واحد بعد واحد خصومة ومجادلة بالباطل يعني أن
 جدل الإنسان أكثر من جدل كل شئ (ومانع الناس أن يؤمنوا أن جاءهم الهدى) أي
 سجيته وهو الكتاب والرسول (وبستغفروا ربهم إلا أن تأتيهم سنة الأولين أو يأتيهم العذاب)
 أن الأولى نصب والثانية رفع وقبلها مضاف محذوف تقديره (ومانع الناس الإيمان
 والاستغفار إلا انتظار أن تأتيهم سنة الأولين وهي الإهلاك أو انتظار أن تأتيهم العذاب أي
 عذاب الآخرة (قبلا) كوفي أي أنوا عاجع قبيل الباقيون قبلا أي عيانا (وما ترسل المرسلين
 إلا مبشرين ومنذرين) يوقف عليه ويستأنف بقوله (ويجادل الذين كفروا بالباطل) هو
 قولهم للرسل ما أتتم إلا بشر مثلنا ولو شاء الله لازل ملائكة ونحو ذلك (ليدحضوا به الحق)
 ليزيلوا ويبتلوا بالجدال النبوة (واخذوا آياتي) القرآن (وما أنذروا) ما موصولة والراجع من
 الصلة محذوف أي وما أنذروه من العقاب أو مصدرية أي وانذارهم (هزروا) موضع استهزاء
 بسكون الزاي والهمزة حمزة ويابدال الهمزة واوا حفص وبضم الزاي والهمزة غيرهما (ومن
 أظلم ممن ذكر آيات ربه) بالقرآن ولذلك رجع الضمير إليها مذ كراهي قوله أن يفقهوه
 (فاعرض عنها) فلم يند كرحين ذكر ولم يتدبر (ونسي ما قدمت يدها) عاقبة ما قدمت يدها
 من الكفر والمعاصي غير متفكر فيها ولا ناظر في أن المسمى والمحسن لا بد لهما من جزاء ثم
 علل اعراضهم وتسياهم بأنهم مطبوع على قلوبهم بقوله (أنا جعلنا على قلوبهم أكنة) أغطية
 جمع كنان وهو الغطاء (أن يفقهوه وفي آذانهم وقرا) تغلا عن استماع الحق وجمع بعد الأفراد حملا
 على لفظ من ومعناه (وأن تدعهم) يا محمد (إلى الهدى) إلى الإيمان (فلن يهتدوا) فلا يكون
 منهم اهتداء البتة (إذا) جزاء وجواب فدل على انتفاء اهتدائهم لدعوة الرسول بمعنى أنهم
 جعلوا ما يجب أن يكون سبب وجود الاهتداء سببا في انتفائه وعلى أنه جواب الرسول على
 تقدير قوله مالي لا أدعوهم حزبا على إسلامهم فقيل وأن تدعهم إلى الهدى فلن يهتدوا إذا
 (أبدا) مدة التكليف كلها (وربك الغفور) البليغ المغفرة (ذو الرحمة) الموصوف بالرحمة (لو
 يؤاخذهم بما كسبوا لعجل لهم العذاب) أي ومن رحمة ترك مؤاخذته أهل مكة عاجلا منع
 فرط عداوتهم (رسول الله صلى الله عليه وسلم) بل لهم موعد (لن يجدوا من
 دونه موثقا) منجوا ولا ملجأ يقال (وأل اذا نجاو وأل اليه اذا لجأ إليه) (وتلك) مبتدأ (القرى) عطف
 لأن أسماء الإشارة توصف بأسماء الاجناس والخبر (أهلكناهم) أو تلك القرى نصب باضمار
 أهلكنا على شريطة التفسير والمعنى وتلك أصحاب القرى أهلكناهم والمراد قوم نوح وعاد
 وثمود (لما ظلموا) مثل ظلم أهل مكة (وجعلنا لمهلكهم موعدا) وضر بنا لاهلاكهم وقتا
 معلوما لا يتأخرون عنه كما ضر بنا لاهل مكة يوم بدر والمهلك الإهلاك ووقته بفتح الميم وكسر

اللام حفص وبقيهما أبو بكر أي لوقت هلاكهم أو هلاكهم والموعود وقت أو مصدر
 (واذ) واذ كراذ (قال موسى لفتهاه) هو يوشع بن نون وأما قيل فتهاه لانه كان يخدمه ويتبعه
 ويأخذ منه العلم (لأبرح) لا أزال وقد حذف الخبر لدلالة الحال والسلام عليه أما الأولى
 فلانها كانت حال سفر وأما الثاني فلان قوله (حتى أبلغ مجمع البحرين) غاية مضمرة تستدعي
 ما هي غاية له فلا بد أن يكون المعنى لا أبرح أسير حتى أبلغ مجمع البحرين وهو المكان الذي
 وعد فيه موسى لقاء الخضر عليه السلام وهو ملتقى بحر فارس والروم وسمى خضرا لانه
 أبيض يصلي بخضر ما حوله (أو أمضى حقباً) أو أسير زماناً طويلاً قيل ثمانون سنة روى انه لما
 ظهر موسى عليه السلام على مصر مع بني اسرائيل واستقر واما بعد هلاك القبط سأل ربه
 أي عبادك أحب اليك قال الذي يذكركني ولا ينساني قال فأى عبادك أقضى قال الذي
 يقضى بالحق ولا يتبع الهوى قال فأى عبادك أعلم قال الذي يدبني علم الناس الى علمه عسى
 يصيب كلمة تدله على هدى أو ترده عن ردى فقال ان كان في عبادك من هو أعلم مني فدلني
 عليه قال أعلم منك الخضر قال أين أطلبه قال على الساحل عند الصخرة قال يارب كيف لي
 به قال تأخذ حوتاً في مكتل حيث فقدته فهو هناك فقال لفتهاه اذا فقدت الحوت فاخبرني
 فذهباً يمشيان فرقد موسى فاظطرب الحوت ووقع في البحر فلما جاء وقت الفداء طلب موسى
 الحوت فاخبره فتهاه بوقوعه في البحر فأتيا الصخرة فاذا رجل مسجى بشو به فسلم عليه موسى
 فقال وأنى بارضنا السلام فمرقه نفسه فقال يا موسى أنا على علم علمنيه الله لا تعلمه أنت وأنت
 على علم علمكه الله لا أعلمه أنا (فلما بلغا مجمع بينهما) مجمع البحرين (نسيا حوتهما) أي نسي
 أحدهما وهو يوشع لانه كان صاحب الزاد دليله فأنى نسيت الحوت وهو كقولهم نسوا زادهم
 وأما ينساه منه هذا الزاد قيل كان الحوت سمكة مملوحة فنزل ليلته على شاطئ عين الحياة ونام
 موسى فلما أصاب السمكة روح الماء وبرده عاشت ووقعت في الماء (فالتجسس عليه في البحر)
 أي التجنطد ريقاله من البر الى البحر (سرباً) نصب على المصدر أي سرب فيه سر يا معنى دخل
 فيه واستتر به (فلما جاؤا) مجمع البحرين ثم نزلوا وقد ساراما شاء الله (قال) موسى (لفتهاه) أتنا
 غداً اننا لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا) تعبوا ولم يتعب ولا جاع قبل ذلك (قال) أرايت اذا وينا الى
 الصخرة) هي موضع الموعود (فأنى نسيت الحوت) ثم اعتذر فقال (وما أنسانيه) وبضم
 الهاء حفص (الاشيطان) بالقاء الخواطر في القلب (أن أذكركه) بدل من الهاء في أنسانيه
 أي وما أنسانيه ذكره الا الشيطان (والتجسس عليه في البحر) وهو أن أثره بقي الى حيث سار
 (قال ذلك ما كنا نبغ) نطلب وبالباء مكى واقفه أبو عمرو وعلى ومدنى في الوصل وبغير ياء
 فيهما غيرهما اتباعاً لخط المصنف وذلك اشارة الى التجاذبه سبيلا أي ذلك الذي كنا نطلب لان
 في هاب الحوت كان علماً على لقاء الخضر عليه السلام (فارتداعاً على آثارهما) فرجعاً في الطريق
 الذي جا آفیه (قصصاً) نقصان قصصاً أي يتبعان آثارهما اتباعاً قال الزجاج القصص اتباع
 الاثر (فوجد عبداً من عبادنا) أي الخضر راقداً تحت ثوب أو جالسا في البحر (آتيناهم رحمة

(من عندنا) هي الوحي والنبوة أو العلم أو طول الحياة (وعلمناه من لدنا علما) يعني الاخبار
 بالغيوب وقيل العلم اللدني ما حصل للعبء بطريق الالهام (قال له موسى هل أتبعك على أن
 تعلمني مما علمت رشدا) أي علما ذار شدة أرشده به في ديني رشدا أبو عمرو وهما الغتان كالخجل
 والبخل وفيه دليل على أنه لا ينبغي لاحد أن يترك طلب العلم وإن كان قد بلغ نهايته وأن يتواضع
 لمن هو أعلم منه (قال انك لن تستطيع معي) ويفتح الباب لحق قص وكذا ما بعده في هذه السورة
 (صبرا) أي عن الانكار والسؤال (وكيف تصبر على ما لم تحط به خبرا) تميزني استطاعة
 الصبر معه على وجه التاكيد وعلل ذلك بأنه يتولى أمور اهي في ظاهرها منا كبير والرجل
 الصالح لا يتألم أن لا يخرج اذا رأى ذلك فكيف اذا كان نبيا (قال سجدني أن شاء الله
 صابرا) من الصابرين عن الانكار والاعتراض (ولا أعصى لك أمرا) في محل النصب
 عطف على صابرا أي سجدني صابرا وغير عاص أو هو عطف على سجدني ولا محل له (قال
 فان اتبعني فلا تسألني) يفتح اللام ونشد يد النون مدني وشامي ويسكون اللام وتخفيف
 النون غيرهما والياء ثابتة فيهما جاعا (عن شيء حتى أحدث لك منه ذكرا) أي فن شرط
 اتباعك لي انك اذا رأيت مني شيئا وقد علمت أنه صحيح الا أنه خفي عليك وجه محمته فأنكرت
 في نفسك أن لا تتفاحني بالسؤال ولا تراجعني فيه حتى أكون أنا الفاتح عليك وهذا من أدب
 المتعلم مع العالم أو المتبوع مع التابع (فانطلقا حتى اذا ركبا في السفينة خرقها) فانطلقا على
 ساحل البحر يطلبان السفينة فلما ركباها قال أهلها هامن اللصوص وقال صاحب السفينة
 أرى وجوه الانبياء فملوهم ما بهر نول فلما لججوا أخذ الخضر القاس فخرق السفينة بان
 قلع لوحين من ألواحها ما يلي الماء فجعل موسى يسد الخرق بئتيابه ثم (قال أخرقها لتفرق
 أهلها) ليغرق حمزة وعلى من غرق (لقد جئت شيئا لمرأ) أتيت شيئا عظيما من أمر الامر
 اذا عظم (قال) أي الخضر (الم أقل انك لن تستطيع معي صبرا) فلما رأى موسى ان الخرق
 لا يدخله الماء ولم يفر من السفينة (قال لا تؤاخذني بما نسيت) بالذي نسيت أو بشي نسيت
 أو بنسياني أراد أنه نسي وصيته ولا مؤاخذة على الناسي أو أراد بالسيان الترك أي لا تؤاخذني
 بما تركت من وصيتك أول مرة (ولا ترهقني من أمري عسرا) رهقه اذا غشيه وأرهقه اياه
 أي ولا تغشني عسرا من أمري وهو اتباعه اياه أي ولا تعسر علي متابعتك ويسرها علي
 بالانغضاء وترك المناقشة (فانطلقا حتى اذا لقي اغلاما يقتله) قيل ضرب برأسه الحائط وقيل
 أضجمه ثم يجمه بالسكين وإنما قال يقتله بالفاء وقال خرقها بغير فاء لان خرقها جعل جزءا
 للشرط وجعل قتله من جملة الشرط معطوفا عليه والجزاء (قال أقتلت نفسا) وإنما خولف
 بينهما لان خرق السفينة لم يتعقب الركوب وقد تعقب القتل لقاء الغلام (زكية) زكية
 مجازي وأبو عمرو وهي الطاهرة من الذنوب اما لانها طاهرة عنده لانه لم يرها قد أذنبت
 أو لانها صغيرة لم تبلغ الحنث (بغير نفس) أي لم تقتل نفسا فيقتص منها وعن ابن عباس
 رضى الله تعالى عنهم ان نجيذة الحر وري كتب اليه كيف جاز قتله وقد نهى رسول الله صلى

الله عليه وسلم عن قتل الولدان فكتب اليه ان علمت من حال الولدان ما علمه عالم موسى
فلك ان تقتل (لقد جئت شـ يا نكرا) وبضم الكاف حيث كان مدني وأبو بكر وهو
المنكرو قيل السكر أقل من الامر لان قتل نفس واحدة أهون من اغراق أهل السفينة
أو معناه جئت شياً أنكر من الاول لان الخرق يمكن نذاره بالسبد ولا يمكن نذارك القتل
(قال ألم أقول لك انك لن تستطيع معي صبرا) زادك هذا لان السكر فيه أكثر (قال
ان سألتك عن شيء بعدها) بعده هذه الكرة أو المسئلة (فلا تصاحبي قد بلغت من لدني
عذرا) أعذرت فيما بيني وبينك في الفراق ولدي بتخفيف النون مدني وأبو بكر (فاطلقا
حتى اذا أتيا أهل قرية) هي انطاكية أو الابلية وهي أبعد أرض الله من السماء (استطعما
أهلها) استضافا (فأبوا أن يضيفوهما) ضيفه أنزله وجعله ضيفه قال عليه السلام كانوا أهل
قرية ثلثا وقيل شر القرى التي تبخل بالقرى (فوجد فيها) في القرية (جدارا) طولها مائة
ذراع (يريد أن ينقض) يكاد يسقط استعيرت الارادة لئلا تارة والمشاركة كما استعير الهم والعزم
لذلك (فأقامه) بيده أو مسحه بيده فقام واستوى أو نقضه وبناء كانت الحال حال اضطراب
واقترار إلى المطعم وقيل بينهما الحاجة إلى آخر كسب المرء وهو المسئلة فلم يجداهما وسيا فلما أقام
الجدار لم يتمالك موسى لما رأى من الحرمان ومساس الحاجة ان (قال لو شئت لأخذت عليه
أجرا) أي لطلبت على عملك جعلا حتى تستدفع به الضرورة لتضرب بتخفيف التاء وكسر الخاء
وادغام الذال بصرى و باظهارها مكى و بتشديد التاء وفتح الخاء و اظهار الذال خفض
و بتشديد التاء وفتح الخاء وادغام الذال في التاء غيرهم والتاء في أخذ أصل كافي تبع واخذ
افعل منه كاتبع من تبع ولمس من اخذ في شيء (قال هذا فراق بيني وبينك) هذا اشارة
إلى السؤال الثالث أي هذا الاعتراض سبب الفراق والاصل هذا فراق بيني وبينك وقد فرئ
به فاضيف المصدر إلى الظرف كايضاف إلى المفعول به (سأبينك بتأويل ما لم تستطع عليه صبرا
أما السفينة فكانت لمساكين يعملون في البحر) قيل كانت عشرة اخوة خمسة منهم زمني وخمسة
يعملون في البحر (فأردت أن أعيها) أجعلها ذات عيب (وكان وراءهم ملك) أمامهم
أو خلفهم وكان طريقهم في رجوعهم عليه وما كان عندهم خبره فأعلم الله به انخصر وهو
جلدي (يأخذ كل سفينة غصبا) أي يأخذ كل سفينة صاحبة لا عيب فيها غصبا وان كانت
معيبة تركها وهو مصدر أو مفعول له فان قلت قوله فأردت أن أعيها مسبب عن خوف
الغصب عليها فكان حقه أن يتأخر عن السبب قلت المراد به التأخير وإنما قدم العناية (وأما
الغلام) وكان اسمه الحسين (فكان أبواه مؤمنين فخشينا أن يرهقهما طغيانا وكفرا) فخشنا
أن يغشي الوالدين المؤمنين طغيانا عليهما وكفر النعمتهما بعقوقه وسوء صنيعه و يلحق بهما شرا
وبلاء أو يعديهما بدائنه ويضلعهما بضلاله فيرتد إليهم وهو من كلام الخضر وإنما خشي الخضر
منه ذلك لانه تعالى أعلمه بحاله وأطلعته على سر أمره وان كان من قول الله تعالى فغشي غشا
فعلما ان عاش ان يصير سبيلا للكفر والديه (فأردنا أن يبدلهما ربهما) يبدلهما ربهما مدني وأبو بكر

عمرو (خير ائمة زكاة) طهارة وتقاء من الذنوب (وأقرب رحماً) رحمة وعطفه اوز كاه ورحماً
 تميز روى أنه ولدت لهما جارية تزوجها نبي فولدت نبياً أو سبعين نبياً أو أبا دلهما ابتناؤنا
 مثلهما رجاسا شامي وهما الفتان (وأما الجدار فكان لفلانين) أصرم وصريم (بقيمين في المدينة)
 هي القرية المذكورة (وكان تحتهم كنز لهما) أي لوح من ذهب مكتوب فيه عجبت لمن يؤمن
 بالقدر كيف يحزن وعجبت لمن يؤمن بالرزق كيف يتعب وعجبت لمن يؤمن بالموت كيف
 يفرح وعجبت لمن يؤمن بالحساب كيف يغفل وعجبت لمن يعرف الدنيا وتقلبها بأهلها كيف
 يطمئن إليها إلا الله إلا الله محمد رسول الله أو مال مدفون من ذهب وفضة أو مخف فيها علم
 والاول أظهر وعن قتادة حل الكنز لمن قبلنا وحرم علينا وحرمت الغنيمة عليهم واحلت لنا
 (وكان أبوهما) قيل جد هما السابع (صالحاً) ممن يصحني وعن الحسين بن علي رضي الله
 عنهما انه قال لبعض الخوارج في كلام جرى بينهما بم حفظ الله الفلامين قال بصلاح أبيهما
 قال قاضي وجدى خير منه (فأراد ربك أن يبلغا أشدهما) أي الحلم (ويستقرا كثرهما رجة)
 مفعول له أو مصدر منصوب بأراد ربك لانه في معنى رجهما (من ربك وما فعلته) وما فعلت
 ما رأيت (عن امرئ) عن اجتهدى وانما فعلته بأمر الله والهاته تعود الى الكل أو الى الجدار
 (ذلك) أي الاجابة الثلاثة (تأويل ما لم تسطع عليه صبراً) حذف التاء تخفيفاً وقد قل اقدام
 أقوام من الضلال في تفصيل الولي على النبي وهو كفر جلي حيث قالوا أمر موسى بالتعلم من
 الخضر وهو ولي والجواب أن الخضر نبي وان لم يكن كازعم البعض فهذا ابتلاء في حق موسى
 عليه السلام على أن أهل الكتاب يقولون أن موسى هذا ليس موسى بن عمران انما هو موسى
 ابن مازان ومن الحال أن يكون الولي ولياً بايمانه بالنبي ثم يكون النبي دون الولي ولا غضاضة
 في طلب موسى العلم لان الزيادة في العلم مطلوبة واتخاذ كراً ولا فائدة لانه افساد في الظاهر
 وهو فعله وثالثاً فآراد ربك لانه انعام محض وغير مقدور البشر وثانياً فآردنا لانه افساد من
 حيث الفعل انعام من حيث التبديل وقال الزجاج معنى فآردنا فآراد الله عز وجل ومثله في
 القرآن كثير (ويستلونك) أي اليهود على جهة الامتحان أو أبو جهل واشياعه (عن ذي
 القرنين) هو الاسكندر الذي ملك الدنيا قيل ملكها مؤمنان ذو القرنين وسليمان وكافران عمرو
 ويختصر وكان بعد نمر ودوقيل كان عبداً صالحاً ملكه الله الارض وأعطاه العلم
 والحكمة وسخر له النور والظلمة فآذ أسرى بهديه النور من امامه وتحوطه الظلمة من ورائه
 وقيل نبيا وقيل ملكاً من الملائكة وعن علي رضي الله عنه انه قال ليس ملك ولا نبي ولكن
 كان عبداً صالحاً ضرب على قرنه الايمن في طاعة الله فأت ثم بعشه الله فضرب على قرنه
 الايسر فأت فبعشه الله فسمى ذا القرنين وفيكم مثله أراد نفسه قيل كان يدعوهم الى
 التوحيد فيقتلونهم فبعشه الله تعالى وقال عليه السلام سمي ذا القرنين لانه طاف قرني الدنيا
 يعني جانبيها شرقاً وغرباً وقيل كان له قرنان أي صغيرتان أو انقرض في وقته قرنان من
 الناس أو لانه ملك الروم وفارس وألترك والروم أو كان لتواجه قرنان أو على رأسه ما يشبه

القرنين أو كان كريماً الطرفين أباؤا ما وكان من الروم (قل سألوا عليكم منه) من ذى القرنين
(ذكرنا انامكناله في الارض) جعلناه فيها مكانة واعتلاء (وأيقناه من كل شيء) أراد من
اغراضه ومقاصده في ملكه (سبياً) طريقاً يصل اليه (فأتبع سبياً) والسبب ما يتوصل به الى
المقصود من علم أو قدرة فاراد بلوغ المغرب فأتبع سبياً بوصله اليه حتى بلغ وكذلك أراد
المشرق فأتبع سبياً وأراد بلوغ السدين فأتبع سبياً فأتبع ثم أتبع كوفي وشامى الباقرين
بوصل الالف ونشيد الناء عن الاصمعي أتبع لحق وأتبع أفتنى وإن لم يلحق (حتى اذا بلغ
مغرب الشمس) أى انتهى العمارة نحو المغرب وكذلك المطلع قال صلى الله عليه وسلم بدء امره
انه وجد في الكتب ان أحدهم أولاد سام يشرب من عين الحياة فيضد فيجعل يسير في طلبها
والخضر وزيره وابن خالته فقطر فشرب ولم يظفر ذوالقرنين (وجدناه تغرب في عين حمة)
ذات حمأة من حمات البئر اذا صار فيها الحماة حامية شامى وكوفي غير حفص بمعنى حارة وعن
أبي ذر كنت رديف رسول الله صلى الله عليه وسلم على جبل فرأى الشمس حين غابت فقال
أندري يا ابنا ذر أين تغرب هذه قلت الله ورسوله أعلم قال فانها تغرب في عين حمة وكان ابن
عباس رضى الله عنهما عند معاوية فقرأ معاوية حامية فقال ابن عباس حمة فقال معاوية
لعبد الله بن عمر كيف تقرأها فقال كما يقرأ أمير المؤمنين ثم وجه الى كعب الاحبار كيف نجد
الشمس تغرب قال في ماء وطن كذا نجد في التوراة فوافق قول ابن عباس رضى الله
عنهما ولا تنافي فجاز أن تكون العين جامعة للوصفين جميعاً (ووجد عندها) عند تلك العين
(قومها) عرارة من الثياب لباسهم جلود الصيد وطعامهم مالفظ الصهر وكانوا كفاراً (قلنا اذا
القرنين اماناً تعذب وأماناً يتخذ فيهم حسناً) ان كان نبياً فقد أوحى الله اليه بهذا والا فقد
أوحى الى نبي فامر النبي به أو كان الهاماً خير بين ان يعذبهم بالقتل ان أصرروا على أمرهم
وبين ان يتخذ فيهم حسناً بكرامتهم وتعليم الشرائع ان آمنوا أو التعذيب القتل واتخاذ الحسن
الامر لانه بالنظر الى القتل احسان (قال) ذوالقرنين (أمان من ظلم فسوف تعذبه) بالقتل (ثم
يرد الى ربه فيعذبه عند ابانسكر) في القيامة يعنى أمان من دعوته الى الاسلام فابى الالبقاء على
الظلم العظيم وهو الشرك فذلك هو المعذب في الدارين (وأمان من آمن وعمل صالحاً) أى عمل
ما يقتضيه الإيمان (فله جزاء الحسنى) فله جزاء القلة الحسنى التي هي كلمة الشهادة جزاء
الحسنى كوفي غير أبي بكر أى فله القلة الحسنى جزاء (وسنقول له من أمرنا يسراً) أى ذابسر
أى لأن امره بالصعب الشاق ولكن بالسهل المتيسر من الزكاة والخراج وغير ذلك (ثم أتبع
سبياً حتى اذا بلغ مطلع الشمس وجدناه تطلع على قوم) هم النج (لم نجعل لهم من دونها) من
دون الشمس (ستراً) أى أبنية عن كعب أرضهم لانه لم يمسك الابنية وبها أسراب فاذا طلعت
الشمس دخلوها فاذا ارتفع النهار خرجوا الى معاشهم أو الستر لباس عن مجلد من
لا يلبس الثياب من السودان عند مطلع الشمس أكثر من جميع أهل الارض (كذلك) أى
أمر ذى القرنين كذلك أى كما وصفناه تعظيلاً لأمرة (وقد أحطنا بما لديه) من الجنود والآلات

وأسابك الملك (خبراً) نصب على المصدر لان في أخطا معنى خبرنا أو بلغ مطلع الشمس مثل
 ذلك أي كابلغ مغربها أو تطلع على قوم مثل ذلك القليل الذي تغرب عليهم يعني أنهم كفر
 مثلهم وحكمهم مثل حكمهم في تعديده لمن بقي منهم على الكفر واحسانه الى من آمن منهم
 (ثم أتبع سيبا حتى اذا بلغ بين السدين) بين الجباين وهما جبالان سد ذو القرنين ما بينهما
 السدين وسد امكي وأبو عمرو وحقق السدين وسد اجزة وعلى وبضعهما غيرهم قبل ما
 كان مسدودا خلقه فهو مضموم وما كان من عمل العباد فهو مفتوح وانتصب بين على أنه
 مفعول به ابلغ كالنجار بالإضافة في هذا فراق بيني وبينك وكأرتفع في لفسد تقطع بينكم لانه
 من الظروف التي تستعمل أسماء وظروفا وهذا المكان في منقطع أرض الترك مما يلي
 المشرق (وجد من دونهما) من ورائهما (قوما) هم الترك (لا يكادون يفقهون قولا) أي
 لا يكادون يفهمونه الا بجملة ومشفة من اشارة ونحوها يفقهون حمزة وعلى أي لا يفهمون
 السامع كلامهم ولا يبينونه لان لغتهم غريبة مجهولة (قالوا اذا القرنين ان يا جوج وما جوج)
 هما اسمان أعجميان بدليل منع الصرف وهمزهما عام قطع وهما من ولد يافث أو يا جوج
 من الترك وما جوج من الجبل والدبل (مفسدون في الأرض) قيل كانوا يكلون الناس
 وقيل كانوا يخرجون أيام الربيع فلا يتركون شيئا أخضر الا كلوه ولا يأسوا الاحتلوه ولا
 يموت أحدهم حتى ينظر الى ألف ذكر من صلبه كلهم قد حمل السلاح وقيل هم على صنفين
 طوال مفراطو الطول وقصار مفراطو القصر (فهل نجعل لك خرجا) خراج اجزة وعلى أي
 جعلنا خرجه من أموالنا ونظيرهما النول والنوال (على أن نجعل بيننا وبينهم سدا قال
 ما مكني) بالادغام وبفكه مكني (فيه ربي خير) أي ما جعلني فيه مكنيا من كثرة المال
 واليسار خير مما تبذلون لي من الخراج فلا حاجة لي اليه (فأعينوني بقوة) بقلة وصناع
 يحسنون البناء والعمل وبالألات (أجعل بينكم وبينهم زما) جدارا واجزا حصينا موثقا
 والردم أكبر من السد (أتوني زبر الحديد) قطع الحديد والزبرة القطعة الكبيرة قيل حفر
 الأساس حتى بلغ الماء وجعل الأساس من الصخر والحاس المذاب والبنيان من زبر الحديد
 بينها الخطب والقحم حتى سد ما بين الجبلين الى أعلاهما ثم وضع المنافع حتى اذا صارت كالنار
 صب الحاس المذاب على الحديد الجمي فاختلط والتصق ببعضه ببعض وصار جلا صلبا
 وقيل بعد ما بين السدين مائة فرسخ (حتى اذا سوي بين الصدفين) بفتحين جانبي الجبلين
 لانهما يتصادقان أي يتقابلان الصدفين مكي وبصري وشامي الصدفين أبو بكر (قال
 انفخوا) أي قال ذو القرنين للعملة انفخوا في الحديد (حتى اذا جعله) أي المنفوخ فيه وهو
 الحديد (نارا) كالنار (قال أتوني) أعطوني (أفرغ) أصب (عليه قطرا) نحاسا مذابا لانه
 يقطر وهو منصوب بأفرغ وتقديره أتوني قطرا أفرغ عليه قطرا الخذف الاول للدلالة
 الثاني عليه قال أتوني بوصل الالف حمزة واذا ابتدأ كسر الالف أي جئوني (فناسطعوا)
 بحذف الناء للخفة لان التاء قريية المخرج من الطاء (أن يظهره) أن يعالوا السد (وما

استطاعوا له نقبا) أى لا حيلة لهم فيه من صعود لا ارتفاعه ولا نقب لصلابته (قال هذا رحمة من ربى) أى هذا السد نعمة من الله ورحمة على عبادهم أو هذا الاقدار والتمكين من تسويته (فاذا جاء وعد ربى) فاذا دنى مجي يوم القيامة وشارف أن يأتى (جعل له) أى السد (دكا) أى مذكوكا مبسوطا مسويا بالارض وكل ما ينسط بعد ارتفاع قفداندك دكا كوفى أى أرضا مستوية (وكان وعد ربى حقا) آخر قول ذى القرنين (وتركنا) وجعلنا (بعضهم بعض الخلاق) (بومثله موج) يختلط (فى بعض) أى يضطربون ويختلطون انسهم وجنهم حيارى ويجوز أن يكون الضمير ليا جوج وما جوج وانهم مع جوج حين يخرجون مما وراء السد مزدحمين فى البلاد وروى انهم يأتون البحر فيمشون ماءه وياكون دوابه ثم ياكلون الشجر ومن ظفروا به من الناس ولا يقدر أن يأتوا مكة والمدينة وبیت القدس ثم يبعث الله نفقا فى أفتاتهم فيدخل آذانهم فيموتون (وتنفخ فى الصور) لقيام الساعة (فجمعناهم) أى جمع الخلاق للثواب والعقاب (جما) تأكيد (وعرضا جهنم يومئذ للكافرين عرضا) وأظهرنا هالهم فرأوها وشاهدوها (الذين كانت أعينهم فى غطاء عن ذكرى) عن آياتى التى ينظر اليها وعن القرآن فاذكره بالتعظيم وأعن القرآن وتأمل معانيه (وكانوا لا يستطيعون سماعا) أى وكانوا صما عنه لأنه أبلغ إذا لم قد يستطعم السمع إذا صبح به وهؤلاء كانهم أصمحت أسماعهم فلا استطاعة بهم السمع (أغضب الذين كفروا) أن يتخذوا عبادى من دوفى أولياءه) أى أفضن الكفار اتخاذهم عبادى يعنى الملائكة وعيسى عليهم السلام أولياءنا فجمع بس ما ظنوا وقيل أن يصلها سد مسدفعولى أغضب وعبادى أولياءه مفعولا أن يتخذوا وهذا أوجه يعنى انهم لا يكونون لهم أولياء (انا أعندنا جهنم للكافرين نزلا) هو ما يقام للنزىل وهو الضيف ونحوه فبشرهم به عذاب أليم (قل هل ننبئكم بالاعسرين أعمالا) أعمالا تميز وانما جمع والقياس أن يكون مقردا لتنوع الاهواء وهم أهل الكتاب والرهبان (الذين ضل سعيهم) ضاع وبطل وهو فى محل الرفع أى هم الذين (فى الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا) أولئك الذين كفروا بآيات ربهم ولقائه فحبطت أعمالهم فلا تقيم لهم يوم القيامة وزنا) فلا يكون لهم عندنا وزن ومقدار (ذلك جزاؤهم جهنم) هى عطف بيان لجزاؤهم (بما كفروا واتخذوا آياتى ورسلى هزوا) أى جزاؤهم جهنم بكفرهم واستهزائهم بآيات الله ورسله (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات كانت لهم جنات الفردوس نزلا خالدين فيها) حال (لا يبيغون عنها حولا) تحولا الى غير هارضا بما أعطوا يقال حال من مكانه حولا أى لا مز يد عليها حتى تنازعهم أنفسهم الى أجمع لأغراضهم وأمانتهم وهذه غاية الوصف لان الانسان فى الدنيا فى أى نعم كان فهو طامع مائل الطرف الى أرفع منه والمراد فى التحول وتأكيد الخلود (قل لو كان البحر ملى ماء البحر مداد السكامات ربى) قال أبو عبيدة المداد ما يكتب به أى لو كتب كلمات علم الله وحكمته وكان البحر مدادها والمراد بالبحر الخفس (لنفد البحر قبل أن تنفذ كلمات

ربى ولو جئنا بمثله) بمثل البحر (مددا) لنفد أيضا والكلمات غير نافذة ومدد تمييز نحولى مثله رجلا والمدد مثل المداد وهو ما يمد به بنفد حمزة وعلى وقيل قال حي بن أخطب فى كتابكم ومن يؤت الحكمة فقد أوتى خيرا كثيرا ثم تقرأون وما أوتيتم من العلم الا قليلا فنزلت يعنى ان ذلك خير كثير ولكنه قطرة من بحر كلمات الله (قل انما أنا بشر مثلكم يوحى الى أئمة الحكم الله واحد فمن كان يرجو لقاءه به) فمن كان يأمل حسن لقاءه به وان يلقاه لقاء رضا وقبول أو فمن كان يخاف سوء لقاءه به والمراد باللقاء القدوم عليه وقيل رؤيته كما هو حقيقة اللفظ والرجاء على هذا مجرى على حقيقته (فليعمل عملا صالحا) خالصا لا يريد به الاوجه ربه ولا يخطئ به غيره وعن يحيى بن معاذ هو ما لا يسقى منه (ولا يشرك بعبادة ربه أحدا) هو نهى عن الشرك أوعن الربا قال صلى الله عليه وسلم اتقوا الشرك الا صغرا قالوا وما الشرك الا صغرا قال الربا قال صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الكهف فهو معصوم ثمانية أيام من كل فتنه تكون فان يخرج الدجال فى تلك الثمانية عصمه الله من فتنه الدجال ومن قرأ قل انما أنا بشر مثلكم يوحى الى أئمة آخرها عند مضجعه كان له نور يتلأل من مضجعه الى مكة حشود ذلك النور ملائكة يصلون عليه حتى يقوم من مضجعه وان كان مضجعه بمكة فلاها كان له نور يتلأل من مضجعه الى البيت المعمور حشود ذلك النور ملائكة يصلون عليه ويستغفرون له حتى يستيقظ

﴿سورة مريم عليها السلام مكية وهى ثمان أو تسعون آية مدنى وشاى﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(كهيعص) قال السدى هو اسم الله الاعظم وقيل هو اسم للسورة قرأ على ويحيى بكسر الهاء والياء وتافع بين الفتح والكسر والى الفتح أقرب وأبو عمر وبكسر الهاء وفتح الياء وحزرة بكسره وغيرهم بفتحهما (ذكر رجلة ريك) خبر مبتدا أى هذا ذكر (عبده) مفعول للرجة (زكريا) بالقصر حمزة وعلى وحفص وبدل من عبده (اذ) ظرف للرجة (نادى ربه نداء خفيا) دعاء دعاء سرا كما هو المأمور به وهو أبعد عن الربا وأقرب الى الصفاء وأخفاه لئلا يلام على طلب الولد فى أوان الكبر لانه كان ابن خمس وسبعين أو ثمانين سنة (قال رب) هذا تفسير الدعاء وأصله يارى تخذف حرف النداء والمضاف اليه اختصارا (انى وهن العظم منى) ضعف وخض العظم لانه عمود البدن وبه قوامه فاذا وهن نداعى ونساقطت قوته ولانه أشد ما فيه وأصله فاذا وهن كان ما وراءه أوهن ووحده لان الواحد هو الدال على معنى الجنسية والمراد أن هذا الجنس الذى هو العمود والقوام وأشد ما تركب منه الجسد قد أصابه الوهن (واشتعل الرأس شيبا) تمييز زى فشافى رأسى الشيب واشتعلت النار اذا تفرقت فى التهايا وصارت شعلا فنشبه الشيب بشواظ النار فى بياضه وانتشاره فى الشعر وأخذ منه كل ما أخذ كاشتال النار ولا ترى كلاما أوضح من هذا ألا ترى ان أصل الكلام يارب قد شئت اذا الشئوخة تشغل على ضعف البدن وشيب الرأس المتعرض لها وأقوى منه ضعف بدنى وشاب رأسى فقيه من بد النقرير للتفصيل

وأقوى منه وهنت عظام بدني ففيه عدول عن التصريح الى الكناية فهي أبلغ منه وأقوى
منه أنا وهنت عظام بدني وأقوى منه أنا وهنت عظام بدني وأقوى منه أنا وهنت العظام
من بدني ففيه سلوك طريق الاجمال والتفصيل وأقوى منه أنا وهنت العظام مني ففيه ترك
توسيط البدن وأقوى منه أنا وهن العظم مني لشمول الوهن العظام فردا فردا باعتبار ترك
جمع العظم الى الافراد لصحة حصول وهن المجموع بالبعض دون كل فرد فردا لهذا
تركت الحقيقة في شاب رأسي الى أبلغ وهي الاستعارة فحصل اشتعل شيب رأسي وأبلغ منه
اشتعل رأسي شيئا لا سناد الاشتعال الى مكان الشعر ومنبته وهو الرأس لا فائدة شمول الاشتعال
الرأس اذ وزن اشتعل شيب رأسي واشتعل رأسي شيئا وزن اشتعل النار في بيتي واشتعل
بيتي نار والفرق نير ولان فيه الاجمال والتفصيل كما عرف في طريق التمييز وأبلغ منه واشتعل
الرأس مني شيئا لما رمي وأبلغ منه واشتعل الرأس شيئا ففيه اكتفاء بعلم المخاطب انه رأس
ذكر بابقرينة العطف على وهن العظم (ولم أكن بدعا لك) مصدر مضاف الى المفعول
أي بدعائي اياك (رب شقيا) أي كنت مستجاب الدعوة قبل النوم سعيدا به غير شقي فيه
يقال سعد فلان بحاجته اذا ظفر بها وشقي اذا خاب ولم ينلها وعن بعضهم ان مخنا جاسأه وقال
أنا الذي أحسنت الى وقت كذا افعال مر حيا بمن توصل بنا اليها وقت حاجته وقضى حاجته
(وإني خفت الموالي) هم غصبته اخوته وبنو عمه وكانوا شرار بني اسرائيل فخافهم أن يغيروا
الدين وأن لا يحسنوا الخلافة على أمته فطلب عقبا صالحا من صلبه يقتدي به في احياء الدين
(من ورائي) بعد موتي وبالقصر وفتح الباء كهداي مكى وهذا الظرف لا يتعلق بخفت لان
وجود خوفه بعد موته لا يتصور ولكن محذوف أو بمعنى الولاية في الموالي أي خفت فعل
الموالي وهو تبذلهم وسوء خلاقهم من ورائي أو خفت الذين يكون الامر من ورائي (وكانت
امرا أتى عاقرا) عقبا لا تلد (فهب لي من لدنك) اخترع اعمتك بلا سبب لان امرأتى لا تصلح
للولادة (وليا) ابنا يلي أمرك بعدي (برثني ويرث) يرثهما صفة لوليا أي هب لي ولدا وارثا لي
العلم ومن آل يعقوب النبوة ومعنى وراثة النبوة انه يصلح لان يوحى اليه ولم يزد ان نفس
النبوة نورث وبجزمها أبو عمر وروى على علي انه جواب للدعاء يقال ورثته وورث منه (من
آل يعقوب) يعقوب بن اسحق (واجعل له رب رضيا) مرضيا ترضاه أو رضيا غلث
وبحكمك فاجاب الله تعالى دعاءه وقال (يا زكريا اننا نبشرك بك بغلام اسمه يحيى) تولى الله
تسميته تشرى فانه نذر شرك بالتضيق حمزة (لم نجعل له من قبل سميا) لم يسلم أحد يعي قبله
وهذا دليل على ان الاسم الغريب جدير بالآخرة وقيل مثلا وشيها ولم يكن له مثل في انه لم
يعص ولم يلهم بمعصية قط وانه ولدين شيخ وعجوز وانه كان حضورا فلما بشرته الملائكة به
(قال رب أتى) كيف (يكون لي غلام) وليس هذا باستبعاد بل هو استكشاف انه باي
طريق يكون أي يوهب له وهو امرأته بتلك الحال أم يحولان شاين (وكانت امرأتى عاقرا
وقد بلغت من السكبر عتيا) أي بلغت عتيا وهو اليس والجساسة في المفصل والعظام كالعود

اليا بس من أجل الكبر والطعن في السن العالية عتيا وصليا وجثيا وبكيا بكسر الاء وائل
 حزة وعلى وحفص الافي بكيا (قال كذلك) الكاف رفع أى الامر كذلك تصديق له ثم
 ابتداء (قال ربك) أو نصب بقال وذلك اشارة الى مبهم يقسمه (هو على هين) أى خلق
 يحى من كبير من سهل (وقد خلقتك من قبل) أوجدتك من قبل يحى خلقك حزة وعلى
 (ولم تك شيئا) لان المعدوم ليس بشئ (قال رب اجعل لى آية) علامة أعرف بها جمل امرأتى
 (قال آيتك أن لا تكلم الناس ثلاث ليال سويا) حال من ضمير تكلم أى حال كونك سوى
 الاعضاء واللسان ينمى علامتك أن تمنع الكلام فلا تطيقه وأنت سليم الجوارح مابك خرس
 ولا يتكلم ودل ذكر الالبالى هنا والالبام فى آل عمران على ان المنع من الكلام اسقربه ثلاثة
 أيام وليالين اذ ذكر الالبام يتناول ما بازاها من الالبالى وكذا ذكر الالبالى يتناول ما بازاها من
 الالبام عرفا (فخرج على قومه من المحراب) من موضع صلاته وكانوا ينتظرونه ولم يقدر أن
 يتكلم (فاوحى اليهم) أشار باصبعه (أن سموا) صلوا وان هى المفصلة (بكرة وعشيا)
 صلاة الفجر والعصر (يا يحيى) أى وهبنا له يحيى وقتلناه بعد ولادته وأوان الخطاب يا يحيى
 (خذ الكتاب) التوراة (بقوة) حال أى يجد واستظهار بالتوفيق والتأييد (وأتيناك
 الحكم) الحكمة وهو فهم التوراة والفقه فى الدين (صيا) حال قيل دعاه الصبيان الى
 اللعب وهو صبي فقال ما لعب خلفنا (وحنانا) شفقة ورحة لابويه وغيرهما عطف على الحكم
 (من لدنا) من عندنا (وزكاة) أى طهارة وصلا حاقلم يعمد بدين (وكان تقيا) مسلما
 مطيعا (وبرا بالديه) وبارا بهما لا يعصهما (ولم يكن جبارا) متكبرا (عصيا) عاصيا به
 (وسلام عليه) أمان من الله له (يوم ولد) من أن يناله الشيطان (ويوم يموت) من فتان القبر
 (ويوم يبعث حيا) من الفرغ الاكبر قال ابن عينة انها أوحش المواطن (واذ كر)
 يا محمد (فى الكتاب) القرآن (مريم) أى اقرأ عليهم فى القرآن قصة مريم ليقتفوا عليها
 ويعلموا ما جرى عليها (اذ) بدل من مريم بدل اشتال اذ الاحيان مشقة على ما فيها وفيه
 ان المقصود بذكر مريم ذكر وقتها هذا الوقوع هذه القصة العجيبة فيه (انقذت من
 أهلها) أى اعتزلت (مكانا) ظرف (شرقا) أى تخطب للعبادة فى مكان مما يلي شرقى
 بيت المقدس أو من دارها متصلة عن الناس وقيل قدمت فى مشرقه للاغتسال من
 الحيض (فانقذت من دونهم حجبا) جعلت بينها وبين أهلها حجبا يستترها لتغتسل وراءه
 (فأرسلنا اليها روحنا) جبريل عليه السلام والاضافة للتشريف وانما سمى روحا لان الدين
 يحيا به وبوحيه (فقتل لها بشرا) أى قتل لها جبريل فى صورة آدمى شاب امر دضى
 الوجه جمع الشعر (سويا) مستوى الخلق وانما مثل لها فى صورة الانسان لتستأنس بكلامه
 ولا تنفر عنه ولو بدالها فى صورة الملائكة لثفرت ولم تقدر على استماع كلامه (قالت انى أعوذ
 بالرحمن منك ان كنت تقيا) أى ان كان برحى منك ان تتق الله فانى عاذة به منك (قال)
 جبريل عليه السلام (انما أنا رسول ربك) أمنها ما خافت وأخبر أنه ليس بأدمى بل هو

رسول من استعاذ بقبه (لا هب لك) باذن الله تعالى أولا كون سبيبا في هبة الغلام بالنفخ في
الدرع لبيب لك أي الله أبو عمر وونافع (غلاما تزكيا) طاهرا من الذنوب أوانما على
الخير والبركة (قالت أني) كيف (يكون لي غلام) ابن (ولم يحسني بشر) زوج بالنكاح
(ولم أك بغيا) فاجرة تبغي الرجال أي تطلب الشهوة من أي رجل كان ولا يكون الولد عادة
الامن أحدهذين والبقي فعول عند المبرد بغوى فقلت الواياء وأدغمت وكسرت النسين
اتباعا ولذا لم تلحق تاء التأنيث كالم تلحق في امرأة صبور وشكور وعند غيره هي فعيل ولم
تلحقها الهاء لأنها بمعنى مفعولة وإن كانت بمعنى فاعلة فهو قد يشبه به مثل إن رحمة الله
قريب (قال) جبريل (كذلك) أي الأمر كما قلت لم يحسني رجل نكاحا وسفاحا (قال ربك
هو على هين) أي اعطاء الولد بلا أب على سهل (ولتجعله آية للناس) لتعيل معمله مخدوف
أي ولتجعله آية للناس فلما ذاك أو هو معطوف على تعيل مضمرة أي لتبين به قدرتنا ولتجعله
آية للناس أي عبرة وبرهان على قدرتنا (ورحمة منا) لمن آمن به (وكان) خلق عيسى
(أمرا مقضيا) مقدرا مسطورا في الأوج فلما اطمانت إلى قوله دنا منها فنفع في جيب
درعها فوصلت النفخة إلى بطنها (خملته) أي الموهوب وكان سنه ثلاث عشرة سنة أو عشرين
أو عشرين (فانتبذت به) اعتزلت وهو في بطنها والجار والمجرور في موضع الحال عن ابن
عباس رضي الله عنهما كانت مدة الحمل ساعة واحدة كما حملته نبذته وقيل ستة أشهر
وقيل سبعة وقيل ثمانية ولم يحس مولود وضع لثمانية الأعمى وقيل حملته في ساعة
ووضعت في ساعة (مكافضيا) بعيدا من أهلها وراء الجبل وذلك لأنها لما أحست بالحمل
هربت من قومها مخافة الاثم (فأجاءها) جاءها وقيل ألجأها وهو منقول من جاءه الآن
استعماله قد تغير بعد النقل إلى معنى الإلجاء الأتراك لا تقول حدث المكان وأجاءه زيد
(المخاض) وجع الولادة (إلى جذع النخلة) أصلها وكانت يابسة وكان الوقت شتاء وتعرى فيها
مشعر بأنها كانت نخلة معروفة وجاز أن يكون التعريف للجذع أي جذع هذه الشجرة
كانه تعالى أرشدها إلى النخلة ليطعمهم منها الرطب لأنه خرسه النفساء أي طعامها ثم (قالت)
جزعائما أصابها (بالبقيمت قبل هذا) اليوم مدني وكوفي غير أبي بكر وغيرهم بالضم
يقال مات يموت ومات بجات (وكنتم نسيا منسيا) شيئا متروكا لا يعرف ولا يذكر ففتح
النون حمزة وحقق وبالكسر غيرهما ومعناها واحد وهو الشيء الذي حقه أن يطرح
وينسى لحقارته (فناداهما من تحتها) أي الذي تحتها فن فاعل وهو جبريل عليه السلام لأنه
كان مكان مخفض عنهما وعيسى عليه السلام لأنه خاطبهما من تحت ذيلهما من تحتها مدني
وكوفي سوى أبي بكر والفاعل مضمرة وهو عيسى عليه السلام أو جبريل والهاء في تحتها
لأنه ولشدة ما لقيت سلبت بقوله (أن لا تحزني) لأنها تهي بالوحدة وعدم الطعام والشراب
ومقالة الناس وإن يعنى أي (قد جعل ربك تحتك) بربك أو تحت أمرك أن أمرته أن
يجري جرى وإن أمرته أن يقف وقف (سريا) نهرا صغيرا عند الجمهور وسئل النبي صلى الله

عليه وسلم عن السري فقال هو الجدول وعن الحسن سيديا كرمي عيسى عليه السلام
وروي ان خالد بن صفوان قال له ان العرب تسمى الجدول سري فقال الحسن صدقت ورجع
الى قوله وقال ابن عباس رضي الله عنهما ضرب عيسى اوجبريل عليهما السلام بعقبه
الارض فظهرت عين ماء عند بجري النهر اليابس فاحضرت الغلظة وأثمرت وأبنت
ثم رها فقبل لها (وهزي) حركي (اليك) الى نفسك (مجدع الغلظة) قال ابو علي الباء زائدة
أجي هزي مجدع الغلظة (تساقط عليك) بادغام التاء الاولى في الثانية مكي ومدني وشامي
وأبو عمر ووعلي وأبو بكر والاصل تنساقط باظهار التاءين وتساقط بفتح التاء والقاف
وطرح التاء الثانية وتخفيف السين حمزة وتساقط بفتح الباء والقاف وتشديد السين يعقوب
وسهل وحامد ونصير وتساقط حفص من المفاعلة وتسقط ويسقط وتسقط ويسقط التاء
الغلظة والياء للجدع فهذه تسع قرات (رطبيا) تميز أو مفعول به على حسب القراءة (جنيا)
طريا وقالوا التمر للتفشاء عادة من ذلك الوقت وقيل مالت التفشاء حير من الرطب ولا يريض من
العسل (فكلى) من الجنى (واشربى) من السرى (وقرى عينا) بالولد الرضى وعينا تميز
أى طيبى نفسا بيمسى وارفضى عنك ما حزنك (فاما) أصله ان ما فاضت ان الشرطية الى
ما وادغمت فيها (ترين من البشر أحد افقولى انى نذرت للرحمن صوما) أى فان رايت
أد ميا يابا عن حالك فقولى انى نذرت للرحمن صوما وامسا كاعن الكلام وكانوا
يصومون عن الكلام كما يصومون عن الاكل والشرب وقيل صياما حقيقة وكان صيامهم
فيه الصمت فكان التزامه التزامه وقد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صوم الصمت
فصار ذلك منسوخا فينا وانما امرت أن تنذر السكوت لان عيسى عليه السلام يكفيها
الكلام بما يرى به ساحتها ولئلا يجادل السفهاء وفيه دليل على ان السكوت عن السفه
واجب وما قدع سفه بمثل الاعراض ولا أطلق عنه بمثل العراض وانما أخبرتهم بأنها
نذرت الصوم بالاشارة وقد تسمى الاشارة كلاما وقولا الا ترى الى قول الشاعر فى وصف
القبور وهو يتكلم عن أوجه تبلى وهو قيل كان وجوب الصمت بعد هذا الكلام أو سوغ لها
هذا القدر بالنطق (فلن أكل اليوم انسيا) آدميا (فأنت به) بيمسى (قومها) بعد ما ظهرت
من نقاسها (نحمله) حال منها أى أقبلت نحوهم حامله اياه فلما رأوه معها (قالوا يا مريم لقد
جئت شيا فريا) بديع عجيبا والقرى القطع كانه يقطع العادة (يا أخت هرون) وكان أخاها
من أبيها ومن أفضل بنى اسرائيل أو هو أخو موسى عليه السلام وكانت من أعقابهم وبينهما
ألف سنة وهذا كما يقال يا أخاهم دان أى يا واحد منهم أو رجل صالح أو طالح فى زمانها
شبهوا به فى الصلاح أو شقه وها به (ما كان أبوك) عمران (امرأ سوء) زانيا (وما كانت
أمك) حنة (بغيا) زانية (فأشارت اليه) الى عيسى أن يجيبهم وذلك ان عيسى عليه
السلام قال لها لا تخزنى وأحيلى بالجواب على وقيل أمرها جبريل بذلك ولما أشارت اليه
غضبوا وتعجبوا (قالوا كيف نكلم من كان) حدث ووجد (فى المهد) المعهود (صبيا)

حال (قال انى عبد الله) ولما أسكنت بأمر الله لسانها الناطق أنطق الله لها اللسان الساكت
 حتى اعترف بالعبودية وهو ابن أربعين ليلة وابن يوم روى انه أشار بسبابته وقال بصوت
 رفيع انى عبد الله وفيه رد لقول النصارى (آتانى الكتاب) الانجيل (وجعلنى نبيا)
 روى عن الحسن انه كان فى المهد نبيا وكلامه معجزته وقيل معناه ان ذلك سبق فى قضائه
 أو جعل الآتى للاحالة كانه وجد (وجعلنى مباركا أينما كنت) نقباء عجيبت كنت وأومعها
 للخبر (وأوصانى) وأمرنى (بالصلاة والزكاة) ان ملكك مالا وقيل صدقة الفطر لم
 تطهر البدن ويحمل وأوصانى بأن آمركم بالصلاة والزكاة (مادمت حيا) نصب على الظرف
 أى مدة حياتى (وإبراهيم الذى) عطا على مباركا أى بارها أكرمها وأعظمها (ولم يجعلنى
 جبارا) متكبرا (شقيا) عاقا (والسلام على يوم ولدت) يوم ظرف والعامل فيه الخبر وهو
 على (ويوم أموت ويوم أبعث حيا) أى ذلك السلام الموجه الى يحيى فى المواطن الثلاثة
 موجه الى ان كان حرف التعريف للعهد وان كان للجنس فالمعنى وجنس السلام على
 وفيه تعريض باللعنة على أعداء مريم وابنها لانه اذا قال وجنس السلام على فقد عرض بأن
 ضده عليكم اذا المقام مقام منكرة وعناد فكان مثله ل هذا التعريض (ذلك) مبتدأ
 (عيسى) خبره (ابن مريم) نعتة أو خبر ثان أى ذلك الذى قال انى كذا وكذا عيسى ابن
 مريم لا كما قالت النصارى انه إله أو ابن الله (قول الحق) كلمة الله فالقول الكامة والحق
 الله وقيل له كلمة الله لانه ولد بقوله كن بلا واسطة أب وارتفعه على انه خبر بعد خبر أو خبر
 مبتدأ محذوف أو بدل من عيسى ونصبه شامى وعاصم على المدح أو على المصدر رأى أقول
 قول الحق هو ابن مريم وليس بالله كما يدعونه (الذى فيه يمترون) يشكون من المرة الشك
 أو يختلفون من المراء فقالت اليهود ساحر كذاب وقالت النصارى ابن الله وثالث ثلاثة
 (ما كان لله) ما ينبغي له (أن يتخذ من ولد) حى بمن لنا كيد النفي (سبعائه) زعماته عن
 اتخاذ الولد (اذا قضى أمرا) ما يقول له كن فيكون (بالنصب شامى أى كما قال لىسى
 كن فكان من غير أب ومن كان متصفا بهذا كان منزها ان يشبه الحيوان الوالد (وان الله
 ربي وربكم فاعبدوه) بالكسر شامى وكوفى على الابتداء وهو من كلام عيسى يعنى كما أنا عبده
 فأنت عبده على وعليكم أن تعبده ومن فتح عطف على الصلاة أى وأوصانى بالصلاة وبالزكاة
 وبأن الله ربي وربكم أو علقه بما بعده أى ولئن الله ربي وربكم فاعبدوه (هذا) الذى
 ذكرت (صراط مستقيم) فاعبدوه ولا تشركوا به شيئا (فاختلف الأحزاب) الحزب
 الفرقة المنفردة برأيا عن غيرها وهم ثلاث فرق نسطورية ويعقوبية ومملكانية (من بينهم)
 من بين أصحابه أو من بين قومه أو من بين الناس وذلك ان النصارى اختلفوا فى عيسى
 حين رفع ثم اتفقوا على أن يرجعوا الى قول ثلاثة كانوا عندهم أعلم أهل زمانهم وهو يعقوب
 ونسطور وملكان فقال يعقوب هو الله هبط الى الارض ثم صعد الى السماء وقال نسطور
 كان ابن الله أظهر ما شاء ثم رفعه اليه وقال الثالث كذبوا كان عبدا مخلوقا نبيا فتبع

كل واحد منهم قوم (فويل للذين كفروا) من الاحزاب اذ الواحد منهم على الحق (من
 مشهد يوم عظيم) هو يوم القيامة اومن شهودهم هول الحساب والجزاء في يوم القيامة اومن
 شهادة ذلك اليوم عليهم وان تشهد عليهم الملائكة والانبياء وجوارحهم بالكفر اومن مكان
 الشهادة اوقته اوالمراد يوم اجتماعهم للتشاور فيه وجعله عظيم الفظاعة ماشهدوا به في
 عيسى (اسمعهم وابصر يوم تأتوننا) الجمهور على ان لفظه امر ومعناه التعجب والله
 تعالى لا يوصف بالتعجب ولكن المراد ان اسماعهم وابصارهم جدير بان يتعجب منهما
 بعدما كانوا صامو عيا في الدنيا قال قتادة ان عموا وصمواعن الحق في الدنيا فما اسمعهم
 وما ابصرهم بالهدى يوم لا ينفعهم وبهم مرفوع المحل على الفاعلية كما كرم بزيده فانه
 كرم بزيده جدا (لكن الظالمون اليوم) اقيم الظاهر مقام المضمرة أى لكنهم اليوم في الدنيا
 بظلمهم انفسهم حيث تركوا الاستماع والنظر حين يجدى عليهم ووضعوا العبادة في غير
 موضعها (في ضلال) عن الحق (مبين) ظاهر وهو اعتقادهم عيسى الهام عبودا مع ظهور
 آثار الحدث فيه اشعارا بان لا ظلم اشد من ظلمهم (وانذرهم) خوفهم (يوم الحسرة) يوم
 القيامة لانه يقع فيه الندم على ما فات وفي الحديث اذارا وامنازلهم في الجنة ان لو آمنوا
 (اذ) بدل من يوم الحسرة او ظرف الحسرة وهو مصدر (قضى الامر) فرغ من الحساب
 وتصادر الفريقان الى الجنة والنار (وهم في غفلة) هنا عن الاهتمام لذلك المقام (وهم
 لا يؤمنون) لا يصدقون به وهم وهم حالان أى وانذرهم على هذا الحال غافلين غير مؤمنين
 (اننا نحن نرت الارض ومن عليها) أى تنفرد بالملك والبقاء عند تدمير الملك والفناء وذكروا
 من لتقلب العقلاء (والنيابر جعون) بضم الياء وفتح الجيم وفتح الياء به قوب أى يردون
 فيما زوون جزاء وفاقا (واذكر) لقومك (في الكتاب) القرآن (ابراهيم) قصته مع
 آبيه (انه كان صديقا نبيا) بغير همز وهمزة نافع قبل الصادق المستقيم في الافعال والصديق
 المستقيم في الاحوال فالصديق من ائمة المبالغة ونظيره الضحيك والمراد فرط صدقه
 وكثرة ما صدق به من غيوب الله وآياته وكتبه ورسله أى كان مصداقا لجميع الانبياء وكتبهم
 وكان نبيا في نفسه وهذه الجملة وقعت اعتراضا بين ابراهيم وبين ما هو بدل منه وهو (اذ قال)
 وجازان يتعلق اذ بكان او يصدق نبيا أى كان جامعا لخصائص الصديقين والانبياء حين
 خاطب آياه بتلك المخاطبات والمراد بذكر الرسول آياه وقصته في الكتاب أن يتلو ذلك
 على الناس ويبلغه آياهم كقوله واتل عليهم نبأ ابراهيم والا فآله عز وعلا هو ذا كره
 ومورده في تنزيله (لا يبه يا أبت) بكسر التاء وفتحها ابن عامر والتاء عوض من ياء الاضافة
 ولا يقال يا أبتى لثلاثي الجمع بين العوض والم عوض منه (لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر) المفعول
 فيهما منسى غير منبوى ويجوز أن يقدر أى لا يسمع شيئا ولا يبصر شيئا (ولا يغني عنك شيئا)
 محتمل أن يكون شيئا في موضع المصدر أى شيئا من الاغناء وان يكون مفعولا به من قولك
 أغنى عنى وجهك أى بعد (يا أبت انى قد جاءنى من العلم) الوحى او معرفة الرب (ما لم أكنك)

ما في ما لا يسمع وما لم يأتك يجوز أن تكون موصولة أو موصوفة (فاتبعني أهدك) أرشدك
(صراطا سويا) مستقيما (يا أبت لاتعبد الشيطان) لاتطعه فماسول من عبادة الصم (إن
الشيطان كان للرحمن عصيا) عاصيا (يا أبت اني أخاف) قبل أعلم (أن يمسك عذاب
من الرحمن فتكون للشيطان وليا) قرباني النار تليه ويهلك فانظر في نصيبته كيف
راعى الجمالة والرفق والخلق الحسن كما أمر في الحديث أوحى الى ابراهيم أنك خليلي حسن
خلقك ولومع الكفار تدخل مدخل الابرار فطلب منه أولا العلة في خطئه طلب منه
على تعديه موقظ لا فراطه وتناهيه لان من يعبد أشرف الخلق منزلة وهم الانبياء كان
محمودا عليه بالنبي المبين فكيف بمن يعبد حجرا أو شجرة الا يسمع ذكر عابده ولا يرى هيئات
عبادته ولا يرفع عنه بلا ولا يقضى له حاجة ثم ثنى بدعوته الى الحق مترقباه متلطفًا فلم يسم
أباه بالجهل المفرط ولا نفسه بالعلم الفائق ولكنه قال ان معي شيئا من العلم ليس معك وذلك
علم الدلالة على الطريق السوي فهب اني واياك في مسير وعندى معرفة بالهداية دونك
فاتبعني أنجح من أن تفصل وتنبه ثم ثلث بنبيه عما كان عليه بان الشيطان الذي عصي
الرحمن الذي جميع النعم منه أوقعك في عبادة الصم وزينها لك فأتت عبادة في الحقيقة ثم
ربيع بتخويفه سوء العاقبة وما يجره ما هو فيه من التبعة والويلال مع مراعاة الادب حيث
لم يصرح بان العقاب لاحق به وان العذاب لاصق به بل قال أخاف ان يمسك عذاب
بالتذكير المشعر بالتقليل كأنه قال اني أخاف أن يصيبك نقيان من عذاب الرحمن وجعل
ولاية الشيطان ودخوله في جملة أشيائه وأوليائه أكبر من العذاب كان رضوان الله أكبر
من الثواب في نفسه وصدر كل نصيحة بقوله يا أبت توسلا اليه واستعظافا واشعارا بوجوب
احترام الاب وإن كان كافرا ثم (قال) أزر نوينا (أراغب أنت عن آلهني يا ابراهيم)
أي أترغب عن عبادتها فناداه باسمه ولم يقابل يا أبت بيا بني وقدم الخبر على المبتدأ لانه كان
أهم عنده (لئن لم تنته) عن شتم الاصنام (لأرجنك) لأقتلك بالرجام أولا ضربك بها
حتى تتباعد أولا شقنك (واهجرتني) عطف على محذوف يدل عليه لا رجنك تقديره
فاخذرتني واهجرتني (مليا) ظرف أي زمانا طويلا من الملاوة (قال سلام عليك) سلام
توديع ومناكرة أو تقرب وملاطفة ولذا وعده بالاستغفار بقوله (سأستغفر لك ربي)
سأسأل الله أن يجعلك من أهل المغفرة بأن يهديك للاسلام (انه كان بي حفيا) ملطفا
بعموم النعم أو زحيا أو مكرما والحفاوة الرأفة والرحمة والكرامة (وأعتزلكم) أراد
بالاعتزال المهاجرة من أرض بابل الى الشام (وما تدعون من دون الله) أي ما تعبدون
من أصنامكم (وأدعوا) واعبد (ربي) ثم قال تواضعا وهضم النفس ومعرضا بشقاوتهم
بدعاء آلهتهم (عسى أن لا أكون بدعاء ربي شقيا) أي كاشقين أتم عبادة الاصنام
(فلما اعتزلهم وما يعبدون من دون الله) فلما اعتزل الكفار ومعبودهم (وهبنا له إسحق) ولدا
(وبعقوب) نافلة ليستأنس بهما (وكلا) كل واحد منهما (جعلنا نيا) أي لما ترك الكفار

الفجار لوجهه عوضه أولاد مؤمنين أنبياء (وهبتا لهم من رحمتنا) هي المال والولد (وجعلنا
 لهم لسان صدق) ثناء حسنا وهو الصلاة على إبراهيم وآل إبراهيم في الصلوات وغير باللسان
 كما عبر باليد عما يطلق باليد وهي العطية (عليا) ربيعة مشهورا (واذ كرفي الكتاب موسى أنه
 كان مخلصا) كوفي غير الفضل أي أخلصه الله واصطفاه ومخلصا بالكسر غيرهم أي أخلص
 هو العبادة لله تعالى فهو مخلص بعبادته من السعادة باصل الفطرة ومخلص فيما عليه من العبادة
 بصدق الهمة (وكان رسولنا نبيا) الرسول الذي معه كتاب من الانبياء والنبي الذي ينبي عن
 الله عز وجل وان لم يكن معه كتاب كموشع (ونادينا) دعواناه وكلمناه ليلة الجمعة (من جانب
 الطور) هو جبل بين مصر ومدين (اليمين) من اليمين أي من ناحية اليمين والجهور على ان
 المراد ايمن موسى عليه السلام لان الجبل لا يمين له والمعنى انه حين أقبل من مدين يريد مصر
 نودي من الشجرة وكانت في جانب الجبل على يمين موسى عليه السلام (وقربناه) تقرب
 منزلة ومكانة لا منزل ومكان (نجيا) حال أي مناجيا كندسيم بمعنى منادم (وهبتا له من
 رحمتنا) من أجل رحمتنا وتروقنا عليه (أخاه) مفعول (هرون) بذل منه (نبيا) حال أي وهبتا
 له نبوة أخيه والافهرون كان أكبر سنا منه (واذ كرفي الكتاب اسمعيل) هو ابن إبراهيم
 في الاصح (انه كان صادق الوعد) وافي وعذر جلا ان يقيم مكانه حتى يعود اليه فانتظر سنة
 في مكانه حتى عاد ونأهيك انه وعد من نفسه الصبر على الذبح كوفي وقيل لم يعذر به موعدا
 الانجزه وانما خصه بصدق الوعد وان كان موجودا في غيره من الانبياء نشر بقاله وكانه
 المشهور من خصاله (وكان رسولا) الى جرحهم (نبيا) مخبرا منذرا (وكان يأمر أهله) أمته لان
 النبي أبو أمته وأهل بيته وفيه دليل على انه لم يدهن غيره (بالصلاة والزكوة) يحتمل انه انما
 خصت هاتان العبادتان لانهما اما العبادات البدنية والمالية (وكان عند ربه مرضيا) قرئ
 فرضوا على الاصل (واذ كرفي الكتاب ادريس) هو أخنوخ أول مرسل بعد آدم عليه
 السلام وأول من خط بالقلم وخط اللباس ونظر في علم النجوم والحساب واتخذ الموازين
 والمكاييل والاسلحة فقاتل بني قابيل وقولهم سمى به لكثرة دراسته كتب الله لا يصح لانه
 لو كان اقصي لكان الدرس لم يكن فيه الاسباب واحد وهو العلمية وكان منصرفا فامتناعه من
 الصرف دليل العجبة (انه كان صديقا نبيا) أنزل الله عليه ثلاثين صحيفة (ورفعناه مكانا
 عليا) هو شرف النبوة والزلفى عند الله وقيل معناه رفعته الملائكة الى السماء الرابعة وقدره
 التي صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج فيها وعن الحسن الى الجنة لاشيء أعلى من الجنة وذلك
 انه حبب لكثرة عبادته الى الملائكة فقال لملك الموت أذقني الموت بين علي ففعل ذلك باذن
 الله فخفي وقال أدخلني النار أزد درجة ففعل ثم قال أدخلني الجنة أزد درجة ثم قال له اخرج
 فقال قد دقت الموت ووردت النار فأنا بخارج من الجنة فقال الله عز وجل باذني فعل
 وباذني دخل فدعه (أو تلك) اشارة الى المذكورين في السورة من زكريا الى ادريس
 (الذين أنعم الله عليهم من النبيين) من البيان لان جميع الانبياء منعم عليهم (من ذرية آدم)

من التبعية وكان ادريس من ذرية آدم لقربه منه لانه جد أبي نوح (ومن حملنا مع نوح)
 ابراهيم من ذرية من حمل مع نوح لانه ولد سام بن نوح (ومن ذرية ابراهيم) اسمعيل واسحق
 ويعقوب (واسرائيل) أي ومن ذرية اسرائيل أي يعقوب وهم موسى وهرون وزكريا
 ويحيى وعيسى لان مريم من ذريته (ومن) يحمل العطف على من الاولى والثانية (هدينا)
 لحسان الاسلام (واجتينا) من الانام وألشرح الشريعة وكشف الحقيقة (إذ اتلى عليهم آيات
 الرحمن) أي إذ اتليت عليهم كتب الله المنزل وهو كلام مستأنف ان جملة الذين خبروا أولئك
 وان جعلته صفة له كان خبرا يتلى بالياء قتيبة لوجود الفاصل مع أن التأنيث غير حقيقي (خروا
 سجدا) سقطوا على وجوههم ساجدين رغبة (وبكيا) ما كين رهبة جمع بالك كسجود وقعود
 في جمع ساجد وقاعد في الحديث اتلوا القرآن وابتكروا وان لم يتكروا فبقيا كروا وعن صالح المري
 قرأت القرآن على رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام فقال لي يا صالح هذه القراءة فأين
 البكاء ويقول في سجود التلاوة سبحان ربى الأعلى ثلاثا (فخلف من بعدهم) خلفا من بعد
 هؤلاء الفضلين (خلف) أولاد سوء ويقع اللام العقب الخبر عن ابن عباس هم اليهود (أضاعوا
 الصلوة) تركوا الصلاة المفروضة (واتبعوا الشهوات) ملاذ النفوس وعن علي رضي الله عنه
 من بنى الشديد وركب المنظور ولبس المشهور وعن قتادة رضي الله عنه هو في هذه الامة
 (فسوف يلقون غيا) جزاء غي وكل شر عند العرب غي وكل خير رشاد وعن ابن عباس وابن
 مسعود هو واد في جهنم أعد للمصرين على الزنا وشارب الخمر وأكل الربوا والعاقد وشاهد الزور
 (الامن تاب) رجع عن كفره (وآمن) بشرطه (وعمل صالحا) بعد إيمانه (فأولئك يدخلون
 الجنة) يضم الياء وفتح الخاء مكى وبصرى وأبو بكر (ولا يظلمون شيئا) أي لا ينقصون شيئا من
 جزاء أعمالهم ولا يمنعون به بل يضاعف لهم أولا يظلمون شيئا من الظلم (جنات) بدل من الجنة
 لان الجنة تشتمل على جنات عدن لانها جنس أو نصب على المدح (عدن) معرفة لانها علم
 لمعنى العدن وهو الائمة أو علم لارض الجنة لكونها مقام اقامة (التي وعد الرحمن عباده) أي
 عباده التائبين المؤمنين الذين يعملون الصالحات كما سبق ذكرهم ولانه أضافهم اليه وهو
 للاختصاص وهؤلاء أهل الاختصاص (بالعقب) أي وعدها وهي غائبة عنهم غير حاضرة
 أو هم غائبون عنها لا يشاهدونها (انه) ضمير الشأن أو ضمير الرحمن (كان وعده) أي مواعده
 وهو الجنة (مأثبا) أي هم يأثونها (لا يسمعون فيها) في الجنة (لغوا) خشا أو كئيبا أو مالا طائل
 تحته من الكلام وهو المظروح منه وفيه تنبيه على وجوب تجنب اللغو واتقائه حيث نزه الله
 عنه داره التي لا تكليف فيها (الاسلاما) أي لكن يسمعون سلاما من الملائكة أو من بعضهم
 على بعض أولا يسمعون فيها الاقوال يسمعون فيه من العيب والتقصير فهذا استثناء منقطع عند
 الجهور وقيل معنى السلام هو الدعاء بالسلامة ولما كان أهل دار السلام أغنياء عن الدعاء
 بالسلامة كان ظاهره من باب اللغو وقضول الحديث لولا ما فيه من فائدة الاكرام (ولهم
 رزقهم فيها بكرة وعشيا) أي يؤتون بارزاقهم على مقدار طرفي النهار من الدنيا اذ لا يبل

ولأنهم لم يأتوا في النور أبدًا وإنما يعرفون مقدار النهار برفع الحجب ومقدار الليل بأرخائها
والرزق بالبكرة والعنق أفضل العيش عند العرب فوصف الله جنته بذلك وقيل أراد دوام
الرزق كما تقول أنا عند فلان بكرة وعشباته يد الدوام (تلك الجنة التي نورث من عبادنا) أي
نجعلها ميراث أعمالهم يعني ثمرتها وعاقبتها وقيل يرون المسكن التي كانت لاهل النار
لأنهم آمنوا الآن الكفر موت حكماء (من كان تقيا) عن الشرك * عن ابن عباس رضي الله
عنهما أن النبي عليه السلام قال يا جبريل ما منعك أن تزورنا أكثر مما تزورنا فنزل (وما
تنزل إلا بأمر ربك) والتزير على معنيين معنى النزول على مهل ومعنى النزول على
الاطلاق والاول أليق هنا يعني أن نزولنا في الاحياء وقتنا غيب وقت ليس الا بأمر الله (له
ما بين أيدينا وما خلفنا وما بين ذلك وما كان ربك نسيا) أي له ما قدامنا وما خلفنا من
الاماكن وما نحن فيه فلا تملك أن تنتقل من مكان الى مكان الا بأمر الملك ومشيئته وهو
الحافظ للعالم بكل حركة وسكون وما يحدث من الاحوال لا يجوز عليه الغفلة والسيان فاني
لنأني تنقلب في ملكوته الا اذا أذن لنا فيه (رب السموات والارض وما بينهما) بدل من
ربك أو خبر مبتدأ محذوف أي هو رب السموات والارض ثم قال لرسوله لما عرفت انه
متصف بهذه الصفات (فاعبده) فأنبت على عبادته (وامطع لعبادته) أي اصبر على مكافأة
الحسود لعبادة المعبود وامطع على المشاق لأجل عبادة الخلاق أي لتتمكن من الاتيان بها
(هل تعلم له سميا) شيئا ومثلا أو هل يسمى أحد باسم الله غيره لانه مخصوص بالمعبود بالحق أي
اذا صم أن لا معبود توجه اليه العباد العبادة الا هو وحده لم يكن يدمن عبادته والاصطبار
على مشاقها فهاث أبي بن خلف عظما وقال أنبعث بعد ما صرنا كذا فنزل (ويقول
الانسان انذا مامت لسوف أخرج حيا) والعامل في اذا ما دل عليه الكلام وهو أبعث أي اذا
مامت أبعث واتصاه به أخرج مجتمع الان ما بعد لام الابتداء لا يعجل فيا قبلها فلا تقول اليوم
لا يدقائم ولا م الابتداء الداخلة على المضارع تعطى معنى الحال وتؤكد مضمون الجملة فلما
جامعت حرف الاستقبال خلصت للتوكيد واطمحل معنى الحال وما في اذا ما للتوكيد أيضا
فكانه قال أحقانا سوف نخرج من القبور أحياء حين يتمكن فينا الموت والهلاك على وجه
الاستنكار والاستبعاد وتقديم الظرف وإلاؤه حرف الانكار من قبل ان ما بعد الموت هو
وقت كون الحياة منكورة ومنه جاء انكارهم (أولاد كرا الانسان) خفيف شامئ ونافع وعاصم
من الذكرو والساير يشهد بالذال والكاف وأصله يتدكر كقراءة أبي فادغم التاء في الذال
أي أولاد يتدبر والواو عطفت لايدكر على يقول ووسطت همزة الانكار بين المعطوف عليه
وحرف العطف يعني أيقول ذلك ولا يتدكر حال التثنية الاولى حتى لا يتدكر النشأة
الاخري فان تلك أدل على قدرة الخالق حيث أخرج الجواهر والاعراض من العدم
الى الوجود وأما الثانية فليس فيها الاتاليف الاجزاء الموجودة وردها الى ما كانت
عليه مجموعة بعد التفريق (أنا خلقناه من قبل) من قبل الحالة التي هو فيها وهي حالة

بقائه (ولم يك شيأ) هو دليل على ما يفتناو على أن المدوم ليس بشئ خلافا لعزلة (فوربك
لنحشرنهم) أى الكفار المنكرين للبعث (والشياطين) الواو اللطف ومعنى مع
أوقع أى يحشرون مع قرنائهم من الشياطين الذين أغووههم بقرن كل كافر مع شيطان
فى سلسلة وفى أقسام الله باسمه مضافا لى رسوله تفخيم لشأن رسوله (ثم لنحشرنهم حول جهنم
جنبا) حال جمع جاث أى بارك على الرب ووزنه قول لأن اصله جثو وكه جود وساجد أى
يمتلون من الحشر إلى شاطئ جهنم علا على حالهم التى كانوا عليها فى الموقف جثاة على ركبهم
غير مشاة على أقدامهم (ثم لننزعن من كل شعبة) طائفة شاعت أى تبعث غاويا من الفواة
(أبهم أشد على الرحمن عتيا) جراءة أو جورا أى لنخرجن من كل طائفة من طوائف التى
أعتناهم فاعتناهم فاذا اجتمعوا طرحناهم فى النار على الترتيب تقدم أولاهم بالعذاب فأولاهم
وقيل المراد بأشد هم عتيا الرؤساء لتضاعف جرمهم لكونهم ضلالا ومضلين قال سيديويه
أبهم مبنى على الضم لسقوط صدر الجملة التى هى صلتة وهو هو من هو أشد حتى لوجى به
لا عرب بالنصب وقيل أبهم هو أشد وهذا لأن الصلة توضح الموصول وتبينه كأن المضاف
إليه يوضح المضاف ويخصه فكما أن حذف المضاف إليه فى من قبل يوجب بناء المضاف
وجب أن يكون حذف الصلة أو شئ منها موجبا للبناء وموضعا نصب بنزع وقال الخليل هى
معربة وهى مبتدأ وأشد خبره وهو رفع على الحكاية تقديره لننزعن الذين يقال فيهم أبهم
أشد على الرحمن عتيا ويجوز أن يكون النزاع واقعا على من كل شعبة كقوله ووهبناهم من
رحمتنا أى لننزعن بعض كل شعبة فكان قائلا قال من هم فقيل أبهم أشد عتيا وعلى يعلق
بافعل أى عقوبهم أشد على الرحمن (ثم لنعن أعلم بالذين هم أولى بها) أحق بالنار (سليا) تمييز أى
دخولا والباء تتعلق بأولى (وإن منكم) أحد (الأواردها) داخلها والمراد النار والورود
الدخول عند على وابن عباس رضى الله عنهم وعليه جمهور أهل السنة لقوله تعالى فأوردهم
النار ولقوله تعالى لو كان هؤلاء آلهة ماوردوها ولقوله ثم نهي الذين اتقوا إذ النجاة إنما
تكون بعد الدخول ولقوله عليه السلام الورود الدخول لا يبقى برولا فاجر إلا دخلها فتكون
على المؤمنين بردا وسلاما كما كانت على إبراهيم وتقول النار المؤمن جزيا مؤمن فان نورك
أطفأ لمي وقيل الورود بمعنى الدخول لكنه يختص بالكفار لقراءة ابن عباس وإن منهم
وتحمل القراءة المشهورة على الالتفات وعن عبد الله الورود الحضور لقوله تعالى ولما ورد ماء
مدين وقوله أولئك عنها مبعدون وأجيب عنه بأن المراد عن عذابها وعن الحسن وقناة
الورود المرور على الصراط لأن الصراط ممدود عليها فيسلم أهل الجنة ويتقاذف أهل النار
وعن مجاهد ورود المؤمن النار هو مس الحى جسده فى الدنيا لقوله عليه السلام الحى حظ كل
• مؤمن من النار وقال رجل من الصحابة لا تخرايقنت بالورود قال نعم قال وأيقنت بالصدر
قال لا قال فهم الضحك وفيه التناقل (كان على ربك حتما قضيا) أى كان ورودهم واجبا
كأنما محتوما وألحم مصدر رحم الأمر إذا أوجبه فسمى به الموجب كقولهم ضرب الأمير (ثم

نجى) وعلى بالتخفيف (الذين اتقوا) عن الشرك وهم المؤمنون (ونذر الظالمين فيها جثيا) فيه
 دليل على دخول الكل لانه قال ونذر ولم يقل وتدخل والمذهب ان صاحب الكبيرة قد
 يعاقب بقدر ذنبه ثم ينجو لاحالة وقالت المرجئة الخبيثة لا يعاقب لان المعصية لا تنصر مع
 الاسلام عندهم وقالت المعتزلة بخلد (واذا اتلى عليهم آياتنا) أى القرآن (بينات) ظاهرات
 الانجاز أو مجابوا برأيهن حال مؤكدة كقوله وهو الحق مصداقا لأيات الله لا تكون الا
 واضحة وحججا (قال الذين كفروا) أى مشركو قريش وقدر جلوا شعورهم وتكلفوا في زبهم
 (الذين آمنوا) للفقراء ورؤسهم شعثا وبطيانهم خشنة (أى القريريين) نحن أم أتم (خير مقام)
 بالفتح وهو موضع القيام والمراد المسكان والمساكن والضم مكى وهو موضع الإقامة والمنازل
 (وأحسن نديا) مجلسا يجتمع القوم فيه للمشاورة ومعنى الآية ان الله تعالى يقول اذا أمرنا بأية فيها
 دلالات وبراهين أعرضوا عن التدبر فيها الى الافتقار بالثروة والمال وحسن المنزل والحال
 فقال تعالى (وكم أهلكنا قبلهم من قرن) فكهم مفعول أهلكنا ومن تبين لابهامها أى
 كثير من القرون أهلكنا وكل أهل عصر قرن ان بعدهم (هم أحسن) في محل النصب صفة
 لكم الأتري انك لو تركت هم كان أحسن نصبا على الوصفية (أنا) هو مناع البيت أو ما جدد
 من الفرش (ورثا) منطرا وحيثه فعل بمعنى مفعول من رأيت ورثا بغير همز مشددا نافع
 وابن عامر على قلب الحمزة ياء لسكونها وانكسار ما قبلها ثم الادغام أو من الرى الذى هو
 النعمة (قل من كان فى الضلالة) الكفر (فليمد له الرحمن مدا) جواب من لانها شرطية
 وهذا الإصر بمعنى الخبر أى من كفر بمدله الرحمن يعنى أهله وأهلى له فى العمر ليزداد طغيانا
 وضلالا كقوله تعالى انما على لهم ليزدادوا انما وانما أخرج على لفظ الامر ايذا بانوجب
 ذلك وانه مفعول لمحال كالمأثور به الممثل ليقطع معاذير الضلال (حتى اذا رأوا
 ما يوعدون) هى متصلة بقوله خير مقاما وأحسن نديا وما بينهما اعتراض أى لا يرأون
 يقولون هذا القول الى أن يشاهدوا الموعد رأى عين (اما العذاب) فى الدنيا وهو تعذيب
 المسلمين إياهم بالقتل والاسر (واما الساعة) أى القيامة وما يناله من الخزي والتكال
 فهم ما بدلان مما يوعدون (فسيعلمون من هو شر مكانا) منزلا (واضعف جندا) أعوانا وانصارا
 أى تخيئند يعلمون ان الامر على عكس ما قدره وانهم شر مكانا وأضعف جندا لا خير مقاما
 وأحسن نديا وان المؤمنين على خلاف صفتهم وجزان تتصل بما يليها والمعنى ان الذين فى
 الضلالة محدود لهم فى ضلالتهم لا ينفكون عن ضلالتهم الى أن يعاينوا فصرة الله المؤمنين
 أو يشاهدوا الساعة وحتى هى التى يحكى بعدها الجبل الأتري ان الجلة الشرطية واقعة بعدها
 وهى قوله انذارا أو ما يوعدون فسيعلمون (ويزيد الله الذين اهتدوا هدى) معطوف على
 موضع فلم يمدد لوقوعه موضع الخبر تقديره من كان فى الضلالة مددا أو يمد له الرحمن ويزيد أى
 يزيد فى ضلال الضال بخلافه ويزيد المهتدين أى المؤمنين هدى شيئا على الاهتداء أو يقينا
 وبصيرة بتوقيفه (والباقيات الصالحات) أعمال الآخرة كلها أو الصلوات الخمس أو سبحان

والله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر (خير عند ربك ثوابا) مما يقتضيه الكفار (وخير
 مردا) اى مرجعوا وعاقبة تهكم بالكفار لانهم قالوا المؤمنين اى القرين خير مقاموا واحسن
 نديا (أفرايت الذى كفر يايتنا وقال لا وتين مالا وولدا) ثم وبضم الواو وسكون اللام فى
 اربعة مواضع ههنا وفى الزخرف ونوح حمزة وعلى جمع ولد كاسد فى اسد او بمعنى الولد كالعرب
 فى العرب ولما كانت رؤية الاشياء طر يقال الى العلم بها وصحة الخبر عنها استعملوا رأيت فى
 معنى أخبر والله افادت التعقيب كانه قال أخبر أيضا بقصة هذا الكافر واذا كر حديثه عقيب
 حديث أولئك وقوله لا وتين جواب قسم مضمهر (أطلع الغيب) من قولهم أطلع الجبل اذا
 ارتقى الى أعلاه الحمزة للاستفهام وهمزة الوصل محذوفة اى أنظر فى اللوح المحفوظ فأرى
 منيته (أمأخذ عند الرحمن عهدا) موثقا ان يؤتيه ذلك والعهد كلمة الشهادة وعن الحسن
 نزلت فى الوليد بن المغيرة والمشهور انها فى العاص بن وائل فقد روى ان خباب بن الارت
 صاها للعاص بن وائل حليفا فاقضاه الاجر فقال انكم تزعمون انكم تبعون وان فى الجنة ذهابا
 وفضة فانا أقضيك ثم فانى أوفى مالا وولدا حينئذ (كلا) ردع وتنبية على الخطأ وهو مخطئ فيما
 تصوره لنفسه فليردع عنه (سنكتب مايقول) اى قوله والمراد سنظفروه ولعلمنا ان كتبنا
 قوله لانه كما قال كتب من غير تأخير قال الله تعالى مايقض من قول الالديه رقيب عتيد وهو
 كقوله اذا ما انتسبنا لم تلدى لثيمة اى علم وتبين بالانتساب اى لست بآب لثيمة (وعنده من
 العذاب) نزيده من العذاب كما يزيد فى الافتراء والاجترار المدد يقال مدده وآمدته بمعنى (مدا)
 أكد بالمصدر لقرط غضبه تعالى (ونزله مايقول) اى نزوى عنه ما زعم انه يناله فى الآخرة
 والمعنى مسمى مايقول وهو المال والولد (ويأتينا فردا) حال اى بلا مال ولا ولد كقوله ولقد
 جئتمونا فرادى فمايجدى عليه تنبيه وتأليه (واخذوا من دون الله آلهة) اى اتخذوها
 المشركون أصناما لم يعبدونها (ليكونوا لهم عزا) اى ليعتروا بالهتهم ويكونوا لهم شفعا وأنصارا
 ينقذونهم من العذاب (كلا) ردع لهم عما ظنوا (سيكفرون بعبادتهم) الضمير للآلهة اى
 سيحجرون عبادتهم ويشكرونها ويقولون والله ما عبدوها واتم كاذبون اول المشركين اى
 يشكرون ان يكونوا قديعبدوها كقوله والله بناما كنا مشركين (ويكونون) اى العبودون
 (عليهم) على المشركين (ضدا) خصم لا اله تعالى ينطقهم فتقول يارب عذب هؤلاء الذين
 عبدوا من دونك والضد يقع على الواحد والجمع وهو فى مقابلته لهم عزا والمراد ضد العزوه
 الذل والهوان اى يكونون عليهم ضد الما قصدوه اى يكونون عليهم لا هم عز او ان رجع الضمير
 فى سيكفرون ويكونون الى المشركين فالعنى ويكونون عليهم اى أعداؤهم ضدا اى كفرتهم
 بعد ان كانوا يعبدونها ثم يجب نبيه عليه السلام بقوله (ألم ترأنا أرسلنا الشياطين على الكافرين)
 اى خليتاهم واباهم من أرسلنا البعير أطلقته او سلطانهم عليهم بالاغواء (توزهم أزا) تغريهم
 على المماص اغراءوا لالزوا لخواص ومعناهما التيسيع وشدة الازعاج (فلا تعجل عليهم)
 بالعذاب (انما نبعدهم عذابا) اى اعمالهم للجزاء انما يسهم للفتن اقرواها ابن السماله عند

المأمون فقال اذا كانت الانفاس بالعدد ولم يكن لها مدد فاسرع ما تنفذ (يوم نحشر
 المتقين الى الرحمن وفدا) ركبانا على نوق رحلها ذهب وعلى نجائب سروجهما ياقوت (وتسوق
 الجرمين) الكافرين سوق الانعام لانهم كانوا اضل من الانعام (الى جهنم وردا) عطاشا
 لان من برد الماء لا يبرده الالعطش وحقيقة الورد المسير الى الماء فيسمى به الواردون فالوفد
 جمع وفاد كركب وراكب والورد جمع وارد ونصب يوم بمضمر أى يوم نحشر وتسوق نفعل
 بأثره يقين ما لا يوصف أى اذكر يوم نحشر ذكر المتقون بانهم مجمعون الى ربهم الذى غفرهم
 برحمته كما يغد الوفود على الملوك فنجعل لهم والكافرون بانهم مساقون الى النار كأنهم نعم عطاش
 يساقون الى الماء استخفافهم (لا يملكون الشفاعة) حال والواو ان جعل ضميرا فهو للعباد
 ودل عليه ذكر المتقين والمجرمين لانهم على هذه القسمة ويجوز أن يكون علامة للجمع كالتي
 فى أكلوني البراغيث والفاعل من اتخذ لانه فى معنى الجمع ومحل من اتخذ رفع على البدل من
 واو يملكون أو على الفاعلية أو نصب على تقدير حذف المضاف أى الاشفاة من اتخذ
 والمراد لا يملكون أن يشفع لهم (الامن اتخذ عند الرحمن عهدا) بان آمن فى الحديث من
 قال لا اله الا الله كان له عند الله عهد وعن ابن مسعود رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه
 وسلم قال لا يحياه ذات يوم أبمجزأ أحدكم أن يفتد كل صباح ومساء عند الله عهدا قالوا وكيف
 ذلك قال يقول كل صباح ومساء اللهم فاطر السموات والارض عالم الغيب والشهادة انا
 أعهد اليك باني أشهد أن لا اله الا أنت وحدك لا شريك لك وأن محمدا عبدك ورسولك وانك
 ان تكلمنى الى نفسى تقر بنى من الشرب وتباعدنى من الخبىروانى لا أثق الا برحمتك فاجعل لى
 عهدا تو فنيه يوم القيامة انك لا تخلف الميعاد فاذا قال ذلك طبع عليه بطابع ووضع تحت
 العرش فاذا كان يوم القيامة نادى مناد أين الذين كان لهم عند الله عهد فیدخلون الجنة أو
 يكون من عهد الامير الى فلان بكذا اذا امر به أى لا يشفع الا المأمور بالشفاعة المأذون له فيها
 (وقالوا اتخذ الرحمن ولدا) أى النصارى واليهود ومن زعم أن الملائكة بنات الله (لقد جثم
 شيأ ادا) خاطبهم بهذا الكلام بعد الغيبة وهو التفات أو أمر نبيه عليه السلام بأنه يقول لهم
 ذلك والادع العجب أو العظيم المنكر والادة الشدة وأدنى الامر أثقلنى وعظم على ادا (تكاد
 السموات) تقرب وبالياء نافع وعلى (يتفطرن) وبالنون بصرى وشامى وحمزة وخلف
 وأبو بكر الانطار من فطره اذا شقه والتفطر من فطره اذا شقه (منه) من عظم هذا القول
 (وتشق الارض) تنصف وتنصف اجزأها (وتخر الجبال) تسقط (هدا) كسرا
 أو قطعا أو هدا ما والهد صوت الصاعقة من السماء وهو مصدر أى تهد هذا من سماع قولهم
 أو مفعول له أو حال أى مهددة (أن دعوا) لان سموا ومحل جربدل من الهاء فى منه أو نصب
 مفعول له علل الخور بالهد والهد بدعاء الولد للرحمن أو رفع فاعل هدا أى هدها دعاؤهم
 (للرحمن ولدا وما ينبغي للرحمن أن يتخذ ولدا) انبنى مطاوع بغير اذ طلب أى ما ينبغي له أن اتخذ
 الولد وما ينبغي لوطلب متل لانه محال غير داخل تحت الصحة وهذا لان اتخاذ الولد الحاجة

ومجانسة وهو منزله عنهما وفي اختصاص الرحمن وتكرره كرات بيان انه الرحمن وحده لا يستحق هذا الاسم غيره لان اصول النعم وفروعهما منه فليتكشف عن بصرك غطاؤه فانت وجميع ما عندك عطاؤه فمن اضاف اليه ولدا فقد جعله كبعض خلقه وأخرجه بذلك عن استحقاق اسم الرحمن (ان كل من) نكره هو صوفة صفتها (في السموات والارض) وخبر كل (الا ترى الرحمن) ووحداً أتى وآتبه جلا على لفظ كل وهو اسم فاعل من أتى وهو مستقبل أي يأتيه (عبداً) حال أي خاضعا ذليلا منقادا والمعنى ما كل من في السموات والارض من الملائكة والناس الا هو يأتي الله يوم القيامة مقربا بالعبودية والعبودية والنسبة تنافيان حتى لو ملك الاب ابنه يعق عليه ونسبة الجميع اليه نسبة العبد الى المولى فكيف يكون البعض ولدا والبعض عبداً وقرأ ابن مسعود أن الرحمن على أصله قبل الاضافة (لقد أحصاهم وعدهم عبداً) أي حصرهم بعلمه وأحاط بهم (وكلهم آتبه يوم القيامة فردا) أي كل واحد منهم يأتيه يوم القيامة منفردا بالمال ولا ولداً ولا معين ولا ناصر (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات سيجعل لهم الرحمن ودا) مودة في قلوب العباد قال الربيع يحبهم ويحبهم الى الناس وفي الحديث يعطى المؤمن مئة في قلوب الارباب ومهانة في قلوب التجار وعن قتادة وهم ما قبل العبد الى الله الا قبل الله بقلوب العباد اليه وعن كعب ما يستقر لعبد ثناء في الارض حتى يستقر له في السماء (فانما يسرناه) سهلنا القرآن (لبسانك) لغتك حال (لتسرب به المتقين) المؤمنين (وتنذر به قومالدا) شداذا في الخصومة بالباطل أي الذين يأخذون في كل ليد أي شق من المراء والجدال جمع الدبر بدنه أهل مكة (وكم أهلكنا قبلهم من قرن) نخوف لهم وانذار (هل تحس منهم من أحد) أي هل تجد أو ترى أو تعلم ولا احساس الادراك بالحاسة (أو تسمع لهم ركزا) صوتا خفيا ومنه الركز أي لما اتاهم عندنا لم يبق شخص يرى ولا صوت يسمع يعني هلكوا كلهم فكذا هؤلاء ان عرضوا عن تدبر ما نزل عليك فعاقبهم الهلاك فليهن عليك أمرهم والله أعلم

﴿سورة طه صلى الله عليه وسلم مكية وهي مائة وخمس وثلاثون آية كوفي﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم طه﴾

فخم الطاء لاسمه لاثنا واما الهاء أبو عمرو وأمالها حمزة وعلى وخلف وأبو بكر وفخمهم ما على الاصل غيرهم وما روى عن مجاهد والحسن والضحاك وعطاء وغيرهم ان معناه يارجل فان صح فظاهرا ولا فالحق ما هو المذكور في سورة البقرة (ما أنزلنا عليك القرآن) ان جعلت طه تعديدا لاسماء الحروف فهو ابتداء كلام وان جعلتها اسما للسورة احققت أن تكون خبرا عنها وهي في موضع الجند والقرآن ظاهر اوقع موقع المضمحل لانه قرآن وان يكون جوابا لها وهي قسم (لتشقى) لتعذب لقرط تأسفك عليهم وعلى كفرهم وتحسرك على ان يؤمنوا أو بقيام الليل وأنه روى انه عليه السلام صلى بالليل حتى تورمت قدماه فقال له جبريل ابق على نفسك فان لها عليك حقا أي ما أنزلناه لتهلك نفسك بالعبادة وما بعثت الا بالحنيفية السمحة

(الاتذكرة) استثناء منقطع أى لىكن انزلنا تذكرة أو حال (لن يخشى) لن يخاف
الله أولن يؤل امره الى الخشية (تنزيلا) بدل من تذكرة اذا جعل حالا ويجوز ان ينصب
ينزل مضمرا ارعلى المدح أو يخشى مفعولا له أى انزل الله تذكرة لن يخشى تنزيل الله (عن
خلق الارض والسماوات) من يتعالى ينزىلا صلة له (الى) جمع الدلائل تأييد الاعلى ووصف
السماوات بالدلى دليل ظاهر على عظم قدرة خالدها (الرحمن) رفع على المدح أى هو الرحمن
(على العرش) خبر مبتدأ محذوف (استوى) استولى عن الرجاء وبه بذكر العرش
وهو اعظم المخلوقات على غيره وقيل لما كان الاستواء على العرش وهو سر الملك بما
يردف الملك جملة كناية عن الملك فقالوا استوى فلان على العرش أى ملك وان لم
يقعد على السر بالبنية وهذا كقولك بدله لان مبسوطة أى جواد وان لم يكن له يدراى
والمذهب قول على رضى الله عنه الاستواء غير محمول والتكليف غير معقول والاعتماد به
واجب والسؤال عنه بدعى لانه نال كان ولا مكان فهو على ما كان قبل خلق المسكان لم يتغير
عما كان (له ما فى السماوات وما فى الارض) خبر ومبتدأ ومعطوف (وما بينهما) أى
ذلك كله ملبكه (وما تحت الترى) ماتحت سبع الاراضين أو هو الصخرة التى تحت الارض
السابعة (وان نجهربا تقول) ترفع صوتك (فانه يلم السر) ما أسرته الى غيرك (وأخفى)
منه وهو ما أخطره بيبالك أو ما أسرته فى نفسك وما سكره فيها (الله لا اله الا هو له الاسماء
الحسنى) أى هو واحد بذاته وان افرقت عبارات معانته ردفواهم المائدة عوالة حين
سمعوا الاسماء تعالى والحسنى تأييد الاحسن (وهل) أى وقد (أناك حديث موسى) خبره
بقائه قصة موسى عليه السلام لتأسي به فى تحمل اعباء النبوة بالصبر على المكاره ولينال
الدرجة العليا كمالها موسى (اذ رأى) ظرف لمصرأى حين رأى (نارا) كان كيت
وكيت أو مفعول به لاذ كرر روى ان موسى عليه السلام استأذن شعيبا فى الخروج الى امه
وخرج باهله فولد له ابن فى الطريق فى ليلة مظلمة مناجاة وقد ضل الطريق وتفرقت ماشيته
ولاماه عنده وقد خ فصل من زنده فرأى عند ذلك نارا فى زعمه وكان نورا (فقال لاهله امكنوا)
اقيموا فى مكانكم (انى آتيت) ابصرت (نارا) والابناس رؤية شئ يؤنس به (على)
آتيكم منها) بنى الامر على الرجاء لئلا يعدم اليأس يستيقن الوفاء به (بقفس) نار مقنيس
فى رأس عود أو قنيلة (أو اجد على النار هدى) ذوى هدى أو قوامه ودنى الطريق ومعنى
الاستعلاء فى على النار ان أهل النار يستعلون المكان القريب منها (فلم اناها) أى النار
وجدنا نار ابيضاء تنوقد فى شجرة خضراء من أسفلها الى أعلاها وكانت شجرة العناب أو العوسج
ولم يجد عندها أحدا وروى انه كلما طلبا بعدت عنه فاذا تركها قهربت منه فتم (نودى) موسى
(يا موسى انى) بكسر الهمزة أى نودى فقبل يا موسى انى أولان النداء ضرب من القول
فمومل معاملته وبالفتح مكى وأبوعرو أى نودى باقى (أنا ربك) أنا مبتدأ أو أنا سيد أو
فصل وكرر الضمير لتحقيق المعرفة واماطة الشبهة روى انه لما نودى يا موسى قال من المتكلم

فقال الله عز وجل أنزل بك فعرّف أنه كلام الله عز وجل بأنه سمعه من جميع جهاته الست وسمعه بجميع أعضائه (فاخضع لعليك) أنزعهم النصيب قدميك بركة الوادي المقدس أو لأنها كانت من جلد حمار ميت غير مدبوغ أولان الحقوة تواضع لله ومن ثم طاف السلف بالكعبة حافين والقرآن يدل على أن ذلك احترام البقعة وتعظيم لها فنعلمها والقها من وراء الوادي (أنك بالواد المقدس) المطهر أو المبارك (طوى) حيث كان منون شامى وكوفى لأنه اسم علم للوادي وهو يدل منه وغيرهم بغير تنوين بتأويل البقعة وقرأ أبو بوزيد بكسوة الطاء بلا تنوين (وأنا اخترتك) اصطفتيك للنبوّة وأنا اخترتك حمزة (فاستمع لما يوحى) اليك الذى يوحى أو الوحي واللاه يتعلق باستمع أو باخترتك (انى أنا الله لا اله الا أنا فاعبدنى) وحسدنى وأطعنى (وأقم الصلوة لذكري) لتذكركنى فيها الاشغال الصلاة على الاذكار أو لاني ذكرتها في الكتب وأمرت بها أولان أذكرك بالمسح والثناء ولذكركى خاصة لا تشوبه بذكر غيري أولنك كونى ذا كرا غير ناس أولافات ذكرى وهى موافقت الصلاة لقوله ان الصلاة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا وقد جعل على ذكر الصلاة بعد نسيانها وذا يصبح بتقدير حذف المضاف أى لذكرك لاني وهذا دليل على انه لا فرضة بعد التوحيد أعظم منها (ان الساعة آتية) لا محالة (أكاد) أريد عن الاخفص وقيل صلة (أخفيا) قبل هو من الاضداد أى أظهرها وأسترها عن العباد فلا أقول هى آتية لا رادف اخفاءها ولولا ما في الاخبار بآتيانها مع تسمية وقتها من الحكمة وهوانهم اذا لم يعلموا متى تقوم كانوا على وجل منها فى كل وقت لما أخبرت به (الهمزى) متعلق بآتية (كل نفس بما تسعى) يسعها من خبر أو شر (فلا يصدك عنها) فلا تبصر فقل عن العمل للساعة أو عن اقامة الصلاة أو عن الايمان بالقائمة فالخطاب لموسى والمراد به أمته (من لا يؤمن بها) لا يصدق بها (وابتغ هواه) في مخالفة أمره (فتردى) فتهلك (ومانك بيمينك يا موسى) ما مبتدأ وتلك خبره وهى بمعنى هذه ويمينك حال عمل فيها معنى الإشارة أى قارة أو مأخوذة بيمينك أو تلك موصول ملته بيمينك والسؤال للتنبيه لتقع المعجزة بها بعد التثبيت والتوطين لئلا يهول انقلابها حية أولان يناس ورفع الهيبة للمكاملة (قال هى عصاى أتوكأ عليها) أعقد عليها اذا أعيت أو وقفت على رأس القطيع وعند الطفرة (وأهش بها على غنمى) أخبط ورق الشجر على غنمى لتأكل (ولى فيها) حفص (ما ترب) جمع ما ربة بالحركات الثلاث وهى الحاجة (أخرى) والقياس آخر وإنما قال أخرى ردا الى الجماعة أولنسى وكذا الكبرى ولما ذكر بعضها شكرا أجل الباقى حياء من التطويل أوليسأل عنها الملك العلام فيزيد فى الاكرام والممازى الباقى منها أنها كانت تماشيه وتمجده وتحرار العدو والسباع وتصير رشاءه قطول بطول البئر وتصير شعبتها دلو وتكونان نعتين بالليل ونحمل زاده ويركزها فتثمر ثمرة يشبهها ويركزها فينبع الماء فاذا رفعها انضب وكانت تقيه الهوام والزبادة على الجواب لتعبد النعم شيكرا أو لانها جواب سؤال آخر لانه لما قال هى عصاى قبل له ما تصنع بها فاخذ بعدد منافها (قال)

ألقها يا موسى) اطرح عصاك لتفرغ مما تنسكى عليه فلا تسكن الابناوترى فيها كنه ما فيها
 من الما رب فقم عند علينا في المطالب (فالقها) فطرحها (فاذا هي حية تسعى) عشى سر يعاقبل
 انقلب ثعباناً يتلع الصخر والشجر فلما رآها تتلع كل شيء خاف وانما وصف بالحية هنا وبالثعبان
 وهو العظيم من الحيات وبالجان وهو الدقيق في غيرها لان الحية اسم جنس يقع على الذكور
 والانثى والصغير والكبير وجاز أن تنقلب حية صفراء دقيقة ثم يزدجر معها حتى تصير
 ثعباناً فاريد بالجان أول حالها وبالثعبان ما تلها وأولانها كانت في عظم الثعبان وسرعة الجان
 وقيل كان بين لحيها أربعون ذراعاً ولما (قال) له رب (خذها ولا تخف) بلغ من ذهاب خوفه
 أن أدخل يده في فمها وأخذ بلحيها (سنيدها) سندها (سيرتها الأولى) تأنيث الأولى والسيرة
 الحالة التي يكون عليها الانسان غريزية كانت أو مكتسبة وهي في الاصل فعلة من السير
 كالركبة من الركوب ثم استعملت بمعنى الحالة والطريقة وانتصبت على الظرف أى سنيدها
 في طريقها الأولى أى في حال ما كانت عصا والمعنى نردها عصا كما كانت وأرى ذلك موسى
 عند المحاطبة للابن فرعون من اذ انقلب حية عند فرعون ثم نبه على آية أخرى فقال (واضعم
 يدك الى جناحك) الى جنبك تحت العضد وجناح الانسان جنباه والاصل المستعار منه
 جناح الطائر سمياً جناحين لانه يجنحهما أى يميلهما عند الطيران والمعنى ادخلها تحت
 عضدك (تخرج بيضاء) لها شعاع كشعاع الشمس يغشى البصر (من غير سوء) برص (آية
 أخرى) لتبوتك بيضاء وآية حالان معا ومن غير سوء صلة بيضاء كقولك ابيضت من غير سوء
 وجاز أن يفتصب آية بفعل محذوف يتعلق به الامر (لنريك من آياتنا الكبرى) أى خذ هذه
 الآية أيضاً بعد قلب العصا حية لنريك بها تين الا يتبين بعض آياتنا الكبرى العظمى أو
 نريك بها الكبرى من آياتنا والمعنى فعلنا ذلك لنريك من آياتنا الكبرى (اذهب الى
 فرعون انه طمى) جاوز حد العبودية الى دعوى الربوبية ولما أمره بالذهاب الى فرعون
 الطاغى وعرف انه كف أمر اعظماً يحتاج الى صدر فسيح (قال رب اشرح لى صدرى) وسعه
 ليعمل الوحى والمشاو وردى والاخلاق من فرعون وجنده (ويسرلى أمرى) وسهل على
 ما أمرتني به من تبليغ الرسالة الى فرعون وشرح لى صدرى أكد من اشرح صدرى لانه
 تكبر لى الخى الواحد من طريق الاجمال والتفصيل لانه يقول اشرح لى ويسرلى علم ان
 ثمة مشروحا وميسرا ثم رفع الابهام بذكر الصدر والامر (واحلل) افتح (عقدة من لسانى)
 وكان في لسانه رنة للجمرة التي وضعها على لسانه في صباه وذلك أن موسى أخذ الحية فرعون
 ولطمه لطمه شديدة في صخره فاراد قتله فقالت آسية ايها الملك انه صغير لا يعقل فجعلت في
 طشت ناراً وفي طشت يواقيت ووضعتهما لى موسى فقصد اليواقيت فامال الملك يده الى
 النار فرفع جرة فوضهها على لسانه فاحترق لسانه فصارت كسنة منها وزوى أن يده احترقت
 واجتهد فرعون في علاجها فلم يبرأ ولم ادعاه قال الى أى رب تدعونى قال الى الذى أبرايدى
 وقد عجزت عنها ومن لسانى صفة للعقدة كأنه قيل عقدة من عقد لسانى وهذا يشعر بأنه لم يزل

العقدة بكمالها وأكثروهم على ذهاب جيبها (ينفقهوا قولي) عنده تبليغ الرسالة (واجعل لي وزيراً) ظهيراً اعتمد عليه من الوزراء الثقيل لانه يعمل عن الملك أو زارده ومؤنته أو من الوزراء الملجأ لان الملك يستصم برأيه ويتجئ اليه في أموره أو معينا من الموازية وهي المعاونة فوزيرا مفعول أول لاجل والثاني (من أهلي) أول وزيراً مفعولاه وقوله (هرون) عطف بيان لوزيراً وقوله (أخي) بدل أو عطف بيان آخر وزيراً وهرون مفعولاه وقدم ثانيهما على أولهما عناية بامر الوزارة (أشده أزرى) قوبه ظهري وقيل الازر القوة (وأشركه في أمرى) اجعله شريكى في النبوة والرسالة واشددوا شركه على حكاية النفس شامى على الجواب والباقون على الدعاء والسؤال (كى تسبك) نصلى لك وتزهك تسبيها (كثيراً ونذكر كرك) كثيراً في الصلوات وخارجها (انك كنت نبأ بصيراً) عالماً بما حوالنا فاجابه الله تعالى حيث (قال قد أوتيت سؤالك يا موسى) أعطيت مسؤلك فالسؤال الطلبة فعل بمعنى مفعول كخبر بمعنى محبوز سؤلك بلا همز أبو عمرو (ولقد مننا) أنعمنا (عليك مرة) كرة (أخرى) قبل هذه ثم فسرها فقال (إذا وحينئذى أملك ما يوحى) إلهاً ما أو منما حين ولدت وكان فرعون يقتل أمثالك وإذا ظرف لمننا ثم فسر ما يوحى بقوله (أن أقد فيه) القبه (في التابوت) وإن مفسرة لان الوحي بمعنى القول (فاقد فيه في اليم) النيل (فيلقيه اليم بالساحل) الجانب وسعى ساحلاً لان الماء يصله أى يقشره والصفة أمر ليناسب ما تقدم ومعناه الاخبار أى يلقيه اليم بالساحل (بأخذه عدوى وعدوله) يعنى فرعون والضماثر كهارا حجة الى موسى ورجوع بعضها اليه وبعضها الى التابوت يقضى الى تآثر النظم والمقدوف في البصر والمثل الى الساحل وإن كان هو التابوت لكن موسى في جوف التابوت روى أنها جعلت في التابوت قطناً محلولاً فوضعت فيه وقبرته ثم ألقته في اليم وكان يشرع منه الى بستان فرعون نهر كبير فيبثها هو جالس على رأس بركة مع آسية اذا بالتابوت فأمر به فأخرج ففتح فاذا بصبي أصبح الناس ونجها فأحببه فرعون حباً شديداً فذلك قوله (والقيت عليك محبة منى) يتعلق منى بالقيت يعنى انى احببتك ومن احبه الله احبته القلوب فأراه أحد الأوجه قال قتادة كان في عيني موسى ملاحظة مارة أحد الأوجه (ولتصنع) معطوف على محذوف تقديره والقيت عليك محبة لتعب ولتصنع (على عيني) أى لترى بمرأى منى وأصله من صنع الفرس أى أحسن القيام عليه يعنى أنا امرأ عليك وصرا قبلك كأي رأي الرجل الشيء بعينه اذا اعتنى به ولتصنع يسكون اللام والحزيم يزيد على أنه امرأ منه (أذتمشى) بدل من اذا وحينئذ لان مشى اخته كان منه عليه (أختك) فتقول هل أدلكم على من يكفله (روى أن اخته مريم جاءت متعرقه خيره فصادقهم يطالبون له مرسعة يقبلون ثديها وكان لا يقبل ثدى امرأة فقالت هل أدلكم على من يضمه الى نفسه فيريه وارادت بذلك المرسعة الام وتذكر كبر الفعل للفظ من فقالت انعم فجاءت بالام فقبل ثديها وذلك قوله (فرجعناك) فرددناك (الى أمك) كما وعدناها بقوله ان ارادوه اليك (كى تقر عينها) بلقائك (ولا تحزن) على فراقك (وقلت نفساً) قبطياً كافراً (فنجيتك من الغم)

من القود قبل النعم القتل بلغة قرئس وقبل اغتم بسبب القتل خوفاً من عقاب الله تعالى ومن
اقتصاص فرعون ففقر الله له باستغفاره قال رب انى ظلمت نفسي فاغفرلى ونجاه من
فرعون بان ذهب به من مصر الى مدين (وفتناك فتونا) ابتليناك ابتلاء بايقاعك فى المحن
وتخليصك منها والفتون مصدر كالقعود اوجع فتنة أى فتناك ضرراً بالفتن والفتنة المحنة
وكل ما يتلى الله به عباده فتنة وتبلىوكم بالشروا الخير فتنة (فلبث سنين فى أهل مدين) هى بلدة
شعيب عليه السلام على ثمان مراحل من مصر قال وهب لبث عند شعيب ثمانيا وعشرين سنة
عشر منها مهر لصفوراء و أقام عنده ثمان عشرة سنة بعد ها حتى ولد له أولاد (ثم جئت على قسر
ياموسى) أى موعداً ومقداراً لرسالة وهوا ربعون سنة (واصطفيتك لنفسى) اخترتك
واصطفيتك لوجي ورسالى لتصرف على ارادى ومحبتى قال الزجاج اخترتك لامرى وجعلتك
القائم بحجتي والمخاطب بينى وبين خلقى كافى أقت عليهم الحجة وخاطبتهم (اذهب أنت وأخوك
بآياتى) بمعجزاتى (ولانينا) نفتر من الوفى وهو الفتور والتقصير (فى ذكرى) أى
أخذاذ كرى جناحاً تطيران به أو أريد بالذكى كى تبليغ الرسالة فالد كى يقع على سائر العبادات
وتبليغ الرسالة من أعظمها (اذهب الى فرعون) كرر لان الاول مطلق والثانى مقيد (انه
طغى) جاوز الحد بدعاءه الى الربوبية (فقلوا له قولنا) ألقاه فى القول لماله من حق تربية
موسى أو كنياه وهو من ذوى الكنى الثلاث أبو العباس وأبو الوليد وأبو مرة أو عدها شيا
لا يهرم بعده وملكاً لا ينزع عنه الا بالموت أو هو قوله هل لك الى أن تزكى وأهديك الى ربك
فتخشى فظاهرة الاستهزاء والمشورة (لمسه يتد كرى) أى يتعظ ويتأمل فيدع للحق
(أو يخشى) أى يخاف أن يكون الامر كالتصافى فيهره انكاره الى الهلكة وانما قال لعله
يتد كرمع علمه انه لا يتد كر لان الترجي لهما أى اذبا على رجائكما وطعكما وباشرا
الامر مباشرة من يطمع أن يشر عمله ويجدوى ارسالهما اليه مع العلم بانه لن يؤمن إلا بالحق
وقطع المعذرة وقبل مغناه لعله يتد كرمثد كروا ويخشى خاش وقد كان ذلك من كثير من
الناس وقيل لعل من الله تعالى واجب وقد تد كرو لكن حين لم ينفعه التذ كرو وقيل تذ كرو
فرعون وخشى وأراد اتباع موسى فتبعه هاما وكان لا يقطع أمر ادونه وتلبث عند يحيى بن
معاذ فيكى وقال هذا رقتك بمن يقول أنا إله فكيف بمن قال أنت الاله وهذا رقتك بمن قال أنا
ربكم الأعلى فكيف بمن قال سبحانه ربى الأعلى (قالا ربنا اننا نخاف أن يقرط علينا) يعجل
علينا بالعقوبة ومنه القارط يقال قرط عليه أى عجل (أو أن يطغى) يجاوز الحد فى الاساءة البنا
(قال لا تخافا نانى معكما) أى حافظكما وناصركما (أسمع) أقوالكما (وأرى) أفعالكما قال
ابن عباس رضى الله عنهما أسمع دعاء كافجيه وأرى ما يراىكما فاطمع لست بغافل عنكما
فلاتهما (فأتياه) أى فرعون (فقلوا انار سولار بك) إليك (فارسل معنا بنى اسرائيل) أى
اطلقهم عن الاستعباد والاسترقاق (ولانهم بهم) بتكليف المشاق (قد جئتكم بأية من
ربك) بحجة على صدق ما ادعينا هذه الآية جارية من الآية الاولى وهى انار سولار بك

مجرى البيان والتفسير والتفصيل لان دعوى الرسالة لا تثبت الا بيننا وهي المجىء بالآتى فقال
 فرعون وما هي فاخرج يده لها شعاع كشعاع الشمس (والسلام على من اتبع الهدى) أى
 سلم من العذاب من أسلم وليس بقصة وقيل وسلام الملائكة الذين هم خزنة الجنة على المهتدين
 (انا قد أوحى اليك ان العذاب) فى الدنيا والعقبى (على من كذب) بالرسول (وتولى) اعرض
 عن الايمان وهي أرحم أى القرآن لانه جعل جنس السلام للؤمن وجنس العذاب على
 المكذب وليس وراء الجنس شئ فأتياه وأدب بالرسالة وقال له ما أمرابه (قال فمن ربكم
 يا موسى) خاطبهما ثم نادى أحدهما لأن موسى هو الاصل فى النبوة وهرون تابعه (قال ربنا
 الذى أعطى كل شئ خلقه) خلقه أول مفعولى أعطى أى أعطى خلقه كل شئ يحتاجون
 اليه ويرتفعون به أو نأينما أى أعطى كل شئ صورته وشكله الذى يطابق المنفعة المنوطة به
 كما أعطى العين الهيئة التى تطابق الابصار والاذن الشكل الذى يوافق الاستماع وكذا الالف
 والرجل واليد كل واحد منها مطابق للمنفعة المنوطة بها وقرأ نصير خلقه صفة للمضاف وللضاف
 اليه أى أعطى كل شئ مخلوق عطاء (ثم هدى) عرف كيف يرتفع بما أعطى للمعيشة فى الدنيا
 والسعادة فى العقبى (قال فما بال القرون الاولى) فما حال الامم الخالية والرم البالية ساله عن
 حال من تقدم من القرون وعن شفاء من شقى منهم وسعادة من سعد (قال) موسى عجيبا
 (علمها عند ربى) مبتدأ وخبر (فى كتاب) أى اللوح خبر ثان أى هذا سؤال عن الغيب
 وقد استأثر الله به لا يعلمه الا هو وما أنا الا عبد مثلك لا أعلم منه الا ما أخبرنى به علام النبوء
 وعلم أحوال القرون مكتوب عند الله فى اللوح المحفوظ (لا يضل ربى) أى لا يخطئ شئاً
 يقال ضللت الشئ اذا أخطأته فى مكانه فلم تهتد له أى لا يخطئ فى سعادة الناس وشقاوتهم
 (ولا ينسى) نواهم وعقابهم وقيل لا ينسى ما علم فيذكره الكتاب ولكن يعلم الملائكة ان
 معمول الخلق يوافق معاومه (الذى) مرفوع صفة لربى أو خبر مبتدأ محذوف أو منصوب
 على المدح (جعل لكم الارض مهدياً) كوفي وغيرهم مهدياً أو هم الغنائمنا يسط ويقرش
 (وسلك) أى جعل (لكم فيها سبلاً) طرقاً (وانزل من السماء ماء) أى مطراً (فاخرج جنابه)
 بالماء نقل الكلام من الغيبة الى لفظ المتكلم المطاع للافتنان وقيل ثم كلام موسى ثم أخبر
 الله تعالى عن نفسه بقوله فاخرج جنابه وقيل هذا كلام موسى أى فاخرجنا نحن بالحرارة
 والفرس (ازواجاً) أصنافاً (من نبات) هو مصدر رسمى به النبات فاستوى فيه الواحد
 والجمع (شئى) صفة للازواج والنبات جمع شئيت كريض ومرضى أى انها مختلفة النفع
 واللون والرائحة والشكل بعضها للناس وبعضها للبهائم ومن نعمة الله تعالى ان أرزاقنا تحصل
 بعمل الانعام وقد جعل الله علفها مما يفضل عن حاجتنا ما لا تقدر على أكله فأنلنا
 (كلوا وارعوا انعامكم) حال من الضمير فى فاخرجنا والمعنى أخرجنا أصناف النبات آذنين فى
 الاتفاغ بما يبعين أن تأكلوا بعضها وتعلقوا ببعضها (ان فى ذلك) فى الذى ذكرنا (لآيات)
 لدلالات (الاولى النبى) لذوى العقول واحدها نهاية لانها تنهى عن المحذور او يتنهى اليها فى

الامور (منها) من الارض (خلقناكم) أى اياكم آدم عليه السلام وقيل يعجن كل
نطفة بشئ من تراب مدقته فيخلق من التراب والنطفة معا ولان النطفة من الاغذية وهى
من الارض (وفيها تعيدكم) اذا تمم قد قتمتم (ومنها تخرجكم) عند البعث (نارة اخرى)
مرة اخرى والمراد باخراجهم انه يؤلف اجزاءهم المنقرقة المختلطة بالتراب ويردهم كما كانوا
احياء ويخرجهم الى المحشر عند الله عليهم ما علق بالارض من مراقفهم حيث جعلها لهم
فرأشوا ومهاد ابتقلون عليها وسوى لهم فيها مسالك يترددون فيها كيف شاؤوا وأنت فيها
أصناف النباتات التى منها اقواتهم وعساوفات بها تمهم وهى أصاهم الذى منه تفرعوا واهم التى
منها ولدوا وهى كفاتهم اذا ماتوا (ولقد أريناه) أى فرعون (آياتنا كلها) وهى تسع آيات
المصا واليد وفاق البحر والحجر والجراد والقمل والضفادع والدم وتنق الجبل (فكذب)
الآيات (وأبى) قبول الحق (قال) فرعون (أجئتكم لتخرجنا من أرضنا) مصر
(بهدرك يا موسى) فيه دليل على أنه خاف منه خوفا شديدا وقوله بهدرك تعلى والا لافى
ساحر يقدر ان يخرج ملكا من أرضه (فلنأينك بهدرك مثله) فلنعارضك بهدرك
مثل سحرك (فاجعل بيننا وبينك موعدا) هو مصدر بمعنى الوعد ويقدر مضاف أى مكان
موعد والضمير فى (لنأخلفه) للوعد قرأ يزيد بالجزم على جواب الامر وغيره بالرفع على
الوصف للوعد (نحن ولا أنت مكانا) هو بدل من المكان المحذوف ويجوز ان لا يقدر مضاف
ويكون المعنى اجعل بيننا وبينك وعدا لنأخلفه وانتصب مكانا بالمصدر أو بفعل يدل عليه
المصدر (سوى) بالكسر محجازى وأبو عمرو وعلى وغيرهم بالضم وهو نعت لمكانا أى منصف
بيننا وبينك وهو من الاستواء لان المسافة من الوسط الى الطرفين مستوية (قال موعدكم يوم
الزينة) مبتدأ وخبر وهو يوم عيد كان لهم أو يوم النبروز أو يوم عاشوراء وانما استقام الجواب
بالزمان وان كان السؤال عن المكان على تأويل الاول لان اجتماعهم يوم الزينة يكون فى مكان
لا محاله فيذكر الزمان علم المكان وعلى الثانى تقديره وعدكم وعد يوم الزينة (وان يحشر
الناس) أى تجمع فى موضع رفع أو جرح عطف على يوم أو الزينة (ضهى) أى وقت الضحوة
لتكون أبعد عن الزينة وأبين لكشف الحق ولبشيع فى جميع أهل الوبر والمدر (قتولى)
فرعون) أدبر عن موسى معرضا (لجميع كيدته) مكره وسهرته وكانوا اثنين وسبعين
أواربعمئة أو سبعين ألفا (ثم أتى) للوعد (قال لهم موسى) أى للسحرة (ويلكم لا تفتروا على
الله كذبا) لاندعوا آياته ومعجزاته سحرا (فيسهتكم) كوفى غير أبى بكر يهلككم وبفتح
الياء والخاء غيرهم والسهة والاسهات بمعنى الاعداء وانتصب على جواب النهى (بغذاب)
عظيم (وقد خاب من افترى) من كذب على الله (فتنازعوا) اختلفوا أى السحرة فقال
بعضهم هو ساحر مثلنا وقال بعضهم ليس هذا بكلام السحرة أى لا تفتروا على الله كذبا الآية
(أمرهم بينهم وأسرأ النجوم) أى تشاوروا فى السر وقالوا ان كان ساحرا فسنغلبه وان
كان من السماء فله أمر والنجوى يكون مصدرا واسما ثم لفقوا هذا الكلام بمعنى (قالوا ان هذا ان

لساحران) يعني موسى وهرون قرأ أبو عمرو أن هذين لساحران وهو ظاهر ولكنه مخالف
للإمام وابن كثير وحفص والخليل وهو أعرف بالنحو واللغة أن هذان لساحران بتخفيف الـ
مثل قولك أن زيد لم يطلق واللام هي الفارقة بين الـ النافية والمخففة من الثقل وقيل هي بمعنى
ما واللام بمعنى الـ أي ما هذان الساحران دليله قراءة أبي أن هذان الساحران وغيرهم أن
هذان لساحران قيل هي لغة بلحارث بن كعب وخشم ومرادو كنانة فالتثنية في لغتهم بالالف
أبدأ فلم يقلوها يا في الجر والنصب كعصا وسعدى قال

ان أباه وأبأ أباه * قد بلغا في المجد غايتها

وقال الزجاجة ان معنى نعم قال الشاعر

ويقلن شيب قد علا * لك وقد كبرت فقلت انه

أي نعم والماء الوقف وهذان مبتدأ وساحران خبر مبتدأ محذوف واللام داخلية على المبتدأ
المحذوف تقديره هذان هما ساحران فيكون دخولها في موضعها الموضوع لها وهو الابتداء
وقد يدخل اللام في الخبر كما يدخل في المبتدأ قال

* خالي لانت ومن جري خاله * قال فعرضته على المبرد فرفضه وقد زبده أبو علي
(بريدان أن يخرجكم من أرضكم) مصر (يسهرهم ما يؤذيها بطريقكم) بدبتكم
وشر يعنتكم (المنلى) الفضلى تأنيث الأمل وهو الأفضل (فاجعوا) فاحكموا أي اجعلوه مجمعا
عليه حتى لا يتخلفوا فاجعوا أبو عمرو ويضده فجمع كيد (كيدكم) هو ما يكاد به (ثم أثنوا
صفا) مصطفين حال أمر وإيان يأتوا صفا لانه أهيب في صدور الرائي (وقد أفلح اليوم من
استعلى) وقد فاز من غلب وهو اعتراض (قالوا) أي السحرة (ياموسى إمان تاق) عصاك أولا
(واما أن تكون أول من ألقى) ما معناها موضع أن مع ما بعده فيمن نصب بفعل مضمر أو رفع
بانه خبر مبتدأ محذوف معناه اختر أحد الأمرين أو الأمر الفأول أو القاول وهذا التفسير منهم
استعمال أدب حسن معه وكانه تعالى ألهمهم ذلك وقد وصلت إليهم ركنه وعلم موسى اختيار
القائم أولا حتى (قال بل ألقوا) أتم أولا ليزر وأملهم من مكيد السحر ويظهر الله سلطانه
ويقذف بالحق على الباطل فيدمغه ويسلط المعجزة على السحر فتتحقق فيه صبر آية نيرة
للناظرين وعبرة بينة للعتبرين فاقوا (فاذا حبالهم وعصيم) يقال في اذا هذته اذا المفاجأة
والتحقيق انها اذا الكائنة بمعنى الوقت الطالبة ناصبها ووجه تضاف إليها وخصت في بعض
المواضع بأن يكون ناصبها فعلا مخصوصا وهو فعل المفاجأة والجملة ابتدائية لا غير والتقدير
فقا جاموسى وقت تخيل سعى حبالهم وعصيم والمعنى على مفاجأة حبالهم وعصيم محلة إليه
السعى (يخيل) وبالتاء ابن ذكوان (إليه) إلى موسى (من سهرهم اناسعى) رفع بدل اشتال
من الضمير في يخيل أي يخيل الملقى روى أنهم لطمخوها بالزئبق فلما ضربت عليها الشمس
منه أنها اتصده للجملة البشرية وأخاف ان يخالج الناس شك فلا يتبعوه (قلنا لا تخف انك

أنت الأعلى) الغالب القاهر وفي ذكر ان وأنت وحرف التعريف ولفظ العلو وهو الغلبة
الظاهرة مبالغة بينة (وألق ما في يمينك تلقف) يسكون اللام والقاء وتخفيف القاف حفص
وتلقف ابن ذكوان الباؤون تلقف (ما صنعوا) زورا وافتعلوا أي اطرحة عصاك تبتلع عصيهم
وجبالهم ولم يقل عصاك تعظيما لها أي لا تحتفل بما صنعوا فان ما في يمينك أعظم منها أو تحقيرا
أي لا تبال بكثره جبالهم وعصيهم وألق العويد الفرد الذي في يمينك فانه بقدر تباين تلقفها على
وحدته وكثرةها (انما صنعوا كيد ساحر) كوفي غير عاصم بهر بمعنى ذي سحر أو ذوى سحر
أو هر لتوغلهم في السحر كأنهم السحر وكيد بالرفع على القراءتين وما موصولة أو مصدرة
وانما وحده ساحر ولم يجمع لان القصد في هذا الكلام الى معنى الجنة لا الى معنى العدد فلو
جمع لخليل أن القصد هو العدد لا ترى الى قوله (ولا يفلح الساحر) أي هذه الجنة (حيث
ألقى) أيها كان فلقى موسى عصاه فتلقفت ما صنعوا فلعظم مارا وامن الآية وقموا الى السجود
فذلك قوله (فلقى الصخرة سجدا) قال الاخفش من سرعة ما سجدوا كأنهم القوا فما أعجب
أمرهم قد ألقوا جبالهم وعصيهم للكفر والجحود ثم ألقوا رؤسهم بعد ساعة للشكر والسجود
فما أعظم الفرق بين الاتعاء بين روى انهم رأوا الجنة ومنزلهم فيها في السجود فرفعوا رؤسهم ثم
(قالوا آمنا برب هرون وموسى) وانما قدم هرون هنا وأخر في الشراء محافظة للفاصلة ولان
الواو لا توجب ترتيبا (قال آمنتم) بغير مد حفص وبهمزة ممدودة بصري وشامى وحجازي
وبهمزتين غيرهم (له قبل أن آذن لكم) أي لموسى يقال آمن له وآمن به (انه لكبيركم
الذي علمكم السحر) لعظيمكم أو لمعلمكم تقول أهل مكة للمعلم أمرنى كبيرى (فلا قطع
أيديكم وأرجلكم من خلاف) القطع من خلاف ان تقطع اليد اليمنى والرجل اليسرى لان
كل واحد من العضوين يخالف الآخر بان هذا يد وذاك رجل وهذا يمين وذاك شمال ومن
لا ابتداء للغاية لان القطع مبتدأ وأنشأ من مخالفة العضو ومحل الجار والمجرور النصب على
الحال يعنى لا تقطعها بمختلفات لانها اذا خالف بعضها بعضها فقد اتصفت بالاخلاف شبه تمكن
المصلوب في الجذع بتمكن المظروف في الظرف فلهذا قال (ولا صلبنكم في جذوع النخل)
ونخص النخل لطول جذوعها (ولتعلمن أيضا شديد عذابا) انا على إيمانكم بى وأورب موسى
على ترك الإيمان به وقيل يريد نفسه لعنه الله وموسى صلوات الله وسلامه عليه بدليل قوله
آمنتم له واللام مع الإيمان في كتاب الله لغير الله كقوله يؤمن بالله ويؤمن للمؤمنين
(وأبقي) أدوم (قالوا لن نؤثر) لن نختارك (على ما جاءنا من اليبات) القاطعة الدالة
على صدق موسى (والذى فطرنا) عطف على ما جاءنا أي لن نختارك على الذى جاءنا
ولا على الذى خلقنا أو قسم وجوابه لن نؤثرك مقدم على القسم (فاقض ما أنت قاض)
فامنع ما أنت صانع من القتل والصلب قال * وعلم ما مسر ودنان قضاهما *
أي سنهما أو أحكم ما أنت حاكم (انما تقضى هذه الحياة الدنيا) أي فى هذه الحياة الدنيا
فاتصب على الظرف أي انما تحكم فينا هذه حياتنا (انا آمنا بربنا ليعف عننا خطيائنا وما

أكرهتنا عليه) هاهو موصولة منصوبة بالعطف على خطايانا (من السحر) حال من ما روى انهم قالوا فرعون أن ما موسى نائمًا فقل فوجدوه تحريره عماه فقالوا ما هذا سحر الساحر اذا نام بطل سحره ففكر هو امعارضته خوف الفضيحة فأكرههم فرعون على الاتيان بالسحر وضر فرعون جهله به ونفعهم علمهم بالسحر فكيف بعلم الشرع (والله خير) نوابا لمن أطاعه (وأبقي) عقابا لمن عصاه وهو رد لقول فرعون وتعلمن أني أشد عذابا وأبقي (انه) هو ضمير الشأن (من يأت ربه مجرما) كافرا (فان له) للمجرم (جهنم) لا يموت فيها) فيستريح بالموت (ولا يحصي) حياة ينتفع بها (ومن يأت مؤمنا) مات على الايمان (قد عمل الصالحات) بعد الايمان (فأولئك لهم الدرجات العلى) جمع العلياء (جنان عدن) بدل من الدرجات (تجرى من تحته الانهار خالدين فيها) دائمين (وذلك جزاء من تركي) تظهر من الشرك بقول لا اله الا الله قبل هذه الآيات الثلاث حكاية قولهم وقيل خسر من الله تعالى لا على وجه الحكاية وهو أظهر (ولقد أوحينا إلى موسى أن امض بعبادي) لما أراد الله تعالى اهلاك فرعون وقومه أمر موسى أن يخرج بهم من مصر ليلا وبأخذهم طريق البحر (فاضرب لهم طريقا في البحر) اجعل لهم من قولهم ضرب له في ماله سهما (يبسا) أى يبسا وهو مصدر وصف به يقال يبس يبسا ويبسا (لاتخاف) حال من الضمير في فاضرب أى اضرب لهم طريقا غير خائف لاتخف حمزة على الجواب (دركا) هو اسم من الادراك أى لا يدركك فرعون وجنوده ولا يلحقونك (ولا تخشى) الفرق وعلى قراءة حمزة ولا تخشى استثناف أى وأنت لا تخشى أو يكون الالف للاطلاق كما في ووطنون بالله الظنون فخرج بهم موسى من أول الليل وكانوا سبعين ألفا وقد استعاروا حلهم فركب فرعون في سبائة ألف من القبط فقص أثرهم فذلك قوله (فأتبعهم فرعون يجنوده) وهو حال أى خرج خلقهم معه جنوده (فغشهم من اليم) أصابهم من البحر (ماغشيم) هو من جوامع الكلم التي تستقل مع قلتها بالمعاني الكثيرة أى غشيم مالا يعلم كنهه الا الله عز وجل (وأضل فرعون قومه) عن سبيل الرشاد (وما هدى) وما أرشدهم إلى الحق والسداد وهذا رد لقوله وما أهدىكم الا سبيل الرشاد ثم ذكر منته على بنى اسرائيل بعد ما أنجاهم من البحر وأهلك فرعون وقومه بقوله (يا بنى اسرائيل) أى أوحينا إلى موسى أن امض بعبادي وقتلنا بنى اسرائيل (قد أنجيناهم من عدوكم) أى فرعون (وواعدناكم) بآباء الكتاب (جانب الطور الايمن) وذلك ان الله عز وجل وعده موسى أن يأتي هذا المكان ويختار سبعين رجلا يحضرون معه لنزول التوراة وانما نسب اليهم المواعدة لانها كانت لثيهم وبقباثهم واليهم رجعت منافعها التي قام بها شرعهم ودينهم والايمان نصب لانه صفة جانب وقرى بالجرح على الجوار (ونزلنا عليكم المن والسلوى) في التيه وقتلناكم (كلوا من طيبات) خلالات (مارزقناكم) أنجينكم وواعدناكم ورزقناكم كوفي غير عاصم (ولا تطغوا فيه) ولا تتعدوا وحدود الله فيه بأن تكفروا

النعم وتنفقوها في الماعسى أولايظلم بعضكم بعضا (فجعل عليكم غصني) عقوبتي (ومن
 يحجل عليه غصني فقد هوى) هلك أو سقط سقوط الأنهوض بعده وأصله أن يسقط من
 جبل فهلك وتحقيقة سقط من شرف شرف الايمان الى حفرة من حفرة النيران قرأ على
 فيجبل ويحجل والباقون بكسرهما فالكسور في معنى الوجوب من حل الدين يحل اذا وجب
 أداؤه والمضوم في معنى النزول (واني لغفار لناب) عن الشرك (وأمن) وحده الله
 تعالى وصدقه فيما أنزل (وعمل صالحا) أدى الفرائض (ثم اهتدى) ثم استقام وثبت على
 الهدى المذكور وهو التوبة والايمان والعمل الصالح (وما أعجلك) أى وأى شيء عجل
 بك (عن قومك ياموسى) أى عن السبعين الذين اختارهم وذلك انه مضى معهم الى
 الطور على الموعد المضروب ثم تقدمهم شوقا الى كلامه وأمرهم أن يتبعوه قال الله
 تعالى وما أعجلك أى أى شيء أوجب عجلتك استفهام انكار وما مبتدأ وأعجلك الخبر (قال
 هم أولاء على أنرى) أى هم خلفي بلحقوني وليس بيني وبينهم الامساكة بسيرة ثم ذكر
 موجب العجلة فقال (وعجلت اليك رب) أى الى الموعد الذى وعدت (لترضى) لتزداد
 عنى رضا وهذا دليل على جواز الاجتهاد (قال فاقدمتنا قومك) ألقيناهم فى فتنة (من
 بعدك) من بعدهم ورجك من بينهم والمراد بالقوم الذين خلفهم مع هرون (وأضلهم
 السامرى) بدعائه اياهم الى عبادة العجل واجابتهم له وهو منسوب الى قبيلة من بنى
 اسرائيل يقال لها السامرة وقيل كان علجاً من كرمانيين فالتحقه علجاً واسمه موسى بن ظفر
 وكان منافقا (فرجع موسى) من مناجاة ربه (الى قومه غضبان أسفا) شديد الغضب
 أوجزينا (قال يا قوم ألم يعدكم ربكم وعد احسننا) وعدهم الله أن يعطيهم التوراة التى فيها
 هدى ونور وكانت الف سورة كل سورة ألف آية يحمل أسفارها سبعون رجلا ولا وعد
 أحسن من ذلك (أفطال عليكم العهد) أى مدة مفارقتى اياكم والعهد الزمان يقال
 طال عهدي بك أى طال زمانى بسبب مفارقتك (أم أردتم أن يحل عليكم غضب من
 ربكم) أى أردتم أن تفعلوا فعلا يجب به عليكم الغضب من ربكم (فأخلفتم موعدى)
 وعده أن يقبوا على أمره وما تركهم عليه من الآيات فأخلفوا مواعده باتخاذ العجل
 (قالوا ما أخطأنا موعدك بملكنا) بفتح الميم مدنى وعاصم وبضمها جزع وعلى وبكسرهما
 غيرهم أى ما أخطأنا موعدك بأن ملكنا أمرنا أى لملكنا أمرنا واخلينا ورائنا لما
 أخطأنا موعدك ولما غلبنا من جهة السامرى وكيدته (ولكننا جئنا بالضم والتشديد
 حجازى وشامى وحفص وبفتح الحاء والميم مع التخفيف غيرهم (أوزار من زينة القوم)
 أثقال من حلى القبط أو أرادوا بالاوزار أنها آثام وتبعات لانهم قد استعماروا هاليلة الخرج
 من مصر بعلّة أن لنا غدا عيدا فقال السامرى انما حيس موسى لشؤم حرمتها لانهم كانوا
 معهم فى حكم المستأمنين فى دار الحرب وليس للمستأمن أن يأخذ مال الحربى على أن الغنائم
 لم تكن تحصل حينئذ فأحرقوها فخبأ فى حفرة النار قالب عجل فانصاغت عجلها بحمى فافخار

بدخول الريح في مجار منه أشباه العروق وقيل نفخ فيه ترابا من موضع قوائم فرس جبريل
 عليه السلام يوم الفرق وهو فرس حياة فخي فخار ومالت طباعهم إلى الذهب فعبسوه
 (فقد فتاها) في نار السامري التي أوقدها في الحفرة وأمر أن نطرح فيها الحلي (فكذلك
 التي السامري) مامعه من الحلي في النار وأمامه من التراب الذي أخذته من أرض حافر
 فرس جبريل عليه السلام (فأخرج لهم) السامري من الحفرة (عجلا) خلقه الله
 تعالى من الحلي التي سبكتها النار ابتلاء (جسدا) مجسدا (له خوار) صوت وكان يجزور
 كأنه خور العجا جبريل (فقالوا) أي السامري وأتباعه (هذا الهكم وإله موسى) فأجاب
 عاتمهم الاثني عشر ألفا (فدسى) أي فدسى موسى ربه هنا وذهب يطلبه عند الطور أو
 هو ابتداء كلام من الله تعالى أي نسي السامري ربه وترك ما كان عليه من الإيمان
 الظاهر أو نسي السامري الاستدلال على أن العجل لا يكون إلها بدليل قوله (أفلا يرون
 أن لا يرجع) أي أنه لا يرجع فان مخففة من الثقيلة (الهم قولاً) أي لا يجيبهم (ولا يملك
 لهم ضرا ولا تنفع) أي هو عاجز عن الخطاب والضرو والنفع فكيف تتخذونه إلها وقبل أنه
 ما خارا لأمرة (ولقد قال لهم) لمن عبدوا العجل (هرون من قبل) من قبل رجوع
 موسى إليهم (يا قوم انما فتنتم به) ابتليتكم بالعجل فلا تعبدوه (وان ربكم الرحمن) لا العجل
 (فانبعثوا) كونوا على ديني الذي هو الحق (وأطيعوا أمرى) في ترك عبادة العجل
 (قالوا لن نبرح عليه عاكفين) أي لن نزال مقفين على العجل وعبادته (حتى يرجع
 إلينا موسى) فننظره هل يعبد كما عبدناه وهل صدق السامري أم لا فلما رجع موسى
 (قال يا هرون ما منعك أن تأتيهم ضلوا) بعبادة العجل (الأن تبغى) بالباء في الوصل والوقف
 مكى وافقه أبو عمر ووافع في الوصل وغيرهم بلاء أي مادعاك إلى أن لا تبغى لوجود
 التعلق بين الصارف عن فعل الشيء وبين الداعي إلى تركه وقيل لا مزيدة والمعنى أي شيء
 منعك أن تبغى حين لم يقبلوا قواك وتلحق بي وتخبرني أو ما منعك أن تبغى في الغضب
 لله وهلاقات من كفرين آمن ومالك لم تبأثر الأمر كما كنت أبأشره أنا لو كنت شاهدا
 (أفصيت أمرى) أي الذي أمرتك به من القيام بمصالحهم ثم أخذ بشعر رأسه بيده
 ولحيته بشماله غضبا وانكارا عليه لأن الغيرة في الله ملكته (قال يا ابن أم) ويخفض الميم
 شامى وكوفي غير خفض وكان لأبيه وأمه عند الجمهور ولكنه ذكر الام استعطافا وترفقا
 (لأنأخذ بلحيتي ولا برأسي) ثم ذكر عنده فقال (إني خشيت أن تقول) ان قالت
 بعضهم ببعض (فرقت بين بني إسرائيل) أو خفت أن تقول ان فارقتهم وأتبعك ولحق بي
 فريق وتبع السامري فريق فرقت بين بني إسرائيل (ولم ترقب) ولم تحفظ (قولي)
 أخلفني في قومي وأصلح وفيه دليل على جواز الاجتهاد ثم أقبل موسى على السامري
 منكرا عليه حيث (قال فما خطبك) ما أمرك الذي مخاطب عليه (يا سامري قال
 بصرت بما لم يبصر واه) وبالله جزء وعلى قال الزجاج بصرع لم وأبصر فطراى علمت ما لم

يعلمه بنو إسرائيل قال موسى وماذا قال رأيت جبريل على فرس الحياة فالتقى في نفسي
 أن أقبض من أثره فألقيته على شيء الا صار له روح ولحم ودم (فقبضت قبضة) القبضة
 المرة من القبض واطلاقها على المقبوض من تسمية المفعول بالمصدر كضرب الأمير وقرئ
 فقبضت قبضة فلما ضاد بجميع الكف والصاد بأطراف الاصابع (من أثر الرسول) أي
 من أثر فرس الرسول وقرئ بها (فنبذتها) فطرحتها في جوف العجل (وكذلك سولت)
 زينت (لي نفسي) أن أفعله ففعلته اتباعا لهوى وهو اعتراف بالخطأ واعتذار (قال) له موسى
 (فاذهب) من بيننا طريدا (فان لك في الحياة) ما عشت (أن تقول) لمن أراد مخالطتك
 جاهلا بحالك (لامساس) أي لا يمسي أحد ولا أمسه فتح من مخالطة الناس منعا كليا
 وحرم عليهم ملاقاته ومكالمته ومبايعته وإذا اتفق أن يمسا أحدا هم الماس والممسوس
 وكان بهم في البرية يصيح لامساس ويقال ان ذلك موجود في أولاده إلى الآن وقيل أراد
 موسى عليه السلام ان يقتله ففعله الله تعالى منه لسخطه (وان لك موعد ان تخلفه) أي لن
 يخلفك الله موعد الذي وعدك على الشرك والفساد في الارض ينجزه لك في الآخرة
 بعدما عاقبك بذلك في الدنيا ان تخلفه مكي وأبو عمرو وهذا من اخلفت الموعد اذا وجدته خلفا
 (وانظر الى إلهك الذي ظلت عليه) واصله ظلت فحذف اللام الأولى تخفيها (عا كفا)
 مقيما (لنحرقة) بالنار (ثم لنسفنه) لنذرينه (في اليم نسفا) فخرقه وذراه في البحر
 فشرب بعضهم من مائه حباله فظهرت على شفاههم صفرة الذهب (انما إلهكم الله الذي
 لا إله الا هو وسع كل شيء علما) فميزاى وسع عامه كل شيء ومحل الكاف في (كذلك)
 نصيب أي مثل ما اقتصرنا عليك قصة موسى وفرعون (نقص عليك من أنباء ما قد سبق)
 من اخبار الامم الماضية تكثيرا لبياناتك وزيادة في معجزاتك (وقد آتيناك) أي
 أعطيناك (من لدنا) من عندنا (ذكرنا) قرأنا فهو ذكر عظيم وقرآن كريم فيه النجاة
 لمن اقبل عليه وهو مشتمل على الاقاصيص والاخبار الحقيقية بالتفكير والاعتبار (من
 اعرض عنه) عن هذا الذكرو هو القرآن ولم يؤمن به (فانه يحمل يوم القيامة وزرا)
 عقوبة ثقيلة سماها وزرا تشبها في ثقلها على المعاقب وصعوبة احتمالها بالحمل الثقيل الذي
 يتفص ظهروا ويلقى عليه بهر اولاهما جزاء الوزر وهو الانهم (خالددين) حال من الضمير
 في يحمل وانما تجمع على المعنى ووحدي فانه حملا على لفظ من (فيه) في الوزراى في جزاء
 الوزر وهو العذاب (وساء لهم يوم القيامة حملا) ساء في تحكيم نفس وفيه ضمير مهم يفسره
 حملا وهو تمييز واللام في لهم لبيان كفاي هيت لك والمختص بالذم محذوف لدلالة الوزر
 السابق عليه تقديره ساء الحمل حملا وزرم (يوم ينشخ) بدل من يوم القيامة تنفخ ابوعمر و
 (في الصور) القرن او هو جمع صورة أي تنفخ الارواح فيها دليله قراءة قتادة الصور ينفخ
 الواو جمع صورة (ونحشر المجرمين يومئذ زرقا) حال أي عميا كما قال ونحشرهم يوم القيامة
 على وجوههم عميا وهذا لان حدقة من يذهب نور بصره تزرق (بخائفون) يتسارون

(بينهم) أى يقول بعضهم لبعض سرا لهول ذلك اليوم (ان لبثتم) ما لبثتم فى الدنيا (الا عشرين) أى عشرين ليل يستقصرون مدة لبثهم فى القبور وفى الدنيا لما يعاينون من الشدائد التى تذكرهم أيام النعمة والسرور فيتأسفون عليها ويصنفونها بالقصر لان أيام السرور قصار وأولها ذهبت عنهم والذاهب وان طال مدتة قصير بالانتهاء وأول استعطالهم الآخرة لانها أبدا يستقصرون اليها عمر الدنيا ويتقال لبث أهلها فيها بالقياس الى لبثهم فى الآخرة وقد رجح الله قول من يكون أشد تقلا منه بقوله (نحن أعلم بما يقولون اذ يقول أمثالهم طريقة) أعد لهم قولا (ان لبثتم الا يوما) وهو كقوله قالوا البقاء يوما وبعض يوم فأسأل العادين (ويستلونك عن الجبال) سألو النبي صلى الله عليه وسلم ما يصنع بالجبال يوم القيامة وقيل لم يسئل وتقديره ان سألوكم (فقل) ولذا قرن بالغاء بخلاف سائر السؤالات مثل قوله ويستلونك عن المحبض قل هو أذى وقوله ويستلونك عن السحاب قل اصلاح لهم خبر يستلونك عن الجحيم والميسر قل فيما أتم كبير يستلونك عن الساعة أيا من سها قل إنما علمنا عند ربى ويستلونك عن الروح قل الروح ويستلونك عن ذى القرنين قل سألتوا لانها سؤالات تقصدت فور دجواها ولم يكن فيها معنى الشرط فلماذا كرر الغاء (بنفسه) أى (نفسا) أى يجعلها كالرمل ثم يرسل عليها الريح فيفرقها كما يذرى الطعام وقال الخليل بقلمها (فيندرها) فيندمر مقارها أو يجعل الضمير للارض العلم بها كقوله ماترك على ظهرها (قاعا مضففا) مستوية ملساء (لا ترى فيها عوجا) انخفاضا (ولا أمتا) ارتفاعا والعوج بالكسر وان كان فى المعانى كأن المفتوح فى الاعيان والارض عين ولكن لما استوت الارض استواء لا يمكن أن يوجد فيها عوجا ج توجه ما وان دفت الحيلة واطقت جرت مجرى المعانى (يومئذ) أضاف اليوم الى وقت نفس الجبال أى يوم اذ نسفت وجاز أن يكون بدلا بعد بدل من يوم القيامة (يتبعون الداعى) الى المحشر أى صوت الداعى وهو اسرافيل حين ينادى على صخرة بيت المقدس أينما العظام البالية والجلود المقرقة والاعوج المتفرقة هلمى الى عرض الرحمن فيقبلون من كل اوب الى صوبه لا يعدلون عنه (لا عوج له) أى لا يعوج له مدعوب يستنون اليه من غير انحراف متبعين لصوته (وخشعت) وسكنت (الاصوات للرحمن) هيبة واجلالا (فلا تسمع الا همسا) صوتا خفيفا لتحريك الشفاة وقيل هو من همس الابل وهو صوت اخفاه اذا مضت أى لا تسمع الا خفق الاقدام ونقلها الى المحشر (يومئذ لا تنفع الشفاة الا من أذن له الرحمن) محل من رفع على البذل من الشفاة بتقدير حذف المضاف أى لا تنفع الشفاة الا الشفاة من أذن له الرحمن أى أذن الشافع فى الشفاة (ورضى له قولا) أى رضى قولا لا جله بأن يكون المشفوع له مسلما أو نصب على المدح لانه مفعول تنفع (يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم) أى يعلم ما تقدمهم من الاحوال وما يستقبلونه (ولا يخيطون به علما) أى بما أحاط به علم الله فيرجع الضمير الى ما أو يرجع الضمير الى الله لانه تعالى ليس بخاط (وبغيت)

خضعت وذلت ومنه قيل للاسبرغان (الوجوه) أى أصحابها (للحي) الذى لا يموت وكل
حياة يتعقبها الموت فهى كان لم تكن (القيوم) الدائم القائم على كل نفس بما كسبت أو
القائم بتدبير الخلق (وقد خاب) بئس من رجة الله (من جل ظلما) من جل الى موقف
القيامة شركا لان الظلم وضع الشئ في غير موضعه ولا ظلم أشد من جعل المخلوق شريك من
خالقه (ومن يعمل من الصالحات) الصالحات الطاعات (وهو مؤمن) مصدق بما جاء
به محمد عليه السلام وفيه دليل أنه يستحق اسم الايمان بدون الاعمال الصالحة وان
الايمان شرط قبولها (فلا يخاف) أى فهو لا يخاف فلا يخف على النهى مكى (ظلما) أن
يزاد في سيئاته (ولا يضما) ولا ينقص من حسناته وأصل المضم النقص والكسر
(وكنك) عطف على كذا نقص أى ومثل ذلك الانزال (أنزلناه قرآنا عربيا) بلسان
العرب (وصرفنا) كررنا (فيه من الوعيد لعلمهم بتمقون) يجتنبون الشرك (أو يحدث
لهم) الوعيد أو القرآن (ذكرنا) عظة أو شرفا يا إيمانهم به وقيل أو بمعنى الواو (فتعالى
الله) ارتفع عن قنون الظنون وأوهام الافهام وتنزه عن مضاهاة الانام ومشابهة الاجسام
(الملك) الذى يحتاج اليه المملوك (الحق) المحق في الالهية ولما ذكر القرآن وإنزاله قال
استطرد اواذا قلنا جبريل ما يوحى اليك من القرآن فتأني عليك ربنا يسعك ويفهمك
(ولا تميل بالقرآن) بقرائه (من قبل أن يقضى اليك وحيه) من قبل أن يفرغ جبريل من
الابلاغ (وقل رب زدني علما) بالقرآن ومعانيه وقيل ما أمر الله رسوله بطلب الزيادة في شئ
الافى العلم (ولقد عهدنا الى آدم) أى أوحيانا اليه ان لا يأكل من الشجرة يقال في أوامر المملوك
ووصاياهم تقدم الملك الى فلان وأوصى اليه وعزم عليه وعهد اليه فعطف قصة آدم على
وصرفنا فيه من الوعيد والمعنى واقسم قسم الله أمرنا يا إيمانهم آدم ووصينا ان لا يقرب الشجرة
(من قبل) من قبل وجودهم فخالف الى ما نهى عنه كانواهم يخالفون يعنى ان أساس أمر بني
آدم على ذلك وعبرهم راسخ فيه (فكسى) العهد أى النهى والابياء عليهم السلام يؤاخذون
بالقسان الذى لو تكلفوا الحفظوه (ولم يجد له عزما) قصدا الى الخلف لأمره أو لم يكن آدم
من أولى العزم والوجود بمعنى العلم ومفعوله له عزما أو بمعنى تقيض العدم أى وعدم مثاله
عزما وله متعلق بفقد (واذ قلنا) منصوب باذ كر (للائكة اسجدوا لآدم) قيل هو السجود
الغوى الذى هو الخضوع والتذلل أو كان آدم كالقبة لضرب تعظيم له فيه (فسجدوا الا
ابليس) عن ابن عباس رضى الله عنهما ان ابليس كان ملكا من جنس المستثنى منهم وقال
الحسن الملائكة لآبائ الخليفة من الارواح ولا يتناسلون وابليس من نارا السموم وانما صح
استثناؤه منهم لانه كان يصعبهم ويعبد الله معهم (ابى) جملة مستأنفة كانه جواب لمن قال لم
يسجد والوجه ان لا يقدر له مفعول وهو السجود المدلول عليه بقوله فسجدوا وأن يكون معناه
اظهر الاباؤ توقيف (فقلنا يا آدم ان هذا عدوك ولزوجه) حيث لم يسجد لك ولم يرفضك (فلا
يخرجكما من الجنة) فلا يكونن سيدا الاخر اجمعا (فتشقى) فتعذب في طلب القوت ولم

يقل فتشقيصا مراعاة لرؤس الاتى اودخلت تبعاً ولان الرجل هو السكافل لنفقة المرأة وروى
 انه اهبط الى آدم ثورا حروكان يحرق عليه وهو مسح العرق من جبينه (ان الثاني لا نجوع
 فيها) في الجنة (ولا تعرى) عن الملابس لانها معدة ابد فيها (وانك) بالكسر نافع وأبو بكر
 عطفا على ان الاولى وغيرهما بالفتح عطفا على أن لا نجوع ونحوه نصب بان وجاز للفصل
 كما نقول ان في علمي انك جالس (لا نظما فيها) لا تمنطق لوجود الاشارة فيها (ولا تضهى)
 لا يصيدك حر الشمس اذ ليس فيها شمس فاهلها في ظل ممدود (فوسوس اليه الشيطان) أى
 انهى اليه الوسوسة كما مر اليه (قال يا آدم هل أدلك على شجرة الخلد) اضاف الشجرة الى الخلد
 وهو الخلود لان من أكل منها خلد بزعمه ولا يموت (وملك لا بلى) لا يفنى (فاكلا) أى آدم
 وحواء (منها فبنت لهما سواهما) عورتاهما (وطعفا) طفق بفعل كذا مثل جعل يفعل وهو
 ككاد في وقوع الخبر فله مضارع الا انه للشرع في أول الامر وكاد لدل نومنه (يخضفان عليهما
 من ورق الجنة) أى باز فان الورق بسواهما للتستر وهو ورق التين (وعصى آدم ربه فغوى)
 ضل عن الرأى وعين ابن عيسى خاب والجاصل ان العصيان وقوع الفعل على خلاف الامر
 والنهى وقد يكون عدا فيكون ذنبا وقد لا يكون عدا فيكون زلة ولما وصف فعله بالعصيان
 خرج فعله من أن يكون رشدا فكان غيالا لان النفي خلاف الرشد وفي التصريح بقوله وعصى
 آدم ربه فغوى والعدول عن قوله وزل آدم مزجرة بليغة وموعظة كافة للمكلفين كانه قبل
 لهم انظر واوا اعتبروا كيف نعميت على النبي المصوم حبيب الله زلته بهذه الغلظة فلا تهاونوا
 بما يفرط منكم من الضغائر فضلا عن الكبائر (ثم اجتباها ربه) قربه اليه واصطفاه
 وقرى به وأصل الكلمة الجمع يقال جي الى كذا فاجتبيته (فتاب عليه) قبل نوبته
 (وهدى) وهداه الى الاعتذار والاستغفار (قال اهبطانها جميعا) يعنى آدم وحواء (بعضكم)
 يا ذرية آدم (لبعض عدو) بالتهاسد في الدنيا والاختلاف في الدين (فاما يا نيكم منى هدى)
 كتاب وشريعة (فن انبع هداى فلا يضل) في الدنيا (ولا يشقى) في العقبى قال ابن عباس رضى
 الله عنهما ضمن الله لمن انبع القرآن أن لا يضل في الدنيا ولا يشقى في الآخرة يعنى ان الشقاق
 في الآخرة هو عقاب من ضل في الدنيا عن طريق الدين فن انبع كتاب الله وامثل أوامره
 وانتهى عن نواهيه فنجاهم الضلال ومن عقابه (ومن أعرض عن ذكرى) عن القرآن
 (فان له معيشة ضنكا) ضيقا وهو مصدر يستوى في الوصف به المذكور والمؤث عن ابن
 جبير يسلبه القناعة حتى لا يشبع فع الدين التسليم والقناعة والتوكل فتسكون حياته طيبة
 ومع الاعراض الحرص والشح فمعيشة ضنك وحاله مظلمة كما قال بعض المتصوفة لا يمرض
 أحدكم عن ذكر ربه الا أظلم عليه وقته وتشوش عليه رزقه (ونحشره يوم القيامة أعجى) عن
 الجنة عن ابن عباس أعجى البصر وهو كقوله ونحشرهم يوم القيامة على وجوههم عيا وهو
 الوجه (قال رب لم حشرتني أعجى وقد كنت بصيرا) في الدنيا (قال كذلك) أى مثل ذلك فقلت
 أنت ثم فسر فقال (أنتك آياتا فدهيتها وكذلك اليوم تنسى) أى أنتك آياتا واضحة فلم تنظر اليها

بعين المتبر وتزكيتها وعيت عنها فكذلك اليوم تتركك على عمالك ولا تزيل غطاءه عن عينيك (وكذلك يحجزى من أسرف ولم يؤمن بآيات ربه ولهذاب الآخرة أشدوابقى) لما توعد المعرض عن ذكره يعقوب بن الميمنة الضنك في الدنيا وحشره أعمى في العقي ختم آيات الوعيد بقوله ولهذاب الآخرة أشدوابقى أى للحشر على العمى الذى لا يزول أبدا أشد من ضيق العيش المنقضى (أفلم يهتلم) أى الله بدليل قراءة يزيد عن يعقوب بالنون (كم أهلكنا قبلهم من القرون يمشون) حال من الضمير المجزور فى لهم (فى مساكنهم) يريد أن قرىش يمشون فى مساكن عاد وعود وقوم لوط ويعاينون آثاره لا كهم (ان فى ذلك لايات لاولى النهى) لذوى العقول اذا تفكروا وعلما ان استئصالهم لكفرهم فلا يفعلون مثل ما فعلوا (ولولا كلمة سبقت من ربك) أى الحكيم بتأخير العذاب عن أمة محمد صلى الله عليه وسلم (لكان لازاما) لازما فالزام مصدر لزوم فوصف به (وأجل مسمى) القيامة وهو معطوف على كلمة والمعنى ولولا حكم سبق بتأخير العذاب عنهم وأجل مسمى وهو القيامة لكان العذاب لازما لهم فى الدنيا كالأزمان فى القرون الماضية الكافرة (فأضرب على ما يقولون) فيك (وسبح) وصل (بمحمد ربك) فى موضع الحال وأنت حامد لربك على أن وفقك للتسبيح وأعانك عليه (قبل طلوع الشمس) يعنى صلاة الفجر (وقبل غروبها) يعنى الظهر والعصر لانهما واقعان فى النصف الاخير من النهار بين زوال الشمس وغروبها (ومن آتاء الليل فسبح واطراف النهار) أى وتهاد آتاء الليل أى ساعاته واطراف النهار مختصا بها بصلاتك وقد تناول التسبيح فى آتاء الليل صلاة العتمة وفى اطراف النهار صلاة المغرب وصلاة الفجر على التكرار ارادة الاختصاص كما اختصت فى قوله والصلاة الوسطى عند البعض وانما جمع واطراف النهار وهما طرفان لامن الالباس وهو عطف على قبل (لعلك ترضى) لعل للمخاطب أى اذكر الله فى هذه الاوقات رجاء أن تنال عند الله ما به ترضى نفسك ويسر قلبك وترضى على وأبو بكر أى يرضيك ربك (ولا تمدن عينيك) أى نظري عينيك ومد النظر تطويله وأن لا يكاد يرده استقصانا للمنظور اليه وإعجابا به وفيه أن النظر غير الممدود معقوب عنه وذلك أن يبادر الشئ بالنظر ثم بغض الطرف ولقد شد المتقون فى وجوب غض البصر عن ابلية الظلمة وعدد الفسقة فى ملابسهم ومراكبهم حتى قال الحسن لا تنظروا الى دقة هماليج الفسقة ولكن انظروا كيف يلوح ذل المعصية من تلك الرقاب وهذا لانهم انما اتخذوا هذه الاشياء لعبون النظارة فالناظر اليها يحصل لغرضهم ومقر لهم على اتخاذها (الى ما متعنا به أزواجنا منهم) أصنافا من الكفرة ويجوز أن يقتصب حالا من هاء الضمير والفعل واقع على منهم كأنه قال الى الذى متعنا به وهو أصناف بعضهم واسا منهم (زهرة الحياة الدنيا) زينة ما وجهتها وانتصب على الذم أو على ابداله من محل به أو على ابداله من أزواج على تقدير ذوى زهرة (لتفتنهم فيه) لتبلوهم حتى يستوجبوا العذاب لوجود الكفران منهم أو لتعذبهم فى الآخرة بسببه (ورزق ربك) ثوابه وهو الجنة أو الحلال الكافى (خبر وأبقى) بما

رزقوا (وأمر أهلك) امتك أو أهل بيتك (بالصلاة واصطبر) أنت داوم (عليها) الناسك
 رزقا) أى لانسألك ان ترزق نفسك ولا أهلك (نحن نرزقك) وإياهم فلا تهمل لأم الرزق وفرغ
 بالك لأمr الآخرة لان من كان في عمل الله كان الله في عمله وعن عروة بن الزبير انه كان اذا
 رأى ما عند السلاطين قرأ ولما تمدن عينيك الآية ثم ينادى الصلاة الصلاة رحمة الله وكان
 بكر من عبد الله المزني اذا أصاب أهله خصاصة قال قوموا فصولوا بهذا أمر الله ورسوله
 وعن مالك بن دينار مثله وفي بعض المسانيد انه عليه السلام كان اذا أصاب أهله ضرا أمرهم
 بالصلاة وتلا هذه الآية (والعاقبة للمتوى) أى وحسن العاقبة لاهل التقوى بخذف المضامين
 (وقالوا) أى الكافرون (ولا يأتينا بآية من ربه) هلا يأتينا بمحمد بآية من ربه تدل على صحة نبوته
 (أولياهم) أولم تأتهم مدنى وحفص وبصرى (بينت ما في الصحف الاولى) أى الكتب المتقدمة
 يعنى انهم اقترحوا على عادتهم فى التعنت آية على النبوة فقبل لهم أولم تأتكم آية هى أم الآيات
 وأعطىها فى باب الإعجاز يعنى القرآن من قبل ان القرآن برهان ما فى سائر الكتب المنزلة
 ودليل صحته لانه معجزة وتلك ليست بمعجزات فهى مفقودة الى شهادته على صحة ما فيها (ولو
 أنا أهلكناهم بعذاب من قبله) من قبل الرسول أو القرآن (لقلوا ربنا ألولا) هلا (أرسلنا
 رسولا قبك) بالنصب على جواب الاستفهام بالفاء (أتأتك من قبل أن نذل) بنزول العذاب
 (ونحزى) فى العقبي (قل كل) أى كل واحد منكم (مترىص) منتظر للعاقبة ولما يؤل
 اليه أمرنا وأمركم (فتر بصوا) أتم (فستعلمون) اذا جاءت القيامة (من أصحاب)
 مبتدأ وخبر ومحل ما نصب (الصراط السوى) المستقيم (ومن اهتدى) الى النعيم القيم
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقرأ أهل الجنة الاسورة طه ويس والله أعلم بالصواب

﴿سورة الانبياء مكية وهى مائة واثنان عشرة آية كوفى واحدى عشرة آية مدنى وبصرى﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(اقترب) دنا (الناس) اللام صلة لاقترب عن ابن عباس رضى الله عنهما أن المراد بالناس
 المشركون لان ما يتلوه من صفات المشركين (حسابهم) وقت محاسبة الله إياهم ومجازاته على
 اعمالهم يعنى يوم القيامة وانما وصفه بالاقترب لقلة ما بقى بالاضافة الى ما مضى ولان كل آت
 قريب (وهم فى غفلة) عن حسابهم وعماي فعل بهم ثم (معرضون) عن التأهب لذلك اليوم
 فالاقتراب عام والغفلة والاعراض يتفاوتان يتفاوت المكلفين قرب غافل عن حسابه
 لاستغراقه فى دنياه واعراضه عن مولاه ورب غافل عن حسابه لاستغراقه فى مولاه
 واعراضه عن دنياه فهو لا يقيق الابروية المولى والاوول انما يقيق فى عسكر الموتى فالواجب
 عليك أن تحاسب نفسك قبل أن تحاسب وتنتبه للعرض قبل أن تنبه وتعرض عن الغافلين
 وتشتغل بذكر خالق الخلق أجمعين لتفوز بلقاه رب العالمين (ما بأنهم من ذكر) شئ من
 القرآن (من ربهم محدث) فى التنزيل انبأه مبتدأة تلاوته قريب غفلة بأنهم والمراد

به الحروف المنظومة ولا خلاف في حدوثها (الاسقعه) من النبي عليه السلام أو غيره ممن
 يتلوهم (وهو يلعبون) يستهزئون به (لاهيّة) حال من ضمير يلعبون أو وهم يلعبون ولاهيّة
 حالان من الضمير في اسقعه ومن قرأ الهيّة بالرفع يكون خبرا بعد خبر لقوله وهم وارتفعت
 (قلوبهم) بلاهيّة وهي من لهاغته إذا ذهل وغفل والمعنى قلوبهم غافلة عما يراها ومنها قال
 أبو بكر الوراق القلب اللّاهي المشغول بزيّنة الدنيا وزهرتها الغافل عن الآخرة وأهوالها
 (وأسرؤا) وبالفوا في اخفاء (النجوى) وهي اسم من التناجي ثم أبدل (الذين ظلموا) من
 وأوأسروا أيذا نأبأ بهم الموسومون بالظلم فيما أسروا به أو جاء على لغة من قال أكلوني البراغيث
 أو هو مجرور المحل لكونه صفة أو بدلا من الناس أو هو منصوب المحل على الذم أو هو مبتدأ
 خبره أسروا النجوى فقدم عليه أي والذين ظلموا أسروا النجوى (هل هذا إلا بشر مثلكم
 أفأنون السعير وأنتم تبصرون) هذا الكلام كله في محل النصب بدّل من النجوى أي وأسروا
 هذا الحديث ويجوز أن يتعلق بقا الواضع أو المعنى أنهم اعتقدوا أن الرسول لا يكون إلا ملكا
 وأن كل من ادعى الرسالة من البشر وجاء بالمعجزة فهو ساجد ومعهجزته سحر فذلك قالوا على
 سبيل الإنكار أقضرون السحرون وأنتم تشاهدون وتعاينون أنه سحر (قال رب) حمزة وعلى
 وحفص أي قال محمد وغيرهم قل رب أي قل يا محمد للذين أسروا النجوى (يعلم القول في
 السماء والأرض) أي يعلم قول كل قائل هو في السماء أو الأرض سرا كان أو جهرا (وهو
 السميع) لأقوالهم (العليم) بما في ضمائرهم (بل قالوا أضغاث أحلام بل افتراء بل هو شاعر)
 أضر بوا عن قولهم هو سحر إلى أنه تخالط أحلام رأها في نومه فتوهمها وحيامن الله إليه ثم إلى
 أنه كلام مفترى من عنده ثم إلى أنه قول شاعر وهكذا الباطل للجليح والمبطل رجاء غير ثابت
 على قول واحد ثم قالوا إن كان صادقا في دعواه وليس الأمر كما يظن (فلبأ ننبأ به) بمعجزة
 (كما أرسل الأولون) كما أرسل من قبله باليد البيضاء والعصا وبراء الأكمه وأحياء الموتى ومحنة
 التشبيه في قوله كما أرسل الأولون من حيث أنه في معنى كما أتى الأولون بالآيات لأن إرسال
 الرسل متضمن للآيات بالآيات ألا ترى أنه لا فرق بين قولك أرسل محمدا وبين قولك أتى محمد
 بالمعجزة فرد الله عليهم قولهم بقوله (ما آمنت قبلهم من قرية) من أهل قرية (أهلكتناها)
 صفة لقرية عند محيى الآيات المقترحة لأنهم طلبوها تنبأنا (أفهم يؤمنون) أي أو أملك
 لم يؤمنوا بالآيات لما أتتهم أفئذ من هؤلاء المقترحون لو أتيناهم بما اقترحوا مع أنهم أعنى
 منهم والمعنى أن أهل القرى اقترحوا على أنبيائهم الآيات وعاهدوا أنهم يؤمنون
 عندها فلم جاءتهم نكتة وأخافوا لها هلكتهم الله فلو أعطينا هؤلاء ما اقترحوا لنكتوا أيضا
 (وما أرسلنا قبلك إلا رجالا) هذا جواب قولهم هل هذا إلا بشر مثلكم (يوحى إليهم) نوحى
 حفص (فاستأوا أهل الذكر) العلماء بالسكتين فأنهم يعرفون أن الرسل الموحى إليهم
 كانوا بشرا ولم يكونوا ملائكة وكان أهل مكة يمتدون على قولهم (إن كنتم لاتعلمون) ذلك
 ثم بين أنه كن تقدمه من الأنبياء بقوله (وما جعلناهم جنودا) وجعلناهم جنودا لارادة الجنس
 (لأبأ تكون الطعام) صفة لجسد أي وما جعلنا الأنبياء قبله ذوى جسد غير ظاهرين (وما

كانوا خالدين) كأنهم قالوا هلا كان ملكا لا يطعم ويخلد امام معتقدين أن الملائكة لا يموتون
أومسعين بقاءهم الممتد وحياتهم المتطاولة خلودا (ثم صدقناهم الوعد) بانجائهم والاصل في
الوعد مثل واختار موسى قومه أى من قومه (فانجيناهم) مما حل بقومهم (ومن نشأ)
هم المؤمنون (وأهلكنا السرفين) المجاوزين الحد بالكفر ودل الاخبار باهلاك السرفين
على أن من نشأ غيرهم (أقد أنزلنا اليكم) يامعشر قريش (كتابا فيه ذكركم) شرفكم
ان علمتم به أولاته بلسانكم أوفيه موعظتكم أوفيه ذكر دينكم ودنياكم والجملة أى فيه
ذكركم مفعلة لكتابا (أفلا تعقلون) ما فضلناكم به على غيركم فتؤمنوا (وكم) نصب بقوله
(قصصنا) أى أهلكنا (من قرية) أى أهلها بدليل قوله (كانت ظالمة) كافرة وهى واردة
عن غضب شديد وسخط عظيم لان القصص أظلم الكسرو هو الكسر الذى بين تلاؤم
الاجزاء بخلاف القصص فانه كسر بلا بابتة (وأنشأنا) خلقنا (بعدها قوما آخرين) فسكنوا
مساكنهم (فلما أحسوا) أى المهلكون (بأسنا) عذابنا أى علموا علم حس ومشاهدة
(أذا هم منها) من القرية واذ الله مفاجأة وهم مبتدأ والخبر (يركضون) يهربون مسرعين
والركض ضرب الدابة بالرجل فيجوز أن يركضوا دوابهم يركضونها هاربين من قريتهم لما
أدركهم مقدمة العذاب أو شبهوا فى سرعة عدوهم على أرجلهم بالراكبين الركضين لدوابهم
فقبل لهم (لا تركضوا) والقاتل بعض الملائكة (وارجعوا الى ما أنتم فيه) نعمتم فيه
من الدنيا ولين العيش قال الخليل المترف الموسع عليه عيشه القليل فيه همه (ومساكنكم
لعلمكم تستلثون) أى يقال لهم استنزههم ارجعوا الى نعيمكم ومساكنكم لعلمكم تستلثون
غدا عما جرى عليكم ونزل بآموالكم فتصيبوا السائل عن علم ومشاهدة أوارجعوا واجلسوا
كما كنتم في مجالسكم حتى يسألكم عبيدكم ومن ينفذ فيه أمركم ونهيكم ويقولوا لكم
بهم تأمرون وكيف تأتى ونذكر عادة المنعنين المخدمين أو يسألكم الناس فى أنديةكم المعاون
فى نوازل الخطوب أو يسألكم الوافدون عليكم والطامع ويستطرون سبحانه كفسكم
أو قال بعضهم لبعض لا تركضوا وارجعوا الى منازلكم وأموالكم لعلمكم تستلثون مالا
وخرجا فلا تقنلون فنودى من السماء لئارات الانبياء وأخذتهم السيوف قم (قالوا يا ويلنا
انا كنا ظالمين) اعترافهم بذلك حين لا ينفعهم الاعتراف (فما زالت تلك) هى اشارة الى
ياويلنا (دعواهم) دعاءهم وتلك مرفوع على انه اسم زالت ودعواهم الخبر ويجوز للعكس
(حتى جعلناهم حصيدا) مثل الحصيد أى الزرع المحصود ولم يجمع كالمجمع المقدر (خامدين)
مبتئين خود النار وحصيدا خامدين مفعول ثان لجعل أى جعلناهم جامعين لما ناله الحصيد
والخود كقولك جعلته حلوا خامضا أى جعلته جامعا للطممين (وما خلقنا السماء والارض وما
بينهما الا عيين) اللعب فصل يروق أوله ولا يثبت له ولا عين حال من فاعل خلقنا والمعنى وما
سواهنا هذا السقف المرفوع وهذا المهاد الموضوع وما بينهما من أصناف الخلق الهو واللعب
وإنما سواهنا هذا يستدل بها على قسرة مدبرها ولا يجازى المحسن والمسمى وعلى ما تقتضيه

حكمتنا ثم نزه ذاته عن سمات الحدود بقوله (لو أردنا أن نقذفها) أي ولدنا أو امرأة كأنه رد على من قال عيسى ابنه ومريم صاحبه (لا تخذنا من لدنا) من الولدان أو الحور (إن كنا فاعلين) أي إن كنا نحن بفعل ذلك ولنا من يفعله لاستعانة في حقنا وقيل هو نفي كقوله وإن أدرى أي ما كنا فاعلين (بل نقذف) بل أضرب عن اتخاذ الله ووتزيه منه لذاته كأنه قال سمعنا أن نقذف الله بل من سنتنا أن نقذف أي نرمي ونسلط (بالحق) بالقرآن (على الباطل) الشيطان أو بالسلام على الشرك أو بالجد على اللعب (فيدمغه) فيكسره ويدحض الحق الباطل وهذه استعارة لطيفة لأن أصل استعمال القذف والدمغ في الأجسام ثم استعير القذف لبراد الحق على الباطل والدمغ لذهاب الباطل فالاستعارة منه حسي والمستعاره عقلي فكأنه قيل بل نورد الحق الشبيه بالجسم القوي على الباطل الشبيه بالجسم الضيف فيبطله إبطال الجسم القوي الضيف (فأذا هو) أي الباطل (زاهق) هالك ذاهب (ولكم الويل مما تصفون) الله من الولد ونحوه (وله من في السموات والأرض) خلقا وملكا فأي يكون شيء منه ولد الله وبينهما تناف ويوقف على الأرض لأن (ومن عنده) منزله ومكانه لا منزل ولا مكانا يعني الملائكة مبتدأ خبره (لا يستكبرون) لا يتعظمون (عن عبادته ولا يستعسرون) ولا يعيون (يسعون الليل والنهار لا يفترون) حال من فاعل يسعون أي نسبهم متصل دائم في جميع أوقاتهم لا تقطعه فترة بفراغ أو بشغل آخر فتسبهم جاز مجرى التنفس منا ثم أضرب عن المشركين منكر اعليهم وهو بخلافه بأم التي بمعنى بل والمهزة فقال (أم اتخذوا آلهة من الأرض هم ينشرون) يحيمون الموتى ومن الأرض صفة لآلهة لأن آلهتهم كانت مقفلة من جواهر الأرض كالذهب والفضة والحجر وتعيد في الأرض فنسبت إليها كقولك فلان من المدينة أي فمدني أو متعلق باتخاذوا ويكون فيه بيان غاية اتخاذ وفي قوله هم ينشرون زيادة توبيخ وإن لم يدعوا أن أصنافهم تحيي الموتى وكيف يدعون ومن أعظم المنكرات أن ينشر الموتى بعض الموات لأنه يلزم من دعوى الألوهية لها دعوى الانشار لأن العاجز عنه لا يصح أن يكون إلهما إذ لا يتحقق هذا الاسم إلا القادر على كل مقدور والانشار من جملة المقدورات وقرأ الحسن ينشرون بفتح الياء وهما لغتان أنشر الله الموتى ونشرها أي أحيها (لو كان فيها آلهة إلا الله) أي غير الله وصفت آلهة بالا كما وصفت بغير لوقيل آلهة غير الله ولا يجوز رفعه على البديل لأن لو بمنزلة أن في أن الكلام معه موجب والبديل لا يسوغ إلا في الكلام غير الموجب كقوله تعالى ولا يلتفت منكم أحد إلا أمر أنك ولا يجوز نصبه استثناء لأن الجمع إذا كان منكرا لا يجوز أن يستثنى منه عند المحققين لأنه لا يعوم له بحيث يدخل فيه المستثنى لولا الاستثناء والمعنى لو كان يدبر أمر السموات والأرض آلهة شتى غير الواحد الذي هو فاطرهما (لقد سدا) لخر بنا لوجود الشماخ وقد قررناه في أصول الكلام ثم نزه ذاته فقال (فسمع الله رب العرش عما يصفون) من الولد والشريك (لا يسئل عما يفعل) لأنه المالك على الحقيقة

ولوا عترض على السلطان بعض عبيده مع وجود التجانس وجواز الخطا عليه وعدم الملك
الحقيقي لاستقم ذلك وعدسفا فن هو مالك الملوك ورب الارباب وفعاله صواب كله أولى
بان لا يعترض عليه (وهم يسألون) لانهم يملكون خطأون فما أخلفهم بان يقال لهم لم فعلتم في
كل شيء فعلوه وقيل وهم يسألون يرجع الى المسيح والملائكة أى هم مسئولون فكيف يكونون
آلهة والالهية تنافى الجسدية والمسؤولية (أم اتخذوا من دونه آلهة) الاعادة لزيادة الافادة فالاول
للا انكار من حيث العقل والثاني من حيث النقل أى وصفتهم الله تعالى بان يكون له شريك
فقيل لمحمد (قل هاتوا برهانكم) حجتكم على ذلك وذاعقل وهو بأباه كافر أو تقلى وهو
الوحى وهو أيضاً بأباه فانكم لا تتحدون كتابا من الكتب السماوية الا وفيه توحيد وتزويه
عن الانداد (هذا) أى القرآن (ذكر من مهي) يعنى أمته (وذكر من قبلى) يعنى أعم الانبياء
من قبلى وهو وارد في توحيد الله ونفى الشركاء عنه معى حفص فلم يمتنعوا عن كفرهم
أضرب عنهم فقال (بل أكثرهم لا يعلمون الحق) أى القرآن وهو نصب يامون وقرئ
الحق أى هو الحق (فهم) لاجل ذلك (معرضون) عن النظر فيما يجب عليهم (وما أرسلنا من
قبلك من رسول الا بوحى اليه) الا نوحى كوفى غير أبى بكر وحجاد (أنه لا إله الا أنا فاعبدون)
وحدوني فهذه الآية مقررة لما سلفها من أى التوحيد (وقالوا اتخذ الرحمن ولدا سبحانه) نزلت
في خزاعة حيث قالوا الملائكة بنات الله فزده ذاته عن ذلك ثم أخبر عنهم بانهم عباد بقوله
(بل عباد مكرمون) أى بل هم عباد مكرمون مشرفون مقربون وليسوا بالاولاد اذ العبودية
تنافى الولادة (لا يسبقونه بالقول) أى بقولهم فان ثبت اللام مناب الاضافة والمعنى أنهم يتبعون
قوله فلا يسبق قولهم قوله ولا يتقدمون قوله بقولهم (وهم بأمره يعملون) أى كان قولهم تابع
لقوله فعملهم أيضاً مبنى على أمره لا يعملون عملا لم يؤمر به (يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم)
أى ما قدموا وواخروا من أعمالهم (ولا يشفعون الا لمن ارتضى) أى لمن رضى الله عنه وقال
لا إله الا الله (وهم من خشيته مشفقون) خائفون (ومن يقبل منهم) من الملائكة (الى إله
من دونه) من دون الله انى مدنى وأبو عمرو (فذلك) مبتدأ أى فذلك القائل خبره (ينجزيه
جهنم) وهو جواب الشرط (كذلك ينجزى الظالمين) الكافرين الذين وضعوا الالهية في
غير موضعها وهذا على سبيل الفرض والتتميل لتحقيق عصمتهم وقال ابن عباس رضى الله
عنهما وقتادة والزهالك قد تحقق الوعيد في ابليس فانه ادعى الالهية لنفسه ودعا الى طاعة
نفسه وعبادته (اولم ير الذين كفروا) ألم يرمى (أن السموات والارض كانتا) أى جماعة
السموات وجماعة الارض فلذا لم يقل كن (رتقا) بمعنى المفعول أى كانتا متوقيتين وهو
مصدر فلذا صلح أن يقع موقع متوقيتين (ففتقناهما) فشققناهما والفتق الفصل بين
الشئيين والرتق ضد الفتق فان قيل متى رأوهما رتقا حتى جاء نقر يرمي بذلك قلنا انه وارد في
القرآن الذي هو معجزة مقام المرفى المشاهد ولان الرؤية بمعنى العلم وتلاصق الارض
والسماء وتباينهما جازان في العقل فالاختصاص بالتباين دون التلاصق لا بدله من مخصص

وهو القديم جل جلاله ثم قيل ان السماء كانت لاصقة بالارض لافضاء بينهما ما فقتناهما أى فصلنا بينهما بالهواء وقيل كانت السموات مرتقة طبقة واحدة ففتتها الله تعالى وجعلها سبع سموات وكذلك الارض كانت مرتقة طبقة واحدة ففتتها وجعلها سبع ارضين وقيل كانت السماء رتقا لا تمطر والارض رتقا لا تنبت ففتق السماء بالمطر والارض بالنبات (وجعلنا من الماء كل شئ حي) أى خلقنا من الماء كل حيوان كقوله والله خلق كل دابة من ماء أو كما سما خلقنا من الماء لقرط احتياجه اليه وجبه له وقلة صبره عنه كقوله خلق الانسان من عجل (أفلا يؤمنون) يصدقون بما يشاهدون (وجعلنا في الارض رواسي) جبالا نوابت من رسا اذا ثبت (أن تميد بهم) لئلا تضطرب بهم فخذف لا واللام وانما جاز حذف لالعدم الالتباس كانه زاد لذلك في الاصل يعلم أهل الكتاب (وجعلنا فيها انحاجا) أى طرقا واسعة جمع فج وهو الطريق الواسع ونصب على الحال من (سبلا) متقدمة فان قلت أى فرق بين قوله تعالى لتسلكوا منها سبلا فاجا وبين هذه قلت الاول للاعلام بانه جعل فيها طرقا واسعة والثاني لبيان انه حين خلقها خلقها على تلك الصفة فهو بيان لما بهم ثم (لعلهم يهتدون) ليهتدوا بها الى البلاد المقصودة (وجعلنا السماء سقفا محفوظا) في موضعه عن السقوط كقوله وبمسك السماء ان تقع على الارض الا باذنه أو محفوظا بالشهب عن الشياطين كما قال وحفظناها من كل شيطان رجيم (وهم) أى الكفار (عن آياتها) عن الادلة التي فيها كالشمس والقمر والنجوم (معرضون) غير متفكرين فيها فيؤمنون (وهو الذي خلق الليل) لتسكنوا فيه (والنهار) لتتصرفوا فيه (والشمس) لتسكون سراج النهار (والقمر) ليكون سراج الليل (كل) التنوين فيه عوض عن المضاف اليه أى كلهم والضمير للشمس والقمر والمراد بهما جدر الطول والجمع جمع العقلاء والوصف بفعلهم وهو السباحة (في فلك) عن ابن عباس رضى الله عنهما الفلك السماء والجمهر على ان الفلك موج مكفوف تحت السماء تجري فيه الشمس والقمر والنجوم وكل مبتدأ خبره (يسبحون) يسبحون أى يدورون والجملة في محل نصب على الحال من الشمس والقمر (وما جعلنا البشر من قبلك الخلد) البقاء الدائم (أفان مت) بكسر الميم مدنى وكوفي غير أبي بكر (فهم الخالدون) والفاء الاولى لمطف جملة على جملة والثاني لجزء الشرط كانوا يقدرون انه سيموت فنفي الله عنه الشبهة بهذا أى قضى الله ان لا يخلد في الدنيا بشرا فان مت أنت أبقي هؤلاء كل نفس ذائقة الموت ونبلوكم) وتخبركم سعي ابتلاء وان كان عالما بما سيكون من أعمال العاملين قبل وجودهم لانه في صورة الاختبار (بالشر) بالفقر والضر والخير (والنفى والنفع) فتنه) مصدرو مؤ كدلتبواكم من غير لفظه (والينائر جعون) فنجازيكم على حسب ما يوجب منكم من الصبر والشكر وعن ابن ذكوان ترجعون (واذا رآك الذين كفروا ان يقتذكونك) ما يقتذكونك (الا هزوا) بمفعول ثان ليقتذكونك نزات في أبي جهل مر به النبي صلى الله عليه وسلم فضحك وقال هذان بنى عبد مناف (أهنا الذي بدكر) يعيب (ألفتمكم) والد كرم يكون بخبر ويخلافه فان كان الذاك كرم صدقافه وثناء وان كان

عدوا فندم (وهم بذكر الرحمن) أي بذكر الله وما يجب أن يذكر به من الوحدة أنه (هم كافرون) لا يصدقون به أصلا فهم أحق أن يتخذوا هزوا منكم فأنك محق وهم مبطلون وقيل بذكر الرحمن أي بما أنزل عليك من القرآن هم كافرون جاحدون والجملة في موضع الحال أي يتخذونك هزوا وهم على حال هي أصل الهز والسخرية وهي الكفر بالله تعالى وكرهم للناس كبد أولان الصلة حالت بينه وبين الخبر فاعيد المبتدأ (خلق الانسان من عجل) فسر بالجحش وقيل نزلت حين كان النضر بن الحرث يستعجل بالعذاب والعجل مصدران وهو تقديم الشيء على وقته والظاهر أن المراد الجحش وأنه ركب فيه العجلة فكانه خلق من العجل ولأنه يكثر منه والعرب تقول لمن يكثر منه الكرم خلق من الكرم فقدم أولانم الانسان على افراط العجلة وأنه مطبوع عليها ثم منعه وزجره كأنه قال ليس يسدع منه أن يستعجل فإنه عجول على ذلك وهو طبعه وسعيته فقد ركب فيه وقيل العجل الطين بلفظ جبر قال شاعرهم * والفعل نبات بين الماء والعجل * وأما منع عن الاستعجال وهو مطبوع عليه كأمره بقمع الشهوة وقد ركبها فيه لأنه أعطاه القوة التي يستطيع بها قمع الشهوة وترك العجلة ومن عجل حال أي عجلا (سأريكم آياتي) تقاتي (فلا تستعجلون) بالآيات ما هو بالياء عند يعقوب واقفه سهل وعياش في الوصل (وبقولون متى هذا الوعد) اثبات العذاب والقيامه (إن كنتم صادقين) قيل هو أحد وجهي استعجالهم (لويعلم الذين كفروا حين لا يكونون عن وجوههم النار ولا عن ظهورهم ولا هم ينصرون) جواب لو محذوف وحين مغفول به ليعلم أي لو يعلمون الوقت الذي يستعجلونه بقولهم متى هذا الوعد وهو وقت تحيط بهم فيه النار من وراء وقد قام فلا يقدر على دفعها ومنهم من أنفسم ولا يجدون ناصرا ينصرهم لما كانوا بتلك الصفة من الكفر والاستزاع والاستعجال ولكن جهلهم به هو الذي هو نه عندهم (بل تأنيهم) الساعة (بغثة) خفاة (فتبتهم) فقههم أي لا يكتفون بما بل تفجأهم فتقبلهم (فلا يستطيعون ردها) فلا يقدر وزن على دفعها (ولاهم ينظرون) يهلون (ولقد استهزئ برسول من قبلك خفاق) خل ونزل (بالذين سخروا منهم) جزاء (ما كانوا يستهزئون) سلى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن استهزائهم به بأن له في الانبياء أسوة وإن ما يفعلونه به بحقيق بهم كما حاق بالستهزئين بالانبياء ما فعلوا (قل من يكأؤكم) يحفظكم (بالليل والنهار من الرحمن) أي من عذابه إن أنا كرم ليل أو نهارا (بل هم عن ذكر ربهم معرضون) أي بل هم معرضون عن ذكره ولا يحفظونه بيلهم فضلا إن يخافوا بأسه حتى إذا زرقوا السكلاء منه عرفوا من الكأؤ وصلحو السؤال عنه والمعنى أنه أمر رسوله بسؤالهم عن الكأؤ ثم بين أنهم لا يصلحون لذلك لأعراضهم عن ذكر من يكأؤهم ثم أمرهم عن ذلك بقوله (ألم لهم آلهة تمنعهم من دوننا) لما في أم من معنى بل فقال ألم لهم آلهة تمنعهم من العذاب تغفوا ومنعنا وحفظنا ثم استأنف بقوله (لا يستطيعون نصر أنفسهم ولا هم منا يصحبون) فيبين أن ما ليس بقادر على نصر نفسه ومنعها ولا يصحب من الله بالنصر والتأييد كيف يمنع غيره وينصره ثم قال

(بل متعاهولاً وأباهم حتى طال عليهم العمر) أى ما هم فيه من الخلف والكلالة إنما هو من الأمان مانع عنهم من أهلا كانوا كلاً ناههم وأباهم الماضين الاتميعاهم بالحياة الدنيا وأمهالا كما متعنا غيرهم من الكفار وأمهلتهم حتى طال عليهم الأمد فقست قلوبهم وظنوا أنهم دائمون على ذلك وهو أمل كاذب (أفلا يرون أنا أناتى الأرض تنقصها من أطرافها) أى تنقص أرض الكفر وتحدف أطرافها بتسليط المسلمين عليها وإظهارهم على أهلها وردها داراً سلاماً وذكرنا أنى يشير بأن الله يجريه على أيدي المسلمين وإن عساكرهم كانت تغزو أرض المشركين وتأتيها غالبية عليها ناقصة من أطرافها (أفهم الغالبون) أفكفار مكة يغلبون بمدان نقصان أطراف أرضهم أى ليس كذلك بل يغلبهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه بنصرنا (قل إنما أنذركم بالوحي) أخوفكم من العذاب بالقرآن (ولا يسمع الصم الدعاء) بفتح الباء والميم ورفع الصم ولا تسمع الصم شامى على خطاب النبي صلى الله عليه وسلم (إذا ما يندرون) يخوفون واللام فى الصم العهد وهو إشارة إلى هؤلاء المندرين والاصل ولا يسمعون إذا ما يندرون فوضع الظاهر موضع المضمر للدلالة على تصامهم وسددهم أسماعهم إذا ما أنذروا (ولئن مستهم نفحة) دفعة يسيرة (من عذاب ربك) صفة لنفحة (ليقولن يا ويلتنا أننا كنا ظالمين) أى ولئن مسهم من هذا الذى يندرون به أدنى شئ لذلوا ودعوا بالويل على أنفسهم وأقرباؤهم وظلموا أنفسهم حين تصاموا وأعرضوا وقد بولغ حيث ذكر المس والنفحة لأن النفحة يدل على القلة يقال نفحة بعطية رخصه بما مع إن بناءها للمرة وفى المس والنفحة ثلاث مبالغات لأن النفحة فى معنى القلة والوزارة يقال نفحته الدابة وهو رمح لين ونفحه بعطية رخصه والبناء للمرة (ونضع الموازين) جمع ميزان وهو موازين به الشئ فتعرف كمنه وعن الحسن هو ميزان له كفتان ولسان وإنما جمع الموازين لتعظيم شأنها كفى قوله يا أيها الرسل والوزن لصحائف الأعمال فى قول (القسط) وصفت الموازين بالقسط وهو العدل مبالغة كأنها فى نفسها قسط أو على حدف المضاف أى ذوات القسط (ليوم القيامة) لاهل يوم القيامة أى لاجلهم (فلا تظلم نفس شئاً) من الظلم (وإن كان مثقال حبة) وإن كان الشيء مثقال حبة مثقال بالرفع مدنى وكذا فى لقمان على كان النامة (من خردل) صفة حبة (أتيناها) أحضرناها وأنت ضمير المثقال لإضافته إلى الحبة كقولهم ذهب بعض أصابعه (وكفى بنا حاسبين) عالمن حافظين عن ابن عباس رضى الله عنهما لأن من حفظ شئاً حسب وعلمه (ولقد أتينا موسى وهرون الفرقان وضياء وكرا) قبل هذه الثلاثة هى التوراة فهى فرقان بين الحق والباطل وضياء بضياءه ويوصل به إلى سبيل النجاة وذكر أى شرف أو وعظ وتنبية أو ذكر ما يحتاج الناس إليه فى مصالح دينهم ودخلت الواو على الصفات كفى قوله وسيد أو حصو أو نيبا وتقول مررت بزيد الكريم والعالم والصالح ولما انتفع بذلك المتقون خصهم بقوله (المتقين) ومحل (الذين) جر على الوصفية أو نصب على المدح أو رفع عليه (بخشون ربهم) يخافونه (بالغيب) حال أى يخافونه فى الخلاء (وهم

من الساعة) القيامة وأهوالها (مشفقون) خائفون (وهذا) القرآن (ذكر مبارك) كثير
 الخير غزير النفع (أرناؤه) على محمد (أفأنتم له منكرون) استفهام توبيخ أى جاحدون
 أنه منزل من عند الله (ولقد آتينا إبراهيم رشده) هداه (من قبل) من قبل موسى وهرون
 أو من قبل محمد عليه السلام (وكنابته) بأبراهيم أو برشده (عالين) أى علمنا أنه أهل لما آتينا
 (أذ) أما أن تتعلق بآتيناه وبرشده (قال) لآبيه وقومه ما هذه التماثيل (أى) الاصنام المصورة
 على صورة السباع والطيور والانسان وفيه تجاهل لهم ليعرفوا لهم مع علمه بتعظيمهم لها
 (التي أنتم لها عاكفون) أى لاجل عبادتها مقيمون فلما عجزوا عن الاتيان بالدليل على ذلك
 (قالوا وجدنا آباءنا لها عابدين) فقلنا هم (قال) ابراهيم (لقد كنتم أنتم وآباؤكم في ضلال
 مبين) أراد ان المقلدين والمقلدين في سلك ضلال ظاهر لا يخفى على عامل وأكدياتهم
 ليصح العطف لان العطف على ضمير هو في حكم بعض الفعل ممتنع (قالوا) أجبنا بالحق (بالجدة
 أم أنت من الالعين) أى أجاد أنت فيما تقول أم لاعب استعظاما منهم انكاره عليهم واستبعادا
 لان يكون ما هم عليه ضلالا فمضرب عنهم مخبر اياه جاد فيما قال غير لاعب مثبتا لربوبية الملك
 العلام وحدوث الاصنام بقوله (قال بل ربكم رب السموات والارض الذى فطرهن) أى
 التماثيل فأنى يبعد الخلق ويترك الخالق (وأنا على ذلكم) المذكور من التوحيد شاهد (من
 الشاهدين وثالثه) أصله والله وفى التاء معنى التعجب من تسهيل الكيد على يده مع صعوبة
 وتعذره لقوة سلطة عمود (لا كيدن أصنامكم) لا كسرها (بعد أن تولوا مدبرين) بعد
 ذهابكم عنها الى عيدكم قال ذلك سر من قومه فسمعه رجل واحد فعرض بقوله لى سقيم أى
 ساقم ليختلف فرجع الى بيت الاصنام (فجعلهم جنادا) قطعان الجند وهو القطع جمع
 جنادة كزجاجة وزجاج جنادا بالكسر على جمع جديد أى مجذوذ كخفيف وخفاف (الا
 كبير لهم) للاصنام أول الكفار أى فكسرها كلها بنفاس فى يده الا كبيرها فعلق انفاس فى
 عنقه (لعلهم اليه) الى الكبير (يرجعون) فيسألونه عن كسرها فيقبيبن لهم عجزه أو الى ابراهيم
 ليحتج عليهم أو الى الله لما رأوا عجزاً لهم (قالوا) أى الكفار حين رجعوا من عيدهم ورأوا
 ذلك (من فعل هذا) كتماناً له من الظالمين أى ان من فعل هذا الكسر لشديد الظلم لجرائته
 على الالهة الحقيقة عندهم بالتوقير والتعظيم (قالوا) سمعنا فتى يد كرههم يقال له ابراهيم
 الجلتان صفتان لفتى الآن الاول وهو يد كرههم أى يعيبهم لا بد منه للسمع لانك لاتقول
 سمعت زيدا وتسكت حتى تذكر شيئا مما يسمع بخلاف الثانى وارتفاع ابراهيم بأنه فاعل يقال
 فالمراد الاسم لا التسمية أى الذى يقال له هذا الاسم (قالوا) أى عمرو وداشرف قومه (فأتوا به)
 احضره ابراهيم (على أعين الناس) فى محل الحال بمعنى معاينا مشاهدا أى برأى منهم
 ومنظر (لعلهم يشهدون) عليه بما سمع منه أو بما فعله كأنهم كرهوا عقابه بلائنة أو
 يحضرون عقوبته فلما احضره (قالوا) أنت فعلت هذا كتماناً لابراهيم (قال) ابراهيم (بل
 فعله) عن الكسافى انه يقف عليه أى فعله من فعله وفيه حذف الفاعل وانه لا يجوز وجازان

يكون القاعل مستند الى الفنى المذكور في قوله سمعنا فنى يد كرههم أو الى ابراهيم في قوله
يا ابراهيم ثم قال (كبيرهم هذا) وهو ميتدا وخبر والاكثر انه لا وقف والقاعل كبيرهم وهذا
وصف أو يدل ونسب الفعل الى كبيرهم وقصده تقريره لنفسه وإثباته لها على أسلوب
تبريضى تيكيناهم وإلزاما للحجة عليهم لانهم اذا نظروا النظر الصحيح علموا عجز كبيرهم
وانه لا يصلح إلهاء وهذا كما لو قال لك صاحبك وقد كتبت كتابا بخط رشيق أنيق أنت كتبت
هذا وصاحبك أمي فقلت له بل كتبه أنت كان قصده بهذا الجواب تقريره لك مع الاستهزاء
به لانفيه عنك وإثباته لأمي لان إثباته للماجز منكما والامر كائن بينكما استهزاء به وإثبات
للقادر ويمكن ان يقال غاظته تلك الاصنام حين ابصرها مصطفة وكان غيظ كبيرها أشد لما
رأى من زيادة تعظيمهم له فاستند الفعل اليه لان الفعل كما يستند الى مباشرة يستند الى الحامل
عليه ويجوز أن يكون حكاية لما يقود الى تجويزه مذهبهم كانه قال لهم ما تنكرون ان يفعل
كبيرهم فان من حق من يعبد ويدعى إلهان يقدر على هذا ويحكى انه قال غضب ان تعبد
هذه الصنار معه وهو أكبر منها فكسرهن او هو متعلق بشرط لا يكون وهو نطق الاصنام
فيكون نفيها المخبر عنه أى بل فعله كبيرهم ان كانوا ينطقون وقوله فاسألوه اعترض وقيل
عرض بالكبر لنفسه وانما اضاف نفسه اليهم لاشترائهم في الحضور (فاسألوه) عن
حالمهم (ان كانوا ينطقون) واتم تعلمون عجزهم عنه (فرجعوا الى انفسهم) فرجعوا الى عقولهم
وتفكروا بقولهم لما أخذ بمخائهم (فقالوا انكم اتم الظالمون) على الحقيقة بعبادة مالا
ينطق لامن ظلم قومه حين قلم من فعل هذا بالهتئانه لمن الظالمين فان من لا يدفع عن رأسه
الفاس كيف يدفع عن عابديه الباس (ثم نكسوا على رؤسهم) قال أهل التفسير أجرى الله
تعالى الحق على لسانهم في القول الاول ثم ادركهم الشقاوة أى ردوا الى الكفر بعد أن
افروا على انفسهم بالظلم يقال نكسته قلبته فجعلت أسفله أعلاه أى استقاموا حين رجعوا الى
انفسهم وجاؤا بالفكرة الصالحة ثم انقلبوا عن تلك الحالة فاخذوا في المجادلة بالباطل والمكابرة
وقالوا (لقد علمت ما هؤلاء ينطقون) فكيف تأمرنا بسؤالها والجللة سدت مسد مفعولى
علمت والمعنى لقد علمت عجزهم عن النطق فكيف نسألهم (قال) محتجهم عليهم (أنتعبدون
من دون الله مالا ينفعكم شيئا) هو في موضع المصدر أى نفعا (ولا يضركم) ان لم تعبدوه (أف
لكم ولما تعبدون من دون الله) أف صوت اذا صوته به علم ان صاحبه متضرع فجزع مما
رأى من ثباتهم على عبادتها بعد انقطاع عذرهم وبعد وضوح الحق فتأفف بهم واللام
ليبان المناف به أى لكم ولا تهتكم هذا التأفف أى مدنى وخفص أى مكى وشامى أى
غيرهم (أفلا تعلمون) ان من هذا وصفه لا يجوز أن يكون إلهاء فلما زمتهم الحجة وعجزوا عن
الجواب (قالوا حرقوه) بالنار لانها اهل ما يعاقب به وأقطع (وانصروا آلهم) بالانتقام
منه (ان كنتم فاعلين) أى ان كنتم ناصرين آلهم فكيف نصرا مؤزرا فاختاروا له اهل المعاقبات
وهو الاحراق بالنار والافراط في نصرتها والذي أشار باحراقه عمرود أو رجل من اكراد

فارس وقيل انهم حين هموا باحراقه حبسوه ثم بنوا بيتا بكونى وجمعوا شهر أصناف
 الخشب ثم اشعلوا ناراً عظيمة كادت الطير تحترق في الجو ومن وهجها ثم وضعوه في المنجنيق
 مقيداً مغلولاً فرموا به فيها وهو يقول حسبي الله ونعم الوكيل وقال له جبريل هل لك حاجة
 فقال أما إليك فلا قال فسل ربك قال حسبي من سؤال علمه بحالى وما أحرقت النار الا وناقه
 وعن ابن عباس انما نجا بقوله حسبي الله ونعم الوكيل قلنا يا ناركونى بردوا سلاماً أى ذات
 برد وسلام فيولغ في ذلك كان ذاتها برد وسلام (على ابراهيم) أراد ابردى فيسلم منك
 ابراهيم وعن ابن عباس رضى الله عنهما لم يقبل ذلك لاهلكته بيردها والمعنى ان الله تعالى
 نزع عنها طبعها الذى طبعها عليه من الحر والاحراق وأبقاها على الاضائة والاشراف كما
 كانت وهو على كل شيء قدير (وأرادوا به كيدا) احراقاً (جعلناهم الاخسرين) فارسل على
 تمرود وقومه البعوض فاكتل لحومهم وشربت دماءهم ودخلت بعوضة في دماغ تمرود
 فاهلكته (ونجيناها) أى ابراهيم (ولو طأ) ابن اخيه هاران من العراق (الى الارض التى باركنا
 فيها للعالمين) أى أرض الشام وبركتها أن أكثر الانبياء منها فانقشرت في العالمين آثارهم
 الدينية وهى أرض خصب يطيب فيها عيش الغنى والفقر وقيل ما من ماء عذب في الارض
 الا ويبيع أصله من مضرة بيت المقدس روى انه نزل بفلسطين ولو ط بالمؤنسكة وبينهما
 مسيرة يوم وليلة وقال عليه السلام انها ستكون هجرة بعد هجرة فخير الناس الى مهاجر
 ابراهيم (وهبنا له اسحق ويعقوب نافلة) قيل هو مصدركا لعاقبة من غير لفظ الفعل السابق
 أى وهبنا له هبة وقيل هى ولد الولد وقد سأل ولداً فاعطيه وأعطى يعقوب نافلة أى زيادة وفضلا
 من غير سؤال وهى حال من يعقوب (وكلا) أى ابراهيم واسحق ويعقوب وهو المفعول الاول
 لقوله (جعلنا) والثانى (صالحين) في الدين والنبوة (وجعلناهم أمّة) يقتدى بهم في الدين
 (يهودون) الناس (بامرنا) بوحينا (وأوحينا اليهم فعل الخيرات) وهى جميع الاعمال الصالحة وأصله
 ان تفعل الخيرات ثم فعلا الخيرات ثم فعل الخيرات وكذلك قوله (واقام الصلوة وابتاء الزكوة)
 والاصل واقامة الصلاة الا ان المضاف اليه جعل بدلاً من الهاء (وكانوا لنا عابدين) لا للاصنام
 فاتهم بامعشر العرب اولاد ابراهيم فاتبعوه في ذلك (ولو طأ) انتصب بفعل يفسر (آتيناه حكيماً)
 حكمة وهى ما يجب فعله من العمل أو فصلابن الخصوم أو نبوة (وعلمنا) فقها (ونجيناها من
 القرية) من أهلها وهى سدوم (التي كانت تعمل الخبائث) اللواط والضرط وحذف المارة
 بالحصى وغيرها (انهم كانوا قوم سوء فاسقين) خارجين عن طاعة الله (وأدخلناهم في رحمنا)
 فى أهل رحمنا وفى الجنة (انه من الصالحين) أى جزاءه على صلاحه كما أهلكنا قوم عاقبا
 على فسادهم (ونوحاً) أى واذا كرنوحاً (اذ نادى) أى دعا على قومه بالهلاك (من قبل) من
 قبل هؤلاء المذكورين (فاستجبنا له) أى دعاءه (فنجيناها وأهلها) أى المؤمنين من ولده
 وقومه (من الكرب العظيم) من الطوفان وتكذيب أهل الطغيان (ونصرناهم من القوم
 الذين كذبوا بآياتنا) منعناهم منهم أى من أذاهم (انهم كانوا قوم سوء فاغرقناهم أجمعين)

صغيرهم وكبيرهم ذكرهم واثامهم (وداود وسليمان) أى واذا كرهما (اذ) بدل منهما
 (يحكمان فى الحرب) فى لزعم أو الحكم (اذ) ظرف للحكم (نقشت) دخلت (فيه غم القوم)
 ليلافا كئنه وأفسدته والنفس انتشار الغم ليلاباراع (وكنال حكمهم) أرادهما واتهما كين الهمما
 (شاهدين) أى كان ذلك بعلمنا ومرأى منا (فقهمنها) أى الحكومة أو الفتوى (سليمان)
 وفيه دليل على أن الصواب كان مع سليمان صلوات الله عليه وقصته أن الغنم رعت الحرب
 وأفسدته بلاراع ليلافتها كالألى داود فحكم بالغنم لاهل الحرب وقد استوت قيمتها أى قيمة
 الغنم كانت على قدر النقصان من الحرب فقال سليمان هو ابن احدى عشرة سنة غير هذا
 أرفق بالقرين فزم عليه ليحكم فقال لرى أن تدفع الغنم الى أهل الحرب يدفعون بالإنها
 وأولادها وأصوافها والحرب الى رب الغنم حتى يصلح الحرب ويعود كهيئته يوم أفسدتم
 يتراد ان فقال القضاء ما قضيت وأمضى الحكم بذلك وكان ذلك باجتهاد منهما وهذا كان فى
 شريعته فام فى شريعته فلا ضمان عند أبى حنيفة وأصحابه رضى الله عنهم بالليل أو بالنهار الا
 أن يكون مع البهيمة سائق أو قائد وعند الشافعى رحمه الله يجب الضمان بالليل وقال الجصاص
 انما ضمنوا لانهم أرسلوها ونسخ الضمان بقوله عليه السلام العجماء جبار وقال مجاهد كان
 هذا صلحا وما فعله داود كان حكما والصلح خير (وكلا) من داود وسليمان (أتينا حكما) نبوة
 (وعلمنا) معرفة بموجب الحكم (وسفرنا) وذالنا (مع داود الجبال يسبحن) وهو حال بمعنى
 مسبحات أو استساف كان قائلا قال كيف سقرهن فقال يسبحن (والطير) معطوف على الجبال
 أو معقول معه وقد تمت الجبال على الطير لان تفسيرها وتسميتها أعجب وأغرب وأدخل فى
 الإعجاز لانها جادروى أنه كان يمر بالجبال مسبها وهي تجاوبه وقيل كانت تسبح معه حيث سار
 (وكنافاعين) بالانبياء مثل ذلك وان كان عجبا عندكم (وعلمناه صنعة لبوس لكم) أى عمل
 اللبوس والدروع واللبوس اللباس والمراد الدرع (نصنصكم) شامى وحفص أى الصنعة
 وبالنون أبو بكر وحما أى الله عز وجل وبالباء غيرهم أى اللبوس أو الله عز وجل (من بأسكم)
 من حرب عدوكم (فهل أتم شاكرون) استفهام بمعنى الأمر أى فاشكروا الله على ذلك
 (وسليمان الريح) أى وسفر ناله الريح (عاصفة) حال أى شديدة الهبوب ووصفت فى موضع
 آخر بالرخاء لانها تجري باختباره فكانت فى وقت رخا وفي وقت عاصفة لهبوبها على حكم
 ارادته (يجرى بامر) بامر سليمان (الى الارض التى ياركنا فيها) بكثرة الانهار والاشجار
 والثمار والمراد الشام وكان منزله بها ونجمله الريح من نواحي الارض اليها (وكنابكل شئ عالمين)
 وقد أحاط علمنا بكل شئ فجزى الاشياء كلها على ما يقتضيه علمنا (ومن الشياطين) أى
 وسفرنا منهم (من يغوصون له) فى البحار بامر له لا تفراج الدر وما يكون فيها (ويعملون
 عملا دون ذلك) أى دون الغوص وهو بناء المحارب والتمثيل والقصور والقصور والحقان
 (وكنالهم حافظين) أن يزفوا عن أمره أو يبدلوا أو يوجد منهم فساد فيهم مسفرون فيه
 (وأيوب) أى واذا كرايوب (اذنادى ربه أنى) أى دعابانى (مسنى الضر) الضر بالفتح

الضرر في كل شيء وبلفظ الضرر في النفس من مرض أو هزال (وأنت أرحم الراحمين)
الطف في السؤال حيث ذكر نفسه بما يوجب الرحمة وذكر ربه بغاية الرحمة ولم يصرح
بالمطلوب فكانه قال أنت أهل أن ترحم وأيوب أهل أن يرحم فاحسنه واكشف عنه الضرر
الذي مسه عن أنس رضي الله عنه أخبر عن ضعفه حين لم يقدر على النهوض إلى الصلاة ولم
يشترك وكيف يشكون من قبل له أبا وجدناه صابرا نعم العبد وقيل إنما شكك إليه تلذذا
بالنحوى لآمنه تضرر بالشكوى والشكاية اليه غاية القرب كأن الشكاية منه غاية البعد
(فاستجيبنا له) أجبنا دعاءه (فكشفنا ما به من ضرر) فكشفنا ضربه وإنما ما عليه (وآتيناه
أهله ومثلهم معهم) روى أن أيوب عليه السلام كان روميا من ولد اسحق بن إبراهيم عليه
السلام وله سبعة بنين وسبع بنات وثلاثة آلاف بعير وسبعة آلاف شاة وخمسة مائة فدان
يتبعها خمسة عشر عبد لكل عبد امرأة وولد ونخيل فابتلاه الله تعالى بذهاب ولده وماله
ومرض في بدنه ثمانى عشرة سنة أو ثلاث عشرة سنة أو ثلاث سنين وقالت له امرأته يوما
لودعوت الله عز وجل فقال كم كانت مدة الرخاء فقالت ثمانين سنة فقال أنا استحي من
الله أن أدعوه وما بلغت مدة بلاني مدة رخائي فلما كشف الله عنه أحياء ولده بأعيانهم
ورزقه مثلهم معهم (رحمة من عندنا) هو مفعول له (وذكرى للعابدين) يعني رحمة
لأيوب وتذكير لغيره من العابدين ليصبروا كصبره فينبأوا بكتابه (واسمعي) بن
إبراهيم (وإدريس) بن شيث بن آدم (وذا الكفل) أى اذكرهم وهو الياس أو
زكريا أو يوشع بن نون وسعى به لانه ذوالحظ من الله والكفل الحظ (كل من الصابرين)
أى هؤلاء المذكورون كلهم موصوفون بالصبر (وأدخلناهم في رحمنا) نبوتنا والنعمة
في الآخرة (أنهم من الصالحين) أى ممن لا يشوب صلاحهم كدر الفساد (وذا النون)
أى اذكر صاحب الخوت والنون الخوت فأضيف إليه (أذهب مغاضبا) حال أى
مراغما لقومه ومعنى مغاضبته لقومه أنه أغضبهم بمفارقة تخوفهم حلول العقاب عليهم
عندها روى أنه برم بقومه لطول ما ذكرهم فلم ينظروا وأقاموا على كفرهم فراغمهم
وظن أن ذلك يسوغ حيث لم يفعله إلا غضبا لله وبغضا للكفر وأهله وكان عليه أن يصابر
وينتظر الأذن من الله تعالى في المهاجرة عنهم فابتلى بطن الخوت (فظن أن لن نقدر)
نضيق (عليه) وعن ابن عباس رضي الله عنهما أنه دخل يوما على معاوية فقال لقد
ضربتني أمواج القرآن البارحة ففرقت فيها فلم أجد لنفسى خلاصا لا بل قال وماهى
يا معاوية فقرا الآية فقال أو يظن نبي الله أن لا يقدر عليه قال هذا من القدر لا من القدرة
(فنادى في الظلمات) أى في الظلمة الشديدة المتكاثفة في بطن الخوت كقوله ذهب
الله بنورهم وتركهم في ظلمات أو ظلمة الليل والبحر وبطن الخوت (أن) أى بأنه (لا إله
إلا أنت) أو بمعنى أى (سبحانك أياي كبت من الظالمين) لنفسى في خروجه من قوتي
قبل أن تأذن لي في الحديث ما من مكروب يدعو بهذا الدعاء إلا استجيب له وعن الحسن

ما نجاه والله الا اقراره على نفسه بالظلم (فاستجبنا له ونجيناه من الغم) غم الزلة والوحشة
 والوحدة (وكذلك تنجي المؤمنين) اذ ادعونا واستغاثوا بنا نجى شامى وأبو بكر بادغام
 النون في الجهم عند البض لان النون لا تدغم في الجيم وقيل تقديره نجى النجاء المؤمنين
 فسكن الياء تخفيفا وأسند الفعل الى المصدر ونصب المؤمنين بالنجاء لكن فيه اقامة المصدر
 مقام الفاعل مع وجود المفعول وهذا لا يجوز وفيه تسكين الياء وبابه الضرورات وقيل
 أصله تنجي من التنجية فحذفت النون الثانية لاجتماع النونين كما حذفت احدى التاءين
 في تنزل الملائكة (وزكريا اذ نادى ربه رب لا تدنى فردا) سأل ربه أن يرزقه ولدا
 يرثه ولا يدعه وحيدا بلا وارث ثم رد امره الى الله مستسما فقال (وأنت خير الوارثين)
 أى فان لم ترزقنى من رثتي فلا أبالي فانك خير وارث أى باقى (فاستجبنا له وهبنا له يحيى)
 ولدا (وأصلحنه لزوج) جعلناها صالحة للولادة بعد العقار أى بعد عقرها وأوحى حسنة وكانت
 سبعة الخلق (انهم) أى الانبياء المذكورين (كانوا يسارعون في الخيرات) أى انهم
 انما استمعوا الاجابة الى طلباتهم لمبادرتهم أبواب الخير ومسايرتهم في تحصيلها (ويدعوننا
 رغبا ورهبا) أى طمعا وخوفا كقولهم يحذر الاخرة ويرجو رحمة ربه وهما مصدران في
 موضع الحال أو المفعول له أى الرغبة فينا والرغبة منا (وكانوا الناجسين) متواضعين
 خائفين (والى) أى واذا كررنا (أحصت فرجها) حفظته من الحلال والحرام
 (ففغنناها من روحنا) أجرنا فيها روح المسيح أو امرنا جبريل فتفتح في جيب درعها
 فأخذت من ذلك النفع عيسى في بطنها وأضاق الروح اليه تعالى لتسريف عيسى عليه السلام
 (وجعلناها وابنا آية) مفعول ثان (للعالمين) وانما لم يقل آيتين كما قال (وجعلناها الليل
 والنهار آيتين لان حالهما مجعومهما آية واحدة وهى ولادتها اياه من غير نخل أو التقدير
 وجعلناها آية وابنا كذا فآية مفعول المعطوف عليه ويدل عليه قراءة من قرأ آيتين (ان
 هذه أممتكم أمة واحدة) الأمة الملة وهذه اشارة الى ملة الاسلام وهى ملة جميع الانبياء وأمة
 واحدة حال أى متوحدت غير متفرقة والمامل ما دل عليه اسم الاشارة أى ان ملة الاسلام
 هى ملتكم التى يجب أن تكونوا عليها لا تنحرفون عنها اشارة الى ملة واحدة غير مختلفة
 (وأنار بكم فاعبدون) أى ربيكم اختيارا فاعبدوني شكرا وافتخارا واخطاب الناس
 كافة (وتقطعوا أمرهم بينهم) أصل الكلام وتقطعتم الان الكلام صرف الى الغيبة على
 طريقة الالتفات والمعنى وجعلوا أمر دينهم فيما بينهم قطعوا وصاروا قرفا وأحزابا ثم توعدهم
 بأن هؤلاء الفرق المختلفة (كل البنا را جعون) فنجازيهم على أعمالهم (فمن يعمل من
 الصالحات) شيئا (وهو مؤمن) بما يجب الايمان به (فلا كفران لسعيه) أى فان
 سعيه مشكور مقبول والكفران مثل في حرمان الثواب كما ان الشكر مثل في اعطائه وقد
 نفى في الجنبس ليكون أبلغ (وإناله) للسعى أى الحفظة بأمرنا (كاتبون) في صحيفة
 عمله فتشبه به (وحرام) وخرم كوفى غير حفص وخلف وهما الغتان كحل وحلال

وزنا وضده معنى والمزاد بالحرام الممتنع وجوده (على قرية أهلكتناها لهم لا يرجعون)
والمعنى وجمعت على مهلاك غير ممكن ان لا يرجع الى الله بالعث وحو حرام على قرية أهلكتناها
اي قدرنا هلاكهم أو حكمنا باهلا كهم ذلك وهو المذكور في الآية المتقدمة من العمل
الصالح والسعي المذكور غير المكفور انهم لا يرجعون من الكفر الى الاسلام (حتى)
هي التي يتكلم بها بعد هالك الكلام والكلام المحكي الجملة من الشرط والجزء اعني (اذا) وما
في جيزها (فتحت بأجوج ومأجوج) أي فتح سد هما لحذف المضاعف كحذف المضاعف
الى قرية فتحت شامى وهما قبيلتان من جنس الانس يقال الناس عشرة أجزاء تسعة منها
بأجوج ومأجوج (وهم) راجع الى الناس المسوقين الى المحشر وقيل هم بأجوج
ومأجوج يخرجون حين يفتح السد (من كل حدب) نشر من الارض أي ارتفاع
(بأسلون) يسرعون (واقرب الوعد الحق) أي القيامة وجواب اذا (فاذا هي) وهي
اذا المفاجأة وهي تقع في المجازاة سادة السد الفاء كقوله اذا هم يقططون فاذا جاءت الفاء معها
تعاوت اعلى وصل الجزاء بالشرط فيتاكد ولو قيل فهي شاخصة أو اذا هي شاخصة كان
سديدا وهي ضمير مبهم بوضحة الابصار ويفسره (شاخصة ابصار الذين كفروا) أي
مرتفعة الاجفان لا تسكد تطرف من هول ما هم فيه (ياويلنا) متعاقب بعدد وف تقديره
يقولون ياويلنا ويقولون حال من الذين كفروا (فدكنا في غفلة من هذا) اليوم (بل كنا
ظالمين) بوضحة العبادة في غير موضحة (انكم وما تبعدون من دون الله) يعني الاصنام
ولابليس وأعوانه لانهم يطاعونهم واتباعهم خطو انهم في حكم عبدتهم (حطب
وقرى حطب) جهنم انتم لها واردون) فيها داخلون (لو كان هؤلاء الهة) كازعمهم
(ماوردوها) ما دخلوا النار (وكل) أي العابد والمعبود (فيها) في النار (خالدون لهم)
للكفار (فهازير) أنين وبكاء وعويل (وهم فيها لا يسمعون) شيئا لانهم صاروا صما
وفي السماع نوع انس فلم يعطوه (ان الذين سبقتم من الحسن) الخصلة المفضلة في
الحسن تأتيث الاحسن وهي السعادة واليسرى بالثواب والتوفيق للطاعة نزات جوابا
لقول ابن الزبير عند تلاوته عليه السلام على صناديد قريش انكم وما تعبدون من دون
الله الى قوله خالدون ابليس اليهود عبدا وعزير او النصراني المسيح ويزم لميلح الملائكة على
ان قوله وما تعبدون لا يتناولهم لان ما لم لا يعقل الا انهم أهل عناد فزيد في البيان (اولئك)
يعني عزير او المسيح والملائكة (عنها) عن جهنم (مبعدون) لانهم لم يرضوا بعبادتهم
وقيل المراد بقوله ان الذين سبقتم من الحسن جميع المؤمنين لما روي ان علي رضي الله
عنه قرأ هذه الآية ثم قال أنا منهم وأبو بكر وعمر وعثمان وطاعة والزبير ومنه وعبد الرحمن
ابن عوف وقال الجنيد رجه الله سبقتم من العناية في البداية فظهرت لهم الولاية في
النهاية (لا يسمعون حسيها) صوتها الذي يحس وحركة ناهيا وهذه مبالغة في الإبعاد
عنها أي لا يقربونها حتى لا يسمعوها صوتها وصوت من فيها (وهم فيها انتهت أنفسهم) من

النعم (خالدون) مقيمون والشهوة طلب النفس اللذة (لا يحرزهم الفزع الا كبر)
 التفخمة الاخيرة (وتلقاهم الملائكة) أى تستقبلهم الملائكة مهئين على أبواب الجنة
 يقولون (هذا يومكم الذى كنتم توعدون) أى هذا وقت ثوابكم الذى وعدكم ربكم فى
 الدنيا العامل فى (يوم تطوى السماء) لا يحرزهم أو تلقاهم تطوى السماء يزيد وطها
 نكرو برنجوها ومحورسوها وهو ضد النشر يجمعها ونطوها (كطى السجل) أى
 الصهيفة (الكتب) حمزة وعلى وحفص أى للكتوبات أى لما يكتب فيه من المعاني
 الكثيرة وغيرهم للكتاب أى كيطوى الطومار للكتابة أى لما يكتب فيه لان الكتاب
 أصله المصدر كالبناء ثم يقع على المكتوب وقيل السجل ملك يطوى كتب بنى آدم اذا رفعت اليه
 وقيل كاتب كان رسول الله صلى الله عليه وسلم والكتاب على هذا اسم الصهيفة المكتوب
 فيها والطفى مضاف الى الفاعل وعلى الاول الى المفعول (كابدأنا أول خلق نعيده) انتصب
 الكاف بفعل مضمهر يفسمه نعيده وما موصولة أى نعيده مثل الذى بدأناه نعيده وأول
 خلق ظرف لبدأنا أى أول ما خلق أو حال من ضمير الموصول الساقط من اللفظ الثابت فى
 المعنى وأول الخلق ايجاده أى فكما أوجده أولاً نعيده ثانياً تشبيهاً للاعادة بالابداء فى تناول
 القدرة لها على السواء والتذكير فى خلق مثله فى قولك هو أول رجل جاءنى تريد أول
 الرجال ولتكنك وحدته ونكرته ارادة تفصيلهم بجلالهم فلا فائدة لك معنى أول خلق أول
 الخلق بمعنى أول الخلق لان الخلق مصدر لا يجمع (وعدا) مصدر مؤكل لان قوله نعيده
 عدة للإعادة (علينا) أى وعدا كأننا لا محالة (إنا كنا فاعلين) ذلك أى محققين هذا
 الوعد فاستعدوا له وقدموا صالح الاعمال للخلاص من هذه الاحوال (ولقد كتبنا فى الزبور)
 كتاب داود عليه السلام (من بعد الذكر) التوراة (ان الارض) أى الشام (برها
 عبادى) ساكنة الباء حمزة غيره بفتح الباء (الصالحون) أى أمة محمد عليه السلام أو
 الزبور بمعنى المزبور أى المكتوب بمعنى ما أنزل على الانبياء من الكتب والذكر أى
 الكتاب بمعنى اللوح لان السكل أخذوا منه دليله قراءة حمزة وخلف بضم الزاى على جمع
 الزبور بمعنى المزبور والارض أرض الجنة (ان فى هذا) أى القرآن أوفى المذكر كور فى هذه
 التوراة من الاخبار والوعود والوعيد والمواعظ (لبلاغاً) لكفاية واصله ما يبلغ به البقية
 (لقوم عابدين) فمؤحد بن وهم أمة محمد عليه السلام (وما أرسلناك الا رحمة) قال عليه
 السلام إنما أنا رحمة مهداة (للعالمين) لانه جاء بما يسعدهم ان اتبعوه ومن لم يتبع فأنما أتى
 من عند نفسه حيث ضيع نصيبه منها وقيل هو رحمة المؤمنين فى الدارين والكافرين فى
 الدنيا بنا خبير العقوبة فيها وقيل هو رحمة المؤمنين والكافرين فى الدنيا بتأخير عذاب
 الاستئصال والمسخ والحسف ورحمة مفعول له أو حال أى ذارحة (قل إنما) انما لفصر
 الحكم على شئ أو لفصر الشئ على حكم فهو انما زيد قائم وانما يقوم زيد وفاعل (يوحى
 الى أنما الحكم) الى واحد والتقدير يوحى الى وحدانية إلهي ويجوز أن يكون المعنى ان

الذي يوحى الى فتكون ماموصولة (فهل أتم مسلمون) استفهام بمعنى الامرأى أسلموا
 (فان تولوا) عن الاسلام (فقل آذنتكم) أعلمتكم ما أمرت به (على سواء) حال
 أى مستويين في الاعلام به ولم أخص بعضكم وفيه دليل بطلان مذهب الباطنية (وان
 أدري أقرب أم بعيد ما نؤمنون) أى لا أدري متى يكون يوم القيامة لان الله تعالى لم
 يطلعني عليه ولكنى أعلم بأنه كائن لا محالة أولا أدري متى يحل بكم العذاب ان لم تؤمنوا (انه
 يعلم الجهر من القول ويعلم ما تكفون) أى انه عالم بكل شئ يعلم ما تجهلوننى به من
 الطعن في الاسلام وما تكفونه في صدوركم من الاحقاد للمسلمين وهو مجازيكم عليه (وان
 أدري له له فنته لكم) وما أدري لعل تأخير العذاب عنكم في الدنيا، فان لكم لينظر
 كيف تعملون (ومتاع الـ حين) وتبمع لكم الى الموت ليكون ذلك حجة عليكم (قل
 رب احكم بالحق) اقض بيننا وبين أهل مكة بالعدل أو بما يحق عليهم من العذاب ولا
 تجهلهم وشدد عليهم كما قال واشدد وطأئك على مضر قال رب حفص على حكاية
 قول رسول الله صلى الله عليه وسلم رب احكم زيد ربى احكم زيد عن يعقوب (وربنا
 الرحمن) العاطف على خلقه (الاستعان) المطلوب منه المعونة (على ما تصفون) وعن
 ابن ذكوان بالياء كانوا يصفون الحال على خلاف ما جرت عليه وكانوا يطمعون أن تكون
 الشوكة لهم والقلب فكذب الله ظنونهم وخيب آمالهم ونصر رسول الله صلى الله عليه وسلم
 والمؤمنين وخذلهم أى الكفار وهو المستعان على ما يصفون

﴿سورة الحج مكية وهي ثمان وسبعون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(يا أيها الناس اتقوا ربكم) أمر بنى آدم بالتقوى ثم علل وجوبها عليهم بذكر الساعة
 ووصفها بأهل صفة بقوله (ان زلزلة الساعة شئ عظيم) لينظر والى تلك الصفة يبعثهم
 وينصرونها بعبودتهم حتى يبقوا على أنفسهم ويرجوها من شدة ذلك اليوم بامتثال
 ما أمرهم به ربهم من التردى لباس التقوى الذي يؤمنهم من تلك الافزاع والزلزلة شدة
 التحريك والازعاج وإضافة الزلزلة الى الساعة إضافة المصدر الى فاعله كأنها التى تزلزل
 الارض على المجاز الحكيم أو الى الطرف لانها تكون فيها كقوله بل مكر الليل والنهار
 ووقتها يكون يوم القيامة أو عند طلوع الشمس من مغربها ولا حجة فيها للمعتزلة في تسوية
 المعدوم شيئاً فان هذا اسم لها حال وجودها واتصّب (يوم ترونها) أى الزلزلة أو الساعة
 بقوله (تذهل) تغفل والذهول الغفلة (كل مرضعة عما أرضعت) عن أرضاعها وعن
 الذى أرضعته وهو الطفل وقبل مرضعة ليل على أذناك الهول اذا حدث وقد ألفت
 الرضيع نديها نزعته عن فيه لما يلدحها من الدهشة اذا المرضعة هى التى في حال الارضاع
 ملقمة نديها الصبي والمرضع التى شأنها أن ترضع وان لم تبشر الارضاع في حال وضفها به

(وتضع كل ذات حمل) أى حبلى (حملها) ولدها قبل تمامه عن الحسن تذهل المرضعة
عن ولدها لفير فطام وتضع الحامل ما فى بطنها لفير تمام (وترى الناس) أيها الناظر
(سكارى) على التشبيه لما شاهدوا بساط العزة وسلطنة الجبروت وسرادق السكر بياض حتى
قال كل نبي نفسى نفسى (وما هم بسكارى) على التحقيق (ولكن عذاب الله شديد)
فغوف عذاب الله هو الذى أذهب عقولهم وطير تميزهم وردهم فى نحو حال من يذهب
السكر بعقله وتميزه وعن الحسن وترى الناس سكارى من الخوف وما هم بسكارى من
الشراب سكارى فيها بالامالة حمزة وعلى وهو كعطشى فى عطشان روى أنه نزلت الايتان
ليلا فى غزوة بنى المصطلق فقرأهما النبي عليه السلام فلم يرأ كثر يا كيا من تلك الليلة (ومن
الناس من يجادل فى الله) فى دين الله (بغير علم) حال نزلت فى التضرب من الحرف وكان
جدلا بقول الملائكة بنات الله والقرآن أساطير الاولين والله غير قادر على احياء من بلى أو
هى عامة فى كل من يخاصم فى الدين بالهوى (ويتبع) فى ذلك (كل شيطان مرید)
عات مسكر فى الشر ولا وقف على مرید لان ما بعده صفته (كتب عليه) قضى على
الشيطان (أنه) ان الامر والشأن وهو فاعل كتب (من تولاه) تبعه أى تبع الشيطان
(فانه) فان الشيطان (بضله) عن سواء السبيل (ويهديه الى عذاب السعير) النار قال
الزجاج الفاء فى فانه للعطف وان من مكررة لتأكيده ورد عليه أبو علي وقال ان من ان كان
للشرط فالفاء دخل لجزاء الشرط وان كان بمعنى الذى فالفاء دخل على خبر المبتدأ
والتقدير فالامر أنه بضله قال والعطف والتأكيده يكون بعد تمام الاول والمعنى كتب
على الشيطان اضلال من تولاه وهدايته الى النار ثم ألزم الحجة على منكرى البعث
فقال (يا أيها الناس ان كنتم فى ريب من البعث) يعنى ان اريدتم فى البعث فزيل ريبكم ان
تنظروا فى بدء خلقكم وقد كنتم فى الابتداء ترابا وماء وليس سبب انكاركم البعث الا هذا وهو
صيرورة الخلق ترابا وماء (فانا خلقناكم) أى اباكم (من تراب ثم) خلقتم (من نقطة ثم من علقه)
أى قطعة دم جامدة (ثم من مضغة) أى لمة صغيرة قدر ما يعضغ (مخلقة وغير مخلقة) المخلقة المسواة
المساء من نقصان والعيب كان الله عز وجل يخلق المضغ متقاربة منها ما هو كامل المخلقة
أملس من العيوب ومنها ما هو على عكس ذلك فيتبع ذلك التفاوت تفاوت الناس فى خلقهم
وصورهم وطولهم وقصرهم وتماهم ونقصانهم واتماقلناكم من حال الى حال ومن خلقة
الى خلقة (لئلا تكونوا) بهذا التدريج كال قدرتنا وحكمتنا وان من قدر على خلق البشر من
تراب أو لا ثم نقطة ثانيا ولا مناسبة بين التراب والماء وقد ران يجعل النطفة علقه والعلقة مضغة
والمضغة عظاما قدر على إعادة ما بدأه (وتقر) بالرفع عند غير المفضل مستأنف بعد وقف أى نحن
تثبت (فى الارحام ما نشاء) نبوته (الى أجل مسمى) أى وقت الولادة وما لم نشأ نبوته أسقطته
الارحام (ثم نخرجكم) من الرحم (طفلا) حال وأر يديه الجنس قلنا للجميع أو أر يديه ثم نخرج
كل واحد منكم طفلا (ثم نبلغوا) ثم نريكم لتبلغوا (أشدكم) كمال عقلكم وقوتكم وهو

من ألقاظ الجوع التي لا يستعمل لها واحد (ومنكم من يتوفى) عند بلوغ الأشد أو قبله أو بعده (ومنكم من يرد إلى أرذل العمر) أخسه يعني الهرم والغرف (للكيلا يعلم من بعد علم شياً) أي لكيلا يعلم شيئاً من بعد ما كان يعلمه أو لكيلا يستفيد علماً وينسى ما كان عالماً به ثم ذكر دليلاً آخر على البعث فقال (وترى الأرض هامدة) ميتة يابسة (فاذا أنزلنا عليها الماء اهتزت) تحركت بالنبات (وربت) واتفتحت وربات حيث كان ين يدار تفتت (وأبقت من كل زوج) صنف (بهيج) حسن سار الناظر ين إليه (ذلك) مبتدأ خبره (بأن) الله هو الحق (أي ذلك الذي ذكرنا من خلق بني آدم وأحياء الأرض مع ما في تضاعيف ذلك من أصناف الحكم حاصل بهذا وهو أن الله هو الحق أي الثابت الوجود (وأنه يحيي الموتى) كما أحياء الأرض (وأنه على كل شيء قدير) قادر (وأن الساعة آتية لا ريب فيها وأن الله يبعث من في القبور) أي أنه حكيم لا يخلف الميعاد وقد وعد الساعة والبعث فلا بد أن يفي بما وعد (ومن الناس من يجادل في الله) في صفاته فيصفه بغير ما هو له نزلت في أبي جهل (بغير علم) ضروري (ولاهدى) أي استدلال لانه يهدي إلى المعرفة (ولا كتاب منير) أي وحى والهدى للناس من أحد هذه الوجوه الثلاثة (ثاني عطفه) حال أي لا ويغتنقه عن طاعة الله كبراً وخيلاً وعن الحسن ثاني عطفه بفتح العين أي مانع تعطفه إلى غيره (ليضل) لتليل للمجادلة ليضل مكي وأبو عمرو (عن سيد الله) دينه (له في الدنيا خزي) أي القتل يوم بدر (ونذيقه يوم القيامة عذاب الحريق) أي جمع له عذاب الدارين (ذلك بما قدمت يداك) أي السبب في عذاب الدارين هو ما قدمت نفسه من الكفر والتكذيب وكفى عنها بالبدل أن البدأ له الكسب (وأن الله ليس بظلام للعبيد) فلا يأخذ أحد بغير ذنب ولا بذنب غيره وهو عطف على بما أي وبأن الله وذكر الظلام بلفظ المبالغة لاقتراحه بلفظ الجمع وهو العبيد ولأن قبل الظلم منه مع علمه بعبه واستغنائها كالكثير منا (ومن الناس من يبعد الله على حرف) على طرف من الدين لا في وسطه وقلبه وهذا مثل لكونهم على قلق واضطراب في دينهم لا على سكون وطمأنينة وهو حال أي مضطرباً (فإن أصابه خير) صحة في جسمه وسعة في معيشته (اطمأن) سكن واستقر (به) بالخير الذي أصابه أو بالدين فعبد الله (وإن أصابته فتنة) شرو بلا في جسده وضيق في معيشته (انقلب على وجهه) جهته أي ارتد ورجع إلى الكفر كالذي يكون على طرف من السكران أحس بظفر وغشمة قروا طمان والافرو طار على وجهه قالوا نزلت في أعارب قدموا المدينة مهاجرين وكان أحدهم إذا صبح بدنه وتجت فرسه مهران أو ولد امرأته غلاماً سوياً وكثر حاله وما شئته قال ما أصبت منذ دخلت في ديني هذا الأخير أو طمان وإن كان الأمر بخلافه قال ما أصبت إلا شراً وانقلب عن دينه (خسر الدنيا والآخرة) حال وقد مقدمة دليلاً لقراءة روح وزيد خسر الدنيا والآخرة والخسران في الدنيا بالقتل فيها وفي الآخرة بالخلود في النار (ذلك) أي خسران الدارين (هو الخسران المبين) الظاهر الذي لا يخفى على أحد (يدعو من دون الله) يعني الصنم فإنه بعد الرد يفعل كذلك

(ماليضرة) ان لم يعبد (ومالا ينفعه) ان عبده (ذلك هو الضلال البعيد) عن الصواب
 (يدعو لمن ضره أقرب من نفعه) والاشكال انه تعالى نفى الضر والنفع عن الاصنام قبل هذه
 الآية وأثبت لها هنا والجواب ان المعنى اذا فهم ذهب هذا الوهم وذلك ان الله تعالى سقه الكافر
 بانه يعبد مجاد الايمك ضرا ولا نفعا وهو يعتقد فيه انه ينفعه ثم قال يوم القيامة يقول هذا الكافر
 بدعاء وصراخ حين يرى استضراره بالاصنام ولا يرى لها أثر الشفاعة لمن ضره أقرب من نفعه
 (لبئس المولى) أى الناصر الصاحب (ولبئس العشير) المصاحب وكرر يدعو كانه قال
 يدعو يدعو من دون الله مالا يضره ومالا ينفعه ثم قال ان ضره بكونه معبودا أقرب من نفعه
 بكونه شفعيا (ان الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الأنهار ان
 الله يفعل ما يريد) هذا وعد لمن عبد الله بكل حال لامن عبد الله على حرف (من كان يظن
 أن لن ينصره الله في الدنيا والاخرة) المعنى ان الله ناصر رسوله في الدنيا والاخرة فمن ظن
 من أعاديه غير ذلك (فليمد ديساب) بحبل (الى السماء) الى سماء بيته (ثم ليقطع) ثم يخنق
 به وسعى الاجتناف قطع الان الخنق يقطع نفسه بحبس مجاربه وبكسر اللام بصرى وشامى
 (فلينظر هل يذهبن كيد ما يغيظ) أى الذى يغيظه أو مام صدرية أى غظه والمعنى
 فليصوّر في نفسه انه ان فعل ذلك هل يذهب نصر الله الذى يغيظه وسمى فله كيد اعلى سبيل
 الاستهزاء لانه لم يكده محسودا عما كاد به نفسه والمراد ليس في يده الا ما ليس بمذهب لما
 يغيظ (وكذلك أنزلناه) ومثل ذلك الانزال أنزل القرآن كله (آيات بينات) واضحات (وان
 الله يهدي من يريد) أى ولان الله يهدي به الذين يعلم انهم يؤمنون أو ثبت الذين آمنوا
 ويزيدهم هدى أنزله كذلك مبينا (ان الذين آمنوا والذين هادوا والصابئين والنصارى
 والمجوس والذين أشركوا) قيل الاديان خمسة أربعة للشيطان وواحد للرحمن والصابئون نوع
 من النصارى فلا تكون ستة (ان الله يفصل بينهم يوم القيامة) في الاحوال والا ما كن فلا
 يجازيهم جزاء واحد ولا يجمعهم في موطن واحد وخبر ان الذين آمنوا ان الله يفصل بينهم كما
 تقول ان زيدا ان اياه قائم (ان الله على كل شىء شهيد) عالم به حافظ له فلينظر كل امرئ
 معتقده وقوله وفعله وهو ابلغ وعيد (المنز) ألم تعلم يا محمد علما يقوم مقام العيان (ان الله
 يسجد له من فى السموات ومن فى الارض والشمس والقمر والنجوم والحبال والشجر
 والدواب) قيل ان الكل يسجد له وليكن لا تقف عليه كالا تقف على تسبيحها قال الله تعالى
 وان من شىء الا يسجد بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم وقيل سمى مطاوعة غير المكاف له فيما
 يحدث فيه من أفعاله وتسبيحه له سجودا له تشبيها المطاوعة بسجود المكلف الذى كل
 خضوع دونه (وكثير من الناس) أى ويسجد له كثير من الناس بسجود طاعة وعبادة
 أو هو مرفوع على الابتداء ومن الناس صفته والخبر محذوف وهو مذهب ويدل عليه قوله
 (وكثير حق عليه العذاب) أى وكثير منهم حق عليه العذاب بكفره وبأنه السجود (ومن بين
 الله بالشقاوة) (فاله من مكرم) بالسعادة (ان الله يفعل ما يشاء) من الاكرام والا هانة

وغير ذلك وظاهر هذه الآية والتي قبلها ينقض على المعتزلة قولهم لانهم يقولون شاء أشياء ولم يفعل وهو يقول يفعل ما يشاء (هذان خصمان) أى فرقان مختصمان فالخصم صفة وصف بها الفريق وقوله (اختصموا) للغي وهذان اللفظ والمراد المؤمنون والكافرون وقال ابن عباس رضى الله عنهما رجعا الى أهل الأديان المذكورة فالْمُؤْمِنُونَ خصم وسائر الخمسة خصم (فأمر بهم) فى دينه وصفاته فمبين جزاء كل خصم بقوله (فألذين كفروا) وهو فصل الخصومة المعنى بقوله أن الله يفصل بينهم يوم القيامة (قطعت لهم ثياب من نار) كان الله يقدر لهم نيرانا على مقادير جنتهم تشغل عنهم كأنقطع الثياب المليوسة واختير لفظ الماضي لانه كائن لا محالة فهو كالثابت المتحقق (يصب من فوق رؤسهم) بكسر الميم والميم بصرى وبضمها حمزة وعلى وخلف وبكسر الميم وضم الميم غيرهم (الجميع) الماء الخارج عن ابن عباس رضى الله عنهما لو سقطت منه نقطة على جبال الدنيا لاذابتها (يصهر) يذاب (به) بالجميع (مافى بطونهم والجلود) أى يذيب امعاءهم واحشاءهم كأيذيب جلودهم فيؤثر فى الظاهر والباطن (ولهم مقامع) سباط مختصة بهم (من حديد) يضربون بها (كلما أرادوا أن يخرجوا منها) من النار (من غم) بدل الاشتغال من منها باعادة الجار والاولى لا ابتداء القاية والثانية بمعنى من أجل يعنى كلما أرادوا الخروج من النار من أجل غم يلحقهم فخرجوا (أعيدوا فيها) بالمقامع ومعنى الخروج عند الحسن أن النار تضرب بهم بلها فتلقمهم الى أعلاها فاضربوا بالمقامع فهو وافها سبعين خريفا والمراد اعادتهم الى معظم النار لانهم ينفصلون عنها بالكلية ثم يعودون اليها (وذوقوا) أى وقبل لهم ذوقوا (عذاب الحر يق) هو الغليظ من النار المنتشر العظيم الاهلاك ثم ذكر جزاء الخصم الآخر فقال (ان الله يدخل الذين آمنوا و عملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الأنهار يحولون فيها من أساور) جمع اسورة جمع سوار (من ذهب ولؤلؤا) بالنصب مدنى وعاصم وعلى ولؤلؤا ولؤلؤا والجهر غيرهم عطفاعلى من ذهب وبترك الهمزة الاولى فى كل القرآن أبو بكر وجماد (ولباسهم فيها حرير) ابريسم (وهداوا الى الطيب من القول وهدوا الى صراط الحميد) أى ارشدهوا فى الدنيا الى كلمة التوحيد والى صراط الحميد أى الاسلام وأهداهم الله فى الآخرة وألهمهم أن يقولوا الحمد لله الذى صدقنا وعده وهداهم الى صراط الحق والحمد لله المحمود بكل لسان (ان الذين كفروا ويصدون عن سبيل الله) أى يمنعون عن الدخول فى الاسلام ويصدون حال من فاعل كفروا أى وهم يصدون أى الصدود منهم مسقردائم كما يقال فلان يحسن الى الفقراء فانه يراد به استقرار وجود الاحسان منه فى الحال والاستقبال (والمسجد الحرام) أى ويصدون عن المسجد الحرام والدخول فيه (الذى جعلناه للناس) مطلقا من غير فرق بين حاضروا بدفان أو بد المسجد الحرام مكة فضيه دليل على أنه لا يتابع دور مكة وان أراد به البيت فالمعنى أنه قبلة لجميع الناس (سواء) بالنصب حفص مفعول ثان لجعلناه أى جعلناه مستويا (الما كف فيه والباد) وغير المقيم بالياء مكى واقفه أبو عمرو فى الوصل وغيره بالرفع على أنه خبر والمبتدأ مؤخر أى الما كف فيه

والبادسواء والجملة مفصولان والناس حال (ومن يرد فيه) في المسجد الحرام
 (بالخذ بظلم) حالان مترادفان ومفصول يرد متروك ليتناول كل متناول كأنه قال
 ومن يرد فيه مراداً ما عادلاً عن القصد ظالمًا فالاحاد العدول عن القصد (نذقه
 من عذاب أليم) في الآخرة وخبران محذوف لدلالة جواب الشرط عليه تقديره ان الذين
 كفروا ويصدون عن المسجد الحرام نذيقهم من عذاب أليم وكل من ارتكب فيه ذنباً فهو
 كذلك (واذ باننا لابراهيم مكان البيت) واذا كبر يا محمد حين جعلنا لابراهيم مكان البيت مائة
 أى مرجعاً يرجع اليه للعمارة والعبادة وقد رفع البيت الى السماء أيام الطوفان وكان من ياقوته
 حمراً فاعلم الله ابراهيم مكانه برجح أرسلها فكشفت مكان البيت فبناه على أسه القديم (أن)
 هي المفسرة للقول المقدر أى قائلين له (لا تشرك بى شيئاً وظهر بيتي) من الاصنام والافئدة
 وفتح الباء مدني وحفص (للتائنين) لمن يطوف به (والقائمين) والمقيمين بمكة (والركع
 السجود) المصلين جمعاً ركع وساجد (وأذن في الناس بالحج) نادفهم بالحج هو القصد
 البليغ الى مقصد منيع وروى أنه صعد بأقيس فقال يا أيها الناس حجوا بيت ربكم فاجاب من
 قدر له أن يحج من الاصلاب والارحام بليك اللهم لبيك وعن الحسن أنه خطاب رسول الله
 صلى الله عليه وسلم أمر أن يفعل ذلك في حجة الوداع والاول أظهر وجواب الامر (بأنوك
 رجالاً) مشاة جمع واجل كقائم وقيام (وعلى كل ضامر) حال معطوفة على رجال
 كأنه قال رجالاً وركبانا والضامر البعير المهزول وقدم الرجال على الركبان اظهرا لفضيلة
 المشاة كأورد في الحديث (بأتين) صفة لكل ضامر لانه في معنى الجمع وقرأ عبد الله يأتون
 صفة للرجال والركبان (من كل فج) طريق (عميق) بعيد قال محمد بن ياسين قال لي شيخ
 في الطواف من أين أنت فقلت من خراسان قال كم يبتكم وبين البيت قلت مسيرة شهرين
 أو ثلاثة قال فأتهم جيران البيت فقلت أنت من أين جئت قال من مسيرة خمس سنوات
 وخرجت وأنا شاب فأكثرت قلت والله هذه الطاعة الجليلة والمحبة الصادقة فقال

رر من هويت وان شطت بك الدار * وحال من دونه حجب وأستار

لا يمنعك بعد عن زيارته * ان المحب لمن يهواه زوار

واللام في (بشهدوا) لخصر وامتعلق بأذن أو بياؤك (منافع لهم) نكرها لانه أراد منافع
 مختصة بهذه العبادة دينية ودنيوية لا توجد في غير هامن العبادة وهذا لان العبادة شرعت
 للابتلاء بالنفس كالصلاة والصوم أو بالمال كالزكاة وقد اشتمل الحج عليهما مع ما فيه من
 تحمل الانتقال وركوب الاهوال وخلع الاسباب وقطية الاصحاب وهجر البلاد
 والاطوان وفرقة الاولاد والخلان والتنبية على ما يستمر عليه اذا انتقل من دار الفناء الى
 دار البقاء فالحاج اذا دخل البادية لا يتكلم فيها الا على عتاده ولا يأكل الا من زاده فكذا
 المرء اذا خرج من شاطئ الحياة وركب بحر الوفاة لا تنفع وحدته الاماسعي في معاشه لمعاده
 ولا يؤنس وحشته الا ما كان يأنس به من أوراده وغسل من يحرم وتأهيه ولبسه غير المحيط

وتطيه مرة لمساكني عليه من وضعه على سريره لغسله وتجهيزه مطيبا بالحنوط ملقة في
كفن غير مخيط ثم المحرم يكون أشعث حيران فكذلك يوم الحشر يخرج من القبر لهقان
ووقوف الحجيع بعرفات آمين رغبا ورهباساثلين خوفا وطمعا وهم من بين مقبول ومخدول
كموقف العرصات لانكلم نفس الاباذنه فنه شقي وسعيد والا فاضة الى المزدلفة بالمساء هو
السوق لفصل القضاء ومنى هو موقف النبي للمدنيين الى شفاعاة الشافعين وحلق الرأس
والتنظيف كالخروج من السيئات بالرحمة والضعيف والبيوت الحرام الذي من دخله كان آمنا
من الابداء والقتال أعوذج لدار السلام التي هي من نزلها بقي سالما من الفناء والزوال غير ان
الجنة حفت بمكاره النفس العادية كما ان الكعبة حفت بمخالف البادية فرحبا من جاوزها لك
البوادي شوقا الى اللقاء يوم التنادي (ويذكر اسم الله) عند الذبح (في أيام معلومات) هي
عشر ذي الحجة عند أبي حنيفة رحمه الله وآخرها يوم النحر وهو قول ابن عباس رضي الله
عنهما وأكثر المفسرين رحمهم الله وعند صاحبيه هي أيام النحر وهو قول ابن عمر رضي الله
عنهما (على ما رزقهم من بهجة الانعام) أي على ذبحه وهو يؤيد قولهما والبهجة مبهمة في كل
ذات أربيع في البر والبحر فينبط بالانعام وهي الابل والبقر والضأن والمز (فكلوا منها) من
لحومها والأمر للإباحة ويجوز الأكل من هدى التطوع والمنعة والقران لانه دم نسك فاشبه
الاضحية ولا يجوز الأكل من بقية الهدايا (وأطعموا البائس) الذي أصابه بؤس أي شدة
(الفقر) الذي أضعفه الاعسار (ثم ليقتضوا تفهم) ثم ليذبلوا عنهم أدرانهم كذا قاله فطويه
قبل قضاء التفث قص الشارب والاذفار وتنشف الابط والاسفداد والتفث الوسخ والمراد
قضاء إزالة التفث وقال ابن عمر وابن عباس رضي الله عنهم ما قضاء التفث مناسك الحج كلها
(وليوفوا نذرهم) مواجب حجهم والعرب تقول لكل من خرج عما وجب عليه وفي يندره
وان لم يندر أو ما يندرونه من أعمال البر في حجهم وليوفوا بسكون اللام والتشديد أبو بكر
(وليطوفوا) طواف الزيارة الذي هو ركن الحج ويقع به تمام التحلل اللامات الثلاث ساكنة
عند غير ابن عباس وأبي عمرو (بالبيت العتيق) القديم لانه أول بيت وضع للناس بناه آدم ثم
جده إبراهيم أو الكريم ومنه عتاق الخليل لكرامتها وعتاق الرقيق لخروجه من ذل
العبودية الى كرم الحرية أولانه أعتق من الغرق لانه رفعه من الطوفان أو من أيدي الجبابرة
كم من جبار سار اليه ليهدمه فغعه الله أو من أيدي الملائكة فلم يملك قط وهو مطاف أهل الفبراء
كان العرش مطاف أهل السماء فان الطالب اذا حاجته مية الطرب وجذبته جوازب
الطلب جعل يقطع مناكب الارض مراحل ويتغنى مسالك المهالك منازل فاذا عاين البيت
لم يزد التسلي به الاشتياقا ولم يفده التشفي باستلام الحجر الا حترافا يفرد الاسف لهقان ويردده
اللهف حوله في الدوران وطواف الزيارة آخر فرائض الحج الثلاث وأولها الاحرام وهو عقد
الالتزام يشبه الاعتصام بعروة الاسلام حتى لا يرتفض بارتكاب ما هو محظور فيه ويبقى عقده
مع ما يفسده ويناقبه كان عقد الاسلام لا يفعل باذحام الأتيم وترتفع الفحوة بتوبة

وثانيها الوقوف بعرفات بسعة الابتهاال في صفة الاهتبال وصدق الاعتزال عن دفع الانكسار
على مراتب الاعمال وشواهد الاحوال (ذلك) خبر مبتدأ محذوف أى الامر ذلك أو تقديره
ليفعلوا ذلك (ومن يعظم حرمات الله) الحرمه ما لا يحل هتكه وجميع ما كلفه الله عز وجل
بهذه الصفة من مناسك الحج وغيرها فيحتمل أن يكون عاما في جميع تكليفه ويحتمل أن
يكون خاصا بما يتعلق بالحج وقيل حرمات الله البيت الحرام والمشعر الحرام والشهر الحرام
والبلد الحرام والمسجد الحرام (فهو) أى التعظيم (خير له عند ربّه) ومعنى التعظيم العلم بانها
واجبة المراجعة والحفظ والقيام بمراعاتها (وأحلت لكم الانعام) أى كلها (الا ما يتلى عليكم)
آية تحريره وذلك قوله حرمت عليكم الميتة الآية والمعنى ان الله تعالى أحل لكم الانعام كلها
الا ما بين في كتابه فحافظوا على حدوده ولا تحرروا شيئا مما أحل كحريم البض البعرة
ونحوها ولا تحلوا مما حرم كاحلالهم أكل الموقوذة والميتة وغيرهما ولما حلت على تعظيم
حرماته أتبعه الامر باجتنب الاوثان وقول الزور بقوله (فاجتنبوا الرجس من الاوثان
واجتنبوا قول الزور) لان ذلك من أعظم الحرمات وأسبغها حظرا ومن الاوثان بيان
للرجس لان الرجس مبهم يتناول غير شيء كانه قبل فاجتنبوا الرجس الذى هو الاوثان
وسمى الاوثان رجسا على طريقة التشبيه يعنى انكم كاتنفرون بطباعكم عن الرجس فعليكم
أن تنفروا عنها وجمع بين الشرك وقول الزور أى الكذب والبهتان أو شهادة الزور وهو من
الزور وهو الانحراف لان الشرك من باب الزور اذ الشرك زاعمان الوثن يحق له العبادة
(حنفاء لله) مسلمين (غير مشركين به) حال كحنفاء (ومن يشرك بالله فكأنما خر) سقط
(من السماء) الى الارض (فتطغه الطير) أى تسلبه بسرعة فتطغه أى تططفه مدنى
(أو تهى به الريح) أى تسقطه والهووى السقوط (في مكان سهيق) بعيد يجوز أن يكون هذا
تشبيها مركبا ويجوز أن يكون مفرقا فان كان تشبيها مركبا فكأنه قال من أشرك بالله فقد
أهلك نفسه أهلا كاليس بعده بان صور حاله بصورة حال من خر من السماء فاختطفته الطير
فتفرق قطعاً في حواصلها أو عصفت به الريح حتى هوى به في بعض الممالك البعيدة وان كان
مفرقا فقد شبه الايمان في علوه بالسماء والذى أشرك بالله بالساقط من السماء والاهواء المردية
بالطير المختطفة والشیطان الذى هو يوقعه في الضلال بالريح التى تهوى بما عصفت به في بعض
الهاوى المتلفة (ذلك) أى الامر ذلك (ومن يعظم شعائر الله) تعظيم الشعائر وهى الهدايا لانها
من معالم الحج أن يختارها عظام الاجرام بحسانا ما غالية الاثمان (فانها من تقوى القلوب)
أى فان تعظيمها من أفعال ذوى تقوى القلوب فخذت هذه المضافات وانما ذكرت القلوب
لانها مركز التقوى (لكم فيها منافع) من الركوب عند الحاجة وشرب البانها عند
الضرورة (الى أجل مسمى) الى أن تغر (ثم محلها) أى وقت وجوب نحرها منبهة الى البيت
العتيق) والمراد نحرها في الحرم الذى هو في حكم البيت اذ الحرم حريم البيت ومثله في
الاتساع قولك بلغت البلد وانما اتصل مسيرك بحدوده وقيل الشعائر المناسك كلها

وتعظيمها انعامها ومحملها الى البيت العتيق باباه (ولكل أمة) جماعة مؤمنة قبلكم (جعلنا
 مذكرا) حيث كان بكسر السين بمعنى الموضع على حزة أى وضع قربان وغيرهما بالفتح
 على المصدر أى اراقة الدماء وذبح القرابين (ليذكروا اسم الله) دون غيره (على ما رزقهم
 من بهيمة الانعام) أى عند نحرها وذبحها (فالحكم اله واحد) أى اذ كروا على الذبح اسم الله
 وحده فان الحكم اله واحد وفيه دليل على ان ذكر اسم الله شرط الذبح بمعنى أن الله تعالى
 شرع لكل أمة أن يذبحوا لله أى يذبحوا له على وجه التقرب وجعل العلة في ذلك أن يذكروا
 اسمه تقدست أسماؤه عن الفسائل وقوله (فله أسلموا) أى أحلصوا له الذكرا خاصة واجعلوه
 له سالما أى خالصا لا تشوبه بواشرالك (وبشر المحبتين) المطمئنين بذكر الله أو المتواضعين
 الخاشعين من الخبث وهو المطمئن من الارض وعن ابن عباس رضى الله عنهما الذين
 لا يظلمون وإذا ظلموا لم ينتصروا وقيل تفسيره ما بعده أى (الذين اذا ذكر الله وجلت
 قلوبهم) خافت منه هيبته (والصابرين على ما أصابهم) من المحن والمصائب (والمقيمي الصلوة)
 في أوقاتها (ومما رزقناهم ينفقون) يتصدقون (والبدن) جمع بدنة سميت لعظم بدنها وفي
 الشريعة يتناول الأبل والبقر وقرى برفعها وهو كقوله والقر قدرناه (جعلنا الحكم من
 شعائر الله) أى من اعلام الشريعة التي شرعها الله وأضاقها الى اسمه تعظيم لها ومن شعائر الله
 ثانياً مفعول جعلنا (لكم فيها خير) النفع في الدنيا والاخرى العقبى (فأذكروا اسم الله عليها)
 عند نحرها (صواف) حال من الماء أى قائمات قد صفقن أيديهن وارجلهن (فأذا وجبت
 جنوبها) وجوب الجنوب وقوعها على الارض من وجب الحائط وجبة اذا سقط أى اذا
 سقطت جنوبها على الارض بعد نحرها وسكنت حركتها (فكلوا منها) ان شئتم (واطعموا
 الفقاع) السائل من قعت اليه اذا خضعت له وسألته قنوعا (والمعتر) الذي يركب نفسه
 ويتمرض ولا يسأل وقيل الفقاع الراضى بما عنده وما يعطى من غير سؤال من قعت قنعا
 وقناعة والمعتر المتعرض للسؤال (كذلك يضرناها لكم) أى كما أمرناكم بضرها يضرناها
 لكم أو هو كقوله ذلك ومن يعظم ثم استأنف فقال يضرناها لكم أى ذللتها لكم مع قوتها
 وعظم اجرامها لتتكنوا من نحرها (لعلكم تشكرون) لكي تشكروا انعام الله عليكم
 (لن ينال الله لحومها ولا دماؤها ولكن يناله التقوى منكم) أى لن يتقبل الله اللحوم
 والدماء ولكن يتقبل التقوى أولن يصيب رضا الله اللحوم المتصدق بها ولا الدماء المراقبة
 بالنحر والمراد أصحاب اللحوم والدماء والمعنى لن يرضى المضعوز والمقربون بهم بالامراعاة
 النية والاخلاص ورعاية شروط التقوى وقبل كان أهل الجاهلية اذا نحرروا الأبل نضفوا
 الدماء حول البيت ولطخوه بالدم فلما حج المسلمون أرادوا مثل ذلك فنزلت (كذلك
 يضرها لكم) أى البدن (لتكبروا الله) اتسموا الله عند الذبح أو لتعظموا الله (على ما هداناكم)
 على ما أرشدكم اليه (وبشر المحسنين) الممثلين أو امرءا بالثواب (ان الله يدفع) مكى
 وبصرى وغيرهما يدفع أى يبالغ في الدفع عنهم (عن الذين آمنوا) أى يدفع غائلة المشركين

عن المؤمنين ونحوه بالنصر رسلنا والذين آمنوا ثم علل ذلك بقوله (إن الله لا يحب كل
 خوان) في أمانة الله (كفور) لنعمة الله أي لانه لا يحب أضدادهم وهم الخونة الكفرة
 الذين يخونون الله والرسول ويخونون أماناتهم ويكفرون نعم الله ويفطمونها (أذن) مدني
 وبصري وعاصم (الذين يقاتلون) بفتح التاء مدني وشامي وحفص والمعنى أذن لهم في القتال
 سفوف المأذون فيه لانه لا يقاتلون عليه (بأنهم ظلموا) بسبب كونهم مظلومين وهم أصحاب
 رسول الله صلى الله عليه وسلم كان مشركو مكة يؤذونهم أذى شديدا وكانوا يأتون رسول الله
 صلى الله عليه وسلم من بين مضروب ومشجوج يتظلمون اليه فيقول لهم اصبروا فإني لم أؤمر
 بالقتال حتى هاجر فارتلت هذه الآية وهي أول آية أذن فيها بالقتال بعد ما نهى عنه في نيف
 وسبعين آية (وان الله على نصرهم) على نصر المؤمنين (لقدير) قادر وهو بشارة للمؤمنين
 بالنصرة وهو مثل قوله ان الله يدافع عن الذين آمنوا (الذين) في محل جر بدل من الذين
 أو نصب باعني أو رفع باضارهم (أخرجوا من ديارهم) بمكة (بغير حق إلا أن يقولوا ربنا
 الله) أي بغير موجب سوى التوحيد الذي ينبغي أن يكون موجب التمكن لا موجب
 الإخراج ومثله هل تنقمون منا إلا أن آمنا بالله ومحل أن يقولوا جر بدلا من حق والمعنى
 ما أخرجوا من ديارهم إلا بسبب قولهم (ولولا دفع الله) دفاع مدني ويعقوب (الناس بعضهم
 ببعض لهدمت) وبالتخفيف حجازي (صوامع وبيع وصلوات ومساجد) أي لولا أظهاره
 وقسطه المسلمين على الكافرين بالمجاهدة لاستولى المشركون على أهل الملل المختلفة في
 أزمينهم وعلى متعبداتهم فهدموها ولم يتركوا للتصاري بيعا ولا لرهبانهم صوامع ولا لليهود
 صلوات أي كنائس وسبعيت الكنيسة صلاة لا لها يصلى فيها ولا للمسلمين مساجد أو تغلب
 المشركون في أمة محمد صلى الله عليه وسلم على المسلمين وعلى أهل الكتاب الذين في ذمتهم
 وهدموا متعبدات الفريقين وقدم غير المساجد عليها لتقديمها وجودا وأول قربها من التهديم
 (بذكر فيها اسم الله كثيرا) في المساجد وفي جميع ما تقدم (ولينصرن الله من ينصره)
 أي ينصر دينه وأولياؤه (ان الله لقوى) على نصر أوليائه (عزيز) على انتقام أعدائه (الذين)
 محله نصب بدل من من ينصره أو جرتابع للذين أخرجوا (ان مكانهم في الأرض أقاموا
 الصلوة وأنالزكوة وأمرى بالمعروف ونهى عن المنكر) هو اخبار من الله عما يستكون
 عليه سيرة المهاجرين ان مكنتهم في الأرض وبسط لهم في الدنيا وكيف يقومون بأمر الدين
 وفيه دليل صحة أمر الخلفاء الراشدين لان الله عز وجل أعطاهم التمكن ونفاذا لأمر مع
 السيرة العادلة وعن الحسن هم أمة محمد صلى الله عليه وسلم (ولله عاقبة الأمور) أي مرجعها
 إلى حكمه وتقديره وفيه تأكيد كيد لما وعده من اظهار أوليائه واعلاء كلمتهم (وان يكذبوك)
 هذه تسليية لمحمد صلى الله عليه وسلم من تكذيب أهل مكة إياه أي لست بأوجدني في
 التكذيب (فقد كذبت قبلهم) قبل قومك (قوم نوح) نوحا (وعاد) هودا (وثمود) صالحا
 (وقوم إبراهيم) إبراهيم (وقوم لوط) لوطا (وأصحاب مدين) شييبا (وكتب موسى) كذبه

فرعون والقيط ولم يقل وقوم موسى لان موسى ما كذبه قومه بنو اسرائيل وانما كذبه غير قومه او كما قيل بعد ما ذكر تكذيب كل قوم رسولهم وكذب موسى ايضا مع وضوح آياته وظهور معجزاته ففاظنك بغيره (فأملت للكافرين) أمهلتهم وأخرت عقوبتهم (ثم أخذتهم) عاقبتهم على كفرهم (فكيف كان تكبير) انكارى وتبصيرى حيث أبدلتهم بالنعم تقما وبالحياة هلاكا وبالعمارة خرابا بتكبيرى بالياء فى الوصول والوقف يعقوب (فكان من قرية أهلكتها) أهلكتها بصرى (وهى ظالمة) حال أى وأهلها مشركون (فهى خاوية) ساقطة من خوى النعم اذا سقط (على عروشها) يتعلق بخاوية والمعنى انها ساقطة على سقوفها أى خربت سقوفها على الارض ثم تهدمت حيطانها فسقطت فوق السقوف ولا محل لفهى خاوية من الاعراب لانها معطوفة على أهلكتها وهذا الفعل ليس له محل وهذا اذا جعلنا: كائن منصوب المحل على تقدير كثير من القرى أهلكتها (وبئر معطلة) أى متروكة لفقد دلوها ورشائها وقد تنفقد هأ وهى عامرة فيها الماء ومعها آلات الاستواء الا أنها عطلت أى تركت لا يستقى منها لهلاك أهلها (وقصر مشيد) محصن من الشيد الجص أو مرفوع البنيان من شاد البناء رفعه والمعنى كم قرية أهلكتها وكم بئر عطلتها عن سقايتها وقصر مشيد أخليتها عن سبكها أى أهلكتها البادية والحاضرة جميعا فغلت القصور عن أربابها والآبار عن واردها والانهار البئر والقصر على العموم (ألم يسروا فى الارض) هذا حدث على السفر ليرى وامصارع من أهلكتهم الله بكفرهم ويشاهد آثارهم فيعتبروا (فتكون لهم قلوب يعقلون بها أو أذان يسمعون بها) أى يعقلون ما يجب أن يعقل من التوحيد ونحوه ويسمعون ما يجب سماعه من الوحي (فانها لا تعمى الابصار ولكن تعمى القلوب التى فى الصدور) الضمير فى فانها ضمير القصة أو ضمير مبهم بفسره الابصار أى فما عميت أبصارهم عن الابصار بل قلوبهم عن الاعتبار ولكل انسان أربع أعين عينا فى رأسه وعينا فى قلبه فاذا أبصر ما فى القلب وعمى ما فى الرأس لم يضره وان أبصر ما فى الرأس وعمى ما فى القلب لم ينفعه وذكر الصدور لبيان أن محل العلم القلب ولئلا يقال ان القلب يعنى به غير هذا العضو كيقال القلب لب كل شئ (ويستعجلونك بالعذاب) الاجل استنزاه (ولن يخلف الله وعده) كانه قال ولم يستعجلونك به كأنهم يحوزون القوت وانما يجوز ذلك على ميعاد من يجوز عليه الخلف ولن يخلف الله وعده وما وعده ليصدينهم ولو بعد حين (وان يوماعد ربك كالف سنة مما تعدون) يعدون مكى وكوفى غير عاصم أى كيف يستعجلون بعذاب من يوم واحد من أيام عذابه فى طول ألف سنة من ستمك لان أيام الشدائد طوال (وكأين من قرية أملت لها وهى ظالمة) أى وكم من أهل قرية كانوا مثلكم ظالمين قد أنظرتهم حينما (ثم أخذتها) بالعذاب (والى المصير) أى المرجع الى فلا يفوتنى شئ وانما كانت الاولى أى فكانت معطوفة بالفاء وهذه أى وكأين بالواو لان الاولى وقعت بدلا عن فكيف كان تكبير وأما هذه فحكمتها حكم ما تقدمها من الجملتين المعطوقتين بالواو وهما ولن يخلف الله وعده

وان يوم اعند ربك (قل يا أيها الناس انما ابالكم نذيرمين) وانما لم يقل بشرو نذير لانه
الفر يقين بعده لان الحديث مسوق الى المشركين وبأياها الناس نداء لهم وهم الذين قيل فيهم
أفلم يسروا وصغروا بالاستعجال وانما أفهم المؤمنون وثوابهم ليعاظوا أو تنذير نذيرمين
وبشرو نذير لافقال (فالذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم مغفرة) لذنوبهم (ورزق كريم)
أى حسن ثم انذر فقال (والذين سعوا) سعى في أمر فلان اذا أفسده بسعيه (في آياتنا) أى
القرآن (معاجزين) حال معجزين حيث كان مكى وأبو عمر وعاجزه سابقه كأن كل واحد
منهما في طلب اعجاز الآخر عن اللحاق به فاذا سبقه قيل أعجزه ومعجزه والمعنى سعوا في معناها
بالفساد من الطعن فيها حيث سهوا سحرا أو شعرا أو أساطير مساقين في زعمهم وتنذيرهم
طامعين ان يهديهم للاسلام يتم لهم (أولئك أصحاب الجحيم) أى النار الموقدة (وما أرسلنا من
قبلك) من لا ابتداء الغاية (من رسول) من زائدة لتأكيد النفي (ولانى) هذا دليل بين على
ثبوت التفريق بين الرسول والنبي بخلاف ما يقول البعض انهما واحد وسئل النبي صلى الله
عليه وسلم عن الانبياء فقال مائة ألف وأربعة وعشرون ألفا قيل فكيف الرسل منهم فقال ثلثه
وثلاثة عشر والفرق بينهما ان الرسول من جمع الى المعجزة الكتاب المنزل عليه والنبي من لم
ينزل عليه كتاب وانما امران بدعوى شريعة من قبله وقيل الرسول وأصح شرع والنبي حافظ
شرع غيره (الاذا نمى) قرأ قال نمى كتاب الله أول ليلة * نمى داود الزبور على رسل
(ألقى الشيطان في أمنيه) نلأوته قالوا انه عليه السلام كان في نادى قومه يقرأ والنجم فلما بلغ قوله
ومائة الثالثة الاخرى جرى على لسانه تلك الفرائق العلى وان شفاعتهن لترجى ولم يظن له
حتى أدركته الغصمة فتنبه عليه وقيل نهى جبريل عليه السلام فاخبرهم ان ذلك كان من
الشيطان وهذا القول غير مرضى لانه لا يجوز لما أن يتكلم النبي عليه السلام بهما دونه
لا يجوز لانه كفر لانه يثبت طاعنا للاصنام لا ملاحا لها أو أجرى الشيطان ذلك على لسان النبي
عليه السلام جبرأيل لا يقدر على الامتناع منه وهو مجتمع لان الشيطان لا يقدر على ذلك في
حق غيره لقوله تعالى ان عبادى ليس لك عليهم سلطان ففى حقه أول أو جرى ذلك على لسانه
سهوا وغفلة وهو مردود أيضا لانه لا يجوز مثل هذه الفعلة عليه في حال تبليغ الوحى ولوجاز
ذلك لبطل الاعتماد على قوله ولانه تعالى قال في صفة المنزل عليه لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا
من خلفه وقال انما نحن نزلنا الذكروا ناله لحاظون فلما بطلت هذه الوجهة لم يبق الا وجه واحد
وهو انه عليه السلام سكت عند قوله ومائة الثالثة الاخرى فتكلم الشيطان بهذه الكلمات
متصلا بقراءة النبي صلى الله عليه وسلم فوقع عند بعضهم انه عليه السلام هو الذى تكلم بها
فيكون هذا القاء في قراءة النبي عليه السلام وكان الشيطان يتكلم في زمن النبي عليه السلام
ويسمع كلامه فتدروى انه نادى يوم أحد الا ان محمد أقدر قتل وقال يوم بدر لا غالب لكم اليوم
من الناس وانى جار لكم (فبمسح الله ما باقى الشيطان) أى يذهب به ويطله ويخبر انه من
الشيطان (ثم يحكم الله آياته) أى ينبتها ويحفظها من لحوق الزيادة من الشيطان (والله اعلم)

بما أوحى إلى نبيه وبقصد الشيطان (حكيم) لا يدعه حتى يكشفه ويرزله ثم ذكر أن ذلك
 ليقتل الله تعالى به قوما بقوله (ليجعل ما يلي الشيطان فتنة) حنة وابتناء (الذين في قلوبهم
 مرض) شك ونفاق (والقاسية قلوبهم) هم المشركون المكذبون فيزدادوا به شكاً وظلمة
 (وإن الظالمين) أي المنافقين والمشركين وأصله وأنهم فوضع الظاهر موضع الضمير قضاء عليهم
 بالظلم (لني شقاق) خلاف (بعيد) عن الحق (وليعلم الذين أوتوا العلم) بالله وبدنيته وبآلات
 (أنه) أي القرآن (الحق من ربك فيؤمنوا به) بالقرآن (فغضب) فغضبتم (له قلوبهم وإن
 الله لهمادي الذين آمنوا إلى صراط مستقيم) فيتأولون ما يشابه في الدين بالتأويلات الصحيحة
 ويطلبون لما أشكل منه المحمل الذي تقتضيه الأصول المحكمة حتى لا تلحقهم حيرة ولا
 تغتر بهم شبهة (ولا يزال الذين كفروا في مرية) شك (منه) من القرآن أو من الصراط المستقيم
 (حتى تأتهم الساعة بغتة) فجأة (أو يأتيهم عذاب يوم عقيم) يعني يوم بدر فهو عقيم عن أن
 يكون للكافرين فيه فرج أو راحة كالريح العقيم لا تأتي بخير أو شديداً لا راحة فيه أو لا مثل له
 في عظم أمره لقتال الملائكة فيه وعن الضحاك أنه يوم القيامة وإن المراد بالساعة مقدماته
 (الملك يومئذ) أي يوم القيامة والتوحيث عوض عن الجملة أي يوم يؤمنون أو يوم تزول مرئتهم
 (لله) فلا منازع له فيه (يحكم بينهم) أي قضى ثم بين حكمه فيهم بقوله (فالذين آمنوا وعملوا
 الصالحات في جنات النعيم) والذين كفروا وكذبوا بآياتنا فأولئك لهم عذاب مهين) ثم خص
 قوما من الفريق الأول بفضيلة فقال (والذين هاجروا في سبيل الله) خرجوا من أوطانهم
 مجاهدين (ثم قتلوا) في الجهاد قتلوا شأسي (أو ماتوا) خفف أنفهم (ليرزقهم الله رزقا حسنا)
 قيل لرزق الحسن الذي لا ينقطع أبداً (وإن الله لهو خير الرازقين) لأنه الخبير بالخلق بلا مثال
 المتكفل للرزق بلا ملال (ليدخلنهم مدخلا) بفتح الميم مدنى والمراد الجنة (برضونه) لأن
 فيها ما تشتهى النفس وتلذذ العين (وإن الله لعليم) بأحوال من قضى نحبهم مجاهداً أو آملاً من
 مات وهو ينتظر معاهداً (حليم) بامهال من قاتلهم معانداً روى أن طوائف من أصحاب النبي
 صلى الله عليه وسلم قالوا يا بني الله هؤلاء الذين قتلوا قد علمنا ما أعطاهم الله من الخير ونحن نجاهد
 معك كما جاهدوا فإنا إن متنا معك فائز الله هاتين الآيتين (ذلك) أي الأمر ذلك وما
 بعده مستأنف (ومن عاقب بمثل ما عوقب به) سمي الابتداء الجزاء عقوبة لما لبسته له من
 حيث أنه سبب وذلك مسبب عنه (ثم يني عليه لينصره الله) أي من جازى بمثل ما فعل به
 من الظلم ثم ظلم بعد ذلك فحق على الله أن ينصره (إن الله لعفو) بمحو آثار الذنوب (غفور)
 يسر أنواع العيوب وتغريب الوصفين بسياق الآية أن المعاقب ميمعوت من عند الله على
 العفو وترك العقوبة بقوله فن عفواً وأصلح فأجره على الله وأن تعفوا أقرب للتقوى فحيث لم
 يؤثر ذلك وانتصر فهو تارك للفضل وهو ضامن لنصره في الكثرة الثانية إذا ترك العفو وانتقم
 من الباغي وعرض مع ذلك بما كان أولى به من العفو بذكرهاتين الصفتين أو دلل بذلك
 العفو والمغفرة على أنه قادر على العقوبة إذ لا يوصف بالعفو إلا القادر على ضده كقيل العفو

عند القدرة (ذلك بان الله يوجع الليل في النهار ويوجع النهار في الليل وان الله سميع بصير) أي ذلك النصر للظلم بسبب انه قادر على ما يشاء ومن آيات قدرته انه يوجع الليل في النهار ويوجع النهار في الليل أي يزبد من هذا في ذلك ومن ذلك في هذا أو بسبب انه خالق الليل والنهار ومصر فهم ما لا يخفى عليه ما يجري فيه ما على أيدي عبادهم من الخير والنشر والنجى والانصاف وانه سميع لما يقولون ولا يشغله سمع عن سمع وان اختلفت في النهار الاصوات بفنون اللغات بصير بما يفعلون ولا يستتر عنه شيء بشئ في الليالي وان توالى الظلمات (ذلك بان الله هو الحق وأن ما يدعون) عراقي غير أبي بكر (من دونه هو الباطل وأن الله هو العلي الكبير) أي ذلك الوصف بخلقه الليل والنهار وحاطته بما يجري فيها وادراكه قوتهم وفعلهم بسبب ان الله الحق الثابت لهتمته وان كل ما يدعى له اذ دونه باطل الدعوة وانه لا شيء أعلى منه شأن أو أكبر سلطاناً (الم تر أن الله أنزل من السماء ماء) مطراً (فتصبع الارض مخضرة) بالنبات بعدما كانت مسودة بآسنة وانما صرف الى لفظ المضارع ولم يقل فاصبحت ليقيده بقاء أثر المطر وما بعد زمان كما تقول أنتم على فلان فاروح وأغدوشا كراهه ولو قلت فرخت وغدت لم يقع ذلك الموقع وانما رفع فتصبع لم ينصب جواباً للاستفهام لانه لو نصب لبطل الفرض وهذا لان معناه اثبات الاخضرار في قلب بالنصب الى نفى الاخضرار كما تقول لصاحبك ألم تر أني أنعمت عليك فتشكر ان نصبت نقيت شكره وشكوت من تفریطه فيه وان رفعت أثبت شكره (ان الله لطيف) واصل عظه أو فضله الى كل شيء (خبير) بمصالح الخلق ومنافعهم أو اللطيف المختص بدقيق التدبير الخبير المحيط بكل قليل وكثير (له ما في السموات وما في الارض) ملكاً وملكاً (وان الله لهو الغني) المستغنى بكمال قدرته بعد قضاء ما في السموات وما في الارض (الحميد) المحمود بنعمته قبل ثناء من في السموات ومن في الارض (الم تر أن الله سخر لكم ما في الارض) من البهايم مثلاً للركوب في البر (والفلك تجري في البحر بأمره) أي ومن المراكب جارية في البحر ونصب الفلك عطفاً على ما وتجرى حال لها أي وسخر لكم الفلك في حال جريها (ومسك السماء أن تقع على الارض) أي يحفظها من أن تقع (الاباذه) بأمره أو بحشيشته (ان الله بالناس لرؤوف) بتسخيره ما في الارض (رحيم) بأمسك السماء لئلا تقع على الارض عدد الالاه مقرونة باسمائه ليشكروه على آلائه ويذكروه باسمائه وعن أبي حنيفة رحمه الله ان اسم الله الاعظم في الآيات الثمانية يستجاب لتأثرها البتة (وهو الذي أحياكم) في أرحام أمهاتكم (ثم يميتكم) عند انقضاء آجالكم (ثم يحييكم) لا بصال جزاكم (ان الانسان لكفور) لجحود لما أفاض عليه من ضروب النعم ودفع عنه من صنوف النقم ولا يعرف نعمة الانشاء المبدئي للوجود ولا الافناء المقرب الى الموعود ولا الاحياء الموصول الى المقصود (لكل أمة) أهل دين (جعلنا منسكاً) مريبانته وهو رد لقول من يقول ان الذبح ليس بشرعية الله اذ هو شريعة كل أمة (هم ناسكوه) عاملون به (فلا ينازعك) فلا يجادلئك والمعنى فلا تلتفت الى قولهم ولا تمسكهم من أن ينازعوك (في الامر) امر الذبايح والدين

نرات حين قال المشركون للمسلمين ما لكم تأكلون ما قتلتم ولأنا كلون ما قتل الله يعني الميتة
(وادع) الناس (الى ربك) الى عبادة ربك (انك لعلى هدى مستقيم) طريق قويم ولم
يذكر الواو في لكل أمة بخلاف ما تقدم لان تلك وقعت مع ما يناسبها من الآتى الواردة في
أمر النساء فقطعت على أخواتها وهذه وقعت مع أباعد عن معناها فلم تجتمع معطفا (وان
جادلوك) مراوعتنا كما فعله السنهاء بعد اجتهادك أن لا يكون بينك وبينهم تنازع وجدال
(فقل الله اعلم بما تعملون) اى فلا تجادلهم وادفعهم بهذا القول والمعنى ان الله اعلم باعمالكم
وما تستحقون عليها من الجزاء فهو مجازيكم به وهذا وعيد وانذار ولكن برفق ولين وتأديب
يجاب به كل متعنت (الله يحكم بينكم يوم القيامة فيما كنتم فيه تختلفون) هذا خطاب من الله
للمؤمنين والكافرين اى يفصل بينكم بالثواب والعقاب ومسلاة لرسول الله صلى الله عليه
وسلم لما كان يلقى منهم (ألم تعلم ان الله يعلم ما فى السماء والارض) اى كيف يخفى عليه ما تعملون
ومعلوم عند العلماء بالله انه يعلم كل ما يحدث فى السموات والارض (ان ذلك) الموجود
فيهما (فى كتاب) فى الوح المحفوظ (ان ذلك على الله يسير) اى علمه بجميع ذلك عليه يسير
ثم أشار الى جهالة الكفار لعبادتهم غير المستحق لها بقوله (ويعيدون من دون الله مالم ينزل
به) ينزل مكي وبصرى (سلطانا) حجة وبرها (وما ليس لهم به علم) اى لم يتمسكوا فى
عبادتهم لها يرهان سماوى من جهة الوح ولا حملهم عليها دليل عقلى (وما للظالمين من
نصير) وما للذين ارتكبوا مثل هذا الظلم من أحد ينصرهم ويصوب مذهبهم (واذا تلى
عليهم آياتنا بينات) يعنى القرآن (تعرف فى وجوه الذين كفروا المنكر) الانكار بالعبوس
والكراهة والمنكر مصدر (يكادون يسطون) يبطشون والسطو الوثب والبطش (بالذين
يتلون عليهم آياتنا) هم النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه (قل أفأنبئكم بشر من ذلكم) من
غيطكم على التالين وسطوكم عليهم اوعما أصابكم من الكراهة والضجر بسبب ما تلى
عليكم (النار) خبر مبتدأ محذوف كأن قائل قال ما هو قليل النار اى هو النار (وعدها الله
الذين كفروا) استئناف كلام (وبئس المصير) النار ولما كانت دعواهم بأن الله تعالى
شريكا جارية فى الغرابة والشهرة جبرى الامثال السيرة قال الله تعالى (يا أيها الناس ضرب) بين
(مثل فاستمعوا له) لضرب هذا المثل (ان الذين تدعون) يدعون سهوا يعقوب (من دون
الله) آلهة باطلة (لن يخلقوا ذبابا) لن تأن كيدنى المستحيل وتأكدها لئلا تله على ان خلق
الذباب منهم مستحيل كانه قال محال ان يخلقوا وتحصيص الذباب لها توضعفه واستفادته
وسمى ذبابا لانه كما ذاب لاستفادته أب لاستكباره (ولو اجتمعوا له) خلق الذباب
ومحله النصب على الحال كأنه قيل مستحيل منهم ان يخلقوا الذباب مشروطا عليهم اجتماعهم
جميعا خلقته وتعاونهم عليه وهذا من ابغ ما نزل فى تجهيل قريش حيث وصفوا بالآلهية التى
تقتضى الاقتدار على المقدورات كلها والاحاطة بالمعلومات عن آخرها صور وتماثيل يستحيل
منها ان تقدر على أقل ما خلقه الله تعالى وأذله ولو اجتمعوا لذلك (وان يسلبهم الذباب شيئا)

ثاني مغفولي يسلبهم (لا يستغفروه منه) أي هذا الخلق الأقل الأذل لو اختطف منهم شيئاً
فاجتمعوا على أن يستخلصوه منه لم يقدر وعان ابن عباس رضي الله عنهما أنهم كانوا يطلونها
بالزعفران ورؤسها بالعسل فإذا سلبه الذباب عجز الاصنام عن أخذه (ضعف الطالب) أي
الضعف يطلب ما سلب منه (والمطلوب) الذباب بما سلب وهذا كالتسوية بينهم وبين الذباب في
الضعف ولو حققت وجدت الطالب أضعف وأضعف فإن الذباب حيوان وهو جاد وهو غالب
وذاك مغلوب (ما قدروا الله حق قدره) ما عرفوه حق معرفته حيث جعلوا هذا الضعف
الضعيف شر بأكاله (إن الله لقوى عزيز) أي إن الله قادر وغالب فكيف يتغذى العاجز
المغلوب شبهابه أو القوى بنصر أوليائه عز يزيتقم من أعدائه (الله بصطفي) مختار (من
اللائكة رسلاً) كجبريل وميكائيل وإسرافيل وغيرهم (ومن الناس) رسلاً كإبراهيم
وموسى وعيسى ومحمد وغيرهم عليهم السلام هذا رد لما أنكروه من أن يكون الرسول من
البشر وبيان أن رسل الله على ضربين ملك وبشر وقيل نزلت حين قالوا أنزل عليه الذكر
من بيننا (إن الله سميع) لقولهم (بصير) بمن يختاره لرسالته أو سميع لأقوال الرسل فيما قبله
العقول بصير بأحوال الأمم في الرد والقبول (يعلم ما بين أيديهم) ما مضى (وما خلفهم) ما لم يأت
أو ما عملوه وما سيعملوه وأمر الدنيا وأمر الآخرة (والى الله ترجع الأمور) أي إليه مرجع
الأمور كلها والذي هو بهذه الصفات لا يسئل عما يفعل وليس لاحد أن يعترض عليه في
حكمه وتدابيره واختيار رسله ترجع شأى وحجزة وعلى (يا أيها الذين آمنوا أركعوا واسجدوا)
في صلاتكم وكان أول ما أسلموا وبصلون بالركوع وسجود فأمروا أن تكون صلاتهم بركوع
وسجود وفيه دليل على أن الأعمال ليست من الإيمان وإن هذه السجدة للصلاة لا للتلاوة
(واعبدوا ربكم) واقتصدوا بركوعكم وسجودكم وجه الله لا الضم (وافعلوا الخير) قيل لما
كان الله كرمه به على غيره من الطاعات دعا المؤمنين أولاً إلى الصلاة التي هي ذكركم خالص
لقوله تعالى وأقم الصلاة لذكري ثم إلى العبادة بغير الصلاة كالصوم والحج وغيرهما ثم عم
بالحث على سائر الخيرات وقيل أريد به صلة الأرحام ومكارم الأخلاق (لعلكم تفلحون)
أي كي تفوزوا وافعلوا هذا كله وأتمم راجح للفلاح غير مستيقنين ولا تتكلموا على أعمالكم
(وجاهدوا) أمر بالفرز والمجاهدة النفس والهوى وهو الجهاد الأكبر وهو كلمة حق عند
أمر جائز (في الله) أي في ذات الله ومن أجله (حق جهاده) وهو أن لا يخاف في الله لومة لائم
يقال هو حق عالم وجد على أي عالم حقاً وحده أو منه حق جهاده وكان القياس حق الجهاد فيه
أو حق جهادكم فيه لكن الإضافة تكون بادنى ملازمة واختصاص فلما كان الجهاد مختصاً
بالله من حيث أنه مغفول لوجهه ومن أجله صحت إضافته إليه ويجوز أن يتسع في الظرف
كقوله * ويوم شهدناه مسلماً وعمراً * (هوا جتباكم) اختاركم لدينه ونصرته (وما جعل
عليكم في الدين من حرج) ضيق بل رخص لكم في جميع ما كلفكم من الطهارة والصلاة
والصوم والحج بالتجمل بالإيماء بالقصر والأفطار لمنذر السفر والمرض وعدم الزاد والراحلة

(ملة أبيكم إبراهيم) أي اتبعوا ملة أبيكم وأنصب على الاختصاص أي أعني بالدين ملة أبيكم
وسماه أبواً وإن لم يكن أباً لامة كلها لأنه أبو رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان أباً لامة لأن
أمة الرسول في حكم أولاده قال عليه السلام إنما أنالكم مثل الوالد (هو سماكم المسلمين) أي
الله بدليل قراءة أبي الله سماكم (من قبل) في الكتب المتقدمة (وفي هذا) أي في القرآن أي
فضلكم على سائر الأمم وسماكم بهذا الاسم الأكرم (ليكون الرسول شهيداً عليكم) أنه قد
بلغكم رسالته فربكم (وتكونوا شهداء على الناس) بتبليغ الرسل رسالات الله إليهم وإنما
خصكم بهذه الكرامة والآخرة (فاقيموا الصلوة) بواجباتها (وآتوا الزكاة) بشرائطها
(واعتصموا بالله) وتقوا بالله وتوكلوا عليه لا بالصلوة والزكاة (هو مولاكم) أي مالكم
وناصرهم ومنولى أمورهم (فنعم المولى) حيث لم ينعكم رزقكم بعصيانكم (ونعم النصير)
أي الناصر هو حيث أعانكم على طاعتكم وقد أفلح من هو مولا وناصر والله الموفق
للصواب

﴿سورة المؤمنين مكية وهي مائة وثمان عشرة آية﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(قد أفلح المؤمنون) قد نقبضه لما هي تثبت المتوقع ولما تنفيه وكان المؤمنون يتوقعون مثل
هذه الإشارة وهي الاخبار بثبات الفلاح لهم فخطبوا بما دل على ثبات ما توقعوه والفلاح
الظفر بالمطلوب والنجاة من المهروب أي فازوا بما طلبوا ونجوا مما هربوا والایمان في اللغة
التصديق والمؤمن المصدق لغة وفي الشرع كل من نطق بالشهادتين موثقاً قلبه لسانه فهو
مؤمن قال عليه السلام خلق الله الجنة فقال لها تكلمي فقالت قد أفلح المؤمنون ثلاثاً أنا حرام
على كل بخيل مرأه إلا أنه بالرباء أبطل العبادات البدنية وليس له عبادة مالية (الذين هم في
صلواتهم خاشعون) خائفون بالقلب ساكنون بالجوارح وقيل الخشوع في الصلاة جمع الهمة
لها والأعراض عما سواها وأن لا يجاوز بصره مصلاه وأن لا يلتفت ولا ينبت ولا يسدل ولا
يفرق أصابعه ولا يقلب الحصى ونحو ذلك وعن أبي الدرداء هو إخلاص القلب وإعظام المقام
واليقين التام وجمع الاهتمام وأضيفت الصلاة إلى المصلين لا إلى المصلي لأنه لا تتفاد المصلي بها
وحده وهي عذته وذخيرته وأما المصلي له فغنى عنها (والذين هم عن اللغو معرضون) اللغو كل
كلام ساقط حقه أن يلغى كالكذب والشتم والمزلة يعني أن لهم من الجد ما شغلهم عن المزلة
ولما وصفهم بالخشوع في الصلاة أتبعه الوصف بالأعراض عن اللغو ليعلم مع الفهم والترك
الشاقين على النفس الذين هم أقاعد ببناء التكليف (والذين هم للزكاة فاعلون) مؤدون
وافظ فاعلون يدل على المداومة بخلاف مؤدون وقيل الزكاة اسم مشتق يطلق على العين
وهو القدر الذي يخرج المزكي من النصاب إلى الفقير وعلى المعنى وهو فعل المزكي الذي هو
التركية وهو المراد هنا فجعل المزكين فاعلين له لأن لفظ الفعل يعبر جميع الأفعال كالضرب

والقتل ونحوهما تقول للضارب والقاتل والمزكى فعل الضرب والقتل والتزكية ويجوز أن يراد بالز كافة العين ويقدر مضاف محذوف وهو الأداء ودخل اللام لتقدم المفعول وضعف اسم الفاعل في العمل فانك تقول هذا ضارب لزيد ولا تقول ضرب لزيد (والذين هم لفروجهم حافظون) انفرج يشمل سوء الرجل والمرأة (الا على أزواجهم) في موضع الحال أي الأولين على أزواجهم أو قوامين عليهن من قولك كان زياد على البصرة أي واليا عليها والمعنى انهم لفروجهم حافظون في جميع الاحوال الا في حال تزوجهم أو نسرهم أو تعلق على محذوف يدل عليه غير ملومين كانه قيل يلامون الاعلى ازواجهم أي يلامون على كل مباشرة الاعلى ما أطلق لهم فانهم غير ملومين عليه وقال الفراء الامن أزواجهم أي زوجاتهم (أو ما ملكت أيمانهم) أي اماتهم ولم يقل من لان المملوك جرى مجرى غير المقلد ولهذا يباع كاتباع البهائم (فانهم غير ملومين) أي لا لوم عليهم ان لم يحفظوا فروجهم عن نسائهم واماتهم (فن ابنتي وراء ذلك) طلب قضاء شهوة من غير هذين (فأولئك هم العادون) الكاملون في العبادات وفيه دليل تحريم المتعة والاستمتاع بالكف لارادة الشهوة (والذين هم لاماناتهم وعهدهم) لاماتهم مكى وسهل سمي الشيء المؤتمن عايشه والمأهله عليه أمانة وعهدا ومنه قوله تعالى ان الله يأمركم أن تؤدوا الامانات الى أهلها وانما تؤدى العيون لالمانى والمراد به العموم في كل ما اتفقوا عليه وعهدها من جهة الله عز وجل ومن جهة الخلق (راعون) حافظون والراي القائم على الشيء بحفظه واصلاح كراي القم (والذين هم على صلواتهم) صلاتهم كوفي غير أبي بكر (يحافظون) يداومون في أوقاتها واعادة ذكر الصلاة لانها أهم ولان الخشوع فيها غير المحافظة عليها اولانها وجدت اولاليفاد الخشوع في خمس الصلاة أية صلاة كانت وجمعت آخراليفاد المحافظة على أنواعها من الفرائض والواجبات والسنن والتوافل (أولئك) الجامعون لهذه الاوصاف (هم الوارثون) الاحقاء بان يسهموا وراثادون من عداهم ثم ترجم الوارثين بقوله (الذين يرثون) من الكفار في الحديث ما منكم من أحد الا وله منزلان منزل في الجنة ومنزل في النار فان مات ودخل الجنة ورث أهل النار منزله وان مات ودخل النار ورث أهل الجنة منزله (الفردوس) هو البستان الواسع الجامع لأصناف الثمر وقال قطرب هو أعلى الجنان (هم فيها خالدون) أنت الفردوس بتأويل الجنة (ولقد خلقنا الانسان) أي آدم (من سلاله) من للابتداء والسلالة الخلاصة لانها نسل من بين الكدر وقيل انما نهي التراب الذي خلق آدم منه سلاله لانه سل من كل تربة (من طين) من الليان بقوله من الاوثان (ثم جعلناه) أي نسله خذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه لان آدم عليه السلام لم يصير نقطة وهو قوله وبدأ خلق الانسان من طين ثم جعل نسله من سلاله من ماء مهين وقيل الانسان بنو آدم والسلالة النطفة والعرب تسمى النطفة سلاله أي ولقد خلقنا الانسان من سلاله يعني من نقطة مسلوله من

طين أى من مخلوق من طين وهو آدم عليه السلام (نطفة) ماء قليلا (في قرار) مستقر
يعنى الرحم (مكين) حصين (ثم خلقنا النطفة) أى صيرناها بدلالة تعديده إلى مفعولين
والخلق يتعدى إلى مفعول واحد (علقة) قطعة دم والمعنى ألقينا النطفة البيضاء علقه حمراء
(فخلقنا العلقه مضغة) لحما قدر ما يضرغ (فخلقنا المضغة عظاما) فصيرناها عظاما
(فكسونا العظام لحما) فأنبطنا عليها اللحم فصار لها كاللباس عظاما العظم شامى وأبو بكر
عظما العظام زيد عن يعقوب عظاما العظم عن أبى زيد وضع الواحد موضع الجمع لعدم
اللبس إذا الإنسان ذو عظام كثيرة (ثم أنشأناه) الضمير يعود إلى الإنسان أو إلى المذكور
(خلقنا آخر) أى خلقنا ما بنا للخلق الأول حيث جعله حيوانا وكان جمادا وناطقة وسمعا
و بصيرا وكان بضده هذه الصفات ولهذا قلنا إذا غصب بيضة فأفرخت عنده يضمن البيضة
ولا يرد الفرج لانه خلق آخر سوى البيضة . (فتبارك الله) فعلى أمره فى قدرته وعلمه
(أحسن) بدل أو خبر مبتدأ محذوف وليس بصفة لانه نكرة وإن أضيف لان المضاف اليه
عوض من من (الخالفين) المقدرين أى أحسن المقدرين تقديره افترك ذكر المميز لبدلالة
الخالفين عليه وقيل إن عبد الله بن سعد بن أبى سرح كان يكتب للنبي عليه السلام فطرق
بذلك قبل أملائه فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم كتب هكذا أنزلت فقال عبد الله إن
كان محمد نبيا يوحى اليه فأنا نبى يوحى إلى قارئى فخلق بمكة ثم أسلم يوم الفتح وقيل هذه الحكاية
غير صحيحة لان ارتداده كان بالمدينة وهذه السورة مكية وقبل القائل عمر ومعاذ رضى الله
عنهما (ثم أنكم بعد ذلك) بعد ما ذكرنا من أمركم (الميتون) عند انقضاء آجالكم
(ثم أنكم يوم القيامة تبعثون) نحبون للجزاء (وأنم خلقنا فوقكم سبع طرائق) جمع
طريقة وهى السموات لأنها طرق الملائكة ومغلباتهم (وما كنا عن الخلق غافلين)
أراد بالخلق السموات كأنه قال خلقناها فوقكم وما كنا غافلين عن حفظها وأراد به
الناس وأنه أعما خلقها فوقهم ليفتح عليهم الارزاق والبركات منها وما كان غافلا عنهم وعما
يصلحهم (وأنزلنا من السماء ماء) مطرا (بتقدير) بتقدير يسلمون معه من المضة
ويصلون إلى المنفعة أو بمقدار ما علمنا من حاجاتهم (فأسكناه فى الأرض) كقوله فأسكنه
يتابع فى الأرض وقيل جعلناه ثابتا فى الأرض فاء الأرض كله من السماء ثم استأدى
شكرهم بقوله (وأنزلنا على نهارهم) أى كما قدرنا على إزاله تقديره على إذهابه
فقدوا هذه النعمة بالشكر (فأنشأنا لكم به) بالماء (جنات من نخيل وأعناب لكم فيها)
فى الجنات (فواكه كثيرة) سوى النخيل والأعناب (ومنهن أنهار) أى من الجنات
أى من أنهارها ويجوز أن هذا من قولهم فلان يأكل من حرقفة يجترقها ومن صنعتة يقتلها
أى أنهار طعمته وجهته التى منها يحصل رزقه كأنه قال وهذه الجنات وجوه أرزاقكم
ومعها بشكم منها رزقون وتعيشون (وشجرة) عطف على جنات وهى شجرة الزيتون
(تخرج من طور سيناء) طور سيناء وطور سينين لا يخفى أو ما أن يضاف الطور إلى بقعة

اسمها سيناء وسينون واما ان يكون اسم الجبل مركبا من مضاف ومضاف اليه كاهري
القيس وهو جبل فلسطين وسيناء غير منصرف بكل حال مكسور السينين كقراءة الجحازي
وابي عمر والتعريف والعجمة أو مفتوحها كقراءة غيرهم لان الالف للتأنيث كصبراء
(تنبت بالدهن) قال الزجاج الباء للجال أي تنبت ومعها الدهن تنبت مكي وأبو عمر واما
لان أنبت بمعنى نبت كقوله حتى اذا أنبت البقل أولان مفعوله محذوف أي تنبت زيتونها
وفيه الدهن (وصبغ للآكلين) أي ادام لهم قال مقاتل جعل الله تعالى في هذه ادا ما ودنا
فالادام الزيتون والدهن الزيت وقيل هي أول شجرة تنبت بعد الطوفان وخص هذه الأنواع
الثلاثة لانها كرم الشجر وأفضلها وأجمعها للنافع (وان لكم في الانعام) جمع نعم وهي
الابل والبقر والغنم (لعلكم تسقيكم) وبفتح النون شامى ونافع وأبو بكر وسقى وأسقى لغتان
(ساقى بطونها) أي تخرج لكم من بطونها لبنا سائغا (ولكم فيها منافع كثيرة) سوى
الالبان وهي منافع الاصواف والاوبار والاشعار (ومنبتا كلون) أي لحومها (وعليها)
وعلى الانعام في البر (وعلى الفلك) في البحر (تحمّلون) في أسفاركم وهذا يشير الى
ان المراد بالانعام الابل لانها هي المحمول عليها في العادة فلذا اقربنا بالفلك التي هي السفائن
لانها سافن البر قال ذوالرمة * سفينة برنحت خدى زمامها * يريد ناقته (ولقد أرسلنا
نوحا الى قومه فقال يا قوم اعبدوا الله) وحده (مالك من ايله) معبود (غيره) بالرفع
على المحل وبالجر على اللفظ والجملة استئناف تجرى مجرى التعليل للامر بالعبادة (أفلا
تتقون) أفلا تخافون عقوبة الله الذي هو ربكم وخالفكم اذا عبدتم غيره بما ليس من
استحقاق العبادة في شيء (فقال الملأ الذين كفروا من قومه) أي أشرافهم لعوامهم
(ما هذا الا بشر مثلكم) يا كل ويشرب (يريد ان يفضل عليكم) أي يطلب الفضل
عليكم ويترأس (ولو شاء الله) ارسال رسول (لأنزل ملائكة) لارسل ملائكة
(ما معنا هذا) أي بارسال بشر رسولا أو بما يامرنا به من التوحيد وسبب آلهتنا والعجب
منهم انهم رضوا بالالهية للحجر ولم يرضوا بالنبوة للبشر (في آياتنا الاولين ان هو الا رجل
بهجنة) جنون (فتر بصوابه حتى حين) فانتظروا واصبروا عليه الى زمان حتى ينجلي
أمره فان أفاق من جنونه والافتقاره (قال رب انصرني بما كذبون) فلما أيس من
إيمانهم دعا الله بالانتقام منهم والمعنى أهلكتهم بسبب تكذيبهم اياي اذني نصرته اهلاكم
أو انصرني بدل ما كذبون كقولك هذا بذاك أي بدل ذاك والمعنى ابدلني من غم تكذيبهم
سلوة النصر عليهم (فأوحينا اليه) أي أجبنا دعاءه فأوحينا اليه (ان اصنع الفلك بأعيننا)
أي تصنعه وانت واقع بحفظ الله ك ورؤيته اياك أو بحفظنا وكلائنا كأن معك من الله
حفاظا يكلونك بميونهم لئلا تعرض لك ولا يفسد عليك مفسد عملك ومنه قولهم عليه من
الله عين كائنه (ووحينا) أمرنا وتعلمنا اياك صنعنا روى أنه أوحى اليه أن يصنعها
على مثال جوجو الطائر (فاذا جاء أمرنا) أي عذابنا بأمرنا (وفار التنور) أي فار الماء

من تنور الخبز أى أخرج سبب الفرق من موضع الحرق ليكون أبلغ في الإنذار والاعتبار
 روى أنه قيل لنوح إذا رأيت الماء يفور من التنور فاركب أنت ومن معك في السفينة فلما
 نبع الماء من التنور أخبرته امرأته فركب وكان تنور آدم فصار إلى نوح وكان من بحارة
 واختلف في مكانه فقيل في مسجد الكوفة وقيل بالشام وقيل بالهند (فاسلك فيها) فأدخل
 في السفينة (من كل زوجين) من كل أمة زوجين وهما أمة الذكور وأمة الإناث
 كالجمال والنوق والحصن والرماء (اثنين) واحد من مزدوجين كالجل والناقة والحصان
 والرمكة روى أنه لم يحمل إلا ما يلد ويبيض من كل حفص والفضل أى من كل أمة زوجين
 اثنين واثنين تأكيد وزيادة بيان (وأهلك) ونساءك وأولادك (الامن سبق عليه القول)
 من الله باهلا كه وهو ابنه وأحدى زوجته نحي بعلى مع سبق الضار كاجي باللام مع سبق
 النافع في قوله ولقد سبقت كلمتنا للعبادنا المرسلين ونحوها لما كسبت وعلمها ما كسبت
 (منهم ولا تخاطبني في الذين ظلموا أنهم مغفون) ولا تسألني نجاة الذين كفروا فإني
 أغرقهم (فاذا استويت أنت ومن معك على الفلك) فإذا تمكنتم عليها ركبني (فقل)
 الحمد لله الذى نجانا من القوم الظالمين) أمر بالحمد على هلاكهم والنجاة منهم ولم يقل فقولوا
 وإن كان فاذا استويت أنت ومن معك في معنى إذا استويت لأنه نبيهم وأمامهم فكان قوله قولهم
 مع ما فيه من الأشعار بفضل النبوة (وقل) حين ركبت على السفينة أو حين خرجت
 منها (رب أنزلى منزلا) أى أنزل أو موضع أنزال مستزلا أبو بكر أى مكانا (مباركا وأنت
 خير المزلين) والبركة في السفينة النجاة فيها وبعد الخروج منها كثرة الغسل وتتابع الخيرات
 (أن في ذلك) فيها فصل بنوح وقومه (آيات) لهم أو مواضع (زان) هى الخففة من
 المثقلة واللام هى الفارقة بين النافسة وبينها والمعنى وإن الشأن والقصة (كنابلتين)
 مصدين قوم نوح بلاء عظيم وعقاب شديد ومختبرين بهذه الآيات عبادنا لننظر من يعتبر
 ويذكر كقوله تعالى ولقد تركناها آية فهل من مدكر (ثم أنشأنا) خلقنا (من بعدهم)
 من بعد قوم نوح (قرنا آخرين) هم عاد قوم هود وشهد له قول هود وإذا كروا إذا
 جعلكم خلفاء من بعد قوم نوح ومحى قصة هود على أثر قصة نوح في الاعراف وهود
 والشعراء (فأرسلنا فيهم) الأرسال يعدى بالى ولم يعذبني هنا وفي قوله كذلك أرسلناك في
 أمة وما أرسلناك في قرية ولكن الأمة والقرية جعلت موضعاً للارسل كقول رؤبة
 * أرسلت فيهم مصعباً اقحام * (رسولا) هو هود (منهم) من قومهم (أن اعبدوا الله
 ما لكم من إله غيره أفلا تتقون) أن مفسرة لأرسلنا أى قلنا لهم على لسان الرسول اعبدوا الله
 (وقال الملائكة قومهم) ذكر مقالة قوم هود في جوابه في الاعراف وهود يضر وأولاده
 على تقدير سؤال سائل قال لما قال قومهم فقل له قالوا كيت وكيت وهما مع الواو
 لأنه عطف لما قالوه على ما قاله الرسول ومعناه أنه اجتمع في الحصول هذه الحق وهذا
 الباطل وأيسر بجواب للتي صلى الله عليه وسلم متصل بكلامه ولم يكن بالفاء وحي
 بالفاء في قصة نوح لأنه جواب لقوله واقع عقبيه (الذين كفروا) صبة للآل أو لقومه

(وكنذبوا بقاء الآخرة) أى بقاء ما فيها من الحساب والثواب والعقاب وغير ذلك
(وأترقناهم) ونمنناهم (فى الحياة الدنيا) بكثرة الأموال والأولاد (ما هذا) أى النبى
(الاشترى مثلكم بأكل مما تأكلون منه ويشرب مما تشربون) أى منه لحذف دلالة ما قبله
عليه أى من أين يدعى رسالة الله من بينكم وهو مثلكم (ولئن أطعتم بشرا مثلكم) أى
فيا بأمركم به وبينها كم عنه (أنكم إذا) واقع فى جزاء الشرط وجواب الذين قالو لهم من
قومهم (لخاسرون) بالانقياد لئلكم ومن حققهم أنهم أبوا اتباع مثلهم وعبدوا وأعجز منهم
(أيسدكم أنكم إذا تم) بالكسر نافع وحزرة وعلى وحفص وغيرهم بالضم (وكنتم ترابا
وعظاما أنكم مخرجون) مبعوثون للسؤال والحساب والثواب والعقاب ونفى أنكم
لأنكم تدون وحسن ذلك الفصل بين الأول والثانى بالترقيق ومخرجون خبر عن الأول والتقدير
أبعدكم أنكم مخرجون إذا تم وكنتم ترابا وعظاما (هيات هيات) وبكسر التاء يزيد
وروى عنه بالكسر والتنوين فيهما والكسائي يقف بالهاء وغيره بالتاء وهو اسم للفعل واقع
موقع بعد فاعلهما ضمير أى بعد التصديق أو الوقوع (لما توعدون) من العذاب أوقاعها
ما توعدون واللام زائدة أى بعد ما توعدون من البعث (إن هي) هذا ضمير لا يعلم ما يعنى
به إلا بما يتلوه من بيانه وأصله أن الحياة (الاحياء الدنيا) ثم وضع هى موضع الحياة لأن
الخبر يدل عليها وبينها والمعنى لآحياة الألهة الحياة التى نحن فيها ودنت منا وهذا لأن
النافية دخلت على هى التى فى معنى الحياة الدالة على الجنس فنقبتها فوزنت لالتى لطفى الجنس
(نموت ونحيا) أى يموت بعض ويولد بعض ينقرض قرن فىأتى قرن آخر أو فيه تقديم
وتأخير أى نحيا ونموت وهو قراءة أبى وابن مسعود رضى الله عنهما (وما نحن بمبعوثين) بعد
الموت (إن هو إلا رجل افترى على الله كذبا) أى ما هو إلا مقترع على الله فيما يدعيه من
استنابته له وفيما بعدنا من البعث (وما نحن له بمؤمنين) بمصدقين (قال رب انصرنى بما
كذبون) فاجاب الله دعاء الرسول بقوله (قال عما قليل) قليل صفة للزمان كقديم وحديث
فى قولك ما رأيت قديما ولا حديثا وفى معناه عن قريب وما زائدة أو بمعنى شئ أو زمن وقليل
بذل منها وجواب القسم المحذوف (ليصبحن نادمين) إذا عابوا ما يحمل بهم (فاخذتهم
الصيحة) أى صيحة جبريل صاحب عليهم فذمهم (بالحق) بالعدل من الله يقال فلان يقضى
بالحق أى بالعدل (فجعلناهم غداة) شبههم فى دمارهم بالغيث وهو جميل السيل مما بلى واسود
من الورق والعيدان (فبعدا) فهلا كما يقال بعد بعدا وأبعد أى هلك وهو من المصادر
المنصوبة بأفعال لا يستعمل أظهارها (القوم الظالمين) بيان لمن دعى عليه بالبعد نحو هيت
لك (ثم انشأنا من بعدهم قرنا آخرين) قوم صالح ولوط وشعيب وغيرهم (ما تنسبق من
أمة) من صلة أى ما تنسبق أمة (أجلها) المكتوب لها والوقت الذى حد لها كها وكتب
(وما يسئناخرون) لا يأتناخرون عنه (ثم أرسلنا رسلنا تورا) فى ألفى والالف للتأنيث
كسكرى لأن الرسل جماعة ولذا لا يثنون لأنه غير منصرف تنرى بالتنوين مكى وأبو عمرو

ويزيد على أن الالف للالحاق كازطى وهو نصب على الحال في القراءتين أى متتابعين واحدا
 بعد واحد وتأوها فيهما بدل من الواو والاصل وترى من الوتر وهو الغرد فقبلت الواو تأه
 كثرات (كلما جاء أمة رسولها كنبود) الرسول بلايس المرسل والمرسل اليه والاضافة
 تكون بالملاسة فتصح اضافته اليهما (فأتبعنا) الامم والقرون (بعضهم بعضا) في
 الهلاك (وجعلناهم أحاديث) أخبارا يسمع بها ويتعجب منها والاحاديث تكون اسم
 جمع للحديث ومنه أحاديث النبي عليه الصلاة والسلام وتكون جهة الاحدوثه وهوما
 يقصد به الناس تلهيا وتعجبا وهو المراد هنا (فبعد القوم لا يؤمنون ثم أرسلنا موسى وأخاه
 هرون) بدل من أخاه (بآياتنا) التسع (وسلطان مبين) وحجة ظاهرة (ال فرعون
 وملائته فاستكبروا) امتنعوا عن قبول الايمان ترفعوا وتكبرا (وكانوا قوما عالين) متكبرين
 مترفين (فقالوا أنؤمن لم بشر من مثنا) البشر يكون واحدا وجعا ومثلا وغير يوصف بهما
 الاثنان والجمع والمذكور والمؤنث (وقومهما) أى بنو اسرائيل (لنا عابدون) خاضعون
 مطيعون وكل من دان لملك فهو عابده عند العرب (فكذبوهما فكانوا من المهلكين)
 بالغرق (ولقد آتينا موسى) أى قوم موسى (الكتاب) التوراة (لعلهم يتدرون) يعملون
 بشرائها ومواضعها (وجعلنا ابن مريم وأمه آية) تدل على قدرتنا على ما نشاء لانه خلق من
 غير نطفة وحده لأن الاعجوبة فيهما واحدة والمراد وجعلنا ابن مريم آية وأمه آية فحدثت
 الاولى دلالة الثانية عليها (وأويناهما) جعلناهما وأهنا أى منزلهما (الى ربوة) شامى وعاصم
 ربوة غيرهما أى أرض مرتفعة وهى بيت المقدس أو دمشق أو الرملة أو مصر (ذات قرار)
 مستقر من أرض مستوية منبسطة أو ذات ثمار وماء يعنى انه لا جبل الثمار يستقر فيها
 ساكنوها (ومعين) وماء ظاهر جار على وجه الارض أو انه مفعول أى مدرك بالعين
 بظهوره من عانه اذا أدركه بعينه أو فعل لانه نفاع بظهوره وجريه من الماعون وهو المنفعة
 (يا أيها الرسل كلوا من الطيبات) هذا النداء والخطاب ليس على ظاهرهما لانهم أرسلوا
 متفرقين في أزمنة مختلفة وأما المعنى الاعلام بان كل رسول في زمانه نودى بذلك ووصى به
 ليعتقد السامع ان أمران نودى له جميع الرسل ووصوا به تحقيق ان يؤخذ به ويعمل عليه أو هو
 خطاب لحمد عليه الصلاة والسلام لفضله وقيامه مقام الكل في زمانه وكان يأكل من الفنائم
 أو يعيى عليه السلام لاتصال الآية بذكره وكان يأكل من غزل أمه وهو أطيب الطيبات
 والمراد بالطيبات ما حل والامر بالتكليف أو ما يستطاب ويستلذ والامر للترفيه والاباحة
 (واعملوا صالحا) موافقا للشريعة (انى بما تعملون عليم) فاجازيكم على أعمالكم (وان هذه)
 كوفي على الاستئناف وان حجازى وبصرى بمعنى ولان أى فاتفقوا لان هذه أو معطوف على
 ما قبله أى بما تعملون عليم وبان هذه أو تقديره واعلموا ان هذه (امتكم) أى ملتكم
 وشريعتكم التى أنتم عليها (أمة واحدة) ملة واحدة وهى شريعة الاسلام وانتصاب أمة على

الحال والمعنى وان الذين دين واحد وهو الاسلام ومثله ان الدين عند الله الاسلام (وأما ربكم) وحده (فاتقون) فخافوا عاقبي في محالفتكم أمرى (فتقطعوا أمرهم بينهم) قطع معني قطع أى قطعوا أمر دينهم (زبرا) جمع زوراى كتبنا مختلفة يعنى جعلوا اديانهم أديانا وقيل تفرقوا في دينهم فرقا كل فرقة تنقل كتابا وعن الحسن قطعوا كتاب الله قطعوا وحرفوه وقرئ زبرا جمع زبرة أى قطعوا (كل حزب) كل فرقة من فرق هؤلاء المختلفين المتقطعين دينهم (بمالديهم) من الكتاب والدين أو من الهوى والرأى (فرحون) مسرورون معتقدون انهم على الحق (فذرهم في غمرتهم) جهالتهم وغفلتهم (حتى حين) أى الى ان يقتلوا أو يموتوا (أيحسبون انهم يمددهم به من مال وبنين) ما يعنى الذى وخبران (تسارع لهم في الخيرات) والله ائد من خبران الى اسمها محذوف أى تسارع لهم به والمعنى ان هذا الامداد ليس الاستدراج لهم الى المعاصى وهم يحسبونونه مسارعة لهم في الخيرات ومعالجة بالتواب جزاء على حسن صنيعهم وهذه الآية حجة على المعتزلة في مسألة الاصلح لانهم يقولون ان الله لا يفضل بأحد من الخلق الا ما هو اصلح له في الدين وقد أخبر ان ذلك ليس بخبر لهم في الدين ولا اصلح (بل لا يشعرون) بل استدارك لقوله أيحسبون أى انهم أشباه البهائم لا شعورهم حتى يتأملوا في ذلك انه استدراج أو مسارعة في الخير ثم بين ذكر أوليائه فقال (ان الذين هم من خشية ربهم مشفقون) أى خائفون (والذين هم بآيات ربهم يؤمنون) أى يكتب الله كلها لا يفرقون بين كتبه كالذين تقطعوا أمرهم بينهم وهم أهل الكتاب (والذين هم بربهم لا يشركون) كشركي العرب (والذين يؤمنون بما آتوا) أى يعطون ما أعطوا من الزكاة والصدقات وقرئ يؤتون ما أتوا بالقصر أى يفعلون ما فعلوا (وقلوبهم وجله) خائفة ان لا تقبل منهم لتقصيرهم (أهم الى ربهم راجعون) الجمهور على ان التقدير لانهم وخبران الذين (أولئك يسارعون في الخيرات) يرغبون في الطاعات فيبادرونها (وهم لها سابقون) أى لاجل الخيرات سابقون الى الجنات أولا جملها سبقوا الناس (ولا تكلف نفسا الا وسعها) أى طاقاتها يعنى ان الذى وصف به الصالحون غير خارج عن حد الوسع والطاقه وكذلك كل ما كلفه عباده وهو رد على من جوز تكليف ما لا يطاق (ولدينا كتاب) أى اللوح أو صحيفة الاعمال (ينطق بالحق وهم لا يظلمون) لا يقرؤن منه يوم القيامة الا ما هو صدق وعدل لازياده فيه ولا نقصان ولا يظلم منهم أحد بن زيادة عقاب أو نقصان ثواب أو بتكليف ما لا وسع له به (بل قلوبهم في غمرة من هذا) بل قلوب الكفرة في غفلة غامرة لها عما عليه هؤلاء الموصوفون من المؤمنين (ولهم اعمال من دون ذلك) أى ولهم اعمال خبيثة متجاوزة معظية لذلك أى لما وصف به المؤمنون (هم لها عاملون) وعليها مقيمون لا يقطعون عنها حتى يأخذهم الله بالعذاب (حتى اذا أخذنا متر فهم) متعمتهم (بالمذاب) عذاب الدنيا وهو القحط سبع سنين حين دعا عليهم النبي عليه الصلاة والسلام أو قتلهم يوم بدر وحتى هى التي يبتدأ يفد ها الكلام والكلام الجلة الشرطية (اذا هم يحشرون) يصرخون استغاثة والجوار

الصراخ باستغاثة فيقال لهم (لا تحبشروا اليوم) فان الجوار غير نافع لكم (انكم منا
 لا تنصرون) اى من جهتنا لا يلحقكم نصرا ومعونة (قد كانت آياتى تتلى عليكم) اى القرآن
 (فكنتم على أعقابكم تنكصون) ترجعون القهقرى والنكوص ان يرجع القهقرى وهو
 أقبح مشية لانه لا يرى ما وراءه (مستكبرين) متكبرين على المسلمين حال من تنكصون
 (به) بالبيت او الحرم لانهم يقولون لا يظهر علينا احدا ناهل الحرم والذي سوغ هذا الاضرار
 شهرتهم بالاستكبار بالبيت او بآياتى لانها فى معنى كتابى ومعنى استكبارهم بالقرآن
 تكذبهم به استكبارا ضمن مستكبرين معنى مكذبين فعدى تعديته او يتعلق الباء بقوله
 (سامرا) تسمرون يذكر القرآن وبالطن فيه وكانوا يجتمعون حول البيت يسمرون
 وكانت عامة سمرهم ذكر القرآن وتسميته شعرا وسحرا والسامر نحو الحاضر فى الاطلاق
 على الجمع وقرئ سمارا او بقوله (تهجرون) وهومن الهجر الهذيان تهجرون نافع من أهر
 فى منطقة اذا الخش (أفل بدت برا القول) أفلم يتدبروا القرآن ليعلموا انه الحق المبين
 فيصدقوا به وبمن جاء به (أم جاءهم مالم يأت آباءهم الاولين) بل أجاءهم مالم يأت آباءهم الاولين
 فلذلك أنكروه واستبدعوه (أم لم يعرفوا رسولهم) محمدا بالصدق والامانة وفوفوا بالعقل
 وصحة النسب وحسن الاخلاق اى عرفوه بهذه الصفات (فهم لم ينكرون) بغيا وحسدا
 (أم يقولون به جنة) جنون وليس كذلك لانهم يعلمون انه أرجحهم عقلا وأقبحهم ذهنا (بل
 جاءهم بالحق) الاباح والصراط المستقيم وبما خالف شهواتهم وأهواءهم وهو التوحيد
 والاسلام ولم يجدوا له مردا ولا مدفعا فلذلك نسبوه الى الجنون (وأكثرهم لخلق كارهون)
 وفيه دليل على ان أقلهم ما كان كارها للخلق بل كان تاركا للايمان به أئمة واستنكافا من
 توبيخ قومه وان يقولوا صبا وترك دين آباءه كفى طالب (ولو اتبع الحق) اى الله (أهواءهم)
 فيما يستقدون من الآلهة (لفسدت السموات والارض) كما قال لو كان فهم آلهة الا الله
 لفسدتا (ومن فهمن) خص العقلاء بالذكر لان غيرهم تبع (بل أتيناكم بذكرهم) بالكتاب
 الذى هو ذكرهم اى وعظهم اوشرفهم لان الرسول منهم والقرآن بلغتهم او بالذكر الذى
 كانوا يتنونه ويقولون لو ان عندنا ذكرا من الاولين الآتية (فهم عن ذكرهم معرضون)
 بسوء اختيارهم (أم نسلهم خرجا فخرج ريك خير) سحازى وبصرى وعاصم خرجا
 فخرج على وحمزة شامى خراجا فخرج وهو ما تخرجه الى الامام من زكاة أرضك والى كل
 عامل من أجرته وجعله واخرج أخص من الخراج تقول خراج القرية وخرج الكوفة
 فزيادة اللفظ لزيادة المعنى ولذا حسنت القراءة الاولى يعنى أم نسالهم على هدايتك لهم قليلا
 من عطاء الخلق فالكثير من الخلق خير (وهو خير الرازقين) أفضل المعطين (وانك لتدعوهم الى
 صراط مستقيم) وهو دين الاسلام تحقيق أن يستجيروا لك (وان الذين لا يؤمنون بالآخرة
 عن الصراط لنا كيون) لعادلون عن هذا الصراط المذكور وهو الصراط المستقيم
 (ولو رحمتهم وكشفنا ما بهم من ضر) لما أخذهم الله بالسنتين حتى أكلوا العلهن جاء أبو

سفيان الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له انشدك الله والرحم الست ترعم انك بعثت
رحمة للعالمين فقال بلى فقال قنلت الآباء بالسيف والابناء بالجوع فنزلت الآية والمعنى
لو كشف الله عنهم هذا الضر وهو القحط الذي أصابهم برحمته لهم ووجدوا الخصب
(للجوا) أى لتعادوا (في طغيانهم بعمهون) يترددون يعنى لعادوا الى ما كانوا عليه من
الاستكبار وعداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين ولذهب عنهم هذا الغلق بين
يديه (ولقد أخذناهم بالنداب فما استكانوا لربهم وما ينضرعون) استشهد على ذلك باننا
أخذناهم أولاً بالسوف وبما جرى عليهم يوم بدر من قتل صناديدهم وأمرهم فما وجدت
بعد ذلك منهم استكانة أى خضوع ولا تضرع وقوله وما ينضرعون عبارة عن دوام حالهم
أى وهم على ذلك بعد ولذا لم يقل وما تضرعوا ووزن استكان استغفل من الكون أى انتقل
من كون الى كون كما قيل استحال اذا انتقل من حال الى حال (حتى اذا قهنا) قهنا يزيد (عليهم
باباذا عذاب شديد) أى باب الجوع الذى هو أشد من الاسر والقتل (اذا هم فيه مبلسون)
مقبرون آيسون من كل خير وجاء أعناهم وأشدهم شكمة فى العناد ليستعطفك أو يخففهم
بكل محنة من القتل والجوع فارؤى فيهم لين مقادة وهم كذلك حتى اذا عذبوا بنار جهنم
فحينئذ يبلسون كقوله ويوم تقوم الساعة يبلس المجرمون (وهو الذى أنشأ لكم السمع
والابصار والالفة) خصها بالذكر لانها تتعلق بها من المنافع الدينية والدنيوية ما لا يتعلق
بغيرها (قليل ما تشكرون) أى تشكرون شكرا قليلا وما مزيدة للتأكيده بمعنى حقوا والمعنى
انكم لم تعرفوا عظم هذه النعم ووضعتموها غير مواضعها فلم تعلموا أبصاركم وأسماعكم فى
آيات الله وأفعاله ولم تستدلوا بقولكم فتعرفوا المنعم ولم تشكروا له شيئا (وهو الذى ذرأكم)
خلقكم وبشركم بالناسل (فى الارض واليه تحشرون) تجمعون يوم القيامة بعد تفرقكم
(وهو الذى يحيى ويميت) أى يحيى النسم بالانشاء ويميت بالافناء (وله اختلاف اليل
والنهار) أى يحى أحد هما عقيب الآخر واختلافهما فى الظلمة والنور أو فى الزيادة
والنقصان وهو مختص به ولا يقدر على تصرفهما غيره (أفلا تعقلون) فتعرفوا قدرتنا على
البعث أو فتستدلوا بالصنع على الصانع فتؤمنوا (بل قالوا) أى أهل مكة (مثل ما قال
الاولون) أى الكفار قبلهم ثم بين ما قالوا بقوله (قالوا انذامتنا وكنارتنا وعظاما اننا
لمبعوثون) متنا نافع وحزة وعلى وحفص (لقد وعدنا نحن وأباؤنا هذا) أى البعث (من قبل
نحى محمد (ان هذا الأساطير الاولين) جمع أسطار جمع سطر وهى ما كتبه الاولون مما
لاحقيقة له وجمع أسطورا وفق ثم أمر نبيه عليه الصلاة والسلام باقامة الحججة على المشركين
بقوله (قل لمن الارض ومن فيها ان كنتم تعلمون) فانهم (سيقولون لله) لانهم مقرون
بانه الخالق فاذا قالوا (قل أفلا تذكرون) فتعلموا ان من فطر الارض ومن فيها كان
قادرا على إعادة الخلق وكان حقيقا بان لا يشرك به بعض خلقه فى الربوبية أفلا تذكرون
بالخفيف حمزة وعلى وحفص وبالتشديد غيرهم (قل من رب السموات السبع ورب

العرش العظيم سيقولون لله قل أفلا تتقون) أفلا تخافونه فلا تشركوا به أو أفلا تتقون في وجودكم قدرته على البعث مع اعترافكم بقدرته على خلق هذه الأشياء (قل من يبدعه ملكوت كل شيء) الملكوت الملك والواو والهاء المبالغة فتنبئ عن عظم الملك (وهو يجبر ولا يجار عليه ان كنتم تعلمون) أجرت فلا على فلان اذا أغضته منه ومنعت به يبقى وهو يغيب من يشاء من يشاء ولا يغيب أحد منه أحد (سيقولون لله قل فأتى تمهرون) نخدعون عن الحق أو عن توحيد وطاعته والخادع هو الشيطان والهوى الاول لله بالاجماع اذا السؤل لمن وكذا الثاني والثالث عند غير أهل البصرة على المعنى لانك اذا قلت من رب هذا فاعلم ان هذا في جواب فلان كقول الشاعر

اذا قيل من رب المزالف والقرى ورب الجياد الجرد قبل لخاله
 أى من المزالف ومن قرأ بحذفه فى الظاهر لانك اذا قلت من رب هذا فجوابه فلان (بل أتيناكم بالحق) بان نسبة الولد اليه محال والشرك باطل (وانهم لكاذبون) في قولهم اتخذ الله ولدا وادعائهم الشريك ثم أكد كذبهم بقوله (ما اتخذ الله من ولد) لانه منزعه عن النوع والجنس وولد الرجل من جنسه (وما كان معه من اله) وائس معه شريك في الألوهية (اذا) لذهب كل اله بما خلق) لا تفرد كل واحد من الالهة بالذى خلقه فاستبد به وتميز ملك كل واحد منهم عن الآخر (ولعل بعضهم على بض) ولعل بعضهم بعضا كآرون حال ملوك الدنيا مالكم متمايزة وهم متغالبون وحين لم تروا أثر التمايز الممالك ولتغالبا فاعلموا انه اله واحد يبدعه ملكوت كل شيء ولا يقال اذا لا تدخل الاعلى كلام هو جزاء وجواب وهما وقع لذهب جزاء وجوابا ولم يتقدمه شرط ولا سؤال سائل لان الشرط مخذوف وتقديره ولو كان معه آلهة لدلالة وما كان معه من اله عليه وهو جواب لمن حاجه من المشركين (سبحان الله عما يصفون) من الانداد والاولاد (عالم) بالبر صفة لله وبالرفع مدني وكوفي غير غرض خبر مبتدأ مخذوف (الغيب والشهادة) السر والعلانية (فتعالى عما يشركون) من الاصنام وغيرها (قل رب اماتوني ما يوعدون) ما والنون مؤكد ان أى ان كان لا بد من أن تربي ماتعدهم من العذاب في الدنيا أو في الآخرة (رب فلا تجعلني في القوم الظالمين) أى فلا تجعلني قربانهم ولا تعذبني بعدائهم عن الحسن رضى الله عنه أخبره الله ان له في أمته نعمة ولم يخبره متى وقتها فامران يدعو هذا الدعاء ويجوز ان يسأل النبي المعصوم صلى الله عليه وسلم ربه ما علم أنه يفعل به وان يستعذبه مما علم أنه لا يفعله اظهار العبودية وتواضعه ربه واستغفاره عليه الصلاة والسلام اذا قام من مجلسه سبعة من مرة لذلك والقائه في فلا لجواب الشرط ورب اعراض بينهما للتاكيد (واناعلى أن تريك ماتعدهم لقادرون) كانوا يشكرون الموعد بالعذاب ويضعكون منه فقيل لهم ان الله قادر على انجاز ما وعد ان تأملتم فواجه هذا الانكار (ادفع بالتي) بالخصلة التي (هى أحسن السيئة) هو أبلغ من أن يقال بالسيئة السيئة لمافي من التفضيل لأنه قال ادفع بالسيئة والمعنى اصفح عن اساءتهم ومقابلتها

بما أمكن من الإحسان وعن ابن عباس رضي الله عنهما هي شهادة أن لا إله إلا الله والسيئة
 الشرك أو الفحش بالسلام أو المنكر بالموعظة وقيل هي منسوخة بآية السيف وقيل بحكمة
 إذا لمدارة محثوث عليها ما لم تؤد إلى ندم دين (نحن أعلم بما يصفون) من الشرك أو بوصفهم لك
 وسوء ذكرهم فجاز بهم عليه (وقل رب أعوذ بك من همزات الشياطين) من وساوسهم
 ونخساتهم والهمزة النخس والهمزات جمع الهمزة ومنه مهماز الرأض والمعنى أن الشياطين
 يحثون الناس على المعاصي كما همز الرأضة الدواب حثها على المشي (وأعوذ بك رب أن
 يحضروني) أمر بالله عوذ من نخساتهم بلفظ المبتهل إلى ربه المكرر لندائه وبالتعوذ من أن
 يحضروه أصلاً وعند تلاوة القرآن وعند النزاع (حتى إذا جاء أحدهم الموت) حتى يتعلق
 يصفون أي لا يزالون يشركون إلى وقت يحيى الموت أو لا يزالون على سوء الذكرا إلى هذا
 الوقت وما يبين ما مذكور على وجه الاعتراض والتأكيد للأعضاء عنهم مستعيناً بالله على
 الشيطان أن يستزله عن الحلم ويغربه على الانتصار منهم (قال رب ارجعون) أي ردوني إلى
 الدنيا خاطب الله بلفظ الجمع للتعظيم كخطاب الملوك (لعلني أعمل صالحاً فيما تركت) في الموضع
 الذي تركت وهو الدنيا لأنه ترك الدنيا وصار إلى العقي قال قتادة ما عني أن يرجع إلى أهل
 ولا إلى عشيرة ولكن ليتدرك ما فرط لعلني ساكنة البناء كوفي وسهل ويعقوب (كلاً) ردع
 عن طلب الرجعة وانكار واستبعاد (إنها كلمة) المراد بالكلمة الطائفة من الكلام المنظم
 بعضها مع بعض وهو قوله رب ارجعون لعلني أعمل صالحاً فيما تركت (هو قائلاً) لا محالة لا
 يخفياً ولا يسكت عنها الاستيلاء الحسرة والندم عليه (ومن وراءهم) أي أمامهم والضمير
 للجماعة (برزخ) حائل بينهم وبين الرجوع إلى الدنيا (إلى يوم يبعثون) لم يرد أنهم يرجعون
 يوم البعث وأعمالها وقاطن كل ما علم أن لا رجوع بعد البعث إلا إلى الآخرة (فاذا نفخ في
 الصور) قيل إنها النفخة الثانية (فلا أنساب بينهم يومئذ) وبالادغام أبو عمر ولا اجتماع الثلثين
 وإن كانوا من كلمتين بمعنى يقع التقاطع بينهم حيث يتفرقون مثابين ومعاقبين ولا يكون
 التواصل بينهم بالأنساب إذ يفر المرء من أخيه وأمه وأبيه وصاحبته وبنيه وأممها يكون بالأعمال
 (ولا يتساءلون) سؤال تواصل كما كانوا يتساءلون في الدنيا لأن كلام مشغول عن سؤال صاحبه
 بحاله ولا تناقض بين هذا وبين قوله وأقبل بعضهم على بعض يتساءلون فللقائمة مواطن في
 موطن يشهد عليهم الخوف فلا يتساءلون وفي موطن يفيقون فيتساءلون (فمن ثقلت
 موازينه) جمع موازن وهي الموازنات من الأعمال الصالحة التي لها وزن وقدر عند الله
 تعالى من قوله فلا تقيم لهم يوم القيامة وزناً (فأولئك هم المفلحون ومن خفت موازينه)
 بالسيئات والمراد السكفار (فأولئك الذين خسروا أنفسهم) غبنوها (في جهنم خالدون) يدل
 من خسروا أنفسهم ولا محل للبدل والمبدل منه لأن الصلة لا محل لها أخبر بعد خبر أولئك
 أو خبر مبتدأ محذوف (تلفح) أي تحرق (وجوههم النار وهم فيها كالحون) عابسون فيقال
 لهم (الم تكن آياتي) أي القرآن (تتلى عليكم) في الدنيا (فكنتم بها تكذبون) وتزعمون

انها ليست من الله تعالى (قالوا ربنا غلبت علينا) ملكتنا (شفوتنا) شقاوتنا حمزة وعلى
 وكلاهما مصدر اى شقينا باعمالنا السيئة التى عملناها وقول اهل النار بل غلب علينا ما كتب
 علينا من الشقاوة لا يصح لانه انما يكتب ما يفعل العبد وما يعلم انه يختاره ولا يكتب غير
 الذى علم انه يختاره فلا يكون مغلو او مضطرا فى الفعل وهذا لانهم انما يقولون ذلك القول
 اعتذارا لما كان منهم من التفریط فى امره فلا يحمل أن يطلبوا لنفسهم عذرا فيما كان منهم
 (وكنا قوموا ضالين) عن الحق والصواب (ربنا أخرجنهم) اى من النار (فان عدنا) الى
 الكفر والتكذيب (فانظالمون) لا قسمنا (قال اخسؤا فيها) اسكتوا مسكوت ذلة وهوان (ولا
 تكلمون) فى رفع العذاب عنكم فانه لا يرفع ولا يخفف قيل هو آخر كلام يتكلمون به ثم ولا
 كلام بعد ذلك الا الشهيق والزفير أن يحضرونى ارجعونى ولا تكلمونى بآلاء فى الوصول
 والوقف يعقوب وغيره بآلاء (انه) ان الامر والشان (كان فريق من عبادى يقولون ربنا
 آمنّا فغفر لنا وارحمنا وانت خير الراحمين فاتخذتهم سخرى) مفعول ثان وبالضم مدنى وحمزة
 وعلى وكلاهما مصدر سخر كالسخر الا أن فى آلاء النسبة مبالغة قيل هم الصعابة رضى الله عنهم
 وقيل اهل الصفة خاصة ومعناه اتخذتهم هزوا وتشاغلت بهم سآخرين (حق أنسوكم)
 بتشاغلكم بهم على تلك الصفة (ذكرى) فتركتهم وماى كان التشاغل بهم سببا لانسيا نكم ذكرى
 (وكنتم منهم تضحكون) استهزأ بهم (انى جزيتهم اليوم بما صبروا) يصبرهم (أنهم) اى لانهم
 (هم الفائزون) ويجوز أن يكون مفعولا ثانى اى جزيتهم اليوم فوزهم لان جزى يتعدى الى
 اثنين وجزاهم بما صبروا واجة انهم حمزة وعلى على الاستئناف اى انهم هم الفائزون لا أتم (قال)
 اى الله او المأمور بسؤالهم من الملائكة قل مكي وحمزة وعلى أمر الله ان يسألهم (كم لبثتم
 فى الارض) فى الدنيا (عدد سنين) اى كم عدد سنين لبثتم فكم نصب لبثتم وعدد تمييز (قالوا)
 لبثنا يوما او بعض يوم) استقصروا مدة لبثهم فى الدنيا بالاضافة الى خلودهم ولام فيه من عذابها
 لان المحتج يستطيل أيام محنته ويستقصر ما مر عليه من أيام الدعة (فاسأل العادين) اى
 الحساب او الملائكة الذين يعدون أعمار العباد و أعمالهم فسل بلا همز مكي وعلى (قال ان
 لبثتم الا قليلا) اى ما لبثتم الا زمانا قليلا او لبثنا قليلا (لو أنكم كنتم تعلمون) صدقهم الله تعالى
 فى قائلهم لسنى لبثهم فى الدنيا ووجهم على غفلتهم التى كانوا عليها قل ان حمزة وعلى (أحسبتم
 أنما خلقناكم عبثا) حال اى عابثين او مفعول له اى للعبث (وأنكم الينا لا ترجعون) وفتح
 التاء وكسر الجيم حمزة وعلى ويعقوب وهو معطوف على انما خلقناكم او على عبثا اى للعبث
 ولنترككم غير مرجوعين بل خلقناكم للتكليف ثم الرجوع من دار التكليف الى دار
 الجزاء فنشيب المحسن ونعاقب المسىء (فتعالى الله) عن أن يخلق عبثا (الملك الحق) الذى يحق
 له الملك لان كل شئ منه واليه او التابت الذى لا يزول ولا يزول ملكه (لا اله الا هو رب العرش
 الكريم) وصف العرش بالكرم لان الرحمة تنزل منه او لتسبته الى أكرم الاكرمين
 وقرئ شاذا يرفع الكريم صفة للرب تعالى (ومن يدع مع الله الها آخر لا برهان) اى لا

حجة (له به) اعتراض بين الشرط والجزاء كقولك من أحسن الى يد لا حق بالاحسان منه فان الله مثيبه أو مفة لازمة حتى بها التوكيد كقوله يطير بجناحيه لان يكون في الآية ما يجوز ان يقوم عليه برهان (فانما حسابه) أى جزاؤه وهذا جزء الشرط (عند ربه) أى فهو يجازيه لا محالة (انه لا يفلح الكافرون) جمل فاتحة السورة قد أفلح المؤمنون وخاتمها انه لا يفلح الكافرون فشتان ما بين الفاتحة والخاتمة ثم علمنا سؤال المغفرة والرحمة بقوله (وقل رب اغفر وارحم) ثم قال (وأنت خير الراحمين) لان رحمة اذا أدركت أحد الأغنة عن رحمة غيره ورحمة غيره لا تغنيه عن رحمة

﴿سورة النور مدنية وهي ستون وأربع آيات﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(سورة) خبر مبتدأ محذوف أى هذه سورة (أنزلناها) صفة لها وقرأ طلحة سورة على زيد اضربه أو على أنل سورة والسورة الجامعة لجل آيات بقائفة لها وخاتمة واشتقاقها من سور المدينة (وفرضناها) أى فرضنا أحكامها التي فيها واصل الفرض القطع أى جعلناها مقطوعا بها وبالشد يد مكى وأبو عمر والبالغة في الإيجاب وتوكيدها ولان فيها فرائض شتى أولس كثرة المفروض عليهم من السلف ومن بعدهم (وأنزلنا فيها آيات بينات) أى دلائل واضحات (لعلكم تذكرون) لكي تتعظوا وبثفيف الذال حمزة وعلى وخلف وحفص ثم فصل أحكامها فقال (الزانية والزاني) رفعهما على الابتداء والخبر محذوف أى فيما فرض عليكم الزانية والزاني أى جلد هما والخبر فاجلدوا ودخلت الفاء لتكون الالف واللام بمعنى الذى وتضمينه معنى الشرط وتقديره التى زنت والذى زنى فاجلدوهما كما تقول من زنى فاجلدوه وقوله والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء فاجلدوهم وقرأ عيسى ابن عمر بالنصب على اضمار فعل يفسره الظاهر وهو أحسن من سورة أنزلناها لاجل الامر (فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة) الجلد ضرب الجلد وفيه إشارة الى أنه لا يبالغ ليصل الالم الى اللحم والخطاب للآفة لان إقامة الحد من الدين وهى على السكل الا انهم لا يمكنهم الاجتماع فينوب الامام منابهم وهذا حكم حر ليس بمحصن اذ حكم المحصن الرجم وشرايط احصان الرجم الحرية والعقل والبلوغ والاسلام والتزويج بشكاح صحيح والدخول وهذا دليل على أن التعريب غير مشروع لان الغاء انما يدخل على الجزاء وهو اسم للسكافى والتعريب المروى منسوخ بالآية كاستنسخ الخمس والاذى في قوله فأمسكوهن في البيوت وقوله فاذوهما بهذه الآية (ولا تأخذنكم بهما رأفة) أى رحمة والفتح لغة وهى قراءة مكى وقيل الرأفة في دفع المكره والرحمة في ابصال المحبوب والمعنى ان الواجب على المؤمنين أن يتصلبوا في دين الله ولا يأخذهم اللين في استيفاء حدوده فيعطوا الخدود أو يخففوا الضرب (في دين الله) أى فى طاعة الله وأحكامه (ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر) من باب

التمييز والمحاب الغضب لله ولدينه وجواب الشرط مضمرة أى فاجلدوا ولا تعطلوا الحسد
 (وله شاهد عندهما) ويجوز موضع حدهما وتسميته عدا بادل على أنه عقوبة (طائفة)
 فرقة يمكن أن تكون حلقة ليعتبروا وينزجر هو وأقلاها ثلاثة أو أربع وهو صفة غالبية كلها
 الجماعة الخافعة حول شيء وعن ابن عباس رضى الله عنهما ربعة إلى أربعين رجلا (من
 المؤمنين) من المصدقين بالله (الزاني لا ينكح الزانية أو مشركة والزانية لا ينكحها إلا زان
 أو مشرك) أى الخبيث الذى من شأنه الزنا لا يرغب فى نكاح الصالح من النساء وإنما يرغب
 فى خبيثته من شكله أو فى مشركه والخبيث المضاف كذلك لا يرغب فى نكاحها الصالحاء
 من الرجال وإنما يرغب فيها من هو من شكلها من الفسقة أو المشركين فالآية تهديد فى نكاح
 البغايا إذا زنا بعدىل الشرك فى القبح والإيمان قرين العفاف والتحصن وهو نظير قوله
 الخبيثات للخبيثين وقيل كان نكاح الزانية محرما فى أول الإسلام ثم نسخ بقوله وأنكحوا
 الزاني منكم وقيل المراد بالنكاح الوطء لأن غير الزاني يستقذر الزانية ولا يشتهيها وهو صحيح
 لكنه يقتضى إذا قولك زاني لا يزني إلا زانية والزانية لا يزني بها إلا زان ومثل صلى الله عليه
 وسلم عن زنى باسمة ثم تزوجها فقال أوله سفاح وآخره نكاح ومعنى الجملة الأولى صفة الزاني
 بكونه غير راغب فى العفاف ولكن فى الفواحش ومعنى الثانية صفة الزانية بكونها غير
 مرغوب فيها لا عفاة ولكن الزناة وهما معنيان مختلفان وقد مدت الزانية على الزاني أولا ثم
 قدم عليها ثانيا لأن تلك الآية سبقت لعقوبتها على ما جنبا والمرأة هى المادة التى منها نشأت
 تلك الجنائية لأنها لو لم تطمع الرجل ولم تومض له ولم تمكنه لم يطمع ولم يتسكن فلما كانت أصلا
 فى ذلك بدىء بذكرها وأما الثانية فسوقه لذكر النكاح والرجل أصل فيه لأنه الخطأ طيب
 ومنه بدء الطلب وقرئ لا ينكح بالجزم على النهى وفى المرفوع أيضا معنى النهى ولكن
 أبلغ وأكد ويجوز أن يكون خبرا محضاعلى معنى أن عادتهما جارية على ذلك وعلى المؤمن
 أن لا يدخل نفسه تحت هذه العادة ويتصون عنها (وحرم ذلك على المؤمنين) أى الزنا
 أو نكاح البغايا لقصد التكسب بالزنا ولما فيه من التشبه بالفساق وحضور مواقع التهمة
 واتسبب لسوء المقالة فيه والقيية ومجالسة الخطأين كرم فيما من التعرض لاقتراف الآثام
 فكيف بمزوجة الزواني والفحاح (والذين يرمون المحصنات) ويكسر الصاد على أى
 يقدفون بالزنا لخراب العفاف المسلمات المكلفات والقذف يكون بالزنا وبغيره والمراد هنا
 قذفهن بالزنا بأن يقول يازانية لذكر المحصنات عقيب الزواني ولا يشترط أربع شهادات بقوله
 (ثم لم يأتوا بأربعة شهداء) أى ثم لم يأتوا بأربعة شهود يشهدون على الزنا لأن القذف بغير الزنا
 بأن يقول يافاسق يأك كل الرابا يكفي فيه شاهدان وعليه التعزير وشروط احصان القذف
 الحرية والعقل والبلوغ والإسلام والعفة عن الزنا والمحصن كالحصنة فى وجوب حد القذف
 (فاجلدوهم مائة جلدة) أن كان القاذف حرا ونصب مائة مائة نصيب المصادركا نصب مائة
 جلدة وجلدة نصب على التمييز (ولا تقبلوا لهم شهادة أبدا) نسكرك شهادة فى موضع الذى فتم

كل شهادة وردت الشهادة من الحد عندنا وتعلق باستيفاء الحد أو بعضه على ما عرف وعند الشافعي رحمه الله تعالى يتعلق رد شهادته بنفس القذف فتعدنا جزءا للشرط الذي هو الرمي بالحد وردت الشهادة على التأييد وهو مدة حياتهم (وأولئك هم الفاسقون) كلام مستأنف غير داخل في حيز جزاء الشرط كانه حكاية حال الرامين عند الله تعالى بعد انقضاء الجملة الشرطية وقوله (الا الذين تابوا من بعد ذلك) أي القذف (وأصلحو) احوالهم استثناء من الفاسقين ويدل عليه (فان الله غفور رحيم) أي يغفر ذنوبهم ويرحمهم وحق الاستثناء أن يكون منصوبا عندنا لانه عن موجب وعند من جعل الاستثناء متعلقا بالجملة الثانية أن يكون مجرورا بـ لا من هم في لهم ولما ذكر حكم قذف الاجنبيات بين حكم قذف الزوجات فقال (والذين يرمون أزواجهم) أي يقذفون زوجاتهم بالزنا (ولم يكن لهم شهداء) أي لم يكن لهم على تصديق قولهم من يشهد لهم به (الا أنفسهم) يرتفع على البطل من شهداء (فشهادة أحدهم أربع) بالرفع كوفي غير أبي بكر على انه خبر والمبتدأ فشهداء أحدهم وغيرهم بالنصب لانه في حكم المصدر بالاضافة الى المصدر والعمل فيه المصدر الذي هو فشهداء أحدهم وعلى هذا خبره محذوف تقديره فواجب شهادة أحدهم أربع (شهادات بالله انه لمن الصادقين) فبار ماها به من الزنا (والخامسة) لا خلاف في رفع الخامسة هنا في المشهور والتقدير والشهادة الخامسة (ان لعنة الله عليه) فهي مبتدأ وخبر (ان كان من الكاذبين) فبار ماها به من الزنا (ويدنأ عنها العذاب) ويدفع عنها الخس وفاعل يدنأ (ان تشهد أربع شهادات بالله انه) ان الزوج (من الكاذبين) فبار ما بي به من الزنا (والخامسة ان غضب الله عليها ان كان) أي الزوج (من الصادقين) فبار ما بي به من الزنا ونصب حفص الخامسة عطفا على أربع شهادات وغيره رفعها بالابتداء وان غضب الله خبره وخفف نافع ان لعنة الله وان غضب الله بكسر الصاد وهما في حكم المثناة وان غضب الله سهل ويعقوب وحفص وجعل الغضب في جانبها لان النساء يستعملن اللعن كثيرا كما ورد به الحديث فربما يجترن على الاقدام لكثرة جري اللعن على السنتين وسقوط وقوعه عن قلوبهن فذكر الغضب في جانبهن ليكون رادعا لهن والاصل ان اللعان عندنا شهادات مؤكدة بالايمان مقرونة باللعن قائمة مقام حد القذف في حقه ومقام حد الزنا في حقه لان الله تعالى سمى شهادة فاذا قذف الزوج زوجته بالزنا وهما من اهل الشهادة مع اللعان بينهما واذا التعنا كايين في النهز لا تقع الفرقة حتى يفرق القاضي بينهما وعند زفر رحمه الله تعالى تقع بتلاعنهما والفرقة تطليقة بائنة وعند أبي يوسف وزفر والشافعي تحريم مؤبد ونزلت آية اللعان في هلال بن أمية او عمرو حيث قال وجدت على بطن امرأتى خولة شريك بن سهماء فكذبته فلاعن النبي صلى الله عليه وسلم بينهما (ولو لا فضل الله) تفضله (عليكم ورحمته) نعمته (وان الله تواب حكيم) جواب لولا محذوف أي لفضلكم اولعائلكم بالعقوبة (ان الذين جاؤا بالافك) هو ابناخ ما يكون من الكذب والافتراء وأصله الا فاك وهو القلب لانه قول مأفوك عن وجهه والمراد

ما أفلك به على عائشة رضي الله عنها قالت عائشة فقدت عقد ابي غزوة بنى المصطلق ففعلت
 ولم يعرف خلو الهودج خلفي فلما ارتحلوا أباخ لي صفوان بن المعطل بعيره وساقه حتى اتاهم
 بعد ما نزلوا فهلك في من هلك فاعتلت شهر او كان عليه الصلاة والسلام يسأل كيف أنت ولا
 أرى منه لطفا كنت أراه حتى عثرت خاله ابي أم مسطح فقالت تعس مسطح فانكرت عليها
 فاخبرتني بالافك فلما سمعت ازدادت مرضا وبنت عند ابي لير قال دمع وما أكفهل بنوم
 وهما يظنان ان الدمع فائق كبدي حتى قال عليه الصلاة والسلام ابشري يا حيرة فقد أنزل
 الله براءتك فقلت بحمد الله لاحمدك (عصبة) جماعة من العشرة الى الاربعين وأعضو صبا
 اجمعهوا وهم عبد الله ابن ابي رأس النفاق وزيد بن رفاعه وحسان بن ثابت ومسطح
 بن أنانة وحننة بنت جحش ومن ساعدهم (منكم) من جماعة المسلمين وهم ظنوا ان
 الافك وقع من الكفار دون من كان من المؤمنين (لأنحسبوه) أى الافك (شرالكم)
 عند الله (بل هو خير بكم) لان الله أنابكم عليه وأنزل في البراءة منه ثمانى عشرة آية
 والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم وأبى بكر وعائشة وصفوان ومن ساء ذلك من
 المؤمنين (لكل امرئ منهم ما اكتسب من الأثم) أى على كل امرئ من العصبة جزاء
 اثم على مقدار خوضه فيه وكان بعضهم ضحك وبعضهم تكلم فيه وبعضهم سكوت (والذى تولى
 كبره) أى عظمه عبد الله ابن ابي (منهم) أى من العصبة (له عذاب عظيم) أى جهنم
 يحكى ان صفوان مر بهودجها عليه وهو في ملا من قومه فقال من هذه فقالوا عائشة فقال
 والله ما نجت منه ولا نجا منها ثم رجع الخاضعين فقال (لولا) هلا (اندمعقوه) أى الافك
 (ظن المؤمنون والمؤمنات بانفسهم) بالذين منهم فالؤمنون كنفس واحدة وهو كقوله
 ولا تلمزوا أنفسكم (خيرا) عفا فاصلا حاوذا ذلك نحو ما يروى ان عمر رضي الله عنه قال
 لرسول الله عليه الصلاة والسلام أنا قاطع بكذب المنافقين لان الله عصمك من وقوع الذباب
 على جلدك لانه يقع على النجاسات فيتلطخ بها فلما عصمك الله من ذلك القدر من القدر فكيف
 لا يصمك عن محبة من تكون متلطخة بمثل هذه الفاحشة وقال عثمان ان الله ما وقع ظلك
 على الارض الا يوضع انسان قدمه على ذلك الظل فلما لم يمكن أحدا من وضع القدم على ظلك
 كيف يمكن أحدا من تلويث عرض زوجته وكذا قال على رضي الله عنه ان جبريل
 أخبرك ان على تمليك ففرا وأمرك بأخراج النمل عن رجلك بسبب ما التصق به من القدر
 فكيف لا يأمرك بأخراجها بتقدير ان تكون متلطخة بشئ من الفواحش وروى ان أبا
 أيوب الانصارى قال لامرأته الأثرين ما يقال فقالت لو كنت بدل صفوان أ كنت نظن
 بحرم رسول الله سوا فقال لا قالت ولو كنت أنا بدل عائشة ما خنت رسول الله فعائشة خير
 مني وصفوان خير منك وإنما عدل عن الخطاب الى الغيبة وعن الضمير الى الظاهر ولم يقل
 ظننكم بأنفسكم خيرا أو قلتم لي بالغ في التوبيخ بطريق الالتفات وليلد التصريح بلفظ الايمان
 على ان الاشتراك فيه يقتضى ان لا يصدق مؤمن على أخيه ولا مؤمنة على اخها قول عائش

ولا طاعن وهذا من الادب الحسن الذي قل القائم به والحافظ له وليتك تجهد من يسمع
 فيسكت ولا يشيع ماسمعه باخوانه (وقالوا هذا افك مبین) كذب ظاهر لا يليق به - ما
 (لولا جاؤا عليه بأربعة شهداء) علاجاؤا على القذف لو كانوا اصدقين بأربعة شهداء (فاذ لم
 باتوا بالشهداء) الاربعة (فاولئك عند الله) أى في حكمه وشريعته (هم الكاذبون)
 أى القاذفون لان الله تعالى جعل التفضلة بين الرى الصادق والكاذب ثبوت شهادة
 الشهود الاربعة راتفة واثما والذين رموا عائشة رضى الله عنها لم يكن لهم بيعة على قولهم فكانوا
 كاذبين (ولولا فضل الله عليكم ورحمته فى الدنيا والاخرة لمسكم فيما أفضتم فيه عذاب عظيم)
 لولا هذه لامتناع الشيء لوجود غيره بخلاف ما تقدم أى ولولا أنى قضيت أن أنفضل عليكم
 فى الدنيا بضروب النعم التى من جلتها الامهال للتوبة وإن أترحم عليكم فى الآخرة فى العفو
 والمغفرة لما جلتكم بالعقاب على ما خضتم فيه من حديث الافك يقال أفاض فى الحديث
 وخاض واندفع (اذ) ظرف لمسكم أولا فاضتم (تلقونه) يأخذه بعضهم من بعض يقال
 تلقى القول وتلقفه وتلقفه (بالسنتكم) أى ان بعضهم كان يقول لبعض هل بلغك حديث
 عائشة حتى شاع فيما بينهم وانتشر فلم يبق بيت ولا ناد الا طار فيه (وتقولون بأفواهكم ما ليس
 لكم به علم) انما قيد بالافواه مع ان القول لا يكون الا بالعلم لان الشيء المعلوم يكون علمه
 فى القلب ثم يترجم عنه اللسان وهذا الافك ليس الا قولا يدور فى أفواهكم من غير ترجمة عن
 علم به فى القلب كقوله يقولون بأفواههم ما ليس فى قلوبهم (ونحسبونه) أى خوضكم
 فى عائشة رضى الله عنها (هينا) صغيرة (وهو عند الله عظيم) كبيرة جزع بعضهم عند
 الموت فقل له فى ذلك فقال أخاف ذنبكم يكن منى على بال وهو عند الله عظيم (ولولا) وهلا
 (اذ سمعوه قلم ما يكون لنا ان نتكلم بهذا) فصل بين لولا وقلم بالظرف لأن للظروف شأنا
 وهو تنزلها من الاشياء منزلة أنفسها الوقوع فيها وانها لا تنفك عنها فلذا يتسع فيها ما لا يتسع
 فى غيرها وفائدة تقديم الظرف انه كان الواجب عليهم أن يتفادوا أول ما سمعوا بالافك عن
 التكلم به فلما كان ذكر الوقت أهم قدم والمعنى هلا قلم اذ سمعتم الافك ما يصح لنا ان
 نتكلم بهذا (سبحانك) للتعجب من عظم الامر ومعنى التعجب فى كلمة التوبيخ ان
 الاصل أن يسبح الله عند رؤية العجيب من صنائه ثم كثر حتى استعمل فى كل متعجب منه
 أول تنزيه الله من أن تكون حرمة نبيه فاجرة وانما جازان تكون امرأة النبي كافرة كأمراء
 نوح ولوط ولم يجوز أن تكون فاجرة لان النبي مبعوث الى الكفار ليسد عوهم فيجب ان
 لا يكون معه ما ينفرهم عنه والكفر غير متفرع عنهم وأما الكشفة فن أعظم المنفرات
 (هذا بينن) رد ربهت من يسمع (عظيم) وذكريا تقدم هذا افك مبین ويجوز أن
 يكونوا أمروا بها مبالغة فى التبرى (بعضكم الله أن تعودوا) فى أن تعودوا (لئله) لئله
 هذا الحديث من القذف أو استماع حديثه (أبدا) مادمت أحياء مكلفين (ان كنتم
 مؤمنين) فيه نهج لهم ليمتظوا ونذ كبر بما يوجب ترك العود وهو الايمان الصادع عن

كل قبيح (وبين الله لكم الآيات) الدلالات الواضحات واحكام الشرائع والآداب الجميلة
(والله عليم) بكم وبأعمالكم (حكيم) يجزى على وفق أعمالكم أو علم صدق نزاهتها وحكم
براءتها (ان الذين يحبون أن تشيع الفاحشة في الذين آمنوا) أي ما قبح جدوا والمعنى
يشعرون الفاحشة عن قصد الاشاعة ومحبة لها (لهم عذاب أليم في الدنيا) بالحد ولقد ضرب
النبي صلى الله عليه وسلم ابن أبي وحسانا ومسطحا الحد (والآخرة) بالنار وعدها ان لم
يتوبوا (والله يعلم) بواطن الامور وسراثر الصدور (وانتم لا تعلمون) أي انه قد علم محبة
من أحب الاشاعة وهو معايقه عليها (ولولا فضل الله عليكم ورحمته) ليجل لكم العذاب
وكرر المنة بترك المعالجة بالمعاقب مع حذف الجواب بمالفة في المنة عليهم والتوبيخ لهم
(وان الله رؤوف) حيث أظهر براءة المقدوف وأتاب (رحيم) بغيرانه جنابة العقاف اذا تاب
(يا أيها الذين آمنوا لا تتبعوا خطوات الشيطان) أي آثاره وسوسه بالاصغاء الى الافك
والقول فيه (ومن يتبع خطوات الشيطان فإنه) فان الشيطان (بأمر بالفحشاء) مما فرط
قبحه (والمنكر) ما تنكره النفوس فتتفرغه ولا ترتضيه (ولولا فضل الله عليكم
ورحمته) ما زكي منكم من أحد ابدا (ولولا ان الله تفضل عليكم بالتوبة الممحصنة لما ظهر
منكم أحد آخر الدهر من دنس أثم الافك) ولكن الله يزكي من يشاء) يطهر الثائنين
بقبول توبتهم اذا محضوها (والله سميع) لقولهم (عليهم) بفضائهم واخلاصهم (ولا
يأكل) ولا يحلف من أتى اذا حلف افعال من الآلية أولا يقصر من الآلو (أو لولا فضل
منكم) في الدين (والسعة) في الدنيا (أن يؤثروا) أي لا يؤثروا ان كان من الآلية (أولى
القربى والمساكين والمهاجرين في سبيل الله) أي لا يحافوا على ان لا يحسنوا الى المستحقين
للاحسان أولا يقصروا في أن يحسنوا اليهم وان كانت بينهم وبينهم شجاعة لجنابة اقترفوها
(وليعفوا وليصفحوا) العفو الستر والصفح الاغراض أي وليتجاوزوا عن الجفاء ويعرضوا
عن العقوبة (الأنحبيون ان يغفر الله لكم) فليفعلوا بهم ما يرجون ان يفعل بهم بهم مع
كثرة خطاياهم (والله غفور رحيم) فتأدبوا بأدب الله واغفر وأوارحوا نزلت في شأن
أبي بكر الصديق رضي الله عنه حين حلف أن لا ينق على مسطح ابن خالته تخوض في
عائشة رضي الله عنها وكان مسكيناً بدر يامهاجرا ولما قرأها النبي صلى الله عليه وسلم على
أبي بكر قال بلى أحب ان يغفر الله لي وورد الى مسطح نفقته (ان الذين يرمون المحصنات)
المعافيات (الغافلات) السلبيات الصدور النقيات القلوب اللاتي ليس فيهن دهاء ولا مكر
لانهم لم يجربن الامور (المؤمنات) بما يجب الايمان به عن ابن عباس رضي الله عنهما
هن أزواجه عليهن الصلاة والسلام وقيل هن جميع المؤمنات اذا عبرة بعموم اللفظ
لا بخصوص السبب وقيل أريدت عائشة رضي الله عنها وحدها وانما جمع لان من قذف
واحدة من نساء النبي عليه الصلاة والسلام فكأنه قد فهن (لنعوا في الدنيا والآخرة ولهم
عذاب عظيم) جعل القذفة ملعونين في الدارين وتوعدهم بالعذاب العظيم في الآخرة ان

لم يتوبوا والعامل في (يوم تشهد عليهم) يمدحون وبالبياء حزمة وعلى (السمتهم وأيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون) أى بما أفكروا أو عتوا والعامل في (يومئذ «يوفهم» الله دينهم الحق) بالنصب صفة للدين وهو الجزاء ومعنى الحق الثابت الذى هم أهل له وقرأ مجاهد بالرفع صفة كقراءة أبى يوفهم الله الحق دينهم وعلى قراءة النصب يجوز أن يكون الحق وصفاً لله بأن ينتصب على المدح (ويعلمون) عند ذلك (إن الله هو الحق المبين) لارتفاع الشكوك وحصول العلم الضروري ولم يلفظ الله تعالى في القرآن في شيء من المعاصي تغليظه في أفك عائشة رضى الله عنها فأوجز في ذلك واشبع وفصل وأجل وأكد وكرر وما ذاك إلا لأمر وعن ابن عباس رضى الله عنه من أذنب ذنباً ثم تاب منه قبلت توبته إلا من خاض في أمر عائشة وهذا منه تعظيم ومبالغة في أمر الأفك ولقد برأ الله تعالى أربعة باربعة برأ يوسف عليه السلام بشاهد من أهاليها وموسى عليه السلام من قول اليهود فيه بالبحر الذى ذهب بشوبه ومريم رضى الله عنها بانطاق ولدها وعائشة رضى الله عنها بهذه الاتى العظام في كتابه المعجز المتلوعلى وجه الدهر بهذه المبالغات فانظر كم بينها وبين تبرئة أولئك وما ذاك إلا لظاهر علوم منزلة رسوله والنبي عليه على أمانة محله صلى الله عليه وسلم وعلى آله (الخبثيات) من القول تعال (الخبثيين) من الرجال والنساء (والخبثيون) منهم يتعرضون (الخبثيات) من القول وكذلك (والطيبات للطيبين والطيبون للطيبات) أولئك مبرؤن مما يقولون أى فهم وأولئك اشارة الى الطيبين وانهم مبرؤن مما يقول الخبيثون من خبيثات الكلام وهو كلام جار مجرى المثل لعائشة رضى الله عنها وما رميت به من قول لا يطابق حاكمها في النزاهة والطيب ويجوز أن يكون اشارة الى أهل البيت وانهم مبرؤن مما يقول أهل الأفك وان يراد بالخبثيات والطيبات النساء الخبيثات يتزوجن الخبيثات والخبيثات تنزوج الخبيثات وكذا أهل الطيب (لهم مغفرة) مستأنف أو خبر بـ «خبر» (ورزق كريم) في الجنة ودخل ابن عباس رضى الله عنه ما على عائشة رضى الله عنها في مرضها وهى خائفة من القدر على الله تعالى فقال لا تخافى لأنك لا تقدمين الا على مغفرة ورزق كريم وتلا الآية ففتش عليها فراحباً تلا وقالت عائشة رضى الله تعالى عنها لقد أعطينت سماعاً ما أعطيتن امرأة نزل جبريل بصورتي في راحته حين أمر عليه الصلاة والسلام أن يتزوجني وتزوجني بكرًا وما تزوج بكرًا غيري وتوفى عليه الصلاة والسلام ورأسه في حجرى وقبري في بيتي (٣) وينزل عليه الوحي وأنا في لحافه وأنا ابنة خليفته وصديقه ونزل عندي من السماء وخلقت طيبة عند طيب ووعدت مغفرة ورزقا كريما وقال حسان معتمدرا في - قها

حصان رزان ما مزن برنية ✽ وتصبح غرثي من لحوم الغوازل
حيلة خير الناس ديناً ومنصبا ✽ بني الهدى والمكرمات الفواضل
عقيلة حتى من لؤى بن غالب ✽ كرام المشاعي مجدها غير زائل

مهنية قد طيب الله خبيها **﴿﴾** وطهرها من كل شين وباطل
 (يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتكم) أي بيوتكم تملكونها ولا تسكنونها (حتى
 تستأذوا) أي تستأذنوا عن ابن عباس رضي الله عنهما وقد قرأه والاستئذان في
 الأصل الاستعلام والاستكشاف استعمال من أنس الشيء إذا أبصره ظاهره مكشوفاً
 حتى تستعلموا أي اطلبوا لكم الدخول أم لا وذلك بتدبيره أو بتكبيره أو بتحميده أو بتفنيح
 (وتسلموا على أهلها) والتسليم أن يقول السلام عليكم أدخل ثلاث مرات فإن أذن له والا
 رجع وقيل إن تلاقياً يقدم التسليم والا فلا استئذان (ذلكم) أي الاستئذان والتسليم (خبر
 لكم) من تحية الجاهلية والدمور وهو الدخول بغير إذن فكان الرجل من أهل الجاهلية
 إذا دخل بيت غيره يقول حينئذ صباحاً وحينئذ مساء ثم يدخل فربما أصاب الرجل مع
 امرأته في لحاف واحد (لعلكم تذكرون) أي قيل لكم هذا لكي تذكروا وتتعضوا
 وتعلموا ما أمرتكم به في باب الاستئذان (فإن لم تجدوا فيها) في البيوت (أحداً) من
 الآذنين (فلا تدخلوها حتى يؤذن لكم) حتى تجدوا من يأذن لكم أو فإن لم تجدوا فيها
 أحداً من أهلها أولكم فيها حاجة فلا تدخلوها إلا بأذن أهلها لأن التصرف في ملك الغير لا بد
 من أن يكون برضاه (وإن قيل لكم ارجعوا) أي إذا كان فيها قوم فقالوا ارجعوا
 (فارجعوا) ولا تلجوا في إطلاق الأذن ولا تاجوا في تسهيل الحجاب ولا تفقوا على الأبواب
 لأن هذا مما يجلب الكراهة فاذنهي عن ذلك لادائه إلى الكراهة وجب الاتهاء عن كل
 ما يؤدى إليها من قرع الباب بعنف والتصريح بصاحب الدار وغير ذلك وعن أبي عبيد
 ما قرعت بأعلى عالم قط (هو أذكى لكم) أي الرجوع أطيب وأطهر لباقيته من سلامة
 الصدور والبعد عن الريبة أو أنفع وأمن خيراً (والله بما تعملون علم) وعيد للمخاطبين
 بأنه عالم بما يتون وما يذرون مما خوطبوا به فوف جزاءه عليه (ليس عليكم جناح أن
 تدخلوا) في أن تدخلوا (بيوتاً غير مسكونة) استثنى من البيوت التي يجب الاستئذان
 على دخولها ما ليس بمسكون منها كالمخانات والربط وحوانيت الجار (فيها منافع لكم)
 أي منفعة كالاستئذان من الحر والبرد وإواء الرجال والسلع والشراء والبيع وقيل
 الخربات يتبرز فيها والمتاع التبرز (والله يعلم ما تبدون وما تكتمون) وعيد للذين يدخلون
 الخربات والدور الخالية من أهل الريبة (قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم) من التبعض
 والمراد غض البصر عما يحرم والاقتصار به على ما يحل (ويحفظوا فروجهم) عن الزنا
 ولم يدخل من هنال الزنا لارخصة فيه بوجه ويجوز النظر إلى وجه الأجنبية وكفها وقد مرها
 في رواية إلى رأس المحارم والصدر والساقين والعضدين (ذلك) أي غض البصر وحفظ
 الفرج (أزكى لهم) أي أطهر من دنس الانتم (إن الله خبير بما يصنعون) فيه ترغيب
 وترهيب يعني أنه خبير بأحوالهم وأفعالهم وكيف يجيئون أبصارهم يعلم خائنة الأعين وما
 تخفي الصدور فعليه إذ أذاع فوذلك أن يكونوا منه على تقوى وحذر في كل حركة وسكون

(وقل للمؤمنات يقضن من أبصارهن ويحفظن فروجهن) أمرن بغض الأبصار فلا يحل للمرأة أن تنظر من الاجنبي الى ما تحت سترته الى ركبتيه وان اشتدت غضبت بصرها راسا ولا تنظر الى المرأة الا الى مثل ذلك وغض بصرها من الجانب أصلا وأولى بها وانما قدم غرض الأبصار على حفظ الفروج لان النظر يربد الزنا ورأى اند الفجور فيبدر الهوى طموح العين (ولا يبدن زينتهن) الزينة ما تزينة المرأة من حلي أو كحل أو خضاب والمعنى ولا يظهرن مواضع الزينة اذا نظرهن الزينة وهي الحلي ونحوها مباح فالمراد بهما مواضعها واظهارها وهي في مواضعها لاظهار مواضعها لاظهار أعيانها ومواضعها الرأس والاذن والعنق والصدر والعضدان والذراع والساق فهي للاكليل والقرط والقلادة والشاح والدملج والسوار والخلخال (الا مظهر منها) الا ما جرت العادة والحيلة على ظهوره وهو الوجه والكفان والقدمان في سترها جريح بين فان المرأة لا تجدد من مزاولة الاشياء يبدنها من الحاجة الى كشف وجهها خصوصا في الشهادة والمحاكمة والتكاح وتضطر الى المشي في الطرقات وظهور قدميها وخاصة الفقيرات منهن (وليضربن) وليضعن من قولك ضربت يدي على الحائط اذا وضعتها عليه (بضمهم) جمع خمار (على جيوهين) بضم الجيم مدني وبصري وعاصم كانت جيوهين واسعة تبدو منها صدورهن وما حولها كن يسدن الخمر من وراءهن فتبقى مكشوفة فأمرن بأن يسدنها من قدامهن حتى تغطيها (ولا يبدن زينتهن) أي مواضع الزينة الباطنة كالصدر والساق والرأس ونحوها (الابعوثن) لازواجهن جمع بعل (أو آبائهن) ويدخل فيهم الاجساد (أو آباء بعوثن) فقد صاروا محارم (أو أبناءهن) ويدخل فيهم النوافل (أو أبناء بعوثن) فقد صاروا محارم أيضا (أو اخواتهن أو بنى اخواتهن أو بنى اخواتهن) ويدخل فيهم النوافل وسائر المحارم كالاعمام والاخوال وغيرهم دلالة (أو نساكنهن) أي الحرائر لان مطلق هذا اللفظ يتناول الحرائر (أو ما ملكت أيمانهن) أي امائهن ولا يحل لعبدها أن ينظر الى هذه المواضع منها خصوصا كان أو عينا أو غلا وقال سعيد بن المسيب لا تفرنكم سورة النور فانها في الاماء دون الذكور وعن عائشة رضي الله عنها انها باحت النظر اليها لعبدها (أو التابعين غير) بالنصب شامي وبزيد وأبو بكر على الاستثناء أو الحال وغيرهم بالجر على البدل أو على الوصفية (أولى الاربة) الحاجة الى النساء قيل هم الذين يتبعونكم ليصيبيوكم فضل طعامكم ولا حاجة لهم الى النساء لانهم به لا يعرفون شيئا من أمرهن أو شيوخ صلحاء والعنسين أو الخصى أو المخنث وفي الاثر انه المحبوب والاول الوجه (من الرجال) حال (أو الطفل الذين) هو جنس فصلح أن يراد به الجمع (لم يظهر واعلى عورات النساء) أي لم يطلعوا لعدم الشهوة من ظهر على الشيء اذا أطلع عليه أو لم يبلغوا أو ان القدرة على الوطء من ظهر على فلان اذا قوى عليه (ولا يضربن بأرجلهن ليعلم ما يخفين من زينتهن) كانت المرء تضرب الارض برجلها اذا مشت لتسمع قعقة خلخالها فيعلم انها ذات خلخال فنهبن عن ذلك اذا سمع

صوت الزينة كإظهارها ومنه معنى صوت الحلى وسواها (وتوبوا إلى الله جميعاً به
المؤمنون) أبه شامى اتباعاً للصفة قبلها بعد حذف الألف لالتقاء الساكنين وغيره على
فتح الهاء ولأن بعدها ألف في التقدير (لعلكم تغلحون) العبد لا يخلو عن سهو وتقصير
في أوامره ونواهيهِ وإن اجتهد فله أوصى المؤمنين جميعاً بالتوبة ويتأمل الفلاح إذا تابوا
وقبل أحوج الناس إلى التوبة من توبهم أنه ليس له حاجة إلى التوبة وظاهر الآية يدل على
أن العصيان لا ينافي الإيمان (وأنكم هو الأباي منكم) الأباي جمع أبم وهو من لازم
لرجل كان أو امرأة بكراً كان أو ثيباً وأصله أباً ثم فقلت (والصالحين) أي الخبيرين
أو المؤمنين والمعنى زوجوا من تأيم منكم من الأحرار والحرث ومن كان فيه صلاح (من
عبادكم وأمائكم) أي من غلمانكم وجواريكم والأمر للندب إذا التمسك مندوب إليه (أن
يكونوا فقراء) من المال (يعظم الله من فضله) بالكفاية والقناعة أو اجتماع الرزقين وفي
الحديث اتقوا الرزق بالنسكاح وعن عمر رضي الله عنه روى مثله (والله واسع) غنى ذو سعة
لا يرزؤه اغناء الخلائق (علم) يسط الرزق لمن يشاء ويقدر وقبل في الآية دليل على أن تزويج
النساء والأباي إلى الأولياء كان تزويج العبيد والاماء إلى الموالى قلنا لرجل لا يلي على الرجل
الأيام إلا بأذنه فكذلك الأباي على المرأة إلا بأذنهم لأن الأيم ينتظمهما (وليستغف الذن
وليجهتد وإف الهبة كان المستغف طالب من نفسه العفاف (لا يجدون نكاحاً) استطاعة
تزوج من المهر والنفقة (حتى يفهم الله من فضله) حتى يقدرهم على المهر والنفقة قال عليه
الصلاة والسلام يأمعشر الشباب من استطاع منكم الباءة فليتزوج فإنه أغض للبصر وأحصن
للفرج ومن لم يستطع فعليه بالصوم فإنه له وجاء فانظر كيف رتب هذه الأوامر فامر أولاً بما
يهمهم من الفتنة ويبعد عن موقعة المعصية وهو غرض البصر ثم بالنكاح المحصن للدين المعنى
عن الحرام ثم بعزة النفس الأمانة بالسوء عن الطموح إلى الشهوة غرض العجز عن النكاح
إلى أن تقرر عليهم (والذين ينفقون الكتاب مما ملكت أيمانكم) أي المالك الذين
يطلبون الكتابة فالذين مرفوع بالابتداء أو منصوب بفعل يفسر (فكتبوهم) وهو
للندب ودخلت الفاء لتضمنه معنى الشرط والكتاب والمكتوبة كالكتاب والمكتوبة وهوان
يقول لمالوكه كاتبتك على ألف درهم فإن أداها عتق ومعناه كتبتك على نفسي أن تعتق
معي إذا وفيت بالمال وكتبتك على نفسك أن تفني بذلك أو كتبت عليك الوفاة بالمال وكتبت
على العتق ويجوز حالاً أو مؤجلاً ومنجماً وغيره فمعنى لا تطلق الأمر (إن علمتم فيهم خيراً)
قدرة على الكسب أو أمانة وديانة والندبية معلقة بهذا الشرط (وأتوبهم من مال الله الذي
آتاكم) أمر للمسلمين على وجه الوجوب بإعانة المكتاتين وإعطائهم سهمهم من الزكاة
لقوله تعالى وفي الرقاب وعند الشافعي رحمه الله معناه حطوا من بدل الكتاب بقر بما وهذا
عندنا على وجه الندب والأول الوجه لأن الإتياء هو التملك فلا يقع على الخط سأل صبيح
مولاه حوياً أن يكتبه فابى فنزل وأعلم أن العبيد أربعة قن مقنى للخدمة وما ذوق في

التجارة ومكاتب وأبق فتال الاول ولي العزلة الذي حصل العزلة بإيثار الخلوة وترك العشرة
والثاني ولي العسيرة فهو نجى الحضرة يخاطب الناس للخبرة وينظر اليهم بالعبرة ويأمرهم
بالعبرة فهو خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم يحكم بحكم الله وياخذ الله ويعطي في الله
ويقوم عن الله ويتكلم مع الله فالذي يأسق تجارتهم والعقل رأس بضاعته والعدل في الغضب
والرضا ميزانه والقصد في الفقر والغنى عنوانه والعلم مفزعه ومناه القرآن كتاب الاذن
من مولاه هو كائن في الناس بظواهره بائن منهم بسرته فقد هجرهم فياله عليهم في الله
باطنائهم وصلهم فيالمهم عليه الله ظاهرا

وما هو منهمو بالعيش فيهم ✎ ولكن معدن الذهب الرغام
يا كل مايا كلون ويشرب ما يشربون وما يدريهم انه ضيف الله يرى السموات والارض
قائمات بأمره وكأنه قيل فيه

فان تنفق الانام وأنت منهم ✎ فان المسك بعض دم الغزال
فقال ولي العزلة أسمى وأحلى وحال ولي العشرة أوفى وأعلى ونزل الاول من الثاني في حضرة
الرحمن منزلة النديم من الوزير عند السلطان أما التي عليه الصلاة والسلام فهو كرم
الطرفين ومعدن الشندين وجمع الحالين ومنبع الزلايين فيا طأن أحواله مهتدي ولي
العزلة وظاهر أعماله مقتدي ولي العشرة والثالث المجاهد المحاسب العامل المطالب
بالضرائب كنجوم المكاتب عليه في اليوم والليلة خمس وفي المائتين درهما خمسة وفي السنة
شهر وفي العمر ضرورة فكانه اشترى نفسه من ربه بهذه النجوم المربنة فيسفي في فكالك رقبته
خوفامن البقاء في رقة العبودية وطمعافي فتح باب الحرية ليسرح في رياض الجنة فيفتح
بجياه ويفعل ما يشاءه ويهواه والرابع الاياقي فأكثرهم فيهم القاضي الجائر والعالم غير
العامل والعامل المرائي والواعظ الذي لا يفعل ما يقول ويكون أكثر اقواله الفضول وعلى
كل ما لا ينفعه يصول فضلا عن السارق والزاني والغاصب فنعهم أخبر النبي عليه الصلاة
والسلام ان الله لينصر هذا الدين يقوم لاخلق لهم في الآخرة (ولا تذكرها وافتياتكم على
البقاء) كان لابن أبي ست جوار معاذة ومسيكة وأمية وعمرة وأروى وقتيلة بكرهن على
البقاء وضرب عليهن الضرائب فشكت ثقتان منهن الى رسول الله عليه الصلاة والسلام
فنزلت ويكني بالفتي والقناة عن العبد والامة والبغاء الزنا للنساء خاصة وهو مفصل رليفت (ان
أردن تحصنا) تعفقا عن الزنا واتحافيه بهذا الشرط لان الاكراه لا يكون الامع ارادة
التحصن فآمر المطيعة البغاء لا يسمى مكرها ولا أمرا كراهيا ولا نهانزلت على سبب فوق
النهى على تلك الصفة وفيه توبيخ للوالى أى اذا رغب في التحصن فاتم أحق بذلك (لا تبتغوا
عرض الحياة الدنيا) أيم لتبتغوا با كراههن على الزنا جورهن وأولادهن (ومن يكرهن
فان الله من بعدا كراههن غفور رحيم) أى لمن وفي مصعب ابن مسعود كذلك وكان
الحسن يقول لمن والله لمن والله ولعل الاكراه كان دون ما اعتبرته الشريعة وهو الذي

يخاف منه التلف فكانت آتمة أولهم اذا تابوا (ولقد أنزلنا اليكم آيات مبينات) بفتح الياء
 حجازى وبصرى وأبو بكر وحامد والمراد الآيات التي بينت في هذه السورة وأوضعت في
 معاني الاحكام والحدود وجازان يكون الاصل مينا فها فتسع في الطرف أى أجرى مجرى
 المفعول به كقوله ويوم شهادته وبكسر هاء غيرهم أى بينت هى الاحكام والحدود جعل
 الفعل لها مجازا أو من بين بمعنى تبين ومنه المثل * قديين الصبح لذي عينين * (ومثلا من
 الذين خلوا من قبلكم) ومثلا من أمثال من قبلكم أى قصة عجيبه من قصصهم كقصة
 يوسف ومرهم بمعنى قصة عائشة رضي الله عنها (وموعظة) ما وعظه من الآيات والمثل من
 نحو قوله تعالى ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله لولا الذم لفسدتهم ولولا الذم لفسدتهم يعظمكم
 الله ان تعودوا لئله أبدا (للتقين) أى هم المنتفعون بها وان كانت موعظة للكل نظير قوله
 (الله نور السموات والارض) مع قوله مثل نوره ويهدى الله لنوره قولك زيد كرم وجود
 ثم تقول ينعش الناس بكرمه وجوده والمعنى ذونور السموات ونور السموات والارض الحق
 شبه بالنور في ظهوره وبيانه كقوله الله ولى الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور أى
 من الباطل الى الحق وأضاف النور الهممالدلالة على سعة اشراقه وفشواضته حتى تضيئ
 له السموات والارض وجازان المراد أهل السموات والارض وانهم يستضيئون به (مثل
 نوره) أى صفة نوره العجيبة الشأن في الاضافة (كشكوة) كصفة مشكاة وهى الكوة
 فى الجدار غير النافذة (فيها مصباح) أى سراج ضخم ناقب (المصباح فى زجاجة) فى قنديل
 من زجاج شامى بكسر الزاى (الزجاجة كأنها كوكب درى) مضى بضم الدال وتشديد
 الياء منسوب الى الدر لقرط ضيائه وصفائه وبالكسر والمهزة عمرو وعلى كأنه يدرى الظلام
 بضوئه وبالضم والمهزة أبو بكر وحزرة شبه فى زهرته باحد الكواكب الدرارى كالشجرى
 والزهرة ونحوهما (توقد) بالتخفيف حمزة وعلى وأبو بكر الزجاجة وتوقد بالتخفيف شامى
 ونافع وحفص وتوقد بالتشديد مكى وبصرى أى هذا المصباح (من شجرة) أى ابتداء
 ثقبه من زيت شجرة الزيتون يعنى رويت زبالتة بزيتها (مباركة) كثيرة المنافع وألانتها
 نبتت فى الارض التى يورك فيها العالمين وقيل بآرك فيها سبعون نيامنهم ابراهيم عليه السلام
 (زيتونه) بدل من شجرة نعمنا (لا شرقية ولا غربية) أى منبتها الشام يعنى اليمن من
 المشرق ولان المغرب بل فى الوسط منها وهو الشام وأجود الزيتون زيتون الشام وقيل
 ليست مما تطلع عليه الشمس فى وقت شروقها أو غروبها فقط بل تصيبها بالقدادة والعشى
 جميعا فهى شرقية وغربية (يكاد زيتها) دهنها (يضى) ولم تحسبه نار) وصف الزيت
 بالصفاء والوميض وانه لثلاثه يكاد يضى من غير نار (نور على نور) أى هذا النور الذى
 شبه به الحق نور متضاعف قد تناصر فيه المشكاة والزجاجة والمصباح والزيت حتى لم يبق
 بقية مما يقوى النور وهذا لان المصباح اذا كان فى مكان متضائق كالمشكاة كان أجمع
 لنوره بخلاف المكان الواسع فان الضوء ينتشر فيه والفسد يعلو على زيادة الانارة

وكذلك الزيت وصفائه وضرب المثل يكون بذني محسوس منه ودلا بعلی غیر معاین ولا مشهود قابو تمام لما قال في المأمون

اقدام عمرو في سماحة حاتم ❦ في حلم أحنف في ذكاء اياس

قيل له ان الخليفة فرق من مثله بهم فقال مرتجلا

لا تنكر واضربني له من دونه ❦ مثلا شرود في الندى والباس

فان الله قد ضرب الاقل لنوره ❦ مثلا من المشكاة والنبراس

(يهدى الله لنوره) أي لهذا النور الثاقب (من يشاء) من عباده أي يوفق لاصابة الحق من يشاء من عباده بالمهام من الله أو ينظره في الدليل (ويضرب الله الامثال للناس) تقريرا الى افهامهم ليعتبروا فيؤمنوا (والله بكل شيء عليم) فيبين كل شيء بما يمكن ان يعلم به وقال ابن عباس رضي الله عنه مثل نوره أي نور الله الذي هدى به المؤمن وقرأ ابن مسعود رجه الله مثل نوره في قلب المؤمن كشكاة وقرأ أبي مثل نور المؤمن (في بيوت) يتعلق بمشكاة أي كشكاة في بعض بيوت الله وهي المساجد كأنه قيل مثل نوره كما يرى في المسجد نور المشكاة التي من صفتها كيت وكيت أو بتوقد أي توقد في بيوت أو يسبح أي يسبح له رجال في بيوت وفيها تكبر رقيه توكيد نحو زيد في الدار جالس فيها أو بمحذوف أي سجدوا في بيوت (أذن الله) أي أمر (أن ترفع) تبني كقوله بناها رفع سمكها فسواها واذير فرفع ابراهيم القوا غدا وتعظم من الرفعة وعن الحسن ما أمر الله أن ترفع بالبناء ولكن بالتعظيم (ويذكر فيها اسمه) ينثي فيها كتابه أو هو عام في كل ذكر (يسبح له فيها بالغدو والآصال) أي يصلي له فيها بالغداة صلاة الفجر وبالآصال صلاة الظهر والعصر والعشاءين وإنما وحده الغدو لان صلاته صلاة واحدة وفي الآصال صلوات والآصال جمع أصل جمع أصيل وهو العشي (رجال) فاعل يسبح يسبح شامي وأبو بكر ويسند الى أحد الظروف الثلاثة أعني له فيها بالغدو ورجال مرفوع بما دل عليه يسبح أي يسبح له (لاتسفلهم التجارة) في السفر (ولايبيع) في الحضر وقيل التجارة الشراء اطلاقا لاسم الجنس على النوع أو خص البيع بعد ما عم لأنه أوغل في الالهام من الشراء لان الربح في البيعة الاربحة متيقن وفي الشراء مظنون (عن ذكر الله) باللسان والقلب (واقام الصلوة) أي وعن اقامة الصلاة التاء في اقامة عوض من العين الساقطة للاعلال والاصل اقوام فلما قلبت الواو ألفا اجتمع ألفان فخذفت احدهما لالتقاء الساكنين فادخلت التاء عوضا عن المحذوف فلما اضيفت اقيمت الاضافة مقام التاء فاسقطت (وايتاء الزكاة) أي وعن ايتاء الزكاة والمعني لتجارة لهم حتى تلهم كأولياء العزلة أو يقيمون ويشقرون ويذكرون الله مع ذلك وإذا حضرت الصلاة قاموا اليها غير متناقضين كأولياء العشرة (يحافون يوما) أي يوم القيامة ويحافون حال من الضمير في تلهم أوصفة أخرى لرجال (تنقلب فيه القلوب) ينلوعها الى الخارج (والابصار) بالشفوض والزرقاة أو تنقلب القلوب الى الايمان بعد الكفران والابصار الى العيان بعد

انكاره للظلمين كقوله فكشفنا عنك غطاءك فبصرك اليوم - جديد (ليجز بهم الله أحسن
 ما عملوا ويزيدهم من فضله) أى يسبحون ويخافون ليجز بهم الله أحسن جزاء أعمالهم
 أى ليجز بهم ثوابهم مضاعفا ويزيدهم على الثواب الموعود على العمل تفضلا (والله يرزق
 من يشاء بغير حساب) أى يشيب من يشاء ثوابا لا يدخل فى حساب الخلق هذه صفات
 المهتدين بنور الله فاما الذين ضلوا عنه فالد كورون فى قوله (والذين كفروا أعمالهم
 كسراب) هو ما يرى فى الفلاة من ضوء الشمس وقت الظهر يسرب على وجه الارض كأنه
 ماء يجرى (بقية) بقاع أو جمع قاع وهو المنبسط المستوى من الارض كجسيرة فى جار
 (بحسبه الظلمات) يظنه العطشان (ماء حتى اذا جاءه) أى جاء الى ما توهم أنه ماء (لم يجده
 شيئا) كاظنه (ووجد الله) أى جزاء الله كقوله يجد الله غفورا رحما أى يجد مغفرته ورحمته
 (عنده) عند الكافر (فوفاه حسابه) أى أعطاه جزاء عمله وأفيا كاملا وحده بعد تقدم
 الجمع جملا على كل واحد من الكفار (والله سميع الحساب) لأنه لا يحتاج الى عد وعقد ولا
 يشغله حساب عن حساب أو قريب حسابه لان ما هوأت قريب شبه ما يعمل من لا يعتد
 الايمان ولا يتبع الحق من الاعمال الصالحة التى يحسب انفعه عند الله وتعبه من عذابه
 ثم يخيب فى العاقبة أمره وبقى خلاف ما قدر بسراب يراه الكافر بالساهرة وقد غلبه عطش
 يوم القيامة فيحسبه ماء فيانبه فلا يجد ما رجاه ويجد بانية الله عنده يأخذونه فيعتلون الى
 جهنم فيسقونهم الحميم والقساق وهم الذين قال الله فيهم - عاملة نامسة وهم يحسبون انهم
 يحسنون صنعا قيل نزلت فى عتبة بن ربيعة بن أمية كان يترهب ملتصا بالدين فى الجاهلية فلما
 جاء الاسلام كفر (أو كظلمات فى بحر) أو هنا كأوفى أو كصيب (الحى) عميق كثير
 الماء منسوب الى اللج وهو معظم ماء البحر (يفشاه) يقش البحر أو من فيه أى يملؤ ويغطي
 (موج) هو ما ترتفع من الماء (من فوقه موج) أى من فوق الموج موج آخر (من فوقه
 سحاب) من فوق الموج الاعلى سحاب (ظلمات) أى هذه ظلمات ظلمة السحاب وظلمة
 الموج وظلمة البحر (بعضها فوق بعض) ظلمة الموج على ظلمة البحر وظلمة الموج على
 الموج وظلمة السحاب على الموج (إذا أخرج يده) أى الواقع فيه (لم يكدرها) مبالغة
 فى لم يراها أى لم يقرب ان يراها فضلا عن أن يراها شبه أعمالهم وألقى فوات نفعها وحضور
 ضررها بسراب لم يجده من خدعه من بعيد شيئا لم يكفه خيبة وكذا ان لم يجد شيئا كغيره من
 السراب حتى وجد عنده الزبانية تغتله الى النار وشبهها تانيا فى ظلمتها وسوادها لكونها باطلة
 وفى خلوها عن نور الحق بظلمات متراكمة من لج البحر والامواج والسحاب (ومن لم يجعل
 الله له نورا فإله من نور) من لم يهده الله لم يهتد عن الزجاج فى الحديث خلق الله الخلق فى
 ظلمة ثم رش عليهم من نوره فن أصابه من ذلك النور اهتدى ومن أخطأ ضل (المر) ألم
 تعلم يا محمد علما يقوم مقام العيان فى الايقان (أن الله يسبح له من السموات والارض
 والطير) عطف على من (صافات) حال من الطير أى يصفن أجفهن فى الهواء (كل قد

علم صلاته وتسبيحه) الضمير في علم لكل أولئك وكذا في صلاته وتسبيحه والصلاة الدعاء ولم يعد
أن يلهم الله الطير دعاءه وتسبيحه كالألمه سائر المعلوم الدقيقة التي لا يكاد العقل لا يهتد ونالها
(والله عليم بما يفعلون) لا يترتب عن علمه شيء (والله ملك السموات والأرض) لأنه خالقهما
ومن ملك شيئاً فبتمليكها إياه (والى الله المصير) مرجع الكل (ألم تر أن الله يري) يسوق إلى
حيث يريد (سحاباً) جمع معانده دليله (ثم يؤلف بينه) وقد كبره لافظ أى يضم بعضه إلى
بعض (ثم يجعله ركاماً) مترا كما بعضه فوق بعض (فترى الودق) المطر (يخرج من
خلاله) من فتوقه ومخارجه جمع خلل كجبال في جبل (وينزل) وينزل مكى ومدنى
وبصرى (من السماء) لا ابتداءً لانه لا ابتداء لانزال من السماء (من جبال) من
التبعيض لان ما ينزله الله بعض تلك الجبال التي (فيها) في السماء (من برد) للبيان أو
الأوليان للابتداء والآخر للتعويض ومعناه أنه ينزل البرد من السماء من جبال فيها وعلى
الأول مفعول ينزل من جبال أى بعض جبال فيها ومعنى من جبال فيها من برد أن يخلق
الله في السماء جبال برد كما خلق في الأرض جبال حجر أو يريد السكتة بذكر الجبال كما يقال
فلان يملك جبلاً من ذهب (فيصيبه) بالبرد (من يشاء) أى يصيب الانسان وزرعه
(ويصرفه عن يشاء) فلا يصيبه أو يعذب من يشاء ويصرفه عن يشاء فلا يعذبه (يكاد
سنابرقه) ضوئه (يذهب بالابصار) يخطفها يذهب بزيادة الباء (يقب الله
الليل والنهار) يصرفه ما في الاختلاف طولاً وقصراً والتعاقب (ان في ذلك) في أجزاء
السحاب وانزال الودق والبرد وتقلب الليل والنهار (لعلهم لا يؤمنوا بالعدول
وهذا من تعدد الدلائل على ربوبيته حيث ذكر تسبيح من في السموات والأرض وما
يطير بينهم ما ودعاهم له وتسخير السحاب الى آخر ما ذكره في براهين لأئمة على وجوده
دلائل واضحة على صفاته من نظره وتدبره بين دليلاً آخر فقال تعالى (والله خلق كل
خلق كل جزء وعلى (دابة) كل حيوان يدب على وجه الأرض (من ماء) أى من نوع
من الماء مختص بتلك الدابة أو من ماء مخصوص وهو النطفة ثم خالف بين المخلوقات من
النطفة فيها هوام ومنها بهائم ومنها أناسى وهو كقوله يسقى بماء واحد وتفضل بعضها على
بعض في الأكل وهذا دليل على أن لها خالقاً ومداً لا لم تختلف لتوافق الاصل وإنما
عرف الماء في قوله وجعلنا من الماء كل شيء حي لان المقصود ثم ان أجناس الحيوان مخلوقة
من جنس الماء وأنه هو الاصل وان تخلصت بينه وبينها وسائط قالوا ان أول ما خلق الله الماء
فخلق منه النار والريح والطين فخلق من النار الجن ومن الريح الملائكة ومن الطين آدم
ودواب الأرض ولما كانت الدابة تشتمل المميز وغير المميز غلب المميز فأعطى ما وراءه
حكمه كأن الدواب كلها مميوزة عن ثم قيل (فمنهم من يمشى على بطنه) كالغنية والحوت
وسعى الزحف على البطن مشياً استعاره كما يقال في الأمر المسقر قد مشى هذا الأمر أو
على ظرائق المشاة لذكر الزا- فمع المشاة (ومنهم من يمشى على رجلين) كالانسان

والطير (ومنهم من يمشى على أربع) كالهاشم وقدم ما هو أعرق في القدرة وهو الماشي
بغير آلة مشى من أرجل أو غيرها ثم الماشي على رجلين ثم الماشي على أربع (بخلق الله
ما يشاء) كيف يشاء (إن الله على كل شيء قدير) لا يمتدح عليه شيء (لقد أنزلنا آيات
مبينات والله يهدي من يشاء) بلطفه ومشيئته (إلى صراط مستقيم) إلى دين الإسلام
الذي يوصل إلى جنته والآيات لا لزوم مجتهدا ذكر أنزال الآيات ذكر بعدها افتراق
الناس إلى ثلاث فرق فرقة صدقت ظاهرا وكذبت باطنا وهم المنافقون وفرقة صدقت
ظاهرا وباطنا وهم المخلصون وفرقة كذبت ظاهرا وباطنا وهم الكافرون على هذا
الترتيب وبدأ بالمناققين فقال (ويقولون آمنا بالله وبالرسول) بألسنتهم (وأطعنا) الله
والرسول (ثم يهتول) يعرض عن الأقياد لحكم الله ورسوله (فريق منهم من بعد ذلك)
أي من بعد قولهم آمنا بالله وبالرسول وأطعنا (وما أولئك بالمؤمنين) أي المخلصين وهو
إشارة إلى القائلين آمنا وأطعنا لا إلى الفريق المتولي وحده وفيه اعلام من الله بأن جميعهم
متنب عنهم الإيمان لا اعتمادهم ما يعتقد هؤلاء والأعراض وإن كان من بعضهم فالرضا
بالأعراض من كلهم (وإذا دعوا إلى الله ورسوله) أي إلى رسول الله كقولك أعجبني
زيد وكرمه تريد كرم زيد (ليحكم) الرسول (بينهم إذا فريق منهم معرضون) أي فاجأ
من فريق منهم الأعراض نزلت في بشر المنافق وخصمه اليهودي حين اختصاصه في أرض
فجعل اليهودي يجره إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم والمنافق إلى كعب بن الأشرف ويقول
إن محمدا يخيف علينا (وإن يكن لهم الحق) أي إذا كان الحق لهم على غيرهم (يأتوا إليه)
إلى الرسول (مذعنين) حال أي مسرعين في الطاعة طلبا لحقهم لرضا بحكم رسولهم قال
الزجاج الأذعان الأسراع مع الطاعة والمعنى أنهم لعرفتهم أنه ليس معك إلا الحق والمراد العدل
البعث يمتنعون عن المحاكاة إليك إذا ركبهم الحق لئلا تنتزعهم من أحقادهم بقضاءك عليهم
لخصومهم وإن ثبت لهم حق على خصم أسرعوا إليك ولم يرضوا إلا بحكومتك لتأخذ لهم
ماوجب لهم في ذمة الخصم (أفي قلوبهم مرض أم ارتابوا أم يخافون أن يخيف الله عليهم
ورسوله) قسم الأمر في صدودهم عن حكمته إذا كان الحق عليهم بأن يكونوا مرضى
القلوب منافقين أو مرتابين في أمر ربوتهم أو خائفين الخيف في قضائه ثم أبطل خوفهم حينه
بقوله (بل أولئك هم الظالمون) أي يخافون أن يخيف عليهم لعرفتهم بحاله وأعلمهم
ظالمون يريدون أن يظلموا وإن له الحق عليهم وذلك شيء لا يستطيعونه في مجلس رسول الله
عليه الصلاة والسلام فمن ثم يأتون المحاكاة إليه (إنما كان قول المؤمنين) وعن الحسن
قول بالرفع والنصب أقوى لأن أولى الاسمين بكونه اسم المكان أو غلما في التعريف وإن
يقولوا أو غل بخلاف قول المؤمنين (إذا دعوا إلى الله ورسوله ليحكم) النبي عليه الصلاة
والسلام ليحكم أي ليفعل الحكم (بينهم) بحكم الله الذي أنزل عليه (أن يقولوا سمعنا)
قوله (وأطعنا) أمره (وأولئك هم المفلحون) الفائزون (ومن يطع الله) في فرائضه

(ورسوله) في سننه (ويخش الله) على ماضى من ذنوبه (وبتقه) فيما يستقبل
 (فأولئك هم الفائزون) وعن بعض الملوك انه سأل عن آية كافية فقلت له هذه الآية
 وهي جامعة لاسباب الفوز وبتقه يسكون الهاء أبو عمرو وأبو بكر بنية الوقف ويسكون
 القاف وبكسر الهاء مختلصة حفص وبكسر القاف والهاء غيرهم (وأقسموا بالله جهد
 أيمانهم) أى حلف المناقون بالله جهد اليمين لانهم بذلوا فيها مجهودهم وجهد يمينه
 مستعار من جهد نفسه اذا بلغ أقصى وسعها وذلك اذا بالغ في اليمين وبأغ غاية شديتها ووكادتها
 وعن ابن عباس رضى الله عنهما من قال بالله فقد جهد يمينه وأصل أقسم جهد اليمين أقسم
 بجهد اليمين جهدا حذف الهمل وقدم المصدر فوضع موضعه مضافا الى المفعول كقوله
 ف ضرب الرقاب وحكم هذا المنصوب حكم الحال كما قال جاهدين أيمانهم (لكن أمرتهم
 ليخرجن) أى لئن أمرنا محمد بالخروج الى الغزو لغزونا أو بالخروج من ديارنا لخرجنا
 (قل لا تقسموا) لا تحلفوا كاذبين لانه معصية (طاعة معروفة) أمثل وأولى بكم من
 هذه الايمان الكاذبة مبتدأ محذوف الخبر او خبر مبتدأ محذوف أى الذى يطلب منكم
 طاعة معروفة معلومة لا يشك فيها ولا يرتاب كطاعة الخلق من المؤمنين لا ايمان تقسمون
 بها بأفواهكم وقلوبكم على خلافها (ان الله خير بما تعملون) يعلم ما فى ضمائركم ولا يخفى
 عليه شئ من سرائركم وانه فاضحكم لا محالة ومجازيكم على ثنائكم (قل أطيعوا الله
 وأطيعوا الرسول) صرف الكلام عن التوبة الى الخطاب على طريق الالتفات هو أبلغ في
 نهيهم (فان تولوا فاعلموا انهم يردون) فان تولوا فاضررتهم وانما
 ضررتهم انفسكم فان الرسول ليس عليه الا ما حمله الله تعالى وكلفه من أداء الرسالة فاذا أدى
 فقد خرج عن عهده تكليفه وأما أنتم فعليكم ما كلفتم من التلقى بالمقبول والاذعان فان لم
 تفعلوا وتولينم فقد عرضتم نفوسكم لسخط الله وعذابه (وان طغيوه تهتدوا) أى وان
 أطعتموه فيما يأمركم وبهاكم فقد أحرزتم نصيبكم من الهدى فالضرر في توليكم والنفع
 عائدان اليكم (وما على الرسول الا البلاغ المبين) وما على الرسول الا أن يبلغ ماله تقع في
 قلوبكم ولا عليه ضرر في توليكم والبلاغ بمعنى التبليغ كالاداء بمعنى التأدية والمبين الظاهر
 لكونه مقرونا بالآيات والمعجزات ثم ذكر المخلصين فقال (وعد الله الذين آمنوا منهم
 وعمالوا الصالحات) الخطاب للنبي عليه الصلاة والسلام ولن معه ومنكم للبيان وقيل
 المراد به المهاجرون ومن للتبليغ (ليستخلفنهم في الارض) أى أرض الكفار وقيل
 أرض المدينة والصحيح انه عام لقوله عليه الصلاة والسلام ليدخلن هذا الدين على ما دخل
 عليه الليل (كما استخلف) استخلف أبو بكر (الذين من قبلهم) وليمكن لهم دينهم الذى
 ارتضى لهم وليبدلهم) وليبدلهم بالتخفيف مكى وأبو بكر (من بعد خوفهم أمنا) وعدهم
 الله أن ينصر الاسلام على الكفر ويورثهم الارض ويجمعهم فيها خلفاء كما فعل بيني اسرائيل
 حين أورثهم مصر والشام بعد اهلاك الجبابرة وان عز الدين المرتضى وهو دين الاسلام

وتمكنه تثبيتته وتعضيده وأن يؤمن سرهم ويرزبل عنهم الخوف الذي كانوا عليه وذلك
 أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه مكثوا بمكة عشرين سنة خائفين ولما هاجروا كانوا
 بالمدينة يصبحون في السلاح ويمسون فيه حتى قال رجل ما أتى علينا يوم نأمن فيه ونضع
 السلاح فنزلت فقال عليه الصلاة والسلام لا تغربون إلا بغير احتياج إلى رجل منكم في
 الملا العظيم محتديا ليس معه حديدة فأبجز الله وعده وأظهرهم على جزيرة العرب وافتتحوا
 أبعد بلاد المشرق والمغرب ومن قوام ملك الأكرسة وملكوا خزانهم واستولوا على الدنيا
 والقسم المتلقى باللام والنون في ليستخلفهم مخذوف تقديره وعدهم الله وأقسم ليستخلفهم
 أوزل وعد الله في تحققه منزلة القسم فلتقى بما يتلقى به القسم كأنه أقسم الله ليستخلفهم
 (يعبدونني) أن جعلته استثناء فلا محل له كأنه قيل ما لهم يستخلفون ويؤمنون فقال
 يعبدونني موحدين ويجوز أن يكون حالا بدلا من الحال الأولى وإن جعلته حالا عن
 وعدهم أي وعدهم الله ذلك في حال عبادتهم فحله النصب (لا يشركون بي شيا) حال
 من فاعل يعبدون أي يعبدونني موحدين ويجوز أن يكون حالا بدلا من الحال الأولى
 (ومن كفر بعد ذلك) أي بعد الوعد والمراد كفران النعمة كقوله تعالى فكفرت بأنعم الله
 (وأولئك هم الفاسقون) هم الكاملون في فسقهم حيث كفروا تلك النعمة الجسيمة وجسروا
 على غمطها قالوا أول من كفر هذه النعمة قلة عثمان رضي الله عنه فاقنتوا بعد ما كانوا
 أخوانا وزال عنهم الخوف والآية أوضح دليل على صحة خلافة الخلفاء الراشدين رضي الله
 عنهم أجمعين لأن المستخلفين الذين آمنوا وعملوا الصالحات هم هم (وأقيموا الصلوة)
 معطوف على أطيعوا الله وأطيعوا الرسول ولا يضر الفصل وإن طال (أتوا زكوة
 وأطيعوا الرسول) فيما يدعوكم إليه وكررت طاعة الرسول تأكيد الوجوب (لعلكم
 ترجون) أي لكي ترجوا فاتها من مستحبات الرحمة ثم ذكر الكافرين فقال (لأنحسبن
 الذين كفروا معجزين في الأرض) أي فائتين الله بأن لا يقدر عليهم فيها فائتاء خطاب
 للنبي عليه الصلاة والسلام وهو الفاعل والمفعولان الذين كفروا ومعجزين وبالباء شامخ
 وخزرة والفاعل النبي صلى الله عليه وسلم لتقدم ذكره والمفعولان الذين كفروا ومعجزين
 (ومأواهم النار) معطوف على لأنحسبن الذين كفروا ومعجزين كأنه قيل الذين
 كفروا لا يفوتون الله ومأواهم النار (ولبئس المصير) أي المرجع النار (يأبها الذين
 آمنوا ليستأذنكم الذين ملكت أيمانكم) أمر بأن يستأذن العبيد والاماء (والذين لم
 يبلغوا الحلم منكم) أي الاطفال الذين لم يحتلموا من الاحرار وقرئ بسكون اللام تخفيفا
 (ثلاث مرات) في اليوم واليلة وهي (من قبل صلوة الفجر) لأنه وقت القيام من
 المضاجع وطرح ما ينأمن فيه من الثياب ولبس ثياب اليقظة (وحين تضعون ثيابكم من
 الظهيرة) وهي نصف النهار في القيظ لانه وقت وضع الثياب لليلولة (ومن بعد صلوة
 الدشاء) لانه وقت التجرد من ثياب اليقظة والالتحاف بثياب النوم (ثلاث عورات)

لكم) أى هى أوقات ثلاث عورات خذف المبتدأ والمضاف وبالنصب كوفى غير حص
 بدلامن ثلاث مرات أى أوقات ثلاث عورات وسمى كل واحد من هذه الأحوال عورة
 لان الانسان يختل تستره فيها والعورة الخلل ومنها الاعور المختل العين دخل غلام من
 الانصار يقال له مدبج بن عمرو على عمر رضى الله عنه وقت الظهيرة وهو نائم وقد انكشف
 عنه ثوبه فقال عمر رضى الله عنه وددت أن الله نهى عن الدخول فى هذه الساعات الا
 بالاذن فانطلق الى النبي صلى الله عليه وسلم وقد نزلت عليه الآية ثم عذره في ترك
 الاستئذان وراء هذه المرات بقوله (ليس عليكم ولا عليهم جناح بعدهن) أى لا اثم عليكم
 ولا على المذكورين فى الدخول بغير استئذان بعدهن ثم بين العلة في ترك الاستئذان فى
 هذه الاوقات بقوله (طوافون عليكم) أى هم طوافون بمحوايج البيت (بعضكم)
 مبتدأ خبره (على بعض) تقديره بعضكم طائف على بعض خذف طائف لدلالة طوافون
 عليه ويجوز أن تكون الجملة بدلامن التى قبلها وأن تكون مبينة مؤكدة يعنى ان بكم
 وبهم حاجة الى الخاططة والمداخلة بطوافون عليكم للخدمة ونطوفون عليهم للاستخدام
 فلو جزم الامر بالاستئذان فى كل وقت لافضى الى الحرج وهو مدفوع فى الشرع بالنص
 (كذلك بين الله لكم الآيات) أى كايين حكم الاستئذان بين لكم غيره من الآيات
 التى احتجتم الى بيانها (والله عليم) بمصالح عباده (حكيم) فى بيان مراده (واذا بلغ
 الاطفال منكم) أى الاحرار دون المماليك (الحلم) أى الاحتلام أى اذا بلغوا وأرادوا
 الدخول عليكم (فليستأذنوا) فى جميع الاوقات (كاستأذن الذين من قبلهم) أى
 الذين بلغوا الحلم من قبلهم وهم الرجال أو الذين ذكر وامن قبلهم فى قوله يأبى الذين آمنوا
 لا تدخلوا بيوتكم حتى تستأنسوا وتسلموا الآية والمعنى ان الاطفال مأذون لهم
 فى الدخول بغير اذن الا فى العورات الثلاث فاذا اعتاد الاطفال ذلك ثم بلغوا بالاحتلام أو
 بالسن وجب أن يفطموا عن تلك العادة ويحملوا على أن يستأذنوا فى جميع الاوقات كالرجال
 الكبار الذين لم يعتادوا الدخول عليكم الا باذن والناس عن هذا غافلون وعن ابن عباس
 رضى الله عنه ثلاث آيات جحدن الناس الاذن كله وقوله ان أصكم مكرم عند الله
 أنفأكم واذا حضر القسمة وعن سعيد بن جبيرة يقولون هى مفسوخة والله ما هى بمفسوخة
 وقوله (كذلك بين الله لكم آياته والله عليم) فهاتين من الاحكام (حكيم) بمصالح
 الانام (والقواعد) جمع قاعد لانها من الصفات المختصة بالنساء كالطالق والخائض أى
 اللاتى قعدن عن الحيض والولد لكبرهن (من النساء) حال (اللاتى لا يرجون نكاحا)
 يطمن فيه وهى فى محل الرفع صفة للبند او هى القواعد والخبر (فليس عليهن جناح)
 اثم ودخلت الفاء فى المبتدأ من معنى الشرط بسبب الالف واللام (أن يرضعن) فى ان
 يرضعن (ثيابهن) أى الظاهرة كاللحفة والجلباب الذى فوق الخمار (غير) حال
 (متبرجات بزينة) أى غير مظهرات زينة يريد الزينة الخفية كالشعر والعمر والساق

ونحو ذلك أى لا يقصد ن بوضه التبرج ولكن التفتيف وحقيقة التبرج تكلف اظهار
 ما يجب اخفاؤه (وأن يستعفن) أى يطلن العفة عن وضع الثياب فيستترن وهو مبتدا
 خبره (خير لهن والله سميع) لما يعلن (عليه) بما يقصدن (ليس على الاعمى حرج
 ولا على الاعرج حرج ولا على المريض حرج) قال سعيد بن المسيب كان المسلمون اذا
 خرجوا الى الفروم النبي صلى الله عليه وسلم وضعوا مفايتع بيوتهم عند الاعمى والمريض
 والاعرج وعند أقر بهم وبأذنونهم أن يأكلوا من بيوتهم وكانوا يخرجون من ذلك
 ويقولون نخشى أن لا تكون أنفسهم بذلك طيبة فترتب الآية رخصة لهم (ولا على
 أنفسكم) أى حرج (إن تأكلوا من بيوتكم) أى بيوت أولادكم لأن ولد الرجل بمضه
 وحكمه حكم نفسه ولذا لم يذكر الأولاد في الآية وقد قال عليه الصلاة والسلام أنت ومالك
 لأبيك أو بيوت أزواجكم لأن الزوجين صارا كنفس واحدة فصار بيت المرأة كبيت
 الزوج (أو بيوت آبائكم أو بيوت أمهاتكم أو بيوت أخوانكم أو بيوت أخواتكم أو
 بيوت أعمامكم أو بيوت عماتكم أو بيوت أخوالكم أو بيوت خالاتكم) لأن الأذن
 من هؤلاء ثابت دلالة (أو ما ملكتكم مفاتيحه) جمع مفتاح وهو ما يفتح به الخلق قال ابن
 عباس رضى الله عنه هو وكيل الرجل وقمعه في ضيعته وما شئته له أن يأكل من ثمر ضيعته
 ويشرب من لبن ما شئته وأرى بذلك المفاتيح كونها في يده وحفظه وقيل أر يده بيت عبده
 لأن العبد وما في يده لمولاه (أو صدقكم) يعنى أو بيوت أصدقاكم والصدديق يكون
 واحدا وجما هو من يصدقك في مودته وتصدقته في مودتك وكان الرجل من السلف يدخل
 دار صديقه وهو غائب فيسأل جاريته كيفه فيأخذ ما شاء فإذا حضر مولاهما أخبرته أعتقها
 سرورا بذلك فاما الآن فقد غاب الشرح على الناس فلا يؤكل إلا بأذن (ليس عليكم جناح
 أن تأكلوا جميعا) محفدين (أو أشتاتا) متفرقين جمع شت نزلت في بني ليث بن عمرو
 وكانوا يخرجون أن يأكل الرجل وحده فربما قعد منتظرا أن يرد إلى الليل فإن لم يجد من
 يؤاكله كل ضرورة أوفى قوم من الانصار إذا نزل بهم ضيف لا يأكلون إلا مع ضيفهم أو
 يخرجوا عن الاجتماع على الطعام لاختلاف الناس في الأكل وزيادة بعضهم على
 (فإذا دخلتم بيوتا) من هذه البيوت لتأكلوا (فسلموا على أنفسكم) أى فابدؤا بالسلام
 على أهلها الذين هم منكم ديناً وقرابة أو بيوتاً فارغاً ومسجداً فقولوا السلام علينا وعلى
 عباد الله الصالحين (تحية) نصب بسلاموا لإنهافي معنى تسليماً نحو قعدت جلوساً (من
 عند الله) أى ثابتة بأمره مشروعة من لدنه أولان التسليم والتحية طلب سلامة وحياة
 للسلم عليه والمحيا من عند الله (مباركة طيبة) وصفها بالبركة والطيب لأنهادعوة مؤمن
 يؤمن يرحي بهما من الله زيادة الخير وطيب الرزق (كذلك يبين الله لكم الآيات لعلكم
 تعقلون) لكي تفعلوا وتفهموا (إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله وإذا كانوا معه
 على أمر جامع) أى الذى يجمع له الناس نحو الجهاد والتدبير في الحرب وكل اجتماع في

الله حتى الجمعة والعيدين (لم يذهبوا حتى يستأذنه) أى ويأذن لهم ولما أراد الله عز وجل ان يرهم عظم الجناية في ذهاب الذهاب عن مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم بغير إذنه اذا كانوا معه على أمر جامع جعل ترك ذهابهم حتى يستأذنه ثالث الايمان بالله والايمان برسوله وجهاهما كالنسيب له والبساط لذكره وذلك مع قصد البر الجلة بأعما وإيقاع المؤمنين مبتدأ مخبر عنه بموصول أحاطت صلته بذكر الايمانين ثم عقبه بما يزيد توكيده وتشديدا حيث أعاد على أسلوب آخر وهو قوله (ان الذين يستأذنونك أولئك الذين يؤمنون بالله ورسوله) وضعه شيئا آخر وهو انه جعل الاستئذان كالمصدق لصحة الايمانين وعرض بحال المنافقين وتسلهم لو اذا (فاذا استأذنونك) في الانصراف (لبعض شأنهم) أمرهم (فاذن لمن شئت منهم) فيه رفع شأنه عليه الصلاة والسلام (واستغفر لهم الله ان الله غفور رحيم) وذكر الاستغفار للمستأذنين دليل على ان الافضل ان لا يستأذن قالوا وينبغي أن يكون الناس كذلك مع أغفهم وعقد ميمهم في الدين والعلم يظاهرهم ولا يتفرون عنهم الا باذن قبل نزلت يوم الخندق كان المنافقون يرجعون الى منازلهم من غير استئذان (لا تجعلوا دعاة الرسول بينكم كدعاة بعضكم بعضا) أى اذا احتاج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى اجتماعكم عنده لا مرفدعاكم فلا تقر بوا منه الا باذنه ولا تقيسوا دعاة اياكم على دعاة بعضكم بعضا ورجوعكم عن المجمع بغير اذن الداعي أو لا تجعلوا تسميته ونداء دينكم كايديكم بعضكم بعضا ويناديه باسمه الذى سباهه أبواه فلا تقولوا يا محمد ولكن يابى الله يا رسول الله مع التوقير والتعظيم والصوت المخفوض (قديم لم الله الذين يتسللون) يخرجون قلبا لقليل (منكم لو اذا) حال أى ملاوذين اللواذ والملاوذة هو ان يلوذ هذا بذلك وذلك بهذا أى يتسللون عن الجماعة في الخفية على سبيل الملاوذة واستتار بعضهم ببعض (فليحذر الذين يخالفون عن أمره) أى الذين يصدون عن أمره دون المؤمنين وهم المنافقون يقال خالفه الى الامر اذا ذهب اليه دونه ومنه وما يريد أن يخالفكم الى ما أنها لكم عنه وخالفه عن الامر اذا صد عنه دونه والضمير في أمره الله سبحانه أو الرسول عليه الصلاة والسلام والمعنى عن طاعته ودينه ومفعول يحذر (ان تضميم قننة) محسنة في الدنيا أو قتل أو زلزل أو هوال أو تسلط سلطان جائر أو قسوة القلب عن معرفة الرب أو اسباغ النعم استنزاجا (أو يصيبهم عذاب اليم) في الآخرة والآية تدل على أن الامر للايجاب (الا ان الله ما فى السموات والارض) ألا تنبيه على ان لا يخالفوا أمر من له ما فى السموات والارض (قديم ما أنتم عليه) أدخل قد ليؤ كد عليه بما هم عليه من الخلفة عن الدين ويرجع توكيد العلم الى توكيد الوعيد والمعنى ان جميع ما فى السموات والارض مختص به تخلقوا وعلما فكيف تخفى عليه أحوال المنافقين وان كانوا يجهدون في سترها (ويوم يرجعون اليه) وافتح الباء وكسر الحيم يعقوب أى ويعلم يوم يردون الى جزائه وهو يوم القيامة والخطاب والغيبة في قوله قد

يعلم ما أتم عليه ويوم يرجعون اليه يجوز أن يكونا جبه المنافقين على طريق الالتفات ويجوز أن يكون ما أتم عليه عاملا ويرجعون للمنافقين (فيذهبهم) يوم القيامة (بما عملوا) بما أبطنوا من سوء أعمالهم ويجازيهم حق جزائهم (والله بكل شيء عليم) فلا يخفى عليه خافية وروى أن ابن عباس رضي الله عنه قرأ سورة الدور على المنبر في الموسم وفسرها على وجه لوسعت الروم به لاسلمت والله أعلم

﴿سورة الفرقان مكية وهي سبع وسبعون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(تبارك) تفاعل من البركة وهي كثرة الخير وزادته ومعنى تبارك الله تزايد خبره وتكاثر أوترايد عن كل شيء وتعالى عنه في صفاته وأفعاله وهي كلمة تعظيم لم تستعمل إلا الله وحده والمستعمل منه الماضي فحسب (الذي نزل الفرقان) هو مصدر فرق بين الشئين إذا فصل بينهما وسمى به القرآن لفصله بين الحق والباطل والحلال والحرام أولانه لم ينزل جملة وأمكن مفردا مفصولا بين بعضه وبعض في الانزال ألا ترى إلى قوله وقرأنا فرقناه لتقرأه على الناس على مكث ونزلناه تنزيلا (على عبده) محمد عليه الصلاة والسلام (ليكون) العبد أو الفرقان (للعالمين) للجن والإنس وعموم الرسالة من خصائصه عليه الصلاة والسلام (تذبرا) من ذرا أي مخوفا وأذارا كالنكير بمعنى الإنكار ومنه قوله تعالى فكيف كان عذابي ونذر (الذي) رفع على أنه خبر مبتدأ محذوف أو على الإبدال من الذي نزل وجوز الفصل بين البديل والمبدل منه بقوله ليكون لأن المبدل منه صلته نزل وليكون تعليل له فكان المبدل منه لم يتم إلا به أو نصب على المدح (له ملك السموات والأرض) على الخلوص (ولم يتخذ ولدا) كازعم اليهود والنصارى في عزير والمسيح عليهم السلام (ولم يكن له شريك في الملك) كازعمت الثنوية (وخلق كل شيء) أي أحدث كل شيء وحده لا كما يقوله المجوس وأنشوية من النور والظلمة ويزدان وأهرمن ولا شبهة فيه لمن يقول أن الله شيء أو يقول بخلق القرآن لأن الفاعل بجميع صفاته لا يكون مفعولا له على أن لفظ شيء اختص بما يصح أن يخلق بقرينة وخلق وهذا أوضح دليل لنا على المعتزلة في خلق أفعال العباد (فقدرة تقدير) فهما لما يصلح له بلا خلل فيه كما أنه خلق الإنسان على هذا الشكل الذي تراه فقدرة للتكاليف والمصالح المنوطة به في الدين والدنيا وقدره البقاء إلى امد معلوم (واخذوا) الضمير للكافرين لأنذر أجهم تحت العالمين أولدالة تذكير عليهم لأنهم المنذرون (من دونة آلهة) أي الأصنام (لا يخلقون شيئا وهم يخلقون) أي أنهم آثروا على عبادة من هو مفرد بالالهوية والملك والخلق والتقدير عبادة عجزه لا يقدر على خلق شيء وهم يخلقون (ولا يملكون) لأنفسهم ضرا ولا نفعا) ولا يستطيعون لأنفسهم دفع ضرر عنها ولا جلب نفع إليها (ولا يملكون موتا) أمانة (ولا حياة) أي أحياء (ولا نشورا) أحياء بعد الموت وجعلها كالعقلاء

لنعم عابديها (وقال الذين كفروا ان هذا) ما هذا القرآن (الافك) كذب (افتراء)
اختلقه واخترعه محمد من عند نفسه (واعانه عليه قوم آخرون) أي اليهود وعداس ويسار
وأبوفسكة الرومي قاله النصر بن الحرث (فقد جاؤا ظلما وزورا) هذا اخبار من الله رد
للكفرة فيرجع الضمير الى الكفار وجاء يستعمل في معنى فعل فيعدي تمديتها وحذف الجار
واوصل الفعل اي بظلم وزور وظلمهم ان جعلوا العرب يتلقن من العجبي الرومي كلاما
عربيا عجيز بقصا حته جميع قصص العرب والزور ان يتوه بنسبة ما هو برئ منه اليه
(وقالوا اساطير الاولين) أي هو احاديث المتقدمين وما سطره كرسم وغيره جمع اسطار
واسطورة كاحدونه (اكتبتها) كتبها لنفسه (فهى على عليه) أي تلقى عليه من كتابه
(بكرة) أول النهار (وأصبلا) آخره فنعطف ما على عليه ثم يتلوه علينا (قل) يا محمد (أنزله)
أي القرآن (الذي يعلم السرى السموات والارض) أي يعلم كل سر خفي في السموات
والارض يعني ان القرآن لما اشقل على علم الغيوب التي يستعمل عادة ان يعلمها محمد عليه
الصلاة والسلام من غير تعلم دل ذلك على انه من عند علام الغيوب (انه كان غفورا رحيا)
فجهلهم ولا يعاجلهم بالعقوبة وان استوجبوها بمكارتهم (وقالوا مال هذا الرسول) وقت الام
في المصنف مفصلة عن الماء وخط المصنف سنة لا تغير وتسميتهم اياه بالرسول - بضمرة منهم
كانهم قالوا أي شيء لهذا الزاعم انه رسول (يا كل الطعام ويمشى في الاسواق) حال
والعامل فيها هذا (لولا أنزل اليه ملك فيكون معه نذير) أو يلقى اليه كنز أو تكون له حنة
(يا كل منها) أي ان صح انه رسول الله فما باله يا كل الطعام كانا كل ويتردد في الاسواق
لطلب المعاش كان تردد بعين ان كان يجب أن يكون ملكا مستغنيا عن الاكل والتعيش ثم
نزلا عن ذلك الاقتراح الى أن يكون انسانا معه ملك حتى يتساند في الانذار والتعريف ثم
نزلا الى أن يكون مرفودا بكنز يلقى اليه من السماء يستظهر به ولا يحتاج الى تحصيل المعاش
ثم نزلا الى ان يكون رجلا له بستان يأكل هو منه كما اسيرأونا كل نحن كفراء على
وحجرة وحسن عطف المضارع وهو يلقى وتكون على أنزل وهو ماض لدخول المضارع وهو
فيكون بينهم ما واتصب فيكون على القراءة المشهورة لانه جواب لولا بمعنى هلا وحكمه حكم
الاستفهام وأراد بالظالمين في قوله (وقال الظالمون) اياهم باعياهم غير انه وضع الظاهر
موضع المضمرة تسجيلا عليهم بالظلم فيما قالوا هم كفار قريش (ان تبعون الا رجلا مسجورا)
سحر فجئ أو ذا سحر وهو الرثة عنوانه بشر لا ملك (انظر كيف ضربوا) بينوا (لك)
الامثال) الاشياء أي قالوا فيك تلك الاقوال واخترعوا لك الصفات والاحوال من
المفتري والمعلى عليه والمسحور (فضلوا) عن الحق (فلا يستطيعون سبيلا) فلا يجدون
طريقا اليه (تبارك الذي ان شاء جعل لك خيرا من ذلك جنات تجري من تحتها الانهار
ويجعل لك قصورا) أي تكاثر خير الذي ان شاء وهب لك في الدنيا خير مما قالوا وهو ان
يجعل لك مثل ما وعدك في الآخرة من الجنات والقصور وجنات بدل من خبر او يجعل

بالرفع مكى وشامى وأبو بكر لان الشرط اذا وقع ماضيا جاز في جزائه الجزم والرفع (بل)
 كذبوا بالساعة عطف على ما حكى عنهم يقول بل انوا باعجب من ذلك كله وهو تكذيبهم
 بالساعة أو متصل بما يليه كانه قال بل كذبوا بالساعة فكيف يلتفتون الى هذا الجواب
 وكيف يصدقون بتعجيل مثل ما وعدك في الآخرة وهم لا يؤمنون بها (واعندنا لمن
 كذب بالساعة شعيرا) وهيا لا يمكنين هاترا شديدة في الاستعارة (اذا رأتهم) أى النار
 أى قابلهم (من مكان بعيد) أى اذا كانت منهم بمراى الناظرين في البعد (سمعوا لها
 تغيظا وزفيرا) أى سمعوا صوت غليانها وشبه ذلك بصوت التغيظ والزفير واذا رأتهم
 زبايتها تغيظوا وزفروا غضبا على الكفار (واذا لقوا منها) من النار (مكابضا) ضيقا
 ضيقا مكى فان الكرب مع الضيق كان الروح مع السعة ولذا وصفت الجنة بان عرضها
 السموات والارض وعن ابن عباس رضى الله عنه انه يضيئ عليهم كإضيئ الزج في الرمح
 (مقرنين) أى وهم مع ذلك الضيق مسلسلون مقرنون في السلاسل قرنت أيديهم الى
 أعناقهم في الأغلال أو يقرن مع كل كافر شيطانه في سلسلة وفي أرجلهم الاصفاد (دعوا
 هنالك) حينئذ (ثبورا) هلا كالأى قالوا أو ثبورا أى تعال يا ثبور فهذا حينئذ يقال لهم
 (الاندعوا اليوم ثبورا واحدا وادعوا ثبورا كثيرا) أى انكم وقعنم في ليس ثبوركم فيه
 واحدا انما هو ثبور كثير (قل أذلك خير) أى المذكور من صفة النار خير (أم حنة
 الخلد التي وعد المتقون) أى وعدنا قال ارجع الى الموصول مخدوف وانما قال أذلك خير ولا
 خير في النار وبها لكفار (كانت لهم جزاء) ثوابا (ومصبرا) مرجعا وانما قيل
 كانت لان ما وعد الله كانه كان لتحقيقه أو كان ذلك مكتوبا في اللوح قبل ان خلقهم (لهم فيها
 ما يشاؤون) أى ما يشاؤون (خالدين) حال من الضمير في يشاؤون والضمير في (كان)
 لما يشاؤون (على ربك وعدا) أى موعودا (مسؤلا) مطلوبوا أو حقيقا أن يسأل أو قد
 سأله المؤمنون والملائكة في دعواتهم ربنا أو اتنا ما وعدتنا على رسلك ربنا آتتنا في الدنيا
 حسنة وفي الآخرة حسنة ربنا وأدناهم جنات عدن التي وعدتهم (ويوم نحشرهم)
 للبعث عندا الجمهور وبالباء مكى ويزيد ويعقوب وحفص (وما يعبدون من دون الله)
 يريد المعبودين من الملائكة والمسيح وعزير وعن الكلبي يعنى الاصنام بنطقها الله وقبل عام
 وما يتناول العقلاء وغيرهم لانه أريد به الوصف كانه قيل ومعبودهم (فيقول) وبالنون
 شامى (أأنتم أضللتم عبادى هؤلاء أم هم ضلوا السبيل) والقياس ضلوا عن السبيل الا أنهم
 تركوا الحار كتركوه في هداه الطريق والاصل الى الطريق أو الطريق وضل مطاوع
 أضله والمعنى أأنتم أوقعتموهم في الضلال عن طريق الحق بادخال التشبه أم هم ضلوا عنه
 بأنفسهم وانما قيل أأنتم أضللتم عبادى هؤلاء أم ضلوا السبيل وزيدتهم لان السؤال
 ليس عن الفعل ووجوده لانه لو لا وجوده لما توجه هذا العتاب وانما هو عن متوليه فلا بد
 من ذكره وبالله حرف الاستفهام ليعلم انه المسئول عنه وفائدة سؤالهم مع علمه تعالى

بالمسؤول عنه ان يجيبوا بما اجابوا به حتى يبيكت عبدتهم يشكذبهم اياهم فتزيد حسرتهم (قالوا
 سبحانك) تعجب منهم مما قيل لهم وقصدوا به تنزيهه عن الانداد وان يكون له نبي او ملك
 او غيره ما نداهم قالوا (ما كان ينبغي لنا ان نخذ من دونك من اولياء) أى ما كان يصح
 لنا ولا يستقيم ان نتولى احدا دونك فكيف يصح لنا ان نحمل غيرنا على ان يتولوا دونك
 نخذ من يدوا نخذ تبعدى الى مفعول واحد نحو اتخذ وليا الى مفعولين نحو اتخذ فلانا وليا قال
 الله تعالى أم اتخذوا آلهة من الارض وقال واتخذ الله ابراهيم خليلا فالقراءة الاولى من
 المتعدى لواحد وهو من اولياء والاصل ان نخذ اولياء وزيدت من لنا كيد معنى النفي
 والقراءة الثانية من المتعدى الى المفعولين فالمفعول الاول ما بنى له الفعل والثاني من اولياء
 ومن للتبعض أى لا نخذ بعض اولياء لان من لا تزداد في المفعول الثاني بل في الاول تقول ما
 اتخذت من احد وليا ولا تقول ما اتخذت احدا من ولى (ولكن منعهم وآباءهم) بالاموال
 والاولاد وطول العمر والسلامة من العذاب (حتى نسوا الذكر) أى ذكر الله والايمان به
 والقرآن والشرائع (وكانوا) عند الله (قوما بورا) أى هلكى جمع باثر كماند وعوذ ثم
 يقال للكفار بطريق الخطاب عدولا عن القيبة (فقد كذبوكم) وهذه المفاجأة بالاحتجاج
 والالزام حسنة رائعة وخاصة اذا انضم اليها الالتفات وحذف القول ونظيرها يا اهل الكتاب
 قد جاءكم رسولنا بين لكم على فترة من الرسل الى قوله فقد جاءكم بشير ونذير وقول القائل
 قالوا اخراسان اقصى ما يراد بنا * ثم القبول فقد جئنا خراسانا
 (بما تقولون) بقولكم فيهم انهم آلهة والباء على هذا كقوله بل كذبوا بالحق والجار والمجرور
 بدل من الضمير كانه قيل فقد كذبوا بما تقولون وعن قنبل بالياء ومعناه فقد كذبوكم بقولهم
 سبحانك ما كان ينبغي لنا ان نخذ من دونك من اولياء والباء على هذا كقولك كتبت بالقلم (فا)
 يستطيعون صرفا ولا نصرا) أى فاستطيع آلهتكم ان يصرفوا عنكم العذاب او ينصروكم
 وبالباء حفص أى فاستطيعون اتم يا كفار صرف العذاب عنكم ولا نصرا انفسكم ثم خاطب
 المكلفين على العموم بقوله (ومن يظلم منكم) أى يشرك لان الظلم وضع الشئ في غير
 موضعه ومن جعل الخلق شركا له فقد ظلم بؤيده قوله تعالى ان الشرك لظلم عظيم
 (نذقه عذابا كبيرا) فسر بالخلود في النار وهو يليق بالشرك دون الفاسق الاعلى قول
 المعتزلة والخوارج (وما أرسلنا قبلك من المرسلين الا انهم لياكلون الطعام ويمشون في الاسواق)
 كسرت ان لاجل اللام في الخبر والجملة بعد الاضافة لموصوف محذوف والمعنى وما ارسلنا قبلك
 احدا من المرسلين الا آكلين وماشين وانما حذف اكلتفاء بالجار والمجرور أى من المرسلين
 ونحوه وما امننا الا له مقام معلوم أى وما امننا احد قبل هوا - فحاج على من قال مال هذا الرسول
 يا كل الطعام ويمشي في الاسواق وتسلية للنبي عليه الصلاة والسلام (وجعلنا بعضهم
 لبعض فتنة) أى محنة وابتلاء وهذا التصيير لرسول الله صلى الله عليه وسلم غما غير وبه من
 الفقر ومشيه في الاسواق يعنى انه جعل الاغنياء فتنة للفقراء فيغنى من يشاء ويفقر من يشاء

(أنصبرون) على هذه الفتنة فتؤجروا أم لا نصبرون فيزداد غمكم وحكى أن بعض الصالحين تبرم بضلك عيشه فخرج ضحيرا فرأى خصيا في مواكب ومراكب فخطر بباله شيء فاذا بمن يقرأ هذه الآية فقال بلى فصرارنا أوجع ملكك فتنة لهم لانك لو كنت غنيا صاحب كنوز وجنان لكنت طاعتم ثم لك الدنيا أومر وجه بالدنيا فأنما بعثناك فقيرا لتكون طاعة من يطيعك خاصة لنا (وكان ربك بصيرا) عالما بالصواب فيما يتنزل به أو بمن يصبر ويجزع (وقال الذين لا يرجون) لا يأملون (لقائنا) بالخير لأنهم كفرة لا يؤمنون بالبعث أولئك يخافون عقابنا أما لان الرابي قلن فيما برجوه كالخائف أولان الرجاء في لغتهامة الخوف (لولا) هلا (أنزل علينا الملائكة) رسلادون البشر أو شهودا على نبوته ودعوى رسالته (أونرى ربنا) جهرة في خبرنا برسالته واتباعه (لقد استكبروا في أنفسهم) أى أضمرُوا الاستكبار عن الحق وهو الكفر والعناد في قلوبهم (وعتوا) وتجاوزوا الحد في الظلم (عتوا كبيرا) وصف العتو بالكبر فيبالغ في إفراطه أى أنهم لم يحسنوا على هذا القول العظيم لأنهم باغوا غاية الاستكبار وأقصى العتو واللام في نفسه جواب قسم محذوف (يوم يرون الملائكة) أى يوم الموت أو يوم البعث ويوم منصوب بمادل عليه (لابشري) أى يوم يرون الملائكة يمنعون البشري وقوله (يومئذ) مؤكديوم يرون أو باضمار إذ كراى إذ كرم يوم يرون الملائكة ثم أخبر فقال لا بشري بالجنة يومئذ ولا يتصب يرون لان المضاف اليه لا يعمل في المضاف ولا يبشري لأنهما مصدر والمصدر لا يعمل فيما قبله ولان المتني بلا لا يعمل فيما قبل لا (للمجرمين) ظاهر في موضع ضمير أو عام يتناولهم بعمومه وهم الذين اجترموا الذنوب والمراد الكافرون لان مطلق الاسماء يتناول أكل المسلمات (ويقولون) أى الملائكة (حجرا محجورا) حرما محرما عليكم البشري أى جعل الله ذلك حراما عليكم إنما البشري للؤمنين والحجر مصدر والكسر والفتح لفتان وقرئ بهما وهو من حجره اذا منعه وهو من المصادر المنصوبة بأفعال متروكة اظهرها ومحجور أنما كيد معنى الحجر كالأموات مائت (وقد منألى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا) هو صفة ولا قدوم هذا ولكن مثل حال هؤلاء وأعمالهم التي عملوها في كفرهم من صلة رحم وأغانة ما هوف وقرئ صيف ونحو ذلك بحال من خاف سلطانه وعصاه فقد تم إلى أشياءه وقصد إلى ما تحت يديه فافسدها ومزقها كل ممزق ولم يترك لها أثر أو الهباء ما يخرج من الكوة مع ضوء الشمس شيئا بالغباب والمشتور المفرق وهو استعاره عن جعله بحيث لا يقبل الاجتماع ولا يقع به الانتفاع فمبين فضل أهل الجنة على أهل النار فقال (أصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا) يتميز والمستقر المكان الذى يكونون فيه فى أثار أوقاتهم يتجالسون ويتحدثون (وأحسن مقيلا) مكابا يا وون اليه للاسترواح الى أزواجهم ولا نوم فى الجنة ولكنه سمي مكان استراحتهم الى الحور مقيلا على طريق التشبيه وروى أنه يفرغ من الحساب فى نصف ذلك اليوم فيقبل أهل الجنة فى الجنة وأهل النار فى

النار وفي لفظ الاحسن تهكم بهم (ويوم) واذكر يوم (تشقق السماء) والاصل تشقق تخذف
 التاء كوفي وأبو عمرو وغيرهم أدغمها في الشين (بالغمام) لما كان انشقاق السماء بسبب
 طلوع الغمام منها جعل الغمام كانه الذي تشقق به السماء كما تقول شققت السنام بالشفرة فانشق
 بها (ونزل الملائكة تنزيلا) ونزل الملائكة مكي وتنزيلا على هذا مصدر من غير لفظ الفعل
 والمعنى ان السماء تنفتح بغمام أبيض يخرج منها وفي الغمام الملائكة ينزلون وفي أيديهم صحائف
 أعمال العباد (الملك) مبتدأ (يومئذ) ظرفه (الحق) نعتة ومعناه الثابت لان كل
 ملك يزول يومئذ فلا يبقى الا ملكه (لرحمن) خبره (وكان) ذلك اليوم (يوما على
 الكافر بن عسيرا) شديد يقال عسر عليه فهو عسير وعسر ويفهم منه يسره على المؤمنين
 ففي الحديث ينزل يوم القيامة على المؤمنين حتى يكون عليهم أخف من صلاة مكتوبة صلواها
 في الدنيا (ويوم بعض الظالم على يديه) عض اليدين كناية عن الغيظ والحسرة لانه من
 روادفها فتذكر الرادة ويدل بها على الردوف فيرتفع الكلام به في طبقة الفصاحة ويحد
 السامع عنده في نفسه من الروعة ما لا يجده عند لفظ المكثي عنه واللام في الظالم العهد
 وأراده عقبة لما نبين أول الجنس فتناول عقبة وغيره من الكفار (يقول باليتني اتخذت)
 في الدنيا (مع الرسول) محمد عليه الصلاة والسلام (سبيلا) طريقا إلى النجاة والجنسة
 وهو الايمان (ياويلتا) وقرى ياويلني بالياء وهو الاصل لان الرجل ينادي ويلته وهي
 هلكته يقول لما تعال فهذا أوانك وانما قلبت الياء ألفا كافي محاربي ومداري (ليني لم
 اتخذ فلانا خيلا) فلان كناية عن الاعلام فان أراد بالظالم عقبة لنا روى انه اتخذ ضيافة
 فدعا اليها رسول الله عليه الصلاة والسلام فإني أنيا كل من طعامه حتى ينطق بالشهادتين
 ففعل فقال له أبي بن خلف وهو خليله وجهي من وجهك حرام الان ترجع فارتد فلما عني
 باليتني لم اتخذ أيا خيلا فكنى عن اسمه وان أراد به الجنس فكل من اتخذ من المضلين
 خيلا كان خليله اسم علم لا محالة فجعل كناية عنه وقيل هو كناية عن الشيطان (لقد أضلني
 عن الذكر) أي عن ذكر الله والقرآن والايمان (بعد اذ جاءني) من الله (وكان
 الشيطان) أي خليله سماه شيطانا لانه أضله كما يضل الشيطان أو ابليس لانه الذي حمله على
 مخالفة المضل ومخالفة الرسول (للانسان) المطيع له (خذولا) هو ما بلغه من الخذلان أي من
 عادة الشيطان ترك من بواله وهذا حكاية كلام الله أو كلام الظالم (وقال الرسول) أي محمد
 عليه الصلاة والسلام في الدنيا (يا رب انقضي) قريشا (اتخذوا هذا القرآن مهجورا)
 متروكا أي تركوه ولم يؤمنوا به من الهجران وهو مفعول ثان لاتخذوا وفي هذا تعظيم الشكاية
 وتخويف لقومه لان الانبياء اذا شكوا اليه قومهم حل بهم العذاب ولم ينظروا ثم أقبل عليه
 مسلما ووعده النصر عليهم فقال (وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا ومن المجرمين وكفى بربك
 هاديا ونصيرا) أي كذلك كان كل نبي قبلك مبتلى بعداؤه وقومه وكفائي هاديا إلى طريق
 قهرهم والانتصار منهم وناصر الك عليهم والعدو يجوز أن يكون واحدا أو جمعا والباء زائدة

أى وكفى ربك هاديا ووعظيما (وقال الذين كفروا) أى قرئس أو اليهود (لولا نزل عليه القرآن جملة) حال من القرآن أى مجتمعا (واحدة) يعنى هلا أنزل عليه دفعة واحدة فى وقت واحد كما أنزلت الكتب الثلاثة وماله أنزل على التفريق وهو فصول من القول ومما رآه بما لا طائل تحته لأن أمر الإعجاز والاحتجاج به لا يختلف بنزوله جملة واحدة أو متفرقا ونزل هنا بمعنى أنزل والالكان متدا فعا بدليل جملة واحدة وهذا اعتراض فاسد لأنهم تحدوا بالآتيان بسورة واحدة من أمهر السور فابرزوا صفحة عجزهم حتى لا ذوا بالمناصفة وفزعوا إلى المحاربة وبذلوا الملهج ومما لو إلى الحجج (كذلك) جواب لهم أى كذلك أنزل مفرقا فى عشرين سنة أو فى ثلاث وعشرين وذلك فى كذلك أشار إلى مدلول قوله لولا أنزل عليه القرآن جملة لأن معناه لم أنزل عليك القرآن مفرقا فاعلم أن ذلك (لنثبت به) بنفريه (فؤادك) حتى تبعه وتحفظه لأن المتلقن انما يقوى قلبه على حفظ العلم شيئا بعد شيء وجزأ عقيب جزء ولولا أنى عليه جملة واحدة لمعجز عن حفظه ولنثبت به فؤادك عن الضجر بتواتر الوصول وتتابع الرسول لأن قلب المحب يسكن بتواصل كتب المحبوب (ورتلنا وترتلا) معطوف على الفعل الذى يتعلق به كذلك كانه قال كذلك فرقناه ورتلناه أى قدرناه آية بعد آية ووقفه بعد وقفة وأمرنا بترتيل قراءته وذلك قوله تعالى ورتل القرآن ترتيلا أى اقرأه بترسل وتثبت أو يديناه تبيينا والترتيل التبيين فى ترسل وتثبت (ولا يأتونك بمثل) بسؤال عجيب من سؤالاتهم الباطلة كانه مثل فى البطلان (الاجشاك بالحق) الاثنيانك بالجواب الحق الذى لا يحمده عنه (وأحسن نفسيرا) وبما هو أحسن معنى ومؤدى من مثلهم أى من سؤالهم وانما حذف من مثلهم لأن فى الكلام دليلا عليه كالمؤقت رأيت زيدا وعمران كان عمروا وحجافيه دليل على انك تريد من زيد ولما كان التفسير هو التفسير فكيف مما يدل عليه الكلام وضع موضع معناه فقالوا نفسير هذا الكلام كبت وكبت كاقبل معناه كذا وكذا أولا يأتونك بحال وصفة عجيبة يقولون هلا أنزل عليك القرآن جملة الا أعطيناك من الاحوال ما يحق لك فى حكمتنا ان تعطاه وما هو أحسن تكشفنا لما بعثت عليه ودلالة على محبة يعنى ان تنزله مفرقا وتحديدهم بأن يأتوا ببعض تلك التفريق كلما نزل شيء منها أدخل فى الإعجاز من أن ينزل كله جملة (الذين يحشرون على وجوههم إلى جهنم أولئك شر) الذين مبتدأ أولئك مبتدأ ثان وشرخبر أولئك وأولئك مع شرخبر الذين أو التقديرهم الذين أو أعنى الذين وأولئك مستأنف (مكائا) أى مكانة ومنزلة أو مسكننا ومنزلا (وأصل سبيلا) أى وأخطأ طريقا وهو من الاسناد المجازى والمعنى ان حاملكم على هذه السؤالات انكم تضلون سبيله وتحشرون مكانه ومنزله ولو نظرتم بعين الانصاف وانتم من المسحوبين على وجوههم إلى جهنم لعلمتم ان مكانكم شر من مكانه ومنزلة سبيلكم أنزل من سبيله وفى طريقته قوله قل هل أثبتكم بشر من ذلك مثوبة عند الله من لعنه الله وعضب عليه الآية وعن النبي صلى الله عليه وسلم يحشر الناس يوم القيامة على ثلاثة أصناف صنف

على الدواب وصنف على أرجلهم وصنف على وجوههم قبل بأرسل الله كيف يشون على وجوههم فقال عليه الصلاة والسلام الذي أمشاكم على أقدامكم يشمهم على وجوههم (ولقد آتينا موسى الكتاب) التوراة كما آتيناك القرآن (وجعلنا معه أخاه هرون) بدل أو عطف بيان (وزيرا) هو في اللغة من يرجع اليه من الوزر وهو الملجأ والوزارة لاننا في النبوة فقد كان يبعث في الزمن الواحد أنبياء يؤمرون بأن يوازر بعضهم بعضا (فقلنا اذهب إلى القوم الذين كذبوا بآياتنا) إلى فرعون وقومه وتقديره فذهبنا إليهم وانذرا فكذبوهم (فدمرناهم تدميرا) التدمير الإهلاك بمرعيب أراد اختصار القصة فذكر أولها وآخرها لانهم المقصود من القصة أعنى الزام الحجة بعبث الرسل واستحقاق التدمير بتكذيبهم (وقوم نوح) أي ودمرنا قوم نوح (لما كذبوا الرسل) يعني نوحا وادريس وشيثا وكان تكذيبهم لواحد منهم تكذيبا للجميع (أغرقناهم) بالطوفان (وجعلناهم) وجعلنا غرقهم أو قصصهم (الناس آية) عبرة يعتبرون بها (وأعدنا) وهبنا (لظالمين) لقوم نوح وأصله وأعدنا لهم لأنه أراد تظليهم فاطهر وأهو عام لكل من ظلم ظلم شرك ويتناولهم بعمومه (عذابا أليما) أي النار (وعادا) دمرنا عادا (ونعود) حزة وحفص على تأويل القبيلة وغيرهما ونعودا على تأويل الحى أولانه اسم الأب الأكبر (وأصحاب الرس) هم قوم شعيب كانوا يعبدون الأصنام فكذبوا شعيبا فدمرناهم حول الرس وهي البئر غير معطوية انهارت بهم فحسف بهم وبدبارهم وقبل الرس قرية قتلوا نبيهم فهلكوا أوهم أصحاب الاختدود والرس الاختدود (وقرونا) وأهلكناهم (بين ذلك) المذكور (كثيرا) لا يعلمها إلا الله أرسل إليهم فكذبوهم فهلكوا (وكلاضربنا له الأمثال) بينا له القصص العجيبة من قصص الأولين (وكلا ضربنا نبيرا) أي أهلكنا أهلا كما وكلا الأول منصوب بمادل عليه ضربنا له الأمثال وهو أنذرنا أو حذرنا والثاني بغيرنا لأنه فارغ له (ولقد أتوا) يعني أهل مكة (على القرية) سدوم وهي أعظم قرى قوم لوط وكانت خمسا أهلك الله أربعها وأهلكوا بقيت واحدة (التي أمطرت مطرا سوء) أي أمطر الله عليها الحجارة يعني أن قرى شامروا ومارا كثيرة في متاجرهم إلى الشام على تلك القرية التي أهلكك بالحجارة من السماء ومطر السوء مقول ثان والاصل أمطرت القرية مطرا أو مصدر محذوف الزوائد أي أمطار السوء (أفلم يكونوا يرون) أما شاهدوا ذلك بأبصارهم عند سفرهم الشام فينفكروا فيؤمنوا (بل كانوا لا يرجون نشورا) بل كانوا قوما كفرة بالبعث لا يخافون بمساقلة يؤمنون أوليا يملون نشورا كما يأمله المؤمنون لطمعهم في الوصول إلى ثواب أعمالهم (وإذا رآوك انتخذونك) ان نافذة (الاهزوا) انخذوهزوا في معنى استهزأه والاصل انخذ موضع هزؤا وهزأ به (أهذا الذي) محكي بعد القول المضر وهذا استهزاء أي قائلين أهذا الذي (بعث الله رسولا) والمحذوف حال والعائد إلى الذي محذوف أي بعثه (ان كاد ليضلنا عن آلهتنا لولا أن صبرنا عليها) ان مخفة من الثبيلة واللام فارقة وهو دليل على فرط مجاهدة رسول الله صلى الله

عليه وسلم في دعوتهم وعرض المعجزات عليهم حتى شافوا برغمهم أن يتركوا دينهم إلى دين
الاسلام لولا فرط لجأهم واستمسكهم بعبادة آلهتهم (وسوف يعلمون حين يرون
العذاب) هو وعيد ودلالة على أنهم لا يفوتونه وأن طالبت مدة الامهال (من أضل سبيلا)
هو كالجواب عن قولهم أن كاد يضلنا لانه نسبة لرسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الضلال
اذ لا يضل غيره الا من هو ضال في نفسه (أرأيت من اتخذ الله هواه) أي من أطاع هواه فيها
يأتي ويذرفه وعباد هواه وجاعله الله فيقول الله تعالى لرسوله هذا الذي لا يرى معبودا
الا هواه كيف تستطيع أن تدعوه إلى الهدى يروى أن الواحد من أهل الجاهلية كان يعبد
الحجر فاذا مر بحجر أحسن منه ترك الاول وعبد الثاني وعن الحسن هو في كل متبع هواه
(أفأنت تكون عليه وكيلًا) أي حفيظًا تحفظه من متابعة هواه وعبادة ما يهواه أفأنت
تكون عليه موكلًا قصره عن الهوى إلى الهدى عرفه ان إليه التبليغ فقط (أم تحسب أن
أكثرهم يسمعون أو يعقلون أن هم الا كالانعام بل هم أضل سبيلا) أم منقطعة معانيل
تحسب كان هذه المذمة أشد من التي تقدمت حتى حقت بالاضراب عنها البها وهي كونهم
مساوي في الاسماع والعقول لانهم لا يلقون إلى استماع الحق أذنا ولا إلى تدبره عقلا ومشبهين
بالانعام التي هي مثل في الغفلة والضلالة فقد ركبهم الشيطان بالاستدلال لتركهم الاستدلال
ثم هم أرجح ضلالة منها لان الانعام تسبح ربها وتسجد له وتطيع من يعلمها وتعرف من
يحسن اليها من يسيئ اليها وتطلب ما ينفعها وتجنب ما يضرها وتنتهي لمرامها ومشاربها
وهؤلاء لا يتقادون لربهم ولا يعرفون احسانه اليهم من اساءة الشيطان الذي هو عدوهم
ولا يطلبون الثواب الذي هو أعظم المنافع ولا يتقون العقاب الذي هو أشد المضار والمهلك
ولا يهتدون للحق الذي هو المشرع الهني والعذب الروي وقالوا لا تسبحة روح وعقل
واليها هم نفس وهوى والا تسمى مجمع السبل ابتلاء فان غلبته النفس والهوى فضله الانعام
وان غلبته الروح والعقل فضل الملائكة الكرام وانما ذكر الاكثر لان فيهم من لم يصد عنه
الاسلام الاحباب الياسة وكفى به داء عضالا ولان فيهم من آمن (الم ترأى ربك) ألم تنظر إلى
صنع ربك وقدرته (كيف مد الظل) أي بسطه فعم الارض وذلك من حين طلوع الفجر
إلى وقت طلوع الشمس في قول الجمهور لانه ظل ممدود لا شمس معه ولا ظلمة وهو كظل في
ظل الجنة وظل ممدود اذ لا شمس معه ولا ظلمة (ولو شاء لجعلها سنا) أي دائما لا يزول
ولا تذهب الشمس (ثم جعلنا الشمس عليه) على الظل (دليلا) لانه بالشمس يعرف
الظل ولو لا الشمس لما عرف الظل فلا شيء تعرف بأضدادها (ثم قبضناه) أي أخفنا ذلك
الظل الممدود (الينا) إلى حيث أردنا (قبضنا يسيرا) سهلا غير عسير أو قليلا لا إلى أي جزأ
نخز بالشمس التي تأتي عليه وجاء ثم لتفاض ما بين الامور فكان الثاني أعظم من الاول
والثالث أعظم من الثاني شبه تباعد ما بينهما في الفضل بتباعد ما بين الحوادث في الوقت
(وهو الذي جعل لكم الليل لباسا) جعل الظلام الساتر كاللباس (والنوم سباتا) راحة

لابد انكم وقطعا لعمالكم والسبت القطع والناثم مسبوت لانه انقطع عمله وحركته وقيل
 السبات الموت والمسبوت الميت لانه مقطوع الحياة وهو كقوله تعالى وهو الذي يتوفاكم
 بالليل ويعضده ذكرا للشور في مقابلته (وجعل النهار نشورا) اذ القشور انبعاث من
 النوم كشور الميت أى ينشرفه الخلق للعاش وهذه الآية مع دلالتها على قدرة الخالق فيها
 اظهار لنعمته على خلقه لان في الاحجاب بستر الليل فوائده دينية ودنيوية وفي النوم واليقظة
 المشبهين بالموت والحياة عبرة لمن اعتبر وقال لقمان لابنه كاننام فتوقظ كذلك تموت فتدشر
 (وهو الذي أرسل الرياح) الريح مكى والمراد به الجفدس (بشرا) تخفيف بشر جمع بشور
 (بين يدى رحته) أى قدام المطر لانه ريح ثم سحاب ثم مطر وهذه استعارة مألوفة (وأزلنا
 من السماء ماء) مطرا (طهورا) بليغا في طهارته والطهور صفة كقولك ماء طهور أى
 طاهر واسم كقولك لما ينطهر به طهور كالوضوء والوقود لما يتوضأ به وتوقده النار ومصدر
 بمعنى التطهر كقولك تطهرت طهورا احسانا ومنه قوله عليه الصلاة والسلام لاصلاة الا بطهور
 أى بطهارة وما حكى عن ثعلب هوما كان طاهرا فى نفسه مطهر الفير وهو من ذهب الشافعى
 رحمه الله تعالى ان كان هذا زيادة بيان الطهارة فحسن ويعضده قوله تعالى وينزل عليكم من
 السماء ماء ليطهركم به والافليس فعول من التفعيل في شئ وقياسه على ما هو مشتق من
 الافعال المتعدية كقطع ومنوع غير سديد لان بناء الفعول للبالغة فان كان الفعل متعديا
 فالفعول متعدوان كان لازما فلازم (لهي به) بالمطر (بلدة ميتا) ذكرا ميتا على ارادة
 البلد والمكان (ونسقهما خلقنا انعاما وأناسى كثيرا) أى ونسقى الماء البهائم والناس
 وبما خلقنا خلقا من انعاما واناسى أى انعاما وأناسى مما خلقنا وسقى وأسقى لغتان وقرأ
 المفضل والبرجى ونسقيه والاناسى جمع انسى على القناس ككرسى وكراسى وانسان وأصله
 اناسين كسرحان وسراحين فابذلت التوزياء وأدغمت وقدم احياء الارض على سقى الانعام
 والاناسى لان حياتهما سبب لحياتهما وتخصيص الانعام من الحيوان الشارب لان عامة منافع
 الاناسى متعلقة بها فكان الانعام عليهم يسقى الانعام كالانعام يسقيهم وتنكير الانعام والاناسى
 ووصفها بالكثرة لان أكثر الناس منيخون بالقرب من الاودية والانهار فبهم غنية عن سقى
 السماء وأعقابهم وبقاياهم وهم كثير يعيدشون بما ينزل الله من رحته وتنكير البلدة لانه يريد
 بعض بلاد هؤلاء المتعبدين عن مظان الماء ولما كان سقى الاناسى من جملة ما أنزل له الماء
 وصفه بالطهورا كراما لهم وبيان ان من حقهم ان يؤثروا بالطهارة في بواطنهم
 وظواهرهم لان الطهورية شرط الاحياء (ولقد صرفناه بينهم ليندكروا) ليندكروا
 حمزة وعلى يريد ولقد صرفنا هذا القول بين الناس في القرآن وفي سائر الكتب
 المنزلة على الرسل وهو ذكر انشاء السحاب وانزال القطر ليتفكروا ويعتبروا
 ويعرفوا حق النعمة فيه فيشكروا (فأبى أكثر الناس الا كفورا) فأبى أكثرهم الا كفرا
 النعمة وجحودها وقلة الاكثرات لها أو صرفنا المطر بينهم في البلدان المختلفة والافات

المتغابرة وعلى الصفات المتفاوتة من وابل وطل وجود وورثا وذو ديمة فابوا الا الكفور وان
يقولوا مطرنا بنوء كذا ولا يذكروا صنع الله تعالى ورحمته وعن ابن عباس رضى الله عنهما
ما من عام أقل مطرا من عام ولكن الله يصرفه حيث يشاء وقرأ الآية وروى ان الملائكة
يعرفون عند المطر ومقداره في كل عام لانه لا يختلف ولكن يختلف فيه البلاد ويتزعم من
هنا جواب في تنكير البلدة والانعام والاناسي ومن نسب الامطار الى الانواء وجحدان
تكون هي والانواء من خلق الله تعالى كفروا ن رأى ان الله تعالى خالقها وقد نصب الانواء
أمارات ودلالات عليهم بالكفر (ولو شئتالمعشاني كل قرية نذير فلانقطع الكافرين) أى لو
شئنا لخففنا عنك اعباء نذارة جميع القرى ولبعشنا في كل قرية نذيرا ينذرها ولكن شئنا ان
نجمع لك فضائل جميع المرسلين بالرسالة الى كافة العالمين فقصرنا الامر عليك وعظمناك به
فتكون وحدك ككهم ولذا خوطب بالجمع يا ايها الرسل فقابل ذلك بالشكر والصبر
والثبوت ولا تطفئ الكافرين فيما يدعونك اليه من موافقتهم ومداينتهم وكما آتراك على جميع
الانبياء فآثر رضائي على جميع الاهواء وأر يدبذنيهم ونهيبك المؤمنين ونحرمهم
(وجاهدهم به) أى بالله يعني بعونه وتوفيقه أو بالقرآن أى جاهدهم به وقرعهم بالعجز عنه
(جهادا كبيرا) عظيما موقعه عند الله لما يحتمل فيه من المشاق ويجوز أن يرجع الضمير
في به الى ما دل عليه ولو شئتالمعشاني كل قرية نذير من كونه نذير كافة القرى لانه لو بعث في
كل قرية نذير لوجب على كل نذير مجاهدة قرية فاجتعت على رسول الله تلك المجاهدات
فكبر جهاده من أجل ذلك وعظم فقال له وجاهدهم بسبب كونك نذير كافة القرى جهادا
كبير اجماعا لكل مجاهدة (وهو الذي مرجح البصريين) خلاهما متجاوزين متلاصقين
تقول مرحب الدابة اذا خليت ارجي وسمى الماء بن الكثيرين الواسعين بحرين (هذا) أى
أحدهما (عذب فرات) صفة لعذب أى شديد العذوبة حتى يقرب الى الخلاوة (وهذا ملح
أجاج) صفة للملح أى شديد الملوحة (وجعل بينهما برزخا) حائلا من قدرته بفصل بينهما
ويعنيهما التمازج فهما في الظاهر مختلفان وفي الحقيقة منفصلان (وبحرا متجورا) واسترا
منوعا عن الاعين كقوله سبحانه مستورا (وهو الذي خلق من الماء) أى النطفة (بشرا)
انسانا (فجعل له نسبا وصهرا) أراد تقسيم البشر قسمين ذوى نسب أى ذكورا ينسب اليهم
فيقال فلان بن فلان وفلانة بنت فلان وذوات صهر أى انا انما يصاهر بهن كقوله تعالى فيم
منه الزوجين الذكرو والانثى (وكان ربك قديرا) حيث خلق من النطفة الواحدة بشرا
نوعين ذكرا وأنثى وقيل فجعله نسبا أى قرابة وصهرا مصاهرة يعنى الوصلة بالنكاح
من باب الانساب لان التواصل يقع بها وبالمصاهرة لان التوالد يكون بهما
(ويبعدون من دون الله ما لا ينفعهم) ان عبدوه (ولا يضرهم) ان تركوه
(وكان الكافر على ربه) على معصية ربه (ظهيرا) معينا ومظاهرا وقيل بمعنى مفاعل
مغبر عزيز والظهير والمظاهر كالعوين والمعاون والمظاهرة المعاونة والمعنى ان الكافر
بعبادة الصم يتابع الشيطان ويعاونه على معصية الرحمن (وما ارسلناك الا مبشرا) للمؤمنين

(ونذيرا) منذر الكافرين (قل ما أسئلكم عليه) على التبليغ (من أجر) جعل (الامن شاء ان) يتخذ الى ربه سبيلا) والمراد الافعل من شاء واستثنواؤه من الاجر قول ذي شقة عليك قدسعي لك في تحصيل مال ما اطلب منك ثوابا على ما سمعت الا ان تحفظ هذا المال ولا تضيعه فليس حفظك المال لنفسك من جنس الثواب ولكن صورته بصورة الثواب كأنه يقول ان حفظت ماله اعتقد حفظك بمنزلة الثواب لي ورضائي به كرضا المئاب بالثواب وله مرى انه عليه الصلاة والسلام مع أمته بهذا الصدق ومعنى اتخاذهم الى الله سبيلا تقر بهم اليه بالايان والطاعة أو بالصدقة والنفقة وقيل المراد لكن من شاء أن يتخذ بالانفاق الى رضاعه به سبيلا فليفعل وقيل تقديره لا أسألكم على ما ادعوكم اليه اجرا الا اتخاذ المدة عوسبيلا الى ربه بطاعته فذلك اجري لان الله يا جرنى عليه (وتوكل على الحى الذى لا يموت) اتخذ من لا يموت وكسلا لا يكمل الى من يموت ذليلا يعنى ثق به واسند أمرك اليه فى استكفاء ضرورهم ولا تتسكل على حى يموت وقرأ اهابهض الصالحين فقال لا يصح لذى عقل ان يثق بعساها بمخلوق والتوكل الاعتماد عليه فى كل أمر (وسبح) عن ان يكمل الى غيره من توكل عليه (بمحمد) بتوفيقه الذى يوجب الحمد أو قل سبحانه الله وبمحمد أوزره عن كل العيوب بالثناء عليه (وكفى به بذنوب عباده خبيرا) أى كفى الله خبيرا بذنوب عباده يعنى انه خير بأحوالهم كاف فى جزاء أعمالهم (الذى خلق السموات والارض وما بينهما فى ستة ايام) أى فى مدة مقدار هذه المدة لانه لم يكن حينئذ ليل ونهار روى عن مجاهد اولها يوم الاحد وآخرها يوم الجمعة وانما خلقها فى ستة ايام وهو يقدر على أن يخلقها فى لحظة تعلما لخلقها الرفق والتثبت (ثم استوى على العرش الرحمن) أى هو الرحمن فالرحمن خير مبتدأ اتخذ وف أو بدل من الضمير فى استوى أو الذى خلق مبتدأ أو الرحمن خبره (فسل) بلا همزة مكى وعلى (به) ضلة سل كقوله سأل سائل بعد اب واقع كأن تكون عن صلة فى قوله تعالى ثم لتسئلن يومئذ عن النعيم فسأل به كقولك اهتم به واشتغل به وسأل عنه كقولك بحث عنه وفش عنه أو صلة (خبيرا) ويكون خبيرا مفعول سل أى فاسأل عنه رجلا عارفا بخبرك برحمته أو فاسأل رجلا خبيرا به وبرحمته أو الرحمن اسم من أسماء الله تعالى مذكور فى الكتب المتقدمة ولم يكونوا يعرفونه فقبل فاسأل بهذا الاسم من يخبرك من أهل الكتب حتى تعرف من ينسكروه ومن ثم كانوا يقولون ما نعرف الرحمن الا الذى بالجماعة يعنون مسيحا وكان يقال له رحمان الجماعة (واذا قيل لهم) أى اذا قال محمد عليه الصلاة والسلام للمشركين (اسجدوا للرحمن) صلو الله واخصموه (قالوا وما الرحمن) أى لا نعرف الرحمن ففسده فلهذا أسوال عن المسمى به لانهم ما كانوا يعرفونه بهذا الاسم والسؤال عن المجهول بما أوعن معناه لانه لم يكن مستعملا فى كلامهم كما استعمل الرحيم والراحم والرحوم (أنه جلدنا تأمرنا) لذى تأمرنا بالسجود له أو لامرك بالسجود يا محمد من غير علم منا به يأمرنا على وحشة كأن بعضهم قال لبعض أن سجدا لما يأمرنا محمد أو يأمرنا المسمى بالرحمن ولا نعرف ما هو فقد عاند والان معناه

عند أهل اللغة ذوالرجمة التي لا غاية بمدّها في الرحمة لأن فعلان من ابغية المبالغة تقول رجل عطشان إذا كان في نهاية العطش (وزادهم) قوله لجدوا للرحن (تقورا) تباعدا عن الايمان (تبارك الذي جعل في السماء بروجاً) هي منازل الكواكب السيارة لكل كوكب بيتان يقوى حاله فيهما وللشمس بيت والقمر بيت فالجمل والمقرب بيتا المريج والثور والميزان بيتا الزهرة والجوزاء والسنبلة بيتا عطارد والسرطان بيت القمر والاسد بيت الشمس والقوس والحوت بيتا المشتري والجدى والدلو بيتا زحل وهذه البروج مقسومة على الطبائع الاربع فيصيب كل واحد منها ثلاثة بروج فالجمل والاسد والقوس مثثة نارية والثور والسنبلة والجدى مثثة أرضية والجوزاء والميزان والدلو مثثة هوائية والسرطان والعقرب والحوت مثثة مائية مميت المنازل بالبروج التي هي القصور العالية لانها لهذه الكواكب كالمنازل لسكانها وان شاق البروج من التبرج لظهوره وقال الحسن وقناة ومجاهد البروج هي النجوم الكبار لظهورها (وجعل فيها في السماء سراجاً) يعني الشمس لتوقدها سراجاً حزمة وعلى أي نجومها (وقرأ منبرا) مضياً بالليل (وهو الذي جعل الليل والنهار خلفاً) فملة من خلف كالركبة من ركب وهي الحالة التي يخلف عليها الليل والنهار كل واحد منهما الآخر والمعنى جعلهما ذوى خلفه يخلف أحدهما الآخر عند مضيه أو خلفه في قضاء ما فاتته من الورد (من أراد أن يذكر) يتدبر في تدبرهما واختلافهما فيعرف مدبرهما يذكّر حزمة وخلف أي يذكر الله أو النفس فيقضي (أو أراد شكورا) أي يشكر نعمته ربه عليه فيما (وعباد الرحمن) مبتدأ خبره (الذين يمشون) أو أولئك يجزون والذين يمشون وما بعدهما صفة والاضافة الى الرحمن للتخصيص والتفضيل وصف أولياءه بعد ما وصف أعداءه (على الارض هونا) حال أو صفة للمشي أي هينين أو مشياً هيناً والهمون الرفق واللين أي يمشون بسكينه وقار وتواضع دون مرح واختيال وتكبر فلا يضرهم باندامهم ولا يخفقون بنعالهم أشراو بطراولذا كره بعض العلماء الركوب في الاسواق ولقوله ويمشون في الاسواق (واذا خاطبهم الجاهلون) أي السفهاء بما يكرهون (قالوا سلاماً) سداداً من القول يسلمون فيه من الايذاء والافك أو تسلموا منكم تارككم ولا تجادلهم فاقم السلام مقام التسلم وقيل تدفئها آية القتال ولا حاجة الى ذلك فالأغضاء عن السفهاء مستحسن شرعاً ومروءة وهذا وصف نهارهم ثم وصف ليلهم بقوله (والذين يبيتون لربهم سجداً) جمع ساجد (وقياماً) جمع قائم والبيتوتة خلاف الظلول وهي أن يدركك الليل نمت أو لم تنم وقالوا من قرأ شيئاً من القرآن في صلاة وإن قل فقد بات ساجداً وقائماً وقيل هما الركعتان بعد المغرب والركعتان بعد العشاء والظاهر أنه وصف لهما بآحياء الليل أو كثره (والذين يقولون ربنا اصرف عنا عذاب جهنم إن عذابها كان غراماً) هـ لا كالآزما ومنه الغريم للآزمته وصفهم بآحياء الليل ساجدين قائمين ثم عقبه بذكّر دعوتهم هذه ايذاناً بانهم مع اجابتهم خائفون مهتولون متضرعون الى الله في صرف العذاب عنهم (انها ساءت مستقراً ومقاماً)

أى إن جهنم وساءت في حكم بثست وفيها ضمير مبهم بفسره مستقراً والمخصوص بالذم
مخدوف معناه ساءت مستقراً ومقامها هي وهذا الضمير هو الذي ربطت الجملة باسمه ان وجعلها
خبرها أو بمعنى أحزنت وفيها ضمير اسم ان ومستقر حال أو تمييز ويصح ان يكون التعليل ان
متدخليين ومترادفين وأن يكونا من كلام الله تعالى وحكاية لقولهم (والذين اذا أنفقوا لم
يسرفوا) لم يجاوزوا الحد في النفقة أو لم يأكلوا للتنعم ولم يلبسوا للتصلف وعن ابن عباس
رضي الله عنهم لم ينفقوا في المعاصي فالاسراف مجاوزة القدر وسمي رجلاً رجلاً يقول
لا خير في الاسراف فقال لا اسراف في الخير وقال عليه الصلاة والسلام من منع حقا فقد قتر
ومن أعطى في غير حق فقد أسرف (ولم يقتروا) بضم التاء كوفي وبضم الياء وكسر اللاء
مدني وشامي وبفتح الياء وكسر التاء مكبي وبصري والفتروا والاقتار والتقتير التضييق الذي
هو تقيض الاسراف (وكان) انفاقهم (بين ذلك) أى الاسراف والاقتار (قواماً) أى
عدلاً بينهما فالقوام العدل بين الشيئين والمنصوبان أى بين ذلك قواماً خبران وصفهم
بالقصد الذي هو بين الغلو والتقصير وبمثله أمر عليه الصلاة والسلام ولا تجعل يدك مغلولة
إلى عنقك الآية وسأل عبد الملك بن مروان عمر بن عبد العزيز عن نفقته حين زوجه ابنته
فقال أحسنة بين الشيئين فعرف عبد الملك انه أراد ما في هذه الآية وقيل أولئك أصحاب
محمد عليه الصلاة والسلام كانوا لا يأكلون طعاماً للتنعم واللذة ولا يلبسون ثيابهم للجمال
والزينة ولكن لسد الجوعة وستر العورة ودفع الحر والقر وقال عمر رضي الله عنه كفى سرفاً
ان لا يشتهي الرجل شيئاً الا أكله (والذين لا يدعون مع الله الهاً آخر) أى لا يشركون
(ولا يقتلون النفس التي حرم الله) أى حرمها يعني حرم قتلها (الاباحي) بقود أو رجم
أورد أو شرك أوسى في الأرض بالفساد وهو متعلق بالقتل المخدوف أو بلا يقتلون (ولا
يزنون) وفي هذه الكبائر عن عباده الصالحين تعريض لما كان عليه أعداؤهم من
قريش وغيرهم كانه قبل والذين طهرهم الله عما أنتم عليه (ومن يفعل ذلك) أى المذكور
(يلقى إناماً) جزاء الإثم (بضائع) بدل من يلقي لانها في معنى واحد اذا مضاعفة العذاب
هي لقاء الإثم كقوله

متى تأتينا نعلم بنا في ديارنا تجدد خطباً جزلاً وناراً تاججا
لحزم تلهم لانه بمعنى تأتينا اذا اتيان هو الالمام يضعف مكى ويزيد ويعقوب يضعف شامى
بضائع أبوبكر على الاستئاف أو على الحال ومعنى بضائع (له العذاب يوم القيامة)
أى يعذب على مرور الأيام في الآخرة عذاباً على عذاب وقيل اذا ارتكب المشرك
معاصي مع الشرك عذب على الشرك وعلى المعاصي جميعاً فتضاعف العقوبة لمضاعفة
المعاقب عليه (ويجذل) جزمه جازم بضائع ورفع رافعه لانه معطوف عليه (فيه)
في العذاب فيمى مكى وحفص الاشباع وانما خص حفص الاشباع بهذه الكلمة بمبالغة
في الوعيد والعرب تبدل المبالغة مع أن الأصل في هاء الكناية الاشباع (مهانا) حال أى

ذليلاً (الامن تاب) عن الشرك وهو استثناء من الجنس في موضع النصب (وآمن)
 بمحمد عليه الصلاة والسلام (وعمل عملاً صالحاً) بعد توبته (فأولئك يبدل الله سيئاتهم
 حسنات) أي يوفقهم للمحاسن بعد القبايح أو يحوها بالتوبة وينبت مكانها الحسنات
 الايمان والطاعة ولم يرد به أن السيئة بعينها حسنة ولكن المراد ما ذكرنا يبدل مخففاً
 البرجي (وكان الله غفوراً) يكفر السيئات (رحيماً) يبدلها بالحسنات (ومن تاب
 وعمل صالحاً فإنه يتوب إلى الله متاباً) أي ومن تاب وحقق التوبة بالعمل الصالح فإنه يتوب
 بذلك إلى الله تعالى متاباً مرضاعه مكفر للخطايا بمحصل الثواب (والذين لا يشهدون
 الزور) أي الكذب يعني ينفرون عن محاضر الكذابين ومجالس الخطائين فلا يقربون بها
 تنزهاً عن مخالطة الشر وأهلها اذ مشاهدة الباطل شركة فيه وكذلك النظارة إلى ما لم تدوخ
 الشريرة هم شركاء فاعليه في الآثام لان حضورهم ونظرهم دليل الرضا وسبب وجود الزيادة
 فيه وفي مواضع عيسى عليه السلام اياكم ومجالسة الخطائين أو لا يشهدون شهادة الزور على
 حذف المضاف وعن قتادة المراد مجالس الباطل وعن ابن الحنفية لا يشهدون الله والفناء
 (واذا أمروا بالغو) بالغش وكل ما ينبغي أن يلغى وي طرح والمعنى واذا أمروا بأهل الغو
 والمشتغلين به (مروا كراماً) معرضين مكرمين أنفسهم عن التلوث به كقوله واذا
 سمعوا الغو أعرضوا عنه وعن الباقر رضي الله عنه اذا ذكروا الفروج كنوا عنها (والذين
 اذا ذكروا بآيات ربهم) أي فرى عليهم القرآن أو وعظوا بالقرآن (لم يغيروا عليها) (وعبيانا)
 هذا ليس بنفي الضرر بل هو اثبات له ونفي الصمم والعمى ونحوه لا يلقاني زيد
 مسلماً هو نفي السلام لا اللقاء يعني انهم اذا ذكروا بها خروا سجداً وبكى سامعاً بآذان واعية
 مبصرين يعيرون راعية لما أمروا به ونهوا عنه لا كالمتناقضين وأشباههم دليله قوله تعالى
 ومن هدىنا واجتبتنا اذا أتلى عليهم آيات الرحمن خروا سجداً وبكياً (والذين يقولون ربنا هب لنا
 من أزواجنا) من اللبيان كانه قيل هب لنا قرأة أعين ثم بينت القرعة وفسرت بقوله من أزواجنا
 (وذرياتنا) ومعناه أن يجعلهم الله لهم قرأة أعين وهو من قولهم رأيت منك أسداً أي أنت أسد
 أو لا ابتداء على معنى هب لنا من جهنم ما تقر به عيوننا من طاعة وصلاح وذريتنا أبو عمرو
 وكوفي غير حفص لا رادة الجنس وغيرهم ذريتنا (قرأة أعين) وإنما نكر لأجل تنكير
 القرعة لان المضاف لا سبيل إلى تنكيره الا بتنكير المضاف اليه كانه قال هب لنا من سرورنا
 وفرحنا وإنما قيل أعين على القلة دون عيون لان المراد أعين المتقين وهي قليلة بالاضافة إلى
 عيون غيرهم قال الله تعالى وقليل من عبادي الشكور ويجوز أن يقال في تنكير أعين انها
 أعين خاصة وهي أعين المتقين والمعنى انهم سألوهم ان يرضقهم أزواجاً وأعباءً بما لا والله تعالى
 يسرون بمكانهم وتقربهم عيونهم وقيل ليس شيء أقرب من المؤمن من أن يرى زوجته
 وأولاده مطيعين لله تعالى وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهم هو الولد اذا رأى يكتب الفقه
 (واجعلنا للمتقين إماماً) أي أئمة يقتدون بنافي الدين فاكفي بالواحد بل لاته على الجنس

ولعدم اللبس أو واجعل كل واحد منا ما قيل في الآية ما يدل على أن الرئاسة في الدين يجب أن تطلب ويرغب فيها (أولئك يجزون الغرفة) أي الغرفات وهي العلالى في الجنة فوحد اقتصارا على الواحد الدال على الجئس دليله قوله وهم في الغرفات آمنون (جما صبروا) أي بصبرهم على الطاعات وعن الشهوات وعلى أذى الكفار ومجاهدتهم وعلى الفقر وغير ذلك (ويلقون فيها) ويلقون كوفى غير حفص (نجية) دعاء بالتمعير (وملأها) ودعاء بالسلامة بمعنى أن الملائكة يحيونهم ويسلمون عليهم أو يحيي بعضهم بعضا ويسلم عليه (خلادين فيها) حال (حسنت) أي الغرفة (مستقرا ومقاما) موضع قرار وإقامة وهي في مقابلة ساءت مستقرا ومقاما (قل ما يعبثوا بكم ربى لولا دعاؤكم) ما منفعنة لعنى الاستفهام وهي في محل النصب ومعناه ما يصنع بكم ربى لولا دعاؤه إياكم إلى الإسلام أو لولا عبادتكم له أي أنه خلقكم لعبادته كقوله وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون أي الاعتبار عند ربكم لعبادتكم أو ما يصنع بكم لولا دعاؤكم معه آلهة وهو كقوله تعالى ما يفعل الله بعذابكم إن شكرتم (فقد كذبتم) رسولى يا أهل مكة (فسوف يكون) العذاب (لزاما) أي ذالزام أو ملازم موضع مصدر لازم موضع اسم الفاعل وقال الضحاك ما يعبأ ما يبالى بمغفر تكلم لولا دعاؤكم معه لها آخر

﴿سورة الشعراء مكية وهي مائتان وعشرون وسبع آيات﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(طسم) طس ويس وحى مالة كوفى غير الاعشى والبرجى وحفص ويظهر النون عند الميم يزيد وحزة وغيرهما يدغمها (تلك آيات الكتاب المبين) الظاهر أعجاز ومجعة أنه من عند الله والمراد به السورة أو القرآن والمعنى آيات هذا المؤلف من الحروف المبسوطة تلك آيات الكتاب المبين (لعلك يا خمر) قاتل ولعل للاشفاق (نفسك) من الحزن بمعنى أشفق على نفسك أن تقتلها حسرة وحزنا على ما فاتك من اسلام قومك (أن لا يكونوا مؤمنين) لتلا يؤمنوا أولا متابع إيمانهم أو خيفة أن لا يؤمنوا (ان نشأ) إيمانهم (تنزل عليهم من السماء آية) دلالة واضحة (فظلت) أى فتظل لان الجزاء يقع فيه لفظ الماضى فى معنى المستقبل تقول ان زرتنى أكرمك أى أكرمك كذا قاله الزجاج (أعناقهم) رؤسائهم ومقدموهم أو جسا عاتهم يقال جاءنا عتيق من الناس لفوج منهم (لها خاصين) منقادين وعن ابن عباس رضى الله عنهم أنزلت فينا وفي بنى أمية فتسكون لنا عليهم الدولة فتذل لنا أعناقهم بعد معوبة ويلحقهم هوان بعد عزة (وما يأتينهم من ذكر من الرحمن محدث إلا كانوا عنه معرضين) أى وما يجد لهم الله بوحيه موعظة وتذكيرا إلا جددوا أعراضا عنه وكفرا به (فقد كذبوا) محمدا صلى الله عليه وسلم فيما أناه به (فسيأتهم) فيسيعلمون (أنبؤا) أخبار (ما كانوا به يستهزؤن) وهذا يؤيد لهم وأنذر انابهم سيعلمون

اذا مسهم عذاب الله يوم بدر او يوم القيامة ما الشئ الذى كانوا يسترون به وهو القرآن
 وسائرهم انبأوه واحواله التى كانت خافية عليهم (اولم يروا الى الارض كم انبتنا) كم
 نصب بانبتنا (فيها من كل زوج) صنف من النباتات (كريم) محمود كثير المنفعة
 يا كل منه الناس والانعام كل جل الكريم الذى نفعه عام وفائدة الجمع بين كلمتي الكثرة
 والاحاطة ان كلمة كل تدل على الاحاطة بأزواج النباتات على سبيل التفصيل وكم تدل
 على ان هذا المحيط متكامل مفرط الكثرة وبه نيه على كمال قدرته (ان في ذلك لآية وما
 كان أكثرهم مؤمنين) أى ان في انبات تلك الاصناف لآية على ان منبتها قادر على احياء
 الموتى وقد علم الله ان أكثرهم معطوب على قلوبهم غير مبرحى ايمانهم (وان ربك لهو
 العزيز) في انتقامه من الكفرة (الرحيم) لمن آمن منهم ووحدة مع الاخبار بكثرتها لان
 ذلك مشا به الى مصدر انبتنا والمراد ان في كل واحد من تلك الازواج لآية أى آية
 (واذ) مفعول به أى اذ كراذ (نادى) دعا (ربك موسى ان ائت) ان بمعنى اى
 (القوم الظالمين) انفسهم بالكفر وبني اسرائيل بالاستعباد وذبح الارلاد سجل عليهم بالظلم
 ثم عطف (قوم فرعون) عليهم عطف البيان كان معنى القوم الظالمين وترجمته قوم
 فرعون وكانها عبارة تان تعقبان على مؤدى واحد (الايتقون) أى اتقوا زاجراف قد ان
 لهم ان يتقوا وهى كلمة حث واغراء ويحفل انه حال من الضمير في الظالمين أى يظلمون
 غير متقين الله وعقابه فادخلت همزة الانكار على الحال (قال رب انى أخاف) الخوف غم
 يلحق الانسان لامر سيقع (ان يكذبون ويضيق صدرى) بتكذيبهم اباى مستأنف
 أو عطف على أخاف (ولا ينطق لسانى) بأن تغلبني الجمية على ما أرى من المحال واسمع
 من الجبال وينصبهما يعقوب عطفاً على يكذبون فالخوف متعلق بهذه الثلاثة على هذا
 التقدير وبالتكذيب وحده بتقدير الرفع (فارسل الى هرون) أى ارسل اليه جبريل واجعله
 نبيا يعيننى على الرسالة وكان هرون بمصر حين بعث موسى نبيا بالشاء ولم يكن هذا الالتباس
 من موسى عليه السلام توقفا في الامتثال بل التماس عون في تبليغ الرسالة وتمهيد العذر في
 التماس المعين على تنفيذ الامر ليس بتوقف في امتثال الامر وكفى بطلب العون دليلا على
 التقبل لا على التعلل (ولهم على ذنب) أى تبعة ذنب بقتل القبطى فخذف المضاف أوسمى
 تبعة الذنب ذنباً كما سمي جزاء السيئة سيئة (فأخاف أن يقتلون) أى يقتلوني به قصاصاً
 وليس هذا اعتلا بضايل استدفاع البلية المتوقعة وفرق من أن يقتل قبل أداء الرسالة ولذا وعده
 بالكلاعة والدفع بكلمة الرد وجمع له الاستجابتين معاً في قوله (قال كلا فاذهباً) لانه استدفعه
 بلاهم فوعده الله الدفع برده عن الخوف والتمس منه رسالة أخيه فاجابه بقوله اذهباً أى
 جعلته رسولاً مبعثاً فاذهباً وعطف فاذهباً على الفعل الذى يدل عليه كلا كانه قبل ارتدع
 يا موسى غمانظن فاذهب أنت وهرون (بآياتنا) مع آياتنا وهى اليد والعصا وغير ذلك
 (انامعكم) أى معكم بالعون والنصرة ومع من أرسلنا اليه بالعلم والقدرة (مسحقون)

خير لان ومعكم لغواؤهما خبر ان اى سامعون والاسماع فى غير هذا الاصغاء السماع يقال
اسمع فلان حديثه اى اصغى اليه ولا يجوز جملة ههنا على ذلك فعمل على السماع (فأبنا
فرعون فقال انار رسول رب العالمين) لم يكن الرسول كائنى فى قوله انار رسولاً بل لان الرسول
يكون بمعنى المرسل وبمعنى الرسالة فعمل ثمة بمعنى المرسل فلم يكن بد من تثنية وجعل هنا
بمعنى الرسالة فيستوى فى الوصف به الواحد والتثنية والجمع ولا نهما لاتحادهما واتفاقهما على
شريعة واحدة كأنهما رسول واحد أو أريدان كل واحد منا (أن أرسل) بمعنى اى
أرسل لتضمن الرسول معنى الارسال وفيه معنى القول (معنا بنى اسرائيل) يريد دخلهم
يذهبوا معنا الى فلسطين وكانت مسكنها فأتيا بابه فلم يؤذن لهما سنة حتى قال الدواب ان ههنا
انسانا يزعم أن رسول رب العالمين فقال ائذن له لعلنا نضجك منه فاديا اليه الرسالة فعرف
فرعون موسى ففسد ذلك (قال ألم تر بك فينا وليدا) وانما حذف فأتيا فرعون فقال
اختصارا والوليد الصبي لقرب عهده من الولادة اى ألم تكن صغيرا فرينناك (ولبثت فينا
من عمرك سنين) قيل ثلاثين سنة (وفعلت فعلتك التي فعلت) يعنى قتل القبطى فرض
اذ كان ملكا (وانت من الكافرين) بنعمنى حيث قتلت خبازى أو كنت على ديننا الذى
نسميه كفرا وهذا افتراء منه عليه لانه معصوم من الكفر وكان يعايشهم بالحقية (قال فعلتها
اذا) أى اذ ذلك (وانا من الضالين) الجاهلين بانها تبلغ القتل والصال عن الشيء هو الذهاب
عن معرفته والناسين من قوله أن تضل احداهما فتدكر احداهما الاخرى فدفع وصف
الكفر عن نفسه ووضع الضالين موضع الكافرين واذا جواب وجزاء معا وهذا الكلام
وقع جوابا لفرعون وجزاء له لان قول فرعون وفعلت فعلتك معناه انك جازيت نعمتى بما
فعلت فقال له موسى نعم فعلتها بحجاز يالك تسليما لقوله لان نعمته كانت جديدة ربان تجازى بهو
ذلك الجزاء (ففررت منكم) الى مدين (لما خفتكم) أن تقتلوني وذلك حين قال له
مؤمن من آل فرعون ان الملا يا تمرون بك ليقتلوك فاخرج الآية (فوهب لى ربي حكما)
نبوة وعلما فزال عني الجهل والضلالة (وجعلنى من المرسلين) من جملة رسله (وتلك نعمة
تمناها على ان عبيد بنى اسرائيل) كره على امتنانه عليه بالترية فابطله من اصله واى ان
تسمى نعمة لانها نعمة حيث بين ان حقيقة انعامه عليه تعبيد بنى اسرائيل لان تعبيد هم
وقصد هم بذبح آبائهم هو السبب فى حصوله عنده وترينه ولو تر كهم لى باه أبواه فكان
فرعون امتن على موسى بتعبيد قومه واخراجه من جحر أبويه اذ احققت وتعبيد هم تذليلهم
واخذهم عبيدا او وحده الضمير فى تمنا وعبيد وجمع فى منكم وخفتكم لان الخوف والفرار
لم يكونا منه وحده ولكن منه ومن ملئه المؤتمرين بقتله بدليل قوله ان الملا يا تمرون بك
ليقتلوك وأما الامتنان فنه وحده وكذا التعبيد وتلك اشارة الى خصلة شفاء مهمة لا يدري
ماهى الابتفسيرها ومحل ان عبيد الرفع عطف بيان لتلك اى تعبيدك بنى اسرائيل نعمة
تمناها على (قال فرعون وما رب العالمين) اى انك تدعى انك رسول رب العالمين فما صفة

لانك اذا اردت السؤال عن صفه زيد تقول ماز يدعى أطول أم قصير أقبه أم طيب
 نص عليه صاحب الكشف وغيره (قال) موسى بحمده على وفق سؤاله (رب السموات
 والارض وما بينهما) أي وما بين الجنسين (ان كنتم موقنين) أي ان كنتم تعرفون
 الاشياء بالدليل فكفي خلق هذه الاشياء دليلاً أو ان كان يرجى منكم الايقان الذي يؤدى اليه
 النظر الصحيح نفعمكم هذا الجواب والالم ينفع والايقان العلم الذي يستفاد بالاستدلال ولذا
 لا يقال الله موقن (قال) أي فرعون (لمن حوله) من أشراف قومه وهم خمسمائة رجل
 عليهم الاساور وكانت للولك خاصة (الانسقعون) معجبا قومه من جوابه لانهم يزعمون
 قدمها و ينكرون حدودها وان لهما رافا محتاج موسى الى أن يستدل بما شاهدوا وحده
 وفناه فاستدل حيث (قال ربكم ورب آبائكم الاولين) أي هو خالقكم وخالق آباءكم
 فان لم تستدلوا بغيركم فبا نفسكم وانما قال رب آبائكم لان فرعون كان يدعى الربوبية على أهل
 عصره دون من تقدمهم (قال) أي فرعون (ان رسولكم الذي أرسل اليكم لجنون)
 حيث يزعم ان في الوجود لها غيرى وكان فرعون ينكر الهية غيره (قال رب المشرق
 والمغرب وما بينهما ان كنتم تعلمون) فتستدلون بما أقول فتعرفون ربكم وهذا غاية الارشاد
 حيث عم أولاً خلق السموات والارض وما بينهما ثم خصص من العام البيان أنفسهم وآباءهم
 لان أقرب المنظور فيه من العاقل نفسه ومن ولده ومنه وما شاهد من أحواله من وقت ميلاده
 الى وقت وفاته ثم خصص المشرق والمغرب لان طلوع الشمس من أحد الخافقين وغروبها
 في الآخر على تقدير مستقيم في فصول السنة وحساب مستو من أظهر ما استدلل به
 ولظهوره انتقل الى الاحتجاج به خليل الرحمن عن الاحتجاج بالاحياء والامانة على نمرود بن
 كتمان وقيل سأل فرعون عن الماهية جاهلا عن حقيقة سؤاله فلما أجاب موسى بحقيقة
 الجواب وقع عنده أن موسى حاد عن الجواب حيث سأل عن الماهية وهو يجب عن
 ربوبيته وآثار صنعه فقال معجبا لهم من جواب موسى الانسقعون فعاد موسى الى مثل
 قوله الاول فجنه فرعون زاعما أنه حاد عن الجواب فعاد ثالثا الى مثل كلامه الاول مبينا
 أن الفرد الحقيقي انما يعرف بالصفات وأن السؤال عن الماهية محال واليه الإشارة في قوله
 تعالى ان كنتم تعلمون أي ان كان لكم عقل علمكم أنه لا يمكن معرفته الا بهذا الطريق
 فلما تحير فرعون ولم ينهاله أن يدفع ظهور آثار صنعه (قال لئن اتخذت الها غيرى) أي
 غيرى الها (لا جعلتكم من المسجونين) أي لا جعلتكم واحدا ممن عرفت حالهم في سجونى
 وكان من عادته أن يأخذ من يريد سجنه فيطرحه في هوة ذاهبة في الارض بعيدة العمق
 فردا لا يبصر فيها ولا يسمع فكان ذلك أشد من القتل ولو قيل لا سجنك لم يؤد هذا المعنى
 وان كان أخصر (قال أولو جئتكم) الواو والحال دخلت عليها همزة الاستفهام أي أنفعل بي
 ذلك ولو جئتكم (بشيء مبين) أي جائيا بالمعجزة (قال فأت به) بالذى بين مدقك (ان)
 كنت من الصادقين ان لك بينة وجواب الشرط مقدر أي فأحضره (فألقى عصاه فاذا هي

ثعبان مبین) ظاهر الثعبانية لاشئ يشبه الثعبان كأن تكون الاشياء المزورة بالشهوة
 والدمر روى ان العصار نفعت في السماء قدر ميل ثم انحطت مقبلة الى فرعون وجعلت تقول
 يا موسى مرني بما شئت ويقول فرعون أسألك بالذي أرسلك الا أخذتها فأخذها فاعدت
 عصا (ونزع يده فاذا هي بيضاء للناظرين) فيه دليل على ان بياضها كان شيا يجمع النظارة
 على النظر اليه لمروجه عن العادة وكان بياضها نوريا روى ان فرعون لما أبصر الآية الاولى
 قال فهل غيرها فاخرج يده فقال لفرعون ما هذه قال فرعون بذلك فادخلها في ابطنه ثم نزعها
 ولها شعاع يكاد يغشى الابصار ويسد الافق (قال) اى فرعون (للا حول) هو منصوب
 نصبين نصب في اللفظ والعامل فيه مائة تدرف الظرف ونصب في المحل وهو النصب على
 الحال من الملامى كائنين حوله والعامل فيه قال (ان هذا الساحر علم) بالسحر ثم أغوى
 قومه على موسى بقوله (يريد ان يخرجكم من ارضكم بسحره فاذا) منصوب لانه مفعول
 به من قولك امرتك الخير (تأمرن) تشيرن في امره من حبس أو قتل من المؤامرة
 وهي المشاورة أو من الامر الذي هو ضد النهي لما تحب فرعون برؤية الآتين وزل عنه
 ذكر دعوى الالهية وخط عن منكبيه كبرياء الربوبية وارتعدت فرائضه خوفا فطق
 بؤامر قومه الذين هم بزعمه عبده وهو الههم أو جعلهم أمسين ونفسه مأمورا (قالوا أرجه
 وأخاه) أخر أمرهما ولتا بغت قتلها خوفا من الفتنة (وابت في المدائن حاشرين)
 شرطا يحشرون السحرة وعارضوا قول فرعون ان هذا الساحر علم بقولهم (يا توك بكل
 ماهر علم) فخاؤا بكامة الاحاطة وصيغة المبالغة ليسكنوا بعض قلقه (لجمع السحرة ليلقات
 يوم معلوم) اى يوم الزينة وميقاته وقت الضحى لانه الوقت الذي وقتله لهم موسى عليه السلام
 من يوم الزينة في قوله تعالى موعدهم يوم الزينة وأن يحشر الناس ضحى والميلقات ما وقت به
 اى حدد من زمان أو مكان ومنه مواقيت الاحرام (وقيل للناس هل أنتم مجمعون) اى
 اجتمعوا وهو استبطاءهم في الاجتماع والمراد منه استعجالهم (لعلنا تتبع السحرة) في دينهم
 (ان كانوا هم الغالبين) اى غلبوا موسى في دينه وليس غرضهم اتباع السحرة وانما الغرض
 الكلى ان لا يتبعوا موسى فساقوا الكلام مساق الكناية لانهم اذا اتبعوهم لم يكونوا متبعين
 لموسى (فلما جاء السحرة قالوا لفرعون أئمن لنا لاجرا ان كنا نحن الغالبين قال نعم) وبكسر
 العين على وهما الفتان (وانكم اذا من المقيرين) اى قال فرعون نعم لكم أجر عندى
 وتكونون مع ذلك من المقيرين عندى في المرتبة والجاه فتكونون أول من يدخل على
 وآخر من يخرج ولما كان قولهم أئمن لنا لاجرا في معنى جزاء الشرط لدلالته عليه وكان قوله
 وانكم اذا من المقيرين معطوفا عليه دخلت اذا فارة في مكانها الذي تقتضيه من الجواب
 والجزاء (قال لهم موسى اقواما أنتم ملقون) من السحرة فسوف ترون عاقبته (قالوا
 حبالهم) سبعين ألف حبل (وعصيم) سبعين ألف عصا وقيل كانت الحبال اثنين
 وسبعين الفا وكذا العصى (وقالوا بعزة فرعون اننا نحن الغالبون) أقسموا بعزته وقوته

وهو من إيمان الجاهلية (فألقى موسى عصاه فاذا هي تلقف) تتلغ (ما يافكون) ما
يقبلونه عن وجهه وحقيقته بسهرهم ويزورونه ويخيلون في حبالهم وعصيم أنما حيات
تسعى (فألقى السحرة ساجدين) عبر عن الخرور باللقاء بطريق المشاكلة لأنه ذكر مع
اللقاءات ولأنهم لسرعة ما سجدوا صاروا كأنهم ألقوا (قالوا آمنا برب العالمين) عن
عكرمة رضي الله عنه أصبحوا سحرة وأمسوا شهداء (رب موسى وهرون) عطف بيان
لرب العالمين لأن فرعون كان يدعى الربوبية فأرادوا أن يعزلوه وقبل أن فرعون لما سمع
منهم آمنا برب العالمين قال إياي عنيتم قالوا رب موسى وهرون (قال آمنتم له قبل أن آذن
لكم) بذلك (انه لكبيركم الذي علمكم السحر) وقد تواطأتم على أمر ومكر
(فلسوف تعلمون) وبإل ما فعلتم ثم صرح فقال (لأقطعن أيديكم وأرجلكم من خلاف)
من أجل خلاف ظهر منكم (ولا صلبنكم أجمعين) كانه أراد به تزهيب العامة لئلا
يتبعوهم في الإيمان (قالوا الضير) لأضر وخبر لا محذوف أي في ذلك أوعينا (انألى
ربنا من قبلنا أن نطعم أن يفر لنا ربنا خطايانا أن كنا) لأن كنا (أول المؤمنين) من
أهل المشاهدة ومن رعية فرعون أرادوا لأضر علينا في ذلك بل لنا أعظم النفع لما يحصل لنا في
الصبر عليه لوجه الله من تكفير الخطايا ولا ضرر علينا فيما تنوع دنا به إنه لا بد لنا من الانقلاب
إلى ربنا بسبب من أسباب الموت والقتل أهون أسبابه وأرجاهم ولا ضرر علينا في ذلك أنك
ان قتلنا اقلنا إلى ربنا انقلاب من يطعم في مغفرته ويرجوه رحمة لما رزقنا من السبق إلى
الإيمان (وأوحينا إلى موسى أن أسر) وبوصل الهمة حجازي (بعبادي) بني إسرائيل
سباهم عباده لإيمانهم بنبية أي سر بهم ليلا وهذا بعد سنين من إيمان السحرة (أنكم
متبعون) يتبعكم فرعون وقومه علل الأمر بالإسراء باتباع فرعون وجنوده آثارهم يعني
أنى بقيت تدبير أمرهم وأمرهم على أن تتقدموا ويتبعوكم حتى يدخلوا مدخلكم من
طريق البحر فاهلكهم وروى أنه مات في تلك الليلة في كل بيت من بيوتهم ولد فاشتغلوا
بموتهم حتى خرج موسى بقومه وروى أن الله تعالى أوحى إلى موسى أن أجمع بني إسرائيل
كل أربعين ليلة في بيت ثم أذبح الجداء وأضر برأبهم فإني سأمر الملائكة
أن لا يدخلوا بيتا على بابهم وسأمرهم بقتل أبكار القبط واخبز واخبز فطيراته أسرع
لكم ثم أمر بعبادى حتى تنهى إلى البحر فأتيتك أمرى (فأرسل فرعون في المداين
حاشرين) أي جامعين للناس بعنف فلما جفوا قال (ان هؤلاء لشردمة قليلون)
والشردمة الطائفة القليلة ذكرهم بالاسم الدال على الغلة ثم جمعهم قليلا بوصف ثم جمع
القليل فجعل كل حزب منهم قليلا واختار جمع السلامة الذي هو القلة أو أراد بالقلة الذلة لاقلة
العدد أي أنهم لقلتهم لا يبالى بهم ولا تتوقع غلبتهم وأما استقل قوم موسى وكانوا سبعمائة ألف
وسبعين ألفا لكثرة من معه فمن الضعفاء كانوا سبعة آلاف ألف (وأنهم لثاقلون) أي أنهم
يفعلون أفعالا تعيظنا وتضيق صدورنا وهي خروجهم من مصرنا وحملهم حليتنا وقتلهم

أنكارنا (وإنما جميع حاذرون) شامى وكوفى وغيرهم حذرون فالخندر المتيقظ والحاذر
 الذى يجدد حذره وقبل المؤدى فى السلاح وإنما يفعل ذلك حذرا واحتياط لنفسه يعنى ونحن
 قوم من عادتنا التيقظ والحذر واستعمال الحزم فى الامور فاذا خرج علينا خارج سارعنا
 الى حسم فساد هذه معاذير اعتنر بها الى أهل المدائن لئلا يظن به العجز والفتور
 (فأخرجناهم من جنات) بساتين (وعيون) وانهار جارية (وكوز) وأموال
 ظاهرة من الذهب والفضة وسماها كنوز لانهم لا ينفقون منها فى طاعة الله تعالى (ومقام)
 ومنز (كريم) بهى بهيج وعن ابن عباس رضى الله عنهما المنابر (كذلك) يحتمل
 النصب على أخرجناهم مثل ذلك الاخراج الذى وصفنا والرفع على انه خبر مبتدأ محذوف أى
 الامر كذلك (وأورثناها بنى اسرائيل) عن الحسن لما عبروا النهر رجعوا وأخذوا
 ديارهم وأموالهم (فأتبعوهم) فلاحقوهم فأتبعوهم يزيد (مشرقين) حال أى داخلين
 فى وقت شروق الشمس وهو طلوعها أدرك قوم فرعون موسى وقومه وقت طلوع الشمس
 (فلما تراهى الجمعان) أى تقابلت بحيث يرى كل فريق صاحبه والمراد بنى اسرائيل والقبط
 (قال أصحاب موسى) انما دركون أى قرب أن يلحقنا عدونا وأما من البحر (قال) موسى
 عليه السلام ثقة بوعده الله اياه (كلا) ارتدعوا عن سوء الظن بالله فلن يدرى كوكم (ان معى) معى
 حفص (ربى سيدين) أى سيدينى طريق النجاة من ادراكهم واضرارهم سيدينى بالياء
 يعقوب (فأوحينا الى موسى ان اضرب بعصاك البحر) أى القلزم أو النيل (فانفلق) أى فضرب
 فانفلق وانشق فصارت اثني عشر فرقا على عدد الاسباط (فكان كل فرق) أى جزء تفرق
 منه (كالطود العظيم) كالجبل المتطاد فى السماء (وأزلفناهم) حيث أنفلق البحر
 (الآخرين) قوم فرعون أى قربناهم من بنى اسرائيل أو من البحر (وأنجينا موسى
 ومن معه أجمعين) من الغرق (ثم أغرقنا الآخرين) فرعون وقومه وفيه ابطال
 القول بتأثير السكواكب فى الآجال وغيرها من الحوادث فانهم اجتمعوا فى الهلاك مع
 اختلاف طول العهم روى ان جبريل عليه السلام كان بين بنى اسرائيل وبين آل فرعون
 فكان يقول لبنى اسرائيل ليحقق آخركم بأولكم ويستقبل القبط فيقول رويدكم بالحق
 آخركم بأولكم فلما انتهى موسى الى البحر قال يوشع لموسى ابن أمرت فهذا البحر أمامك
 وغشيتك آل فرعون قال موسى ههنا فحاض يوشع الماء وضرب موسى بعصاه البحر
 فدخلوا وروى ان موسى عليه الصلاة والسلام قال عند ذلك يا من كان قبل قبل كل شيء
 والمسكون لكل شيء والكائن بعبد كل شيء (ان فى ذلك) أى فيما فعلنا بموسى وفرعون
 (لاية) لعبرة عجيبة لا توصف (وما كان أكثرهم) أى المفرقين (مؤمنين) قالوا لم
 يؤمن منهم الا أسية وحز قبل مؤمن آل فرعون ومريم التى دلت موسى على قبر يوسف
 (وان ربك هو العزيز) بالانتقام من أعدائه (الرحيم) بالانعام على أوليائه (واتل
 عليهم) على مشركى قريش (نبأ إبراهيم) خبره (اذ قال لآبيه وقومه) قوم إبراهيم

اوقوم الاب (ما تعبدون) اى اى شئ تعبدون و ابراهيم عليه السلام يعلم انهم عبدة الاصنام
 ولكنه سألهم ليرى ان ما يعبدونه ليس بمستحق للعبادة (قالوا تعبد اصناما) وجواب
 ما تعبدون اصناما كيستأونك ماذا ينفقون قل العفو ماذا قال ربكم قالوا الحق لانه سؤال
 عن المعبود لا عن العبادة وانما زادوا تعبد في الجواب افتخارا وما بها تعبدتها ولذا عطفوا
 على تعبد (فقل لها كفين) فقيم على عبادتها طول النهار وانما قالوا فقل لانهم كانوا
 يعبدونها بالتماردون الليل او معناه الدوام (قال) اى ابراهيم (هل سمعونكم) هل
 يسمعون دعاءكم على حذف المضاف لدلالة (اذ تدعون) عليه (او ينفعونكم) ان
 عبدتموها (او يضرون) ان تركتم عبادتها (قالوا بل) اضراب اى لا تسمع ولا تنفع
 ولا تضر ولا تعبد هال شئ من ذلك ولكن (وجدنا آباءنا كذلك يفعلون) فقلنا هم
 (قال افرانتم ما كنتم تعبدون انتم وآباؤكم الاقدمون) الاولون (فانهم) اى الاصنام
 (عدوى) العدو والصديق بيمين في معنى الوحدة والجماعة يعنى لو عبدتهم لكانوا اعداء
 لى في يوم القيامة كقوله سيكفرون بعبادتهم ويكونون عليهم ضدا وقال الفراء هو من
 المقلوب اى فأتى عدوهم وفى قوله عدوى دون لكم زيادة نصح ليكون ادعى لهم الى القبول
 ولو قال فانهم عبدوكم لم يكن تلك المثابة (الارب العالمين) استثناء منقطع لانه لم يدخل
 تحت الاعداء كما قال لكن رب العالمين (الذى خلقنى) بالتكوين فى القرار المسكين
 (فهو يهدين) لما هاج الدنيا ولصالح الدين والاستقبال فى يهدينى مع سبق العناية لانه يحفل
 يهدينى للامم الافضل والائتم الاكمل والذى خلقنى لاسباب خدمته فهو يهدينى الى آداب
 خلته (والذى هو يطعمنى) اضاف الاطعام الى ولى الانعام لان الركون الى الاسباب عادة
 الانعام (ويسقين) قال ابن عطاء هو الذى يحيينى بطعامه و يروينى بشرا به (واذا مرضت)
 وانما لم يقل امرضى لانه قصد الذكر بلسان الشكر فلم يصف اليه ما يقتضى الضر قال ابن عطاء
 اذا مرضت برؤية الخلق (فهو يشفين) بشاهدة الحق قال الصادق اذا مرضت برؤية الافعال
 فهو يشفين تكشف منة الفضل (والذى يميتنى ثم يحيين) ولم يقل اذا مات لانه الخروج من
 حبس البلاء ودار الفناء الى روض البقاء وعد اللقاء وادخل ثم فى الاحياء لترأخيه عن الافناء
 وادخل الفناء فى الهداية والشفاء لانها يبقين الخلق والمرضى لا عامما (والذى اطعم) طمع
 العبيد فى المولى بالافضل لاعلى الاستحقاق بالسؤال (ان يغفر لى خطيئتي) قيل هو قوله
 انى سقيم بل فعله كبيرهم هذا ربى البازغ هى اختى لسارة ومما الى المعارض جائزة
 وليست بخطايا يطلب لها الاستغفار واستغفار الانبياء تواضع منهم لربهم وهضم لانفسهم
 وتعليم للامم فى طلب المغفرة (يوم الدين) يوم الجزاء (رب هب لى حكما) حكمة او حكما
 بين الناس بالحق او نبوة لان النبى عليه السلام ذو حكمة وذو حكم بين عباده الله (والحقنى
 بال صالحين) اى الانبياء ولقد اجابه حيث قال وانه فى الآخرة لمن الصالحين (واجعل لى
 لسان صدق فى الآخرين) اى ثناء حسنا وذكرا جليلا فى الامم التى يحيى بعهدى فاعطى
 ذلك فكل اهل دين يتولونه ويتشون عليه ووضع اللسان موضع القول لان القول يكون به

(واجمعاني من) يتعلق بمحذوف أي وارثا من (ورثة جنة النعيم) أي من الباقيين فيها (واغفر لابي) اجعله أهل المغفرة بإعطاء الاسلام وكان وعده الاسلام يوم فارقه (انه كان من الضالين) الكافرين (ولا تخزني) الاخزاء من الخزي وهو الهوان أو من الخزاية وهو الحياء وهذا نحو الاستغفار كما بينا (يوم يبعثون) الضمير فيه العباد لانه معلوم والضالين وان يجعل من جملة الاستغفار لابي أي ولا تخزني في يوم يبعث الضالون وأبي فيهم (يوم لا ينفع مال) هو بدل من يوم الاول (ولا بنون) أحدا (الامن أني الله بقلب سليم) عن الكفر والتفاق قلب الكافر والمنافق مريض لقوله تعالى في قلوبهم مرض أي أن المال اذا صرف في وجوه البر وبنوه صالحون فانه ينفع به وبهم سليم القلب أو جعل المال والبنون في معنى الغنى كانه قيل يوم لا ينفع غنى الاغنى من أني الله بقلب سليم لان غنى الرجل في دينه بسلامة قلبه كان غناه في دنياه بماله وبنيه وقد جعل من مفعول لا ينفع أي لا ينفع مال ولا بنون الار جلا سلم قلبه مع ماله حيث أنفقه في طاعة الله ومع بقية حيث أرشدهم الى الدين وعلمهم الشرائع ويجوز على هذا الامن أني الله بقلب سليم من قننة المال والبنين وقد صوب الجليل استثناء الخليل اكراماله ثم جعله صفة له في قوله وان من شيعته لابرهم اذ جاء به بقلب سليم وما أحسن ما رتب عليه السلامة من كلامه مع المشركين حيث سألم أولادهم يعبدون سؤال مقرر لاستفهامهم ثم أقبل على آلتهم فابطل أمرها بانها لا تضر ولا تنفع ولا تسمع وعلى تقليدهم آباءهم الا قد من فخرجه من أن يكون شبه فضلا عن أن يكون حجة ثم صور المسئلة في نفسه دونهم حتى تخلص منها الى ذكر الله تعالى فمطم شانه وعدد نعمته من حين انشائه الى وقت وفاته مع ما يرجي في الآخرة من رحمة ثم اتبع ذلك ان دعا بدعوات المخلصين وابتهل اليه ابتهل الادب ثم وصله بذكر يوم القيامة ونواب الله وعقابه وما يدفع اليه المشركون يومئذ من التندم والخسرة على ما كانوا فيه من الضلال ونمى الكرة الى الدنيا ليؤمنوا ويطيعوا (وازلقت الجنة للمتقين) أي قربت عطف جملة على جملة أي تزلف من موقف السعداء فينظرون اليها (وبرزت الجحيم) أي أظهرت حتى يكاد يأخذهم لها (الغاوين) الكافرين (وقيل لهم أينما كنتم يعبدون من دون الله هل ينصرونكم أو يفتصرون) يوبخون على اشراكهم فيقال لهم أين آلهتكم هل ينفعونكم ينصرتهم لكم أو هل ينفعون انفسهم بالتصارع لهم وآلهتهم وقود النار (فككبكبوا) انكسوا وطرح بعضهم على بعض (فيها) في الجحيم (هم) أي الآلهة (والغاوين) وعبدتهم الذين برزت لهم والكيبكة تكبير الكعب جعل التكرير في اللفظ دليلا على التكرير في المعنى كانه اذا أنفي في جهنم يسكب مرة اثر مرة حتى يستقر في قعرها تعود بالله منها (وجنود ابليس أجمعون) شياطينه أو متبعوه من عصاة الانس والجن (قالوا وهم فيها يختصمون) يجوز أن ينطق الله الاصنام حتى يصح التناول والتعاصم ويجوز أن يجري ذلك بين العصاة والشياطين (تالله ان كنا في ضلال مبين اذ نسويكم) نعد لكم أيها الاصنام (رب العالمين) في العبادة (وما أضلنا الا الجرهمون) أي رؤسائهم الذين أضلوهم أو ابليس وجنوده ومن سن الشرك (فما لنا من شافعين) كاللؤميين من الانبياء

والاولياء والملائكة (ولا صديق حميم) كما ترى لهم أصدقاء اذ لا يتصادق في الآخرة الا المؤمنون وأما أهل النار فيدينهم التعادى الاخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدواً الا المتقين أو بما لنا من شافعين ولا صديق حميم من الذين كنا نعدهم شفعا وأصدقاء لانهم كانوا يعتقدون في اصنامهم انهم شفعاؤهم عند الله وكان لهم الاصدقاء من شياطين الانس والجم من الاحتام وهو الاحتام الذى يهيم ما يملك أو من الحامة بمعنى الخاصة وهو الصديق الخاص وجمع الشافع ووجد الصديق لكثرة الشفعا في العادة وأما الصديق وهو الصادق في ودادك الذى يهيم ما أملك فقليل وسئل حكيم عن الصديق فقال اسم الصديق له وجازان يراد بالصديق الجمع (فلو أن لنا كرة) رجعة الى الدنيا (فستكون من المؤمنين) وجواب لو محذوف وهو لعلنا كيت وكيت أو لوفى مثل هذا بمعنى التثنية كأنه قيل فليت لنا كرة لما بين معنى ولو وليت من التلاقي (ان فى ذلك) فإما ذكر من الانبياء (لا تبه) أى لغيره لمن اعتبر (وما كان أكثرهم مؤمنين) فيه ان فريقا منهم آمنوا (وان ربك له العزيز) المنتقم من كذب ابراهيم بنار الجحيم (الرحيم) المسلم كل ذى قلب سليم الى جنس النعم (كذبت قوم نوح المرسلين) القوم يذكرو يؤثف قبل ولد نوح فى زمن آدم عليه السلام ونظير قوله المرسلين والمراد نوح عليه السلام قولك فلان يركب الدواب ويلبس البرود وماله الادابة أو بردا وكانوا يسكرون بعث الرسل أصلا فلما جمع أولاد من كذب واحد منهم فقد كذب الكل لان كل رسول يدعو الناس الى الايمان بجميع الرسل وكذا جميع ما فى هذه السورة (اذ قال لهم اخوهم) نسبنا لادينا (نوح الاتقون) خالق الانام فتركونا عبادة الاصنام (انى لكم رسول أمين) كان مشهورا بالامانة فيهم كمحمد عليه الصلاة والسلام فى قريش (فاتقوا الله واطيعون) فيما أمركم به وأدعوكم اليه من الحق (وما أسألكم عليه) على هذا الامر (من أجر) جزاء (ان أجرى) بالقض مدنى وشامى وأبو عمرو وحفص (الاعلى رب العالمين) فلذلك أريده (فاتقوا الله واطيعون) كزره ليقرره فى نفوسهم مع تعليق كل واحد منهما بعله فعلة الاول كونه أمينا فيما بينهم وعلة الثانى حسم طمعه منهم كانه قال اذ اعرفتم رسالى وأمانتى فاتقوا الله ثم اذ اعرفتم احترازى من الاجر فاتقوا الله (قالوا أنؤمن لك واتبعك) الواو للحال وقدم مضرة بعده هاديله قراءة يعقوب واتبعك جمع تابع كشاهد وأشهد أو تبع كبطل وابطال (الارذلون) السفلة والذالة الخسة والدناءة وانما استرذلوهم لاتضاع نسهم وقلة نصيهم من الدنيا وقيل كانوا من أهل الصناعات الدينية والصناعة لاتزرى بالديانة فالغنى عن الدين والتب نسب التقوى ولا يجوز أن يسمى المؤمن رذلا وان كان أفقر الناس وأوضعهم نسباً وما زالت اتباع الانبياء كذلك (قال وما علمى) وأى شئ أعلم (بما كانوا يعملون) من الصناعات انما اطلب منهم الايمان وقيل انهم طعنوا مع استرذالهم فى ايمانهم وقالوا ان الذين آمنوا بك ليس فى قلوبهم ما يظهر ونه فقال ما على الاعتبار الظواهر دون التفتيش عن السرائر (ان حسابهم

الاعلى ربى لوتشعرون) ان الله تعالى يحاسبهم على ما فى قلوبهم (وما أنا بطارد المؤمنين)
 اى ليس من شأنى ان اتبع شهودكم بطرد المؤمنين طمعا فى ايمانكم (ان أنا الانذير
 مبين) ما على الان انذرکم انذارا يينا بالبرهان الصحيح الذى يميز به الحق من الباطل ثم
 انتم اعلم بشأنكم (فالوالثن لم تنه يا نوح) عما تقول (لتكون من المرجومين) من المقتولين
 بالجحازة (قال رب ان قومى كذبون) ليس هذا اخبارا بالكذب لعله ان عالم الغيب والشهادة
 اعلم ولكنه اراد انهم كذبونى فى وحيك ورسالتك (فافتح بينى وبينهم فهما) اى فاحكم بينى
 وبينهم حكما وافتاحا الحكومة والفتاح الحاكم لانه يفتح المستغلق كما سعى فيصلا لانه
 يفصل بين الخصومات (ونجى ومن معى) معى حفص (من المؤمنين) من عذاب
 عملهم (فالتجناه ومن معى فى الفلك) الفلك السفينة وجمعه فلك فالواحد بوزن قفل
 والجمع بوزن أسد (الشحون) المملوء منه شحنة البلد اى الذى يملؤه كفاية (ثم أغرقنا
 بعد) اى بعد انجاء نوح ومن آمن (الباقين) من قومه (ان فى ذلك لآية وما كان
 اكثرهم مؤمنين وان ربك لهو العزيز) المنتقم باهانة من جحد واصر (الرحيم) النعم
 باعانة من وحد وافر (كذبت عاد المرسلين) هى قبيلة وفى الاصل اسم رجل هو ابو
 القبيلة (اذ قال لهم اخوهم هود الاتقون انى لكم رسول امين فاتقوا الله) فى تكذيب
 الرسول الامين (وأطيعون وما أسألكم عليه من اجر ان اجرى الاعلى رب العالمين
 اتقون بكل ريع) مكان مرتفع (آية) برج جام أو بناء يكون لارتفاعه كالعلامة
 يصفرون بمن مرهم (تعشون) تاصبون (وتفقدون مصانع) ما اخذ الماء أو قصورا
 مشيدة أو حصونا (اعلمكم تخلدون) ترجون الخلود فى الدنيا (واذا بطشتم) أخذتم
 أخذ العقوبة (بطشتم جبارين) قتلا بالسيف وضربا بالسوط والجار الذى يقتل
 ويضرب على الغضب (فاتقوا الله) فى البطش (وأطيعون) فما أدعوكم اليه (واتقوا
 الذى أمركم بما تعلمون) من النعم ثم عددها عليهم فقال (أمركم بانعموا وبني) قرن
 البنين بالانعام لانهم يعينونهم على حفظها والقيام عليها (وجنات وعيون انى أخاف عليكم
 عذاب يوم عظيم) ان عصبقتونى (فالوا سواء علينا وعظمت أم تكتن من الواعظين)
 اى لا نقبل كلامك ودعوتك وعظمت أم سكت ولم يقل أم لم تعظ لرؤس الآتى (ان هذا
 الاخلق الاولين) ماهذا الذى نحن عليه من الحياة والموت واتخاذ الابتاء الاعادة الاولين
 أو ما نحن عليه دين الاولين الاخلق الاولين مكى وبصرى ويزيد وعلى اى ما جئت به
 اخلاق الاولين وكذب المنتبين قبلك كقولهم اساطير الاولين او خلقنا كخلق الاولين
 نموت ونحيا كما حيا (وما نحن بمعذبين) فى الدنيا ولا بعث ولا حساب (فكذبوه) اى
 هودا (فاهلكناهم) برج مصر عاتية (ان فى ذلك لآية وما كان اكثرهم مؤمنين
 وان ربك لهو العزيز الرحيم كذبت نمود المرسلين اذ قال لهم اخوهم صالح الاتقون انى لكم
 رسول امين فاتقوا الله وأطيعون وما أسألكم عليه من اجر ان اجرى الاعلى رب العالمين

انتركون انكار لان يتركوا خالدين في نعمهم لا يزالون عنه (فيما همنا) في الذي استقر في
 هذا المكان من النعم (آمين) من العذاب والزوال والموت ثم فسر بقوله (في جنات
 وعيون) وهذا ايضا جمال ثم تفصيل (وزروع ونخل) وعطف نخل على جنات مع
 ان الجنة تتناول النخل اول شيء تفضيلا للنخل على سائر الشجر (طلوها) هو ما يخرج من
 النخل كنصل السيف (هضم) لين نضيج كانه قال ونخل قد ارطب ثمره (وتنحنون)
 تنقبون (من الجبال بيوتا فارحين) شامى وكوفى حاذقين حال وغيرهم فرحين اشربين
 والفرهة الكيس والنشاط (فاتقوا الله واطيعون ولا تطيعوا امر المسرفين) الكافرين
 او التهمة الذين عقروا الناقة جعل الامر مطاعا على المجاز الحكيم والمراد الامر وهو كل
 جملة اخرجت الحكم المقادير عن موضوعه في العقل لضرب من التأول كقولهم انبت
 الربيع البقل (الذين يفسدون في الارض) بالظلم والكفر (ولا يصلحون) بالاجمان
 والعدل والمعنى ان فسادهم مصعب ليس معه شيء من الصلاح كأن تكون حال بعض
 المفسدين مخلوطة ببعض الصلاح (قالوا انما أنت من المسحرين) السحر الذي سحر
 كثيرا حتى غلب على عقله وقيل هو من السحر الرثة وانه بشر (ما انت الا بشر مثلنا) فاتية
 ان كنت من الصادقين في دعوى الرسالة (قال هذه ناقة لها شرب) نصيب من الماء
 فلا تراجوها فيه (ولكم شرب يوم معلوم) لا تراحمكم هي فيه روى انهم قالوا ان ربنا ناقة
 عشرةا تخرج من هذه الصخرة قتله سقيا فجعل صالح يتفكر فقال له جبريل صل ركعتين
 واسأل ربك الناقة ففعل فخرجت الناقة ونفبت سقيا مثلها في العظم وصدرها ستون ذراعا
 واذا كان يوم شربها شربت ماءهم كله واذا كان يوم شربهم لا تشرب فيه الماء وهذا دليل
 على جواز المأبأة لان قوله لها شرب ولكم شرب يوم معلوم من المأبأة (ولا تمسوها بسوء)
 بضرب او عقر او غير ذلك (فأخذكم عذاب يوم عظيم) عظم اليوم لحلول العذاب فيه
 ووصف اليوم به ابلغ من وصف العذاب لان الوقت اذا عظم بسببه كان موقعه من العظم اشد
 (فعقروها) عقرها قد ارادوا انهم راضون به فاضيف اليهم روى ان عاقرها قال لا أعقرها
 حتى ترضوا اجمعين فكانوا يدحلون على المرأة في خدرها فيقولون ارضين فتقول نعم وكذلك
 صبيانهم (فأجهبوا نادمين) على عقرها خوفا من نزول العذاب بهم لان دم توبة أوندما
 حين لا ينفع الندم وذلك عند معاناة العذاب أو على ترك الولد (فأخذهم العذاب) القدم
 ذكره (ان في ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين وان ربك لهو العزيز الرحيم) كذبت
 قوم لوط المرسلين اذ قال لهم أخوهم لوط ألا اتقون اني لكم رسول أمين فاتقوا الله واطيعون
 وما أسألكم عليه من أجر ان أجرى الا على رب العالمين أمثالون الذكرا من العالمين
 أراد بالعالمين الناس أنطوون الذكور من الناس مع كثرة الاناث أو أنطوون أنتم من بين من
 عداكم من العالمين الذكرا ان أي أنتم مختصون بهذه الفاحشة والعالمين على هذا كل ما
 ينكح من الحيوان (وتذرون ما خلق لكم ربكم من أزواجكم) من تعيين نساخلكم

أو تبغيض والمراد به اخلاق العضو المباح منهن وكانوا يفعلون مثل ذلك بنسائهم وفيه دليل على تحريم اديار زوجات والملوكات ومن أجازة فقد أخطأ خطأ عظيما (بل أنتم قوم عادون) العادي المتعدى في ظلمه المعجوز فيه الحد أي بل أنتم قوم أحق بأن توصفوا بالعدوان حيث ارتكبتم مثل هذه العظيمة (قالوا لئن لم تنته بالوط) عن انكارك علينا وتبحيح أمرنا (لتكونن من الخرجين) من جملة من أخرجناه من بين أظهرنا وطردهنا من بلدنا ولم لهم كانوا يخرجون من أخرجوه على أسوأ حال (قال أي لعلمكم من القالين) هو أبلغ من أن يقول قال فقولك فلان من العلماء أبلغ من قولك فلان عالم لأنك تشهد بأنه مساهم لهم في العلم والقليل البغض يقي الفؤاد والسكبد وفيه دليل على عظم المعصية لأن قلاه من حيث الدين (رب نجني وأهلي مما يملون) من عقوبة علمهم (فتجننا وأهله أجمعين) يعني بناته ومن آمن معه (الاعجوزا) هي امرأة لوط وكانت راضية بذلك والراضى بالمعصية في حكم العاصي واستثناء الكافرة من الأهل وهم مؤمنون للاشتراك في هذا الاسم وإن لم يشاركهم في الإيمان (في الفارين) صفة لها أي في الباقيين في العذاب فلم تنج منه والفار في اللغة الباقي كانه قيل الاعجوزا غيرة أي مقدرا غيورها إذا القيور لم يكن مسقتها وقت تبصمهم (ثم دمرنا الآخرين) والمراد بتدميرهم الاثفناك بهم (وأمطرنا عليهم مطرا) عن قتادة أمطر الله على شذاذ القوم حجارة من السماء فاهلكهم الله وقيل لم يرض بالاثفناك حتى أتبعه مطر من حجارة (فساء) فاعله (مطر المندرين) والمخصوص بالذم وهو مطرهم مخذوف ولم يرد بالمندرين قوما بآعابناهم بل المراد جنس الكافرين (ان في ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين وإن ربك له العزيز الرحيم كذب أصحاب الايكة) بالهمزة والجر هي غيضة ثبوت ناعم الشجر عن الخليل ليكة حجازي وشامي وكنداني ص. علم البلد قيل أصحاب الايكة هم أهل مدين التجوا الى غيضة أذأح عليهم الوهج والاصح أنهم غيرهم نزولوا غيضة بعينها بالبادية وأكثر شجرهم المقل بدليل أنه لم يقل هنا أخوهم شعيب لأنه لم يكن من نسبهم بل كان من نسب أهل مدين في الحديثان شعيبا أخا مدين أرسل إليهم وإلى أصحاب الايكة (المرسلين) أذ قال لهم شعيب ألا تتقون أني لكم رسول فاتقوا الله وأطيعون وما أسألكم عليه من أجر إن أجرى الأعلى رب العالمين أو فوالكبير) أموه (ولا تكونوا من الخسرين) ولا تنقصوا الناس حقوقهم فالكيل وأف وهو مأمور به وطيف وهو منهي عنه وزائد وهو مسكوت عنه فتركه دليل على أنه إن فعله فقد أحسن وإن لم يفعل فلا شيء عليه (وزنوا بالقسطاس المستقيم) وبكسر القاف كوفي غير أبي بكر وهي الميزان أو القيان فإن كان من القسط وهو العدل وجعلت الميزان مكررة فوزنه فعلا ولا أوفو رباني (ولا تفسوا الناس) يقال بفسه حقه إذا قصصه إياه (أشياءهم) دراهمهم ودنانيرهم بقطع أطرافهما (ولا تشوا في الأرض مفسدين) ولا تبالغوا فيها في الإفساد نحو قطع الطريق والفتارة وأهلاك الزروع وكانوا يفعلون ذلك فنبوا عنه يقال عشا في الأرض إذا

أفسد وعثى في الأرض لعة في عثا (واتقوا الذي خلقكم والجيلة) الجيلة عطف على كم
 أي اتقوا الذي خلقكم وخلق الجيلة (الاولين) الماضين (فالوا إنما أنت من المسمرين
 وما أنت إلا بشر مثلهن) ادخل الواو هنا ليفيد معنيين كلاهما منافع الرسالة عندهم التصغير
 والبشرية وزكها في قصة نوح دليفاً بمعنى واحد أو هو كونه مسمرهم قرر بكونه بشراً مثلاً
 (وان نظنك لمن الكاذبين) ان محقة من اثميلة واللام دخلت لافرق بينهما وبين النافسة
 وانما تفرقتا على فعل الظن وثاني مفعوليه لان أصلهما ان يتفرقا على المبتدأ والخبر كقولك
 ان زيداً المنطلق فلما كان باباً كان وظننت من جنس باب المبتدأ والخبر فعل ذلك في البابين
 فقيل ان كان زيداً لمنطلقاً وان ظننته لمنطلقاً (فأسقط علينا كسفاً) كسفاً حقه وهما
 جمعا كسفة وهي القطعة وكسفه قطعه (من السماء) أي السحاب أو الظلة (ان كنت من
 الصادقين) أي ان كنت صادقاً انك نبى فادع الله أن يسقط علينا كسفاً من السماء أي
 قطعاً من السماء عقوبة (قال رب) بفتح الياء مجازي وأبو عمرو وبسكونها غيرهم (أعلم
 بما تعملون) أي ان الله أعلم بأعمالكم وبما تستحقون عليها من العذاب فان اراد أن
 يعاقبكم بأسقاط كسف من السماء فعل وان اراد عقاباً آخر فإليه الحكم والمشيئة (فكذبوه
 فأخذهم عذاب يوم الظلة) هي صحابة أظلمت بعد ما حبيست عنهم الريح وعذبوا بالحر شبعة
 أيام فاجتمعوا تحتها مستجيرين بها ما نالهم من الحر فامطرت عليهم نارا فاحترقوا (انه كان
 عذاب يوم عظيم ان في ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين وان ربك لهو العزيز الرحيم)
 وقد كرر في هذه السورة في أول كل قصة وآخرها ما كرر تقرير الملائكة في الصدور
 ليكون أبلغ في الوعظ والزجر ولان كل قصة منها كنز بل برأسه وفيها من الاعتبار مثل
 ما في غيرها فكانت حجة برة بأن تفتتح بما افتتحت به صاحبها وان تختتم بما اختتمت به
 (وانه) أي القرآن (لتنزيل رب العالمين) منزل منسه (نزل به) مخفف والفاعل
 (الروح الامين) أي جبريل لانه أمين على الوحي الذي فيه الحياة مجازي وأبو عمرو وزيد
 وحفص وغيرهم بالتشديد ونصب الروح والفاعل هو الله تعالى أي جعل الله الروح نازلاً به
 والباء على القراءة للتعدينية (على قلبك) أي حفظك وفهمك إياه وأثبتته في قلبك إثبات
 ما لا ينسى كقوله سنقرئك فلا تنسى (لتكون من المنذرين بلسان عربي) بلفظ قرش
 وجهرهم (مبين) فصيح ومصحح عما صحفته العامة والباء أمان يتطابق بالمنذر من أي
 لتكون من الذين أنذروا به هذا اللسان وهم هود وصالح وشعيب واسماعيل عليهم السلام
 أو ينزل أي نزله بلسان عربي لتنذره لانه لو نزله بلسان أعجمي لتجافوا عنه أصلاً واقالوا ما
 نصنع بما لا نفهمه فيتعذر الانذار به وفي هذا الوجه ان تنزله بالعربية التي هي لسانك
 ولسان قومك تنزله على قلبك لانك تفهمه وتفهمه قومك ولو كان أعجمياً لكان نازلاً
 على سمعك دون قلبك لانك تسمع اجراس حروف لا تفهم معانيها ولا تعيها وقد يكون
 الرجل عارفاً ببدء لغات فاذا كلم بلفظه التي نشأ عليها لم يكن قلبه ناظراً الا الى معاني الكلام

وان كلم بغيرها كان نظره اولاً في الفاظها ثم في معانيها وان كان ماهراً جمعها فهذا انقرب
انه نزل على قلبه لنزوله بلسان عربي مبين (وانه) وان القرآن (لنفي بر الاولين) يعني
ذكره مثبت في سائر الكتب السماوية وقيل ان معانيه فيها وفيه دليل على ان القرآن قرآن
اذا ترجم بغير العربية فيكون دليلاً على جواز قراءة القرآن بالفارسية في الصلاة (اولم تكن
لهم آية) شامية جعلت آية اسم كان وخبره (ان يعلمه) أي القرآن لوجود ذكره في التوراة
وقيل في تكن ضمير القصة وآية خبر مقدم والمبتدأ ان يعلمه والجملة خبر كان وقيل كان نامة
والفاعل آية وان يعلمه بدل منها أو خبر مبتدأ محذوف أي أولم تحصل لهم آية وغيره يكن
بالتذكير وآية بالنصب على انها خبره وان يعلمه هو الاسم وتقديره أولم يكن لهم علم علماء بني
اسرائيل آية (علموا بني اسرائيل) كعبدة الله بن سلام وغيره قال الله تعالى واذا بقى عليهم قالوا
آمنابا انه الحق من ربنا انما كنا من قبله مسلمين وخط في المصحف علموا بنوا وقيل الالف
(ولونزلناه على بعض الاعجميين) جمع اعجم وهو الذي لا يفصح وكذلك الاعجمي الا ان فيه
زيادة باء القسبة زيادة تأكيد ولما كان من يشكك بلسان غير لسانهم لا يفقهون كلامه قالوا له
اعجم واعجمي شبهوه من لا يفصح ولا يبين والعجمي الذي من جنس العجم أفصح أولم يفصح
وقر الحسن الاعجميين وقيل الاعجميين تخفيف الاعجميين كما قالوا الا شعرون أي الا شعرون
بمحذوف باء القسبة ولولا هذا التقدير لم يحزان يجمع جمع السلامة لان موته عجماء (فقرأ عليهم
ما كانوا به مؤمنين) والمعنى اننا نزلنا القرآن على رجل عربي مبين ففهموه وعرفوا فصاحته
وانه معجز وانضم الى ذلك اتفاق علماء أهل الكتاب قبله على ان الإشارة بانزاله وصفته في
كتبهم وقد تضمنت معانيه وقصصه وصح بذلك انها من عند الله وليست باسطرير كاز عموا فلم
يؤمنوا به وسهوه شعرا تارة ونصرا أخرى وقالوا هذا من افتراء محمد عليه الصلاة والسلام ولو
نزلناه على بعض الاعاجم الذي لا يحسن العربية فضلاً ان يقدر على نظم مثله فقرأ عليهم
هكذا معجز الكفرة وبه كما كفر واولعوا بالجهودهم عذرا ولسموه سحراً ثم قال (كذلك
سلكناه) أي ادخلنا التكذيب أو الكفر وهو مدلول قوله ما كانوا به مؤمنين (في
قلوب المجرمين) الكافرين الذين علمنا منهم اختيار الكفر والاصرار عليه يعني مثل هذا
السلوك سلكناه في قلوبهم وقرئناه فيها فكيفما فعل بهم وعلى أي وجه دبر امرهم فلا سبيل
الى ان يتغيروا عما هم عليه من الكفر به والتكذيب له كما قال ولونزلنا عليك كتابا في
قرطاس فلمنوه بأيديهم لقال الذين الذين كفروا ان هذا الاسحراميين وهو حجتنا على المعتزلة
في خلق افعال العباد خبرها وشرها وموقع قوله (لا يؤمنون به) بالقرآن من قوله سلكناه
في قلوب المجرمين موقع الموضح والمخلص لانه مسوق لثبات كونه مكتوباً بالجهود في قلوبهم
فانبع ما يقرر هذا المعنى من أنهم لا يزالون على التكذيب به ويجهوده حتى يعاينوا الوعيد
ويجوز أن يكون حالا أي سلكناه فيها غير مؤمن به (حتى يرأوا العذاب الا ليم) المراد
معاناة العذاب عند الموت ويكون ذلك ايماناً يأس فلا ينفعهم (فأتيتهم بغتة) فجأة (وهم

لا يشعرون) بآياته (فيقولوا) وفيأتيهم معطوفان على يروا (هل نحن منظررون)
يسألون النظرة والامهال طرفه عين فلا يجابون اليها (أفبعد اننا يستعجلون) توأسخ لهم
وانكار علمهم قولهم فامطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم ونحو ذلك قال يحيى بن
معاذ أشد الناس غفلة من اغتر بحجائه والتدبر اذاته وسكن الى ما لوفاته والله تعالى يقول
(افرايت ان متعناهم سنين) قيل هي سنو مدة الدنيا (ثم جاءهم ما كانوا يعدون) من
العذاب (ما أغنى عنهم ما كانوا يمتعون) به في تلك السنين والمعنى ان استمتعوا بهم بالعذاب
انما كان لا اعتقادهم انه غير كائن ولا لاحق بهم وانهم يمتعون بآعمار طوال في سلامة وأمن
فقال الله تعالى أفبعد اننا يستعجلون أشرا ويطرا واستنزاء وانكالا على الامل الطويل ثم قال
هب ان الامر كما يعتقدون من تمتعهم وتمعيرهم فاذا لحقهم الوعيد بعد ذلك ما ينفعهم حينئذ
مامضى من طول آعمارهم وطيب معاشهم * وعن مجنون بن مهران أنه لقي الحسن في
الطواف وكان يقضى لقاءه فقال عظمي فلم يزد على تلاوة هذه الآية فقال مجنون قد وعظت
فابلغت وعن عمر بن عبد العزيز أنه كان يقرأها عند جلوسه للحكم (وما أهلكنا من قرية
الا لها منذرون) رسل يندرونهم ولم تدخل الواو على الجملة بعد الا كافي وما أهلكنا من
قرية الا اولها كتاب معلوم لان الاصل عدم الواو اذا الجملة صفة لقرية واذا زيدت
فلتأ كيد وصل الصفة بالموصوف (ذكرى) منصوبة بمعنى تذكرة لان أنذروا ذكر
متقاربان فكانه قيل منذ كرون تذكرة أو حال من الضمير في منذرون أى يندرونهم
ذوى تذكرة أو مفعول له أى يندرون لاجل التذكرة والموعظة أو مرفوعة على انها
خبر مبتدأ محذوف بمعنى هذه ذكرى والجملة اعتراضية أو صفة بمعنى منذرون
ذو ذكرى أو تكون ذكرى متعاقبة باهلكنا مفعولاً والمعنى وما أهلكنا من أهل
قرية ظالمين الا بعد ما ألزمناهم الحجة بأرسال المنذر بن اليهم ليكون اهلا كهم تذكرة وعبرة
لغيرهم فلا يصحوا مثل عصيانهم (وما كنا ظالمين) فذلك قوم غير ظالمين ولما قال المشركون
ان الشياطين تلقى القرآن على محمد أنزل (وما ننزل به) أى القرآن (الشياطين وما ينبغي
لهم وما يستطيعون) وما يتسهل لهم ولا يقدر عليهم (انهم عن السمع لم عزولون) لم ينعزلوا
بالشبه (فلاندع مع الله الهما آخر فتسكون من المذنبين) مورد النبي افره على التعريض
والعريكة على زيادة الاخلاص (وانذر عشيرتك الاقرين) خصهم لنفي التهمة اذ الانسان
يساهل قرياته اولي علموا أنه لا يغنى عنهم من الله شياً وان الآية في اتباعه دون قريه ولما
نزلت صعد الصفا ونادى الاقرب فالاقرب وقال يابني عبد المطلب يابني هاشم يابني عبد
مناف يا عباس عم النبي يا صفية عمه رسول الله اني لا املك لكم من الله شيئاً (واخفض
جناحك) وأن جانبك وتواضع وأمسله ان الطائر اذا أراد ان يبط للوقوع كسر جناحه
وخفضه واذا أراد ان ينض الطير ان يرفع جناحه فجعل خفض جناحه عند الانعطاف مثلاً
في التواضع ولين الجانب (لمن اتبعك من المؤمنين) من عشيرتك وغيرهم (فان عصوك

فقل اني برى عما تعملون) يعنى انذر قومك فان اتبعوك وأطاعوك فاحض جناحك لهم
وان عصوك ولم يتبعوك فتراهم ومن أعمالهم من الشرك بالله وغيره (وتوكل على العزيز
الرحيم) على الذى يقهر أعداءك بعزته وينصرك عليهم برحمته يكفك شر من يعصيك منهم
ومن غيرهم والتوكل تفويض الرجل أمره الى من يملك أمره و يقدر على نفعه وضربه وقالوا
المتوكل من اذا دهمه أمر لم يحاول دفعه عن نفسه بما هو معصية لله وقال الجنيد رضى الله عنه
التوكل ان تقبل بالكلية على ربك وتعرض بالكلية عما دونه فان حاجتك اليه فى الدارين
فتوكل مدنى وشاى عطف على قتل أو قلاتدع (الذى يراك حين تقوم) متعبدا (وتقلبك) أى
ويرى تقلبك (فى الساجدين) فى المصلين أتبع كونه رجاء على رسوله ما هو من أسباب الرحمة
وهو ذكر ما كان يفعله فى خوف الليل من قيامه للتهجد وتقلبه فى تصفح أحوال المنهجين
من أصحابه ليطلع عليهم من حيث لا يشعرون وليعلم أنهم كيف يعبدون الله ويعملون
لا تخبرهم وقيل معناه يراك حين تقوم للصلاة بالناس جماعة وتقلبه فى الساجدين تصرفه
فما بينهم بقيامه وركوعه وسجوده وقعوده اذا أمهم وعن مقاتل انه سأل أبا حنيفة هل تجدد
الصلاة بالجماعة فى القرآن فقال لا يحضرنى قتله هذه الآية (انه هو السميع) لما نقوله
(العلم) بما تنويه وتعمله هو عليه معاناة مشاق العبادات حيث أخبر برؤيته له اذ لا مشقة
على من يعلم انه يعمل بما رأى مولاه وهو كقوله * يعنى ما يتصل المهمون من أجلي *
ونزل جواب القول المشركين ان الشياطين تلقى السمع على محمد صلى الله عليه وسلم (هل أنبئكم)
أى هل أخبركم أيها المشركون (على من تنزل الشياطين) ثم نبأ فقال (تنزل على كل أفك
أنتم) مر تكب اللانام وهم الكهنة والمنقبذة كسطيح وطلحة ومسيحة ومحمد صلى الله
عليه وسلم يشتم الافاكين ويذمهم فكيف تنزل الشياطين عليه (يلقون السمع) هم
الشياطين كانوا قبل أن يحجبوا بالرجم يسقعون الى الملا الاعلى فيحفظون بعض
ما يتكلمون به مما طلعوا عليه من الغيوب ثم يوحون به الى أوليائهم ويلقون حال أى تنزل
هلقين السمع أو صفة لكل أفك لانه فى معنى الجمع فيكون فى محل الجزاء أو استئناف فلا
يكون له محل كانه قيل لم تنزل على الافاكين ف قيل يفعلون كيت وكيت (وأكثرهم
كاذبون) فمما يوحون به اليهم يسمعونهم ما لم يسموا وقيل يلقون الى أوليائهم السمع أى
المسموع من اللابكة وقيل الافاكون يلقون السمع الى الشياطين ويتلقون وحيهم اليهم أو
يلقون المسموع من الشياطين الى الناس وأكثر الافاكين كاذبون يفترون على الشياطين
ما لم يوحوا اليهم والافاك الذى يكثر الافك ولا يدل ذلك على انهم لا ينطقون الا بالافاك فاراد
ان هؤلاء الافاكين قبل من يصدق منهم فيما يحكى عن الجنى وأكثرهم مفتر عليه وعن
الحسن وكلهم وأما فرق بين وانه لتنزيل رب العالمين وما تنزلت به الشياطين هل أنبئكم على
من تنزل الشياطين وهن أخوات لانه اذا فرق بينهن بآيات ليست منهن ثم رجع اليهن مرة
بعد مرة دل ذلك على شدة العناية بهن كما اذا حدثت حديثا وفى صدرك اهتمام بشئ فتعيد

ذكره ولا تنفك عن الرجوع اليه * ونزل فمن كان يقول الشعر ويقول نحن نقول كما يقول محمد صلى الله عليه وسلم واتبعهم غواة من قومهم يستمعون أشعارهم (والشعراء) مبتدأ خبره (يتبعهم الغاؤون) أى لا يتبعهم على باطلهم وكذبهم وتزويق الاعراض والقدح فى الانساب ومدح من لا يستحق المدح ولا يستحق ذلك منهم الا الغاؤون أى السفهاء أو الراؤون أو الشياطين أو المشركون قال الزجاج اذا مدح أو هجا شاعر بما لا يكون وأحب ذلك قوم وتابوه فهم الغاؤون يتبعهم نافع (ألم ترأنهم فى كل واد) من الكلام (يهيمون) خبر أن أى فى كل فن من الكذب يصدثون أو فى كل لغو وباطل يخوضون والمهائم الذاهب على وجهه لا مقصده وهو تمثيل لذاهبهم فى كل شعب من القول واعتسافهم حتى يفضلوا أجبن الناس على عنتره وأجملهم على حاتم عن الفرزدق أن سلمان بن عبد الملك سمع قوله فبن بجاني مصرعات * وبنا أفض أغلاق الخناتم

فقال وجب عليك الحد فقال قد درأ الله عنى الحد بقوله (وأهم يقولون ما لا يفعلون) حيث وصفهم بالكذب والخلف فى الوعد * ثم استثنى الشعراء المؤمنين الصالحين بقوله (الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات) - كعب الله بن راحة وحسان بن ثابت وكعب بن زهير وكعب بن مالك رضى الله عنهم (وذكروا الله كثيرا) أى كان ذكر الله وتلاوة القرآن أغلب عليهم من الشعر واذا قالوا اشعرا قالوه فى توحيد الله تعالى والثناء عليه والحكمة والموعظة والهدى والادب ومدح رسول الله والصحابه وصالحاء الامة ونحو ذلك مما ليس فيه ذنب وقال أبو يزيد الذكركثير ليس بالعدد والغفلة لكنه بالحضور (واتصروا) وهجوا (من بعد ما ظلموا) هجوا أى ردوا هجاء من هجا رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمين وأحق الخلق بالهجاء من كذب رسول الله صلى الله عليه وسلم وهجاء وعن كعب بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له اهجههم فوالذى نفسى بيده لهواشد عليهم من النبل وكان يقول لحسان قل وروح القدس معك * ختم السورة بما يقطع أكباد المتدبرين وهو قوله (وسيعلم) وما فيه من الوعيد البليغ وقوله (الذين ظلموا) واطلاقه وقوله (أئى منقلب يتقلبون) وإيهامه وقد تلاها أبو بكر لعمر رضى الله تعالى عنه حين عهد اليه وكان السلف يتواعدون بها قال ابن عطاء سيعلم المعرض عننا الذى فاته منا وأئى منصوب يتقلبون على المصدر لا يعلم لأن أسماء الاستفهام لا يعمل فيها ما قبلها أى يتقلبون أى الانقلاب

﴿ سورة النمل مكية وهى ثلاث وتسعون آية ﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(طس تلك آيات القرآن وكتاب مبين) أى وآيات كتاب مبين وتلك اشارة الى آيات السورة والكتاب المبين اللوح وآياته انه قد خط فيه كل ما هو كائن فهو يبين للناظرين فيه آياته أو القرآن وآياته انه يبين ما أودع فيه من العلوم والحكم وعلى هذا عطفه على القرآن كمطف

احدى الصفتين على الاخرى نحو هذا فعمل السبى والجواد ونسك الكتاب ليكون أفخم له
وقيل اثما نسك الكتاب هنا وعرفه في الحز وعرف القرآن هنا ونسكه ثم لان القرآن
والكتاب اسمان علما للزل على محمد عليه الصلاة والسلام ووصفا له لانه يقرأ ويكتب
فحيث جاء بلفظ التعريف فهو العلم وحيث جاء بلفظ التنكير فهو الوصف (هدى وبشرى)
في محل النصب على الحال من آيات أى هداية وبشارة فالعامل فيها ما في تلك من معنى
الاشارة أو الجرع على انه بدل من كتاب أو صفه أو الرفع على هى هدى وبشرى أو على البدل
من آيات أو على ان يكون خبرا بعد خبر لتلك أى تلك آيات وهادية من الضلالة ومبشرة بالجنة
وقيل هدى لجميع الخلق وبشرى (للمؤمنين) خاصة (الذين يقيمون الصلوة) يدعون
على قرأها وسأها (ويؤتون الزكاة) يؤدون زكاة أموالهم (وهم بالآخرة هم يوقنون)
من جملة صلة الموصول ويحتمل أن تتم الصلة عنده وهو استئناف كانه قيل وهو الذى
يؤمنون ويعملون الصالحات من اقامة الصلاة وإيتاء الزكاة هم الموقنون بالآخرة ويدل
عليه انه عقد جملة اسمية وكرر فيها المبتدأ الذى هو هم حتى صار معناها وما يوقن بالآخرة
حق الايقان الا هؤلاء الجامعون بين الايمان والعمل الصالح لان خوف العاقبة يجعلهم على
تحمل المشاق (ان الذين لا يؤمنون بالآخرة زيناهم أعمالهم) بخلق الشهوة حتى رأوا
ذلك حسنا كما قال أفن زين له سوء عمله فرآه حسنا (فهم يعمهون) يترددون في ضلالتهم
كما يكون حال الضال عن الطريق (اولئك الذين لهم سوء العذاب) القتل والاسير يوم يذرم
كان منهم من سوء الاعمال (وهم في الآخرة هم الاخسرون) أشد الناس خسرانا لانهم
لو آمنوا لسكانوا من الشهداء على جميع الامم فخسروا ذلك مع خسران النجاة وثواب الله
(وانك لتلقى القرآن) لتؤناه وتلقنه (من لدن حكيم عليم) من عبد أى حكيم وأى عليم
وهذا معنى تنكيره هنا وهذه الآية بساطة وتهدى لما يريد أن يسوق بعدها من الاقاصيص
وما في ذلك من لطائف حكمته ودقائق علمه (اذ) منصوب باذكر كانه قال على اثر ذلك
خدمنا انار حكمته وعلمه قضية موسى عليه السلام (قال موسى لاهله) لزوجته ومن معه
عند مسيره من مدين الى مصر (امكثوا انى آنست) أبصرت (نارا ساآتكم منها بخير)
عن حال الطريق لانه كان قد ضله (أو آتكم يشهاب) بالتنوين كوفى أى شملة مضية
(قبس) نار مقبوسة بدل أو صفة وغيرهم يشهاب قبس على الاضافة لانه يكون قبسا وغير
قبس ولا تدافع بين قوله ساآتكم من النار لى آتكم في القصص مع ان أحد هاترج والاخر
تيقن لان الراى اذ اقوى رجاءه يقول سأفعل كذا وسيكون كذا مع تجويزه انجليزية ومجيئه
بسين التسوية بعد لاهله انه يأتهم به وان ابطا وكانت المسافة بعيدة وباولانه بنى الرجاء على
انه ان لم ينظر بحاجتيه جميعا لم يدم واحدة منهما اما هداية الطريق واما اقتباس النار ولم
يدر انه ظافر على النار بحاجتيه الكليتين وهما عز الدنيا والآخرة واختلاف الالفاظ في
هاتين السورتين والقصة واحدة دليل على جواز نقل الحديث بالمعنى وجواز النسخ بغير لفظ

التزويج (لعلكم تصطلون) تستدفون بالنار من البرد الذي أصابكم والطاء بدل من ناء
 افعل لاجل الصاد (فلما جاءها) أي النار التي أبصرها (نودي) موسى (أن بورك)
 مخففة من الثقيلة وتقديره نودي بأنه بورك والضمير ضمير الشأن وجاز ذلك من غير عوض
 وإن منعه الزمخشري لأن قوله بورك دعاء والدعاء يخالف غيره في أحكام كثيرة وأومسرة لأن
 في النداء معنى القول أي قيل له بورك أي قدس أو جعل فيه البركة والخير (من في النار
 ومن حولها) أي بورك من في مكان النار وهم الملائكة ومن حول مكانها أي موسى لحدوث
 أمر ديني فيما هو تكليم الله موسى واستنبأؤه وإظهار المعجزات عليه (وسبحان الله رب
 العالمين) هو من جملة ما نودي فقد نزه ذاته عما لا يليق به من التشبيه وغيره (يا موسى
 إنه أنا الله العزيز الحكيم) الضمير في أنه للشأن والشأن أنا الله مبتدأ وخبر والعزير الحكيم
 صفتان الخبر أو يرجع إلى ما دل عليه ما قبله أي أن مكامل أنا والله بيان لانا والعزير الحكيم
 صفتان للبين وهو تسميه لما أراد أن يظهر على يده من المعجزات (وأتى عصاك) لتعلم
 معجزتك فتأنس بها وهو عطف على بورك لأن المعنى نودي أن بورك من في النار وإن أي
 عصاك كلاهما تفسير لنودي والمعنى قيل له بورك من في النار وقيل له أتى عصاك وبدل
 عليه ما ذكر في سورة القصص وإن أتى عصاك بعد قوله إن يا موسى إني أنا الله على تسكير
 حرف التفسير (فلما رآها تهتز) تهزك حال من الهاء في رآها (كأنها جان) حية صغيرة
 حال من الضمير في تهتز (ولي) موسى (مدبرا) أدبر عنها وجعلها تلي ظهره خوفا من
 ونوب الحية عليه (ولم يعقب) ولم يلتفت أولم يرجع يقال قد عقب فلان إذا رجع يقاتل بعد
 أن ولي فتودي (يا موسى لا تخف إني لا يخاف لدى المرسلون) أي لا يخاف عندي
 المرسلون حال خطابي أيهم أو لا يخاف لدى المرسلون من غيري (الاعمى ظلم) أي لكن
 من ظلم من غيرهم لأن الأنبياء لا يظلمون أولكن من ظلم منهم من زل من المرسلين فجاء غير
 ما أذنت له بما يجوز على الأنبياء كافرط من آدم وبنو نوح وداود وسليمان عليهم السلام (ثم بدل
 حسنا) أي اتبع توبة (بعد سوء) زلة (فأني غفور رحيم) أقبل توبته واغفر زلته
 وأرجه فاحقق أمنيته وكأنه تعريض بما قال موسى حين قتل القبطي رب أني ظلمت نفسي
 فاغفر لي فغفر له (وأدخل يدك في جيبك) جيب قبضتك وأخرجها (تخرج بيضاء)
 نيرة تغلب نور الشمس (من غير سوء) برص وبيضاء ومن غير سوء حالان (في تسع آيات)
 كلام مستأنف وفي يتعلق بمحذوف أي أذهب في تسع آيات أو وأتى عصاك وأدخل يدك في
 جملة تسع آيات (إلى فرعون وقومه) إلى يتعلق بمحذوف أي مرسلاتي فرعون وقومه
 (أنهم كانوا قوما فاسقين) خارجين عن أمر الله كافرين (فلما جاءتهم آياتنا) أي معجزاتنا
 (مبصرة) حال أي ظاهرة بيّنة جعل الأبصار لها وهو في الحقيقة لتأملها لا ليستهم أيها
 بالنظر والتفكير فيها أو جعلت كأنها تبصر فتهدى لأن الأعمى لا يقدر على الاهتداء فضلا أن
 يهدي غيره ومنه قولهم كلمة عيناه وعوراء لأن الكلمة الحسنة ترشد والسبئية تخوى (قالوا هذا

صهر مبین) ظاهر لمن تأمله وقد قبول بين المبصرة والمبين (وجحدوا بها) قبل الجحود
 لا يكون الا من علم من الجاحد وهذه الیس يصحح لان الجحود هو الانكار وقد يكون
 الانكار للشيء للجهل به وقد يكون بعد المعرفة نعمنا كذا ذكر في شرح التأويلات وذكر
 في الديوان يقال جحد حقه وبحقه بمعنى والواو في (واسة فتنها) للحال وقد بعد ما مضى
 والاستيقان المأخوذ من الايقان (أنفسهم) أي جحدوها واستغفروا واستيقنوها في قلوبهم
 وضامزهم (ظلمنا) حال من الضمير في جحدوا وأي ظلم الخش من ظلم من استيقن انها
 آيات من عند الله ثم سماها صهرايينا (وعلموا) ترفعاعن الايمان بما جاء به موسى (فانظر
 كيف كان عاقبة المفسدين) وهو الاغراق هنا والاحراق نمة (ولقد آتينا) اعطينا (داود
 وسليمان علما) طائفة من العلم أو علما نعمة اغزير او المراد علم الدين والحكم (وقالا الحمد لله
 الذي فضلنا على كثير من عباده المؤمنين) والآيات حجة لنا على المعتزلة في ترك الاصلاح
 وهنا محذوف ليصح عطف الواو عليه ولولا تقدير المحذوف لكان الوجه الفاء كقولك اعطيت
 فشكروا تقديره آتيناها علما فعلا به وعلماء وعرفا حق النعمة فيه وقالوا الحمد لله الذي
 فضلنا والكثير الفضل عليه من لم يؤت علما ومن لم يؤت مثل علمهما وفيه انهما فضلا على
 كثير وفضل عليهما كثيرا وفي الآية دليل على شرف العلم وتقدم جلته وأهله وان نعمة العلم
 من أجل النعم وان من أوتيها فقد أوتي فضلا على كثير من عباده وما سماهم رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ورثة الانبياء المندائناهم لم في الشرف والمنزلة لانهم اقوام بما بعثوا من أجله وفيها
 انه يلزمهم هذه النعمة الفاضلة ان يحمدوا الله على ما أوتوه وان يعتقد العالم انه ان فضل على
 كثير فقد فضل عليه مثلهم وما أحسن قول عمر رضي الله عنه كل الناس أفقه من عمر رضي
 الله عنه (وورث سليمان داود) ورث منه النبوة والملك دون سائر بنيه وكانوا تسعة عشر
 قالوا أوتي النبوة مثل أبيه فكانه ورثه والا فالنبوة لا تورث (وقال يا أيها الناس علمنا منطق
 الطير) فشهير النعمة الله تعالى واعترا فابمكاتها وديعاه الناس الى التصديق بتدكر المعجزة
 التي هي علم منطق الطير والمنطق كل ما يصوت به من المفرد والمؤلف المفيد وغير المفيد وكان
 سليمان عليه السلام يفهم منها كما يفهم بعضهم بعض روى أنه صاحت فاختة فاحبزها تقول
 ليت ذا الخلق لم يخلقوا وصاح طاوس فقال يقول كاتدين تدان وصاح هدهد فقال يقول
 استغفروا الله يا مذنبيين وصاح خطاف فقال يقول قدموا خيرا تجدوه وصاحت رجة فقال
 تقول سبحان ربّي الأعلى من سمائه وأرضه وصاح قري فاحبرانه يقول سبحان ربّي الأعلى
 وقال الحداة تقول كل شيء هالك الا الله والقطاة تقول من سكت سلم والديك يقول اذكروا
 الله يا غافلين والفسر يقول يا ابن آدم عس ما شئت آخرك الموت والعقاب يقول في البعد
 من الناس أنس والضفدع يقول سبحان ربّي القدوس (وأوتينا من كل شيء) المراد به
 كثرة ما أوتي كما تقول فلان يعلم كل شيء ومثله وأوتيت من كل شيء (ان هذا هو الفضل المبين)
 قوله وارد على سبيل الشكر كقوله أنا سيد ولد آدم ولا فخر أي أقول هذا القول شكرا ولا

أقوله فخر أو التون في علمنا وأوتينا نون الواحد المطاع وكان ملككم مطاعاً فلكم أهل طاعته
على الحال التي كان عليها وليس التكبر من لوازم ذلك (وحشر) وجمع (سليمان جنوده
من الجن والإنس والطير) روى أن معسكراً كان مائة فرسخ في مائة فرسخ خمسة وعشرون
للجن وخمسة وعشرون للإنس وخمسة وعشرون للطير وخمسة وعشرون للوحش وكان له
ألف بيت من قوارير على الخشب فيها ثلثائة منسكوبة وسبعمائة سرية وقد نسجت له الجن
بساطاً من ذهب وأبريسم فرسجة في فرسخ وكان يوضع منبره في وسطه وهو من ذهب وفضة
فيقعد وحوله ثلثمائة ألف كرسي من ذهب وفضة فيقعد الانبياء على كراسي الذهب والعلماء
على كراسي الفضة وحولهم الناس وحول الناس الجن والشياطين وقظه الطير بأجنحتها حتى
لا يقع عليه حر الشمس وترفع ريح الصبا البساط فتسير به مسيرة شهر ويروى أنه كان يأمر
الريح العاصف بحمله ويأمر الرخاء تسيره فأوحى الله تعالى إليه وهو يسير بين السماء والأرض
أنني قد زدت في ملكك أن لا يتكلم أحد بشيء إلا ألقته الريح في سمعك فيحكى أنه مر بحراث
فقال لقد أوتى آل داود ملكاً عظيماً فآفته الريح في أذنه فنزل ومشى إلى الحراث وقال إنني
جئت اليك لثلاث تني ما لا تقدر عليه ثم قال لتسبعة واحدة فيها الله تعالى خير مما أوتى آل
داود (فهم يوزعون) يحبس أولهم على آخرهم أي يوقف سلاف العسكر حتى يلحقهم التوالى
ليكونوا مجتمعين وذلك لكثرة العظيمة والوزع المنع ومنه قول عثمان رضي الله عنه ما يزع
السلطان أكثر مما يزع القرآن (حتى إذا أتوا على وادي النمل) أي ساروا حتى إذا بلغوا
وادي النمل وهو وادي بالشام كثير النمل وعدى بعل لأن أتباعهم كان من فوق تأتي بحرف
الاستلاء (فالت نملة) عرجاء تسمى طاحية أو منذرة وعن قتادة أنه دخل الكوفة فالتف
عليه الناس فقال سلوا عما شئتم فسأله أبو حنيفة رضي الله عنه وهو شاب عن نملة سليمان
أ كانت ذكراً أم أنثى فالحم فقال أبو حنيفة رضي الله عنه كانت أنثى فقيل له بماذا عرفت
فقال بقوله قالت نملة ولو كانت ذكراً لقال قال نملة وذلك أن النملة مثل الحمامة في وقوعها على
الذكر والأنثى فميز بينهما بعلامة نحو قولهم حمامة ذكر وحمامة أنثى وهو هو (بأبها النمل
ادخلوا مساكنكم) ولم قل ادخلن لانه لما جعلها نائلة والنمل مقولاً لهم كما يكون في أولى العقل
أجرى خطابهن مجرى خطابهم (لا يحطمنكم) لا يكسرنكم والحطم الكسر وهو نهى
مستأنف وهو في الظاهر نهى سليمان عن الحطم وفي الحقيقة نهى لمن عن البروز والوقوف
على طريقة لأرنيك ههنا أي لأخضرن هذا الموضع وقيل هو جواب الأمر وهو ضعيف
يدفعه نون التأكيده لانه من ضرورات الشمر (سليمان وجنوده) قيل أراد لا يحطمنكم
جنود سليمان فجاء بما هو أبلغ (وهم لا يشعرون) لا يعلمون بمكانكم أي لو شعروا لم يفعلوا
فالت ذلك على وجه العذرة واصفة سليمان وجنوده بالعدل فسمع سليمان قولها من ثلاثة أميال
(فتبسم ضاحكاً من قولها) متعجباً من خبرها واهتدائها بالمصالحها ونصيحتها للنمل أو فرحاً
لظهور عدله وضاحكاً حال مؤكده لأن تبسم بمعنى ضحك وأكثر ضحك الانبياء التبسم كذا

قَالَ لَزَجَاج (وَقَالَ رَبُّ أَوْزَعَنِي) أَلْهَمَنِي وَحَقِيقَتَهُ كَفَفَنِي عَنِ الْأَشْيَاءِ الْأَعْنِ شُكْرَ نِعْمَتِكَ
 (أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ) مِنَ النُّبُوَّةِ وَالْمُلْكِ وَالْعِلْمِ (وَعَلَى وَالِدِي) لِأَنَّ الْأَنْعَامَ
 عَلَى الْوَالِدَيْنِ أَنْعَامٌ عَلَى الْوَلَدِ (وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحَاتِ رِضَاهُ) فِي بَقِيَّةِ عَمْرِي (وَأَدْخُلْنِي بِرَحْمَتِكَ)
 وَأَدْخُلْنِي الْجَنَّةَ بِرَحْمَتِكَ لِأَصْلَحَ عَلَيَّ إِذَا لَدَخِلَ الْجَنَّةَ أَحَدُ الْأَبْرَحَةِ كَمَا جَاءَ فِي الْحَدِيثِ (فِي)
 عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ) أَيْ فِي زِمْرَةِ أَنْبِيَائِكَ الْمُرْسَلِينَ أَوْ مَعَ عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ رَوَى أَنَّ النَّخْلَةَ
 أَحْسَتْ بِصَوْتِ الْجُنُودِ وَلَا تَعْلَمُ أَنَّهُمْ فِي الْهَوَاءِ فَأَمَرَ سُلَيْمَانَ الرَّيْحُ فَوَقَفَتْ لَهَا لِأَيِّدِعْنَ حَتَّى
 دَخَلْنَ مَسَاكِنَهُنَّ ثُمَّ دَعَا بِالْدَّعْوَةِ (وَتَفَقَّدَ الطَّيْرُ فَقَالَ مَا نَى) مَكِّي وَعَلَى وَعَاصِمٍ وَغَيْرِهِمْ
 بِسُكُونِ الْبَاءِ وَالتَّفَقُّدُ طَلَبُ مَا غَابَ عَنْكَ (لَأَرَى الْهَدَّ هَدًى أَمْ كُنَّ مِنَ الْغَائِبِينَ) أَمْ يَمَعْنِي
 بَلْ وَالْمَعْنَى أَنَّهُ تَعْرِفُ الطَّيْرُ فَلَمْ يَجِدْ فِيهَا الْهَدَّ هَدًى فَقَالَ مَا لِيَ لَا أَرَاهُ عَلَى مَعْنَى أَنَّهُ لَا يَرَاهُ وَهُوَ
 حَاضِرٌ لِسَانِ سِرِّهِ أَوْ غَيْرَ ذَلِكَ ثُمَّ لَاحَ لَهُ أَنَّهُ غَائِبٌ فَضَرْبَ عَنْ ذَلِكَ وَأَحْذِيقُولُ بَلْ هُوَ غَائِبٌ
 وَذَكَرَ أَنَّ سُلَيْمَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمَّا حَجَّ خَرَجَ إِلَى الْيَمَنِ فَوَافَى شِعْأَهُ وَقَدْ زَالَ فَتَزَلَّ لِيَصْلَى
 فَلَمْ يَجِدْ الْمَاءَ وَكَانَ الْهَدَّ هَدًى قَنَاقَتَهُ وَكَانَ يَرَى الْمَاءَ مِنْ تَحْتِ الْأَرْضِ كَمَا يَرَى الْمَاءَ فِي الزَّجَاجَةِ
 فَتَضَرَّجَ الشَّيَاطِينُ الْمَاءَ فَتَفَقَّدَهُ ذَلِكَ وَذَكَرَ أَنَّ هَدًى وَقَعَتْ تَفْحَةٌ مِنَ الشَّهْسِ عَلَى رَأْسِ
 سُلَيْمَانَ فَانْظُرْ فَإِذَا مَوْضِعُ الْهَدِّ هَدًى خَالَ فَدَعَا عَرَفَ الطَّيْرَ وَهُوَ التَّمَسُّرُ فَسَأَلَهُ عَنْهُ فَلَمْ يَجِدْ عَنْدهُ
 عَلَمَهُ ثُمَّ قَالَ لِسَيِّدِ الطَّيْرِ وَهُوَ الْعَقَابُ عَلَى بِهِ فَارْتَفَعَ فَانْظُرْ فَإِذَا هُوَ مُقْبِلٌ فَقَصَدَهُ فَتَأَنَّهُ اللَّهُ
 فَتَرَكَهُ فَلَمَّا قَرَّبَ مِنْ سُلَيْمَانَ أَرْخَى ذَنَبَهُ وَجَنَاحِيهِ يَجْرُهَا عَلَى الْأَرْضِ وَقَالَ أَيْ رَبِّ اللَّهِ إِذْ كَرَّ
 وَقَوَّفَكَ بَيْنَ يَدَيْ اللَّهِ فَارْتَفَعَتْ سُلَيْمَانَ وَعَقَاعَتُهُ (لَا عَذْبَنِي عَذَابًا شَدِيدًا) بِنَفْسِ رِيَشِهِ وَالْقَاهِ
 فِي الشَّهْسِ أَوْ بِالْفَرْقِ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْفَهْ أَوْ بِالزَّمَانِ خَدَمَهُ أَقْرَانَهُ أَوْ بِالْحَمْسِ مَعَ اضْدَادِهِ وَعَنْ
 بَعْضِهِمْ أَضْيَقُ الْبُحُورِ مَعَاضِرَةُ الْأَضْدَادِ أَوْ بِأَيِّدَاعِهِ الْفَصْصِ أَوْ بِطَرَحِهِ بَيْنَ يَدَيْ النَّخْلِ
 لِيَأْكُلَهُ وَخَلَّ لَهُ تَعْذِيبُ الْهَدِّ لِمَا رَأَى فِيهِ مِنَ الْمَصْلَحَةِ كَمَا حَلَّ ذَبْحُ الْبَهَائِمِ وَالطُّيُورِ
 لِلْأَكْلِ وَغَيْرِهِ مِنَ الْمَنَافِعِ وَإِذَا ضَمَّرَ لَهُ الطَّيْرُ لَمْ يَتِمَّ التَّسْخِيرُ إِلَّا بِالتَّأْدِيبِ وَالسِّيَاسَةِ (أَوْ لَا ذُبْحَهُ
 أَوْ لِيَأْتِيَنِي) بِالنُّونِ الثَّقِيلَةِ لِيَشَاطِلَ قَوْلَهُ لَا عَذْبَنِي وَحَذَفَ نُونُ الْعِمَادِ الْفَقِيفِ لِيَأْتِيَنِي بَنُونِ
 مَكِّي الْأَوَّلَى لِلتَّأْكِيدِ وَالثَّانِيَةِ لِلْعِمَادِ (بِسُلْطَانِ مِيعِينَ) بِحُجَّةٍ لَهُ فِيهَا عَذْرُ ظَاهِرٍ عَلَى غَيْبَتِهِ
 وَالْإِسْكَالُ أَنَّهُ حَلَفَ عَلَى أَحَدِ ثَلَاثَةِ أَشْيَاءَ اثْنَانِ مِنْهَا فَعَلَهُ وَلَا مَقَالَ فِيهِ وَالثَّلَاثُ فَعَلَ الْهَدَّ هَدًى
 وَهُوَ مُشْكِلٌ لِأَنَّهُ مِنْ أَيْنَ دَرَى أَنَّهُ يَأْتِي بِسُلْطَانٍ حَتَّى قَالَ وَاللَّهِ لِيَأْتِيَنِي بِسُلْطَانٍ وَجَوَابُهُ أَنْ
 مَعْنَى كَلَامِهِ لِيَكُونَ أَحَدُ الْأُمُورِ يَعْنِي أَنَّ كَانَ الْإِتْيَانُ بِالسُّلْطَانِ لَمْ يَكُنْ تَعْذِيبٌ وَلَا ذَبْحٌ
 وَأَنْ لَمْ يَكُنْ كَانَ أَحَدَهُمَا وَلَيْسَ فِي هَذَا ادِّعَاءُ رَايَةٍ (فَكُتِّ) الْهَدَّ هَدًى بَعْدَ تَفَقُّدِ سُلَيْمَانَ
 إِيَّاهُ وَيَضُمُّ السَّكَافَ غَيْرَ عَاصِمٍ وَسَهْلٍ وَيَعْقُوبَ وَهَمَّا لِقَتَانِ (غَيْرِ بَعِيدٍ) أَيْ مَكْتَشَاغِرِ
 طَوِيلٍ أَغْبَرَ زَمَانَ بَعْدَ كَقَوْلِهِ عَنْ قَرِيبٍ وَوَصَفَ مَكْتَهُ بِقَصْرِ الْمَدَّةِ لِلدَّلَالَةِ عَلَى اسْرَاعِهِ خَوْفًا
 مِنْ سُلَيْمَانَ فَلَمَّا رَجَعَ سَأَلَهُ عَمَّا لَقِيَ فِي غَيْبَتِهِ (فَقَالَ أَحْطَطْتُ) عَلِمْتُ شَيْئًا مِنْ جَمِيعِ جِهَاتِهِ
 (بِمَا لَمْ تَحْطُ بِهِ) أَلْهَمَ اللَّهُ الْهَدَّ هَدًى فَكَافَى سُلَيْمَانَ هَذَا الْكَلَامَ مَعَ مَا أَوْقَى مِنْ فَضْلِ النُّبُوَّةِ

والعلوم الجمة ابتداء له في علمه وفيه دليل بطلان قول الرافضة ان الامام لا يخفى عليه شيء ولا يكون في زمانه أحد اعلم منه (وجئتكم من سبا) غير منصرف أبوعمر وجعله اسما لقبيلة أو المدينة وغيره بالتنوين جعله اسما للمعنى أو الاب الأكبر (بنيايقين) النبا الخبر الذي له شأن وقوله من سبا بنبان محاسن الكلام ويسمى البديع وقد حسن وبدع لفظا ومعنى ههنا لا ترى انه لو وضع مكان بنيا بغير لكان المعنى صحيحا وهو كما جاء أصح لماس في المنام الزيادة التي يطابقها وصف الحال (أتى وجدت امرأة) هي بلقيس بنت شراحيل وكان أبوها ملك أرض اليمن ولم يكن له ولد غيرها فقلت على الملك وكانت هي وقومها مجوسا يعبدون الشمس والضمير في (تلكهم) راجع الى سبا على تأويل القوم وأهل المدينة (وأوتيت) حال وقد مقدره (من كل شيء) من أسباب الدنيا ما يليق بها (ولها عرش) سرير (عظيم) كبير قيل كان ثمانين ذراعا في ثمانين ذراعا وطوله في المواء ثمانون ذراعا وكان من ذهب وفضة وكان مرصعا بأنواع الجواهر وقوائمه من ياقوت أحمر وأخضر ودرور مرذ وعليه سبعة أليات على كل بيت باب مغلق واستصغر حالها الى حال سليمان فاستظم عرشها لذلك وقد أحنى الله تعالى على سليمان ذلك لمصلحة رآها كما أخفى مكان يوسف على يعقوب عليهم السلام) وجدتها وقومها يسجدون للشمس من دون الله ووزين لهم الشيطان أعمالهم فصدمهم عن السبيل) أي سبيل التوحيد (فهم لا يهتدون) الى الحق ولا يبعدون الهدى الهدى الهدى الى معرفة الله تعالى ووجوب السجود له وحرمة السجود للشمس الهاما من الله له كما ألهمه وغيره من الطيور وسائر الحيوان المعارف اللطيفة التي لا يكاد العقلاء الجاح العقول يهتدون لها (الأيسجدوا) بالتشديد أي فصدمهم عن السبيل لئلا يسجدوا وتحذف الجار مع ان وادغمت النون في اللام ويجوز ان تكون لامزيدة ويكون المعنى فهم لا يهتدون الى ان يسجدوا وبالفقيف يزيد وعلى وتقديره الا ياهؤلا اسجدوا فالالتنبيه ويا حرف نداء ومناداه محذوف فن شدد لم يقف الاعلى العرش العظيم ومن خفف وقف على فهم لا يهتدون ثم ابتداء الايا اسجدوا او وقف على الايام ابتداء اسجدوا وسجدة التلاوة واجبة في القراءتين جميعا بخلاف ما يقوله الزجاج انه لا يجب السجود مع التشديد لان مواضع السجدة إما امر بها او مدح لا تأتي بها او ذم لتاركها او احدى القراءتين امر والآخرى ذم للتارك (لله الذي يخرج الغيب) سمي الخبوء بالمصدر (في السموات والارض) فتادة خبء السماء المطر وخبء الارض النبات (ويلم ما يخفون وما يعلمون) وبالتاء فيها على وخفص (الله لا اله الا هو رب العرش العظيم) وصف الهدى عرش الله بالعظيم تعظيم له بالنسبة الى سائر ما خلق من السموات والارض ووصفه عرش بلقيس تعظيم له بالاضافة الى عروش ابناء جنسها من الملوك الى ههنا كلام الهدى فلما فرغ من كلامه (قال) سليمان لا هدى (سننظر) من النظر الذي هو التأمل (اصدقت) فيما اخبرت (ام كنت من الكاذبين) وهذا ابلغ من ام كذبت لانه اذا كان مغرورا بالانحراف في سلك الكاذبين كان كاذبا

لا محالة وإذا كان كاذبا منهم بالكذب فيما أخبر به فلم يوثق به ثم كتب سليمان كتابا بصورته
من عبد الله سليمان ابن داود الى بلقيس ملكة سبأ بسم الله الرحمن الرحيم السلام على من اتبع
الهدى اصابه فلانما على واتوني مسلمين وطبعه بالمسك وخقه بخاتمه وقال للهدد
(اذهب بكتابي هذا فالتقى) بسكون الهاء تخفيفا أبو عمرو وعاصم وحزقون يخلصها كسرا
لتدل الكسرة على الياء المحذوفة يزبدون قالون ويمعوب بالقهي باثبات الياء غيرهم (الهم)
الى بلقيس وقومها لانه ذكرهم معها في قوله وجدتها وقومها يسجدون للشمس
وبقي الخطاب في الكتاب على لفظ الجمع لذلك (ثم تول عنهم) تمنح عنهم الى مكان
قريب بحيث تراههم ولا يرونك ليكون ما يقولونه يسمع منك (فانظر ما ذابرجمون)
ما الذي يردونه من الجواب فاخذ الهدد الكتاب بمنقاره ودخل عليها من كوة فطرح
الكتاب على نحرها وهي راقدة وتوارى في الكوة فانتهت فزعة اوتاهها الجنود وحاولها
فر فرى ساعة والى الكتاب في حجرها وكانت قارئة فلما رأت الخاتم (قالت) لقرنها
خاضعة خائفة (يا ايها الملا اني) وافتح الياء مدني (الى كتاب كريم) حسن
مضمونه وما فيه او مخنوم قال عليه الصلاة والسلام كرم الكتاب خقه وقيل من كتب الى اخيه
كتابا ولم يختمه فقد استخف به او مصدر بيسم الله الرحمن الرحيم اولانه من عنده ملك كريم
(انه من سليمان وانه بسم الله الرحمن الرحيم) هو تبين لما الى الياء كانهما قالت اني الى
الى كتاب كريم قيل لهما من هو وما هو فقالت انه من سليمان وانه كتب وكتب وان في
(الانصوا) لاترفعوا (على) ولا تكبروا كما تفعل الملوك مفسرة كقولها وانطلق الملا
منهم ان امشوا يعني اى امشوا (واثنونى مسلمين) مؤمنين او منقادين وكتب الانبياء
مبينة على الاجاز والاحتصار (قالت يا ايها الملا افتنى في امرى) اشير واعلى في الامر
الذى نزل بي والفتوى الجواب في الحادثة اشتقت على طريق الاستعارة من الفتاة في السن
والمراد هنا الفتوى الاشارة عليها بما عندهم من الراى وقصد هابل الرجوع الى استشارتهم
تطبيب أنفسهم ليمالؤها ويقوموا معها (ما كنت فاطمة امرا) فاصلة او مضمية حكما
(حتى تشهدون) بكسر النون والفتح لحن لان النون انما تفتح في موضع الرفع وهذا في
موضع النصب واصله تشهدونى فحذفت النون الاولى للنصب والياء لانه الكسرة عليها
وبالياء فى الوصل والوقف بمعقوب أى تخضرونى أو تشبهوا انه صواب أى لايت
الامر الا بمحضركم وقيل كان اهل مشورتها ثلثة وثلاثة عشر رجلا كل واحد على
عشرة آلاف (قالوا) محبين لها (نحن اولوا قوة وأولوا بأس شديد) أرادوا بالقوة قوة
الاجساد والالات وبالبأس التجهة والبلاء في الحرب (والامر اليك فانظرى ماذا
نأمرين) أى موكل اليك ونحن مطيعون لك فرينا بأمرك نطعمك ولا نخالفك كأنهم
أشاروا عليها بالقتال أو أرادوا نحن من أبناء الحرب لامن أبناء الرأى والمشورة وأنت ذات
الرأى والتدبير فانظرى ماذا ترين نسمع رأيك فلما أحست منهم الميل الى المحاربة مالت الى

المصالحة ورتبت الجواب فزيت أولا ما ذكروه وأرثهم الخطأ فيه حيث (قالت إن الملوك
إذا دخلوا قرية) غنوة وقهرا (أفسدوها) خربوها (وجعلوا أعزة أهلها أذلة) أذلوا
أعزتها وأهانوا أشرفها وقتلوا وأمر واقع كرت لهم سوء عاقبة الحرب ثم قالت (وكذلك
يفعلون) أرادت وهذه عادتهم المسفرة التي لا تتغير لانها كانت في بيت الملك القديم
فسمعت نحو ذلك ورأت ثم ذكرت بعد ذلك حديث الهدية ومارات من الرأي السديد
وقيل هو تصديق من الله لقولها واحتج السامع في الأرض بالفساد بهذه الآية ومن استباح
حراما فقد كفر وإذا احتج له بالقرآن على وجه التحريف فقد جمع بين كفرين (وأي
مرسلة إليهم يهدية) أي مرسلة رسلا يهدية (فناظرة) فتنظرة (بم) أي بما لان
الالف محذوف مع حرف الجر في الاستفهام (يرجع المرسلون) بقبولها أم يرددها لانها
عرفت عادة الملوك وحسن مواقع الهدايا عندهم فان كان ملكا قبلها وانصرف وان كان نبيا
رددها ولم يرض منها إلا أن تقيم على دينه فبعثت خمسمائة غلام عليهم ثياب الحراري وحلج
راكبي خيل مشاة بالديباح محلاة اللحم والسرور بالذهب المرصع بالجواهر وخمسمائة جارية
على رماك في زى العلمان والف لبنة من ذهب وفضة وتاجا مكللا بالدر والياقوت وحفافيه
درة عذراء وجزعة معوجة الثقب وبغشت رسلا وأمرت عليهم المنذر بن عمر وبدليل قوله
تعالى بم يرجع المرسلون وكتبت كتابا فيه نسخة الهدايا وقالت فيه ان كنت نبيا في بين
الوصفاء والوصائف وأخبر بما في الحق واتقب الدرة ثقبها واسلك في الخرزة خيطا ثم قالت
للمنذر ان نظار البك نظر غضبان فهو ملك فلا يملك من ظره وان رأيت بشاشا لطيفا فهو نبي
فاقبل الهدى وأخبر سليمان الخبر كله فأمر سليمان الحب فصر بالبنات الذهب والفضة
وفرشوها في ميدان بين يديه طوله سبعة فراسخ وجعلوا حول الميدان حائطا شرفه من
الذهب والفضة وأمر باحسن الدواب في البر والبحر فربطوها عن يمين الميدان ويساره على
البنات وأمر بالاولاد الجبن وهم خلق كثير فاقموا عن اليمين واليسار ثم قعد على سريره
والكراسي من جانبيه واستغبت الشياطين صفوفا فراسخ والانس صفوفا فراسخ والوحش
والسباع والطيور والهوام كذلك فلما دنا القوم ورأوا الدواب تروث على اللبن رموا بما معهم
من الهدايا ولما وقفوا بين يديه نظر إليهم سليمان بوجه طلق فأعطوه كتاب المسكة فنظر فيه
وقال أين الحق فأمر الأرض فأخذت شعرة ونفذت في الدرة وأخذت دودة بيضاء الخيط بقها
ونفذت فيها (٣) ودعا بالماء فكانت الجارية تأخذ الماء بيدها فيجعلها في الاخرى ثم تضرب به
وجهها والغلام كباأخذه يضرب به وجهه ثم رد الهدية وقال للمنذر ارجع إليهم (فلما جاءه)
رسولها المنذر بن عمرو (سليمان قال أتمدوني بحال) بنونين واثبات اليافى الوصل والوقف مكي
وسهل واقفهما مدني وأبو عمرو في الوصل أتمدوني حمزة ويعقوب في الحالين وغيرهم بنونين
بلاية فيهما واططاب للرسول (فما أتاني الله) من النبوة والملك والنعمة وفتح الباء مدني
وأبو عمرو وحفص (خير مما أتاكم) من زخارف الدنيا (بل أنتم يهديتكم تفرحون)

الهدية اسم المهدي كان العطية اسم المعطى فتضاف الى المهدي والمهدي له تقول هذه
 هدية فلان تريد هي التي اهداها واهدت اليه والمعنى ان ما عندي خير مما عندكم وذلك ان
 الله آتاني الدين الذي فيه الحظ الاوفر والغنى الاوسع وآتاني من الدنيا ما لا يستزاد عليه
 فكيف يرضى مثلي بان يمد بمال بل انتم قوم لا تعلمون الا ظاهرا من الحياة الدنيا فذلك
 تفرحون بما تزدون ويهدي اليكم لان ذلك مبلغ هممكم وحالي خلاف حالكم وما ارضى
 منكم بشيء ولا افرح به الا بالايمان وترك المجوسية والفرق بين قولك اتمدوني بمال وأنا
 أغني منكم وبين ان تقولوا بالفاء اني اذا قلته بالواو جعلت مخاطبي عالما بزيادتي في الغنى وهو
 مع ذلك يمدني بمال واذا قلته بالفاء فقد جعلته ممن خفيت عليه حالي فانا أخبره الساعة بما لا
 احتاج معه الى امداده كافي أقول له انكر عليك ما فعلت فاني غني عنه وعليه ورد في آتاني
 الله ووجه الاضراب انه لما أنكر عليهم الامداد وعلل انكاره اضرب عن ذلك الى بيان
 السبب الذي حملهم عليه وهو انهم لا يعرفون سبب رضا ولا فرح الا أن يهدي اليهم حظ من
 الدنيا التي لا يعلمون غيرها (ارجع اليهم) خطاب للرسول أو الاهد هدهم محملا كتابا آخر اليهم
 أنت بلفظ وقومها (فلنأتينهم بجنود لا قبل لهم بها) لا طاقة لهم بها وحقبة القبل المقاومة
 والمقايلة أي لا يقدر ان يقابلوهم (ولفرضهم منها) من سبب (أذله وهم صاغرون)
 النذل ان يذهب عنهم ما كانوا فيه من العز والملك والصغار ان يقعو في أسر واستعباد فلما
 رجع اليها رسولها باهدا ياقص عليها القصة قالت هوني وما لنا به طاقة ثم جعلت عرشها في
 آخر سبعة آيات وغلقت الابواب وكتبت به حرسا يحفظونه وبعثت الى سليمان اني قادمة
 اليك لانظر ما الذي تدعوا اليه وتشفعت اليه في اثني عشر ألف قيل تحت كل قيل ألوف فلما
 بلغت على رأس فرسخ من سليمان (قال يا أيها الملأ أياكم يأتيني بعرشها قبل ان ياتوني
 مسلمين) أراد ان يريها بذلك بعض ما خصه الله تعالى به من اجراء العجائب على يده مع
 اطلاعها على عظم قدرة الله تعالى وعلى ما يشهد لنبوة سليمان أو اراد ان يأخذه قبل ان تسلم
 لعلمه انها اذا أسلمت لم يحل له اخذ مالها وهذا بعيد عند أهل التحقيق أو اراد ان يؤتي به
 فينكر ويغير ثم ينظر اثبتته أم تنكره اختبارا لعقلها (قال عفريت من الجن) وهو
 الخبيث المارد واسمه ذكوان (أنا أتيتك به قبل ان تقوم من مقامك) مجلس حكمك
 وقضائك (واني عليه) على جملة (تقوى أمين) أتى به كاهولا آخذ منه يشرب ولا أبدله
 فقال سليمان عليه السلام أريد أعجل من هذا (قال الذي عنده علم من الكتاب) أي ملك
 بيده كتاب المقادير أرسله الله تعالى عند قول العفريت أوجبريل عليه السلام والكتاب
 على هذا اللوح المحفوظ أو الخضر أو صف بن برخيا كاتب سليمان وهو الاصح وعليه الجمهور
 وكان عنده اسم الله الاعظم الذي اذا دعي به أجاب وهو ياجي ياقوم يا ذا الجلال والاكرام
 أو يا الهنا أو اله كل شيء أو اله واحد الا اله الأنت وقيل كان له علم بمجاري الغيوب الهاما
 (أنا أتيتك به) بالعرش وأتيتك في الموضعين يجوز أن يكون فسلأ أو اسم فاعل ومعنى قوله

(قبل أن يرتد البك طرفك) انك ترسل طرفك الى شيء فقبل أن ترده أبصرت العرش بين يديك و يروى أن آصف قال لسليمان عليه السلام مد عينيك حتى يفتهى طرفك فمد عينيه فنظر نحو الجن فدا آصف فقال العرش في مكانه ثم نبع عند مجلس سليمان بقدره الله تعالى قبل أن يرتد طرفه (فلما رآه) أى العرش (مستقرا عنده) ثابتا لديه غير مضطرب (قال هذا) أى حصول مرادى وهو حضور العرش في مدة ارتداد الطرف (من فضل رب) على واحسانه الى بلا استحقاق منى بل هو فضل خال من العوض صاف عن الغرض (ليبلونى أشكر) ليمحنى أشكر انعامه (ام اكفر ومن شكر فاعما يشكر لنفسه) لانه يحط به عن اعاب الواجب ويصونها عن سمة الكفران ويستجلب به المزيد وترتبط به النعمة فالشكر قيد النعمة الموجودة وصيد للنعمة المفقودة وفي كلام بعضهم ان كفران النعمة يوار وقلمها قشمت نافرة فرجعت في نصابها فاستدع شاردها بالشكر واستمد راحتها بكرم الجوار واعلم ان سبوح ستر الله تعالى متقلص عما قريب اذا انت لم ترج لله وقار اى لم تشكر الله نعمة (ومن كفر) بترك الشكر على النعمة (فان ربي غنى) عن الشكر (كريم) بالانعام على من يكفر نعمته قال الواسطى ما كان منامن الشكر فهو لنا وما كان منه من النعمة فهو الينا وله المنه والفضل علينا (قال نكرو والماعرشها) غيروا اى اجعلوا مقدمه مؤخره واعلاه اسفله (تنظر) بالجزم على الجواب (اتهندي) الى معرفة عرشها والجواب الضواب اذا سئلت عنه (أم تكون من الذين لا يهتدون فلما جاءت) بلقيس (قبل اهكنا عرشك) هالتنبيه والكاف التشبيه وذا اسم اشارة ولم يقل هذا عرشك ولكن أمثل هذا عرشك لئلا يكون تلقينا (قالت كانه هو) فاجابت أحسن جواب فلم تقل هو هو ولا ليس به وذلك من رجا حنة عقلها حيث لم تقطع في المحتمل الامر من اول ما شبهوا عليها بقولهم اهكنا عرشك شبهت عليهم بقولها كانه هو مع انها علمت انه عرشها (وأوتينا العلم من قبلها) من كلام بلقيس اى وأوتينا العلم بقدره الله تعالى وبصحة نبوتك بالآيات المتقدمة من أمر الهدد والرس من قبل هذه المعجزة اى احضار العرش أو من قبل هذه الحالة (وكننا مسلمين) متقادين لك مطيعين لامرك أو من كلام سليمان ومثلته عطفوا على كلامها قولهم وأوتينا العلم بالله وبقدرته وبصحة ما جاء من عنده قبل علمها أو أوتينا العلم باسلامها ومحبتها طائفة من قبل مجيئها وكننا مسلمين موحدين خاضعين (وصدها ما كانت تعبد من دون الله) متصل بكلام سليمان اى وصدها عن العلم بما علمناه أو عن التقدم الى الاسلام عبادة الشمس ونشأها بين أظهر الكفرة ثم بين نشأها بين الكفرة بقوله (انها كانت من قوم كافرين) أو كلام مبتدأ اى قال الله تعالى وصدها قبل ذلك عما دخلت فيه ضلالها عن سواء السبيل أو صدها الله أو سليمان عما كانت تعبد بتقدير حذف الجار وإيصال الفعل (قبل لها ادخلي الصرح) أى القصر أو محن الدار (فلما رآه حسبه لجة) ماء عظيما (وكشفت عن ساقها) ساقها بالهمزة مكى روى ان سليمان أمر قبل قدميها فبقي له

على طريقها قصر من زجاج أبيض وأجرى من تحته الماء والتي فيه السمك وغزه ووضع
سربره في صدره فحاس عليه وعكف عليه الطير والجن والانس وانما فعل ذلك ليزيدها
استعظام الامر له وتحقيق النبوة وقيل ان الجن كرهوا ان يتزوجوا فتفضى اليه بأسرارهم
لأنها كانت بنت جنية وقيل خافوا أن يولد له منها ولي يجمع فطنة الجن والانس فيخرجون
من ملك سليمان إلى ملك هو أشد فقالوا له ان في عقلها شيئا وهي شعراء الساقين ورجلها
كخاف الجمار فاختبر عقلها بتكبير العرش واتخذ الصرح ليعرف ساقها ورجلها فكشفت
عنهما فإذا هي أحسن الناس ساقا وقد ما الا انها شعراء فصرفت بصره (قال) لها (انه
صريح عمرد) مجلس مستو ومنه الامرد (من قوارير) من الزجاج وأراد سليمان تزوجها
فكرة شعرا فعملت لها الشياطين النورة فازالتهم فكسحها سليمان وأحبها وأقرها على
ملكها وكان تزوجها في الشهر مرة فيقيم عندها ثلاثة أيام وولدت له (قالت رب اني
ظلمت نفسي) بعبادة الشمس (وأسلمت مع سليمان لله رب العالمين) قال المحققون
لا يحتمل أن يحتمل سليمان لينظر الى ساقها وهي أجنبية فلا يصح القول بمثله (ولقد أرسلنا
إلى نود أخاهم) في القسب (صالحا) بدل (أن اعبدا الله) بكسر النون في الوصل
عاصم وحجة وبصري وبضم النون غيرهم اتباعا للباء والمعنى بأن اعبدا الله وحدوه (فإذا)
للفاجأة (هم) مبتدأ (فريقان) خبر (يختصمون) صفة وهي العامل في اذا والمعنى
فاذا قوم صالح فريقان مؤمن به وكافر به يختصمون فيقول كل فريق الحق معي وهو مبين
في قوله قال الملأ الذين استكبروا من قومه للذين استضعفوا لمن آمن منهم أنعلمون أن
صالحا مرسل من ربه قالوا أنا بما أرسل به مؤمنون قال الذين استكبروا أنا بالذي أنتم به
كافرون وقال الفريق الكافر يا صالح ائتنا بما تعدنا ان كنت من المرسلين (قال) يا قوم لم
تستعجلون بالسيئة) بالعذاب الذي توعدون (قبل الحسنة) قبل التوبة (لولا) هلا
(تستغفرون الله) تطلبون المغفرة من كفركم بالتوبة والايمان قبل نزول العذاب بكم
(اعلمكم ترجون) بالاجابة (قالوا اطيرنا بك) تشاء منا بك لانهم قحطوا عند مبعثه
لتكذيبهم فقسبوه الى حججه والاصل تطيرنا وقرئ به فادغمت التاء في الطاء وزدت الالف
لسكون الطاء (وبين معك) من المؤمنين (قال طائر كم عند الله) اي سيحكم الذي
يجي منه خبركم وشركم عند الله وهو قدره وقسمته أو عملكم مكتوب عند الله فاما نزل بكم
ما نزل عقوبة لكم وقتنه ومنه وكل انسان الزمناه طائر في عنقه وأصله ان المسافر اذا مر
بطائر فيزجره فان مر سائحان من واذا مر بارحاشاعم فلما تسموا الخير والشر الى الطائر
استعير لما كان سيهما من قدر الله وقسمته او من عمل العبد الذي هو السبب في الرحمة
والنقمة (بل انتم قوم تفتنون) تختبرون أو تعذبون بدينكم (وكان في المدينة) مدينة عمود
وهي الحجر (تسعة رهط) هو جمع لا واحد له ولذا جازع من التسعة به فكانت قبل تسعة
انفس وهو من الثلاثة الى العشرة وعن ابى دؤاد رأسهم قدار بن سالف وهم الذين سعوافي

عقر الناقة وكانوا أبناء أشرفهم (بفسدون في الأرض ولا يصلحون) يعني إن شأنهم الإفساد
الجهت لا يخلط بشيء من الصلاح كما ترى بعض المفسدين قديندرمه بعض الصلاح وعن
الحسن يظلمون الناس ولا يجمعون الظالمين من الظلم وعن ابن عطاء يتبعون معاصي الناس
ولا يسترون عوراتهم (قالوا تقاسموا بالله) تخالفوا خبر في محل الحال باظهار قدأى قالوا
متقاسمين أو أمر أي أمر بعضهم بعضا بالقسم (لنبيته) لنقتله ببيان أي لئلا (وأهله)
ولده وتبعه (ثم لنقولن لوليه) لولى دمه لتدينه بالتاء وبضم الناء الثانية ثم لنقولن بالتاء
وضم اللام حمزة وعلى (ما شهدنا) ما حضرنا (مهلك أهله) حفص هلك أبو بكر وجناد
والفضل من هلك فالاول موضع الهلاك والثاني المصدر مهلك غيرهم من هلك وهو الاهلاك
أو مكان الاهلاك أي لم تضرص لاهله فكيف تضرصنا له أو ما حضرنا موضع هلاكه
فكيف توليناها (وإنا لصادقون) فبأذ كرنا (ومكر واماكرا ومكرنا مكرنا وهم
لا يشعرون) مكرهم ما أخفوه من تدبير الفتك بصلاح وأهله ومكر الله أعلامهم من
حيث لا يشعرون شبه بمكر الماكر على سبيل الاستعارة وروى أنه كان لصلاح مسجدا في الحجر
في شعب يصل فيه فقالوا زعم صلاح أنه يفرغ من آل ثلاث فعن نفرغ منه ومن أهله قبل
الثالث فخرجوا إلى الشعب وقالوا اذ جاء يصل قتلناه ثم رجعنا إلى أهله فقتلناهم فبعث الله
مضرة من الهضب حيالهم فبادروا فطبقت المضرة عليهم فم الشعب فلم يدركوهم ابنهم
ولم يدركوا ما فعل بقومهم وعذب الله كلاً منهم في مكانه ونجى صالحا عليه السلام ومن معه
(فانظر كيف كان عاقبة مكرهم أنادمرناهم) بفتح الالف كوفي وسهل وبكسرهما غيرهم
على الاستئناف ومن قصه رفعه على أنه بدل من العاقبة وأخبر مبتدأ محذوف تقديره
هي تدبيرهم أو نصبه على معنى لانا وعلى أنه خبر كان أي فكان عاقبة مكرهم الدمار
(وقومهم أجمعين) بالصيغة (فتلك بيوتهم خاوية) ساقطة منهزمة من خوى الهم إذا
سقط أو خالية من الخواء وهي حال عمل فيها ما دل عليه تلك (بما ظلموا) بظلمهم (إن في
ذلك) فيما فصل بثود (لا ية لقوم يعلمون) قدرتنا فيتعظون (وأنجين الذين آمنوا)
بصلاح (وكانوا يتقون) ترك أوامرهم وكانوا أربعة آلاف نجوا مع صالح من العذاب
(ولو طأ أقال) واذ كر لوطا واذ بدل من لوطا أي واذ كر وقت قول لوط (لقومه أتاتون
الفا حشة) أي أتينا الذكور (وأنتم تبصرون) تعلمون أنها فاحشة لم تنسبوا إليها من
بصر القلب أو يرى ذلك بعضهم من بعض لأنهم كانوا يرتكبونها في ناديتهم معاليتين بها لا يستتر
بعضهم من بعض بحجة وأنهم كما في المعصية أو تبصرون آثار المعصاة قبلكم وما نزل بهم ثم
صرح فقال (أنسكم) بهمزتين كوفي وشامى (لأناتون الرجال شهوة) للشهوة (من دون
النساء) أي إن الله تعالى إنما خلق الأنثى للذكور ولم يخلق الذكرا للذكور ولا الأنثى للأنثى
فهو مضادة لله في حكمته (بل أنتم قوم تجهلون) تفعلون فعل الجاهلين بأنهم فاحشة مع علمكم
بذلك أو أريد بالجهل السفاهة والجهالة التي كانوا عليها وقد اجتمع الخطاب والقبية في قوله بل

أتم قوم تجهلون وبلى أتم قوم تفتنون فغلب الخطاب على الغيبة لانه أقوى اذا اصل أن
 يكون الكلام بين الحاضرين (فما كان جواب قومه إلا أن قالوا أخرجوا آل لوط) أى
 لوطا ومتبعيه فخير كان جواب واسمه أن قالوا (من قريبتكم انهم أناس يتطهرون) يتزهدون
 عن الفاذورات يشكرون هذا العمل القذرو ويقيظنا انكارهم وقيل هو استنزاك قوله انك
 لانت الخليم الرشيد (فاتحيناه) فخلصناه من العذاب الواقع بالقوم (وأهله إلا امرأته
 قدرناها) بالتشديد سوى حماد وأبى بكر أى قدرنا كونها (من الغابرين) من الباقين
 فى العذاب (وأما طرنا عليهم مطرا) حجارة مكتوبا عليها اسم صاحبها (فساء مطرا المنذر ين)
 الذين لم يقبلوا الانذار (قل الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى) أمر رسوله محمد صلى
 الله عليه وسلم بتعميده ثم بالصلاة على المصطفين من عباده توطئة لما يتلوه من الدلالة على
 وحدانيته وقدرته على كل شئ وهو تعليم لكل متكلم فى كل أمر ذى بال بان يتبرك بهما
 ويستظهر بمكانهما وأهو خطاب للوط عليه السلام بأن يحمد الله على هلاك كفار قومه
 ويسلم على من اصطفاه الله ونجاه من هلكتهم وعصمه من ذنوبهم (آلله خير أما يشركون)
 بالياء بصرى وعاصم ولا خير فيما أشركوه أصلا حتى يوازن بينه وبين من هو خالق كل شئ
 وانما هو الزام لهم ونهيكهم بحالهم وذلك انهم آثروا عبادة الاصنام على عبادة الله تعالى ولا يؤئر
 عاقل شيا على شئ إلا اداع بدعوه الى ايثاره من زيادة خير ومنفعة فقيل لهم مع العلم بانه لا خير
 فيما آثروه وانهم لم يؤثروا زيادة الخير ولكن هوى وعيننا انبها على الخطا المفطر والجهل
 المورط وليعلموا ان الايثار يجب أن يكون للخير الزائد وكان عليه الصلاة والسلام اذا قرأها
 قال بل الله خير وأبقى وأجل وأكرم ثم عدد سبحانه الخيرات والمنافع التى هى آثار رحيمته
 وفضله فقال (أمن خلق السموات والأرض) والفرق بين أم وأم فى أمأى بشركون وأمن
 خلق السموات أن تلك متصلة اذ المعنى أيها خير وهذه منقطعة بمعنى بل والهمزة وما قال
 آله خير أم الآلهة قال بل أمن خلق السموات والأرض خير تقرير اللهم بأن من قدر على
 خلق العالم خير من جلاله لا يقدر على شئ (وأنازل لكم من السماء ماء) مطرا (فأنبتنا)
 صرف الكلام عن الغيبة الى التكلم تأكيد المعنى اختصاص الفعل بذاته وايدان بان
 انبات الحقائق المختلفة الاصناف والالوان والطعوم والاشكال مع حسن اسماء واحد لا يقدر
 عليه الا هو وحده (به) بالماء (حدائق) بساتين والحديقة البستان وعليه حائط من
 الاحداق وهو الاحاطة (ذات) ولم يقل ذوات لان المعنى جماعة حدائق كاتقول النساء
 ذهبت (بهجة) حسن لان الناظر يتهيج به ثم رشح معنى الاختصاص بقوله (ما كان
 لكم أن تنبتوا شجرها) ومعنى الكينونة الانبعاث اراد أن تأتى ذلك محال من غيره (إله مع
 الله) أخيره يقرن به ويحمل شريكه (بل هم قوم يعدلون) به غيره أو يعدلون عن الحق
 الذى هو التوحيد وبلى هم بعد الخطاب أبلغ فى تخطئة رأيهم (أمن جعل الأرض) وما بعده
 بدل من أمن خلق فكان حكمها حكمه (قرارا) دحاها وسواها للاستقرار عليها (وجعل

خلالها) ظرف أى وسطها وهو المفعول الثانى والاول (أنهارا) وبين البحرين مثله
(وجعل لها) للارض (رواسى) جبالا تمتد بها عن الحركة (وجعل بين البحرين) العذب
والمالح (حاجزا) مانعا أن يختلط (إله مع الله بل) كثرة ما يعلمون (التوحيد فلا يؤمنون
(أمن يجيب المضطر إذا دعاه) الاضطراب افعال من الضرورة وهى الحالة المحوجة الى اللجأ
يقال اضطره الى كذا والفاعل والمفعول مضطر والمضطر الذى أحوج به مرض أو فقر أو نازلة
من نوازل الدهر الى اللجأ والتضرع الى الله أو المذنب اذا استغفر أو المظلوم اذا دعاه ومن رفع
يديه ولم ير لنفسه حسنة غير التوحيد وهو منه على خطر (ويكشف السوء) الضرا والجور
(ويجلب لكم خلفاء الارض) أى فيما اودك توارثهم سكنها والتعرف فيها قرنا بعد قرن
أو أراد بانخلاقه الملك والتسلط (إله مع الله قليلا ما تدكرون) وبالباء أبو عمرو بالتخفيف
حجرة وعلى وحفص وما مز يدأى تدكرون تذكرا قليلا (أمن يهديكم) يرشدكم بالنجوم
(في ظلمات البر والبحر) ليلا وبعلامات في الارض نهارا (ومن يرسل الرياح) الريح
مكى وحجرة وعلى (بشما) من البشارة وقدم في الاعراف (بين يدي رحمتي) قدم
المطر (إله مع الله تعالى الله عما يشركون أمن يبدأ الخلق) ينشأ الخلق (ثم يعيده) وإنما
قبل لهم ثم يعيده وهم منكرون للاعادة لانه أزمت علمهم بالتمكين من المعرفة والافرار
فلم يبق لهم عذر في الإنكار (ومن يرزقكم من السماء) أى المطر (والارض) أى ومن
الارض النباتات (إله مع الله قل هاتوا برهانكم) يحجتكم على اشراككم (ان كنتم
صادقين) في دعواكم ان مع الله لما أتمر (قل لا يعلم من في السموات والارض الغيب
الا الله) من فاعل يعلم والغيب هو ما لم يقم عليه دليل ولا اطلع عليه مخلوق مفعول والله يدل
من من والمعنى لا يعلم أحد الغيب الا الله نعم ان الله تعالى يتعالى عن أن يكون من في السموات
والارض ولكنه جاء على لغة بني نعيم حيث يجرون الاستثناء المتقطع مجرى المتصل
ويميزون النصب والبدل في المتقطع كافي المتصل ويقولون ما في الدار أحد الاحمار وقالت
عائشة رضي الله عنها من زعم انه يعلم ما في غد فقد أعظم على الله الفرية والله تعالى يقول
قل لا يعلم من في السموات والارض الغيب الا الله وقيل نزلت في المشركين حين سألو رسول
الله صلى الله عليه وسلم عن وقت الساعة (وما يشعرون) وما يعلمون (أيان) متى
(يبعثون) ينشرون (بل أدرك) مكى وبصرى ويزيد والمفضل أى انتهى وتكامل
من أدركت الفاكهة تكاملت نفعها بل أدرك عن الاعشى اقتبل بل أدرك غيرهم استحكم
وأصله تدارك فادغمت التاء في الدال ووزد الف الوصل ليكن التكلم بها (علمهم في
الآخرة) أى في شأن الآخرة ومعناها والمعنى أن أسباب استحكم العلم وتكامله بان القيامة
كائنة قد حصلت لهم ومكنوا من معرفته وهم شاكون جاهلون وذلك قوله (بل هم في شك
منها بل هم منها عيون) والاضربا الثلاث تنزيل لحوالهم وتكرير لجهلهم ومغفم
أولا بانهم لا يشعرون وقت البعث ثم بانهم لا يعلمون أن القيامة كائنة ثم بانهم يخبطون في شك

ومريرة فلا يزالونه والازالة مستطاعة ثم بما هو أسوأ حالا وهو العمى وقد جعل الآخرة
 مبتدأ أعمالهم ومفتأ فلذا اعتداهم من دون عن لان الكفر بالعاقبة والجزاء هو الذي منعهم
 عن التدبر والتفكير ووجه ملاءمة مضمون هذه الآية وهو وصف المشركين بانكارهم
 البعث مع استحكام أسباب العلم والتمسك من المعرفة بما قبله وهو اختصاصه تعالى بعلم الغيب
 وان العباد لا علم لهم بشئ منه انه لما ذكر أن العباد لا يعلمون الغيب وكان هذا بيان العجزهم
 ووصف القصور علمهم وصل به ان عندهم عجزا أبلغ منه وهو انهم يقولون للكائن الذي
 لا بد من كونه وهو وقت جزاء أعمالهم لا يكون مع ان عندهم أسباب معرفة كونه
 واستحكام العلم به وجزاء ان يكون وصفهم باستحكام العلم وتكامله تمكينا بهم كأنقول لأجل
 الناس ما أعلمك على سبيل الهزؤ وذلك حيث شكوا وعما عن اثباته الذي الطريق الى
 علمه من لو ك فضلا ان يعرفوا وقت كونه الذي لا طريق الى معرفته ويجوز ان يكون
 أدرك بمعنى انتهى وفي من قولك أدركت الثمرة لان تلك غايتها التي عندها تمدم وقد قدرها
 الحسن باضماع علمهم في الآخرة وتدارك من تدارك شوقلان اذا تنبها في الهلاك
 (وقال الذين كفروا انذا كناترابا وآثونا اننا نخرجون) من قبورنا احياء ونسكنهم برحرف
 الاستفهام في اذا وانافي قراءة عاصم وحزرة وخلف انكار بعد انكار وجود عقيب وجود
 ودليل على كفرهم كدماغ فيه والعامل في اذا ما دل عليه فخرجون وهو يخرج لان اسم
 الفاعل والمفعول بعدهمزة الاستفهام او ان اولام الابتداء لا يعمل فما قبله فكيف اذا
 اجتمعن والضمير في انالهم ولا تأثم لان كونهم ترابا قد تناولهم وآباءهم لكنه غلبت الكتابة
 على الغائب وآثونا عطف على الضمير في كنان لان المفعول جرى مجرى التوكيد (لقد وعدنا
 هذا) اي البعث (نحن وآثونا من قبل) من قبل محمد صلى الله عليه وسلم قدم هنا هذا على
 نحن وآثونا وفي المؤمنون نحن وآثونا على هذا يدل على أن المقصود بالذكر هو البعث هنا
 وثبت المبسوون (ان هذا الأساطير الاولين) ما هذا الا احاديثهم واكاذيبهم (قل سيروا
 في الارض فانظروا كيف كان عاقبة المجرمين) اي آخر أمر الكافرين وفي ذكر الاجرام
 لطف بالمسلمين في ترك الجرائم كقوله تعالى قدمم عليهم بهم يذنبهم وقوله بما خطيبتهم
 أغرقوا (ولا تحزن عليهم) لاجل انهم لم يتعموك ولم يسلموا فليسلموا (ولانكن في ضيق)
 في خرج صدر (نما يجكرون) من مكرهم وكيدهم لك فان الله يصمك من الناس يقال
 ضاق الشئ ضيقا بالفتح وهو قراءة غير ابن كثير وبالكسر وهو قرأته (ويقولون متى هذا
 الوعد) اي وعد العذاب (ان كنتم صادقين) ان العذاب نازل بالمكذب (قل عسى
 أن يكون ردف لكم بعض الذي تستعجلون) استعجلوا العذاب الموعود فقبل لهم عسى
 أن يكون ردفكم بعضه وهو عذاب يوم بدر فزبدت اللام التأكيده كالباء في ولا تلقوا
 بأيديكم الى التهلكة أوضح معنى فل يتعدى باللام نحوذالككم وأزف لكم ومعناه تبعكم
 وطقكم وعسى وامل وسوف في وعد الملوك ووعيدهم يدل على صدق الامر وجده فعل

ذلك جرى وعده الله ووعد به (وان ربك لذو فضل) أى افضال (على الناس) بترك
 المعالجة بالعداب (ولكن أ كثرهم لا يشكرون) أى أكثرهم لا يعرفون حق النعمة فيه
 ولا يشكرونه فيستعجلون العذاب بجهلهم (وان ربك ليعلم ما تكن) تخفي (صدورهم
 وما يعلون) يظهر من القول فليس تأخير العذاب عنهم خفاء حالهم ولكن له وقت مقدر
 أو انه يعلم ما يخفون وما يعلون من عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم ومكابدهم وهو
 معاقبهم على ذلك بما يستحقونه وقرئ تسكن يقال كنت الشيء أو كنته إذا سترته وأخفيه
 (وما من غائبة في السماء والارض الا في كتاب مبين) سمى الشيء الذي يقب ويخفي غائبة
 وخافية والتاء فيها كالتاء في العاقبة والعافية ونظائرهما الرمية والذبيحة والنظيمة في أنها
 أسماء غير مصفات ويجوز ان يكونا صفتين وتأو هما اللبافة كالراوية كانه قال وما من شيء
 شديد القسيوة الا وقد علمه الله وأحاط به وأثبتته في اللوح المحفوظ والمبين الظاهر البين ان
 بنظر فيه من الملائكة (ان هذا القرآن يقص على بنى اسرائيل) أى بين لهم (أكثر الذى
 هم فيه يختلفون) فانهم اختلفوا في المسيح فخص بوابه احرابا ووقع بينهم التناكر في أشياء
 كثيرة حتى لمن بعضهم بعضا وقد نزل القرآن ببيان ما اختلفوا فيه ولانصفوا وأخذوا به
 وأسلموا بر بد اليهود والنصارى (وانه) وان القرآن (لهدى ورحمة للمؤمنين) لمن أنصف
 منهم وآمن أى من بنى اسرائيل أو منهم ومن غيرهم (ان ربك يقضى بينهم) بين من آمن
 بالقرآن ومن كفر به (بحكمه) بعدله لانه لا يقضى الا بالعدل فسمى المحكوم به حكما
 أو بحكمته وبذل عليه قراءة من قرأ بحكمه جمع حكمه (وهو العزيز) فلا يرد قضاءه (العليم)
 بمن يقضى له ومن يقضى عليه أو العزيز في انتقامه من المبطلين العليم بالفضل بينهم وبين
 المحقين (فتوكل على الله) أمره بالتوكل على الله وقلة المبالاة بأعداء الدين (انك على الحق
 المبين) وعلى التوكل بانه على الحق البليغ وهو الدين الواضح الذى لا يتعلق به شك وفيه
 بيان ان صاحب الحق حقيق بالوثوق بالله وينصرته (انك لا تسمع الموتى ولا تسمع الصم
 الدعاء اذا اولوا من دبرين وما أنت بهادى العمى عن ضلالتهم) لما كانوا لا يعون ما يسمعون
 ولا به ينتفعون شبهوا بالموتى وهم احياء صحاح الحواس وبالصم الذين ينطق بهم فلا يسمعون
 وبالعمى حيث يضلون الطريق ولا يقدرا حد ان ينزع ذلك عنهم ويجعلهم هداة بصراء الا
 الله تعالى ثم اكدها بالصم بقوله اذا اولوا من دبرين لانه اذا تبعاعد عن الداعى بان تولى عنه
 مدبرا كان ابعد عن ادراك صوته ولا يسمع الصم مكى وكذا فى الروم وما انت بهادى العمى
 وكذا فى الروم حمزة (ان تسمع الامن يؤمن بآياتنا) أى ما يهذى اسماعك الاعلى الذين
 علم الله انهم يؤمنون بآياته أى يصدقون بها (فهم مسلمون) مخلصون من قوله بلى من
 اسلم وجهه لله يعنى جعله سالما لله خالصا له (واذا وقع القول عليهم) سمى معنى القول
 ومؤداه بالقول وهو ما وعدوا من قيام الساعة والعداب ووقوعه حصوله والمراد
 مشاركة الساعة وظهور اشرطها وحين لا تنفع التوبة (اخرجناهم دابة من الارض

تكلّمهم) هي الحساسة في الحديث طولها ستون ذراعا لا يدركها طالب ولا يقوتها هارب
ولها أربع قوائم وزغب ورش وجناحان وقيل لها رأس نور وعين خنزير وأذن فيل
وقرن ابل وعنق نعامه وصدر أسد ولون نمر وخاصرة هرة وذنب كبش وخف بعير ومابين
الفصلين اثنا عشر ذراعا تخرج من الصفا فتكلّمهم بالعربية فتقول (ان الناس كانوا
بأيتنا لا يوقنون) أي لا يوقنون بخروجي لأن خروجهم من الآيات وتقول الألعنة الله
على الظالمين أو تكلّمهم ببطلان الأديان كلها سوى دين الاسلام أو بأن هذا مؤمن وهذا
كافر وفتح ان كوفي وسهل على حذف الجار أي تكلّمهم بأن وغيرهم كسروا لأن الكلام
بمعنى القول أو بأضمار القول أي تقول الدابة ذلك ويكون المعنى بآيات ربنا أو حكاية لقول
الله تعالى عند ذلك ثم ذكر قيام الساعة فقال (ويوم نحشر من كل أمة فوجا) من التبعض
أي واذ كر يوم نجح من كل أمة من الأمم زمرة (عن يكذب) من اللذين (بأيتنا)
المنزلة على أنبيائنا (فهم يوزعون) يحبس أولهم في آخرهم حتى يحقّعوا ثم يساقون إلى
موضع الحساب وهذه عبارة عن كثرة العدد وكذا الفوج عبارة عن الجماعة الكثيرة
(حتى اذا جاؤا) حضروا موقف الحساب والسؤال (قال) لهم تعالى تهديدا (أكذبت
بآيتي) المنزلة على رسلي (ولم تحيطوا بعلمي) الوالاحال كانه قال أكذبت بآيتي
بأدى الرأى من غير فكر ولا نظر يؤدي إلى احاطة العلم بكنهها وانها حقيقة بالتصديق أو
بالتكذيب (أم ماذا كنتم تعملون) حيث لم تفكروا فيها فاذا كنتم لم تخلقوا عبثا (ووقع
القول عليهم بما ظلموا فهم لا ينطقون) أي يغشاهم العذاب الموعود بسبب ظلمهم وهو
التكذيب بآيات الله فيشغلهم عن النطق والاعتذار بقوله هذا يوم لا ينطقون (ألم يروا
انا جعلنا الليل ليسكنوا فيه والنهار مبصرا) حال جعل الابصار للنهار وهو لاهله والتقابل
مراعى من حيث المعنى لأن معنى مبصر المبصر وفيه طرق التقلب في المكاسب (ان
في ذلك لايات لقوم يؤمنون) يصدقون فيعتبرون وفيه دليل على محبة البعث لأن معناه
ألم يعلموا انا جعلنا الليل والنهار قواما للعاشقين في الدنيا ليعلموا ان ذلك لم يجعل عبثا بل محبة
وابتلاء ولا بد عند ذلك من ثواب وعقاب فاذا لم يكونا في هذه الدار فلا بد من دار أخرى
للثواب والعقاب (ويوم) واذ كر يوم (ينفخ في الصور) وهو قرن أو جمع صورة
والنافع اسرافيل عليه السلام (نفزع من في السموات ومن في الارض) اختير فزع على
يفزع للاشارة بتحقيق الفزع وثبوته وانه كائن لا محالة والمراد فزعهم عند النفخة الاولى
حين يصعدون (الامن شاء الله) الامن ثبت الله قلبه من الملائكة قالوا هم جبريل
وميكائيل واسرافيل وملك الموت عليهم السلام وقيل الشهداء وقيل الحور وخزنة النار
وحملة العرش وعن جابر رضى الله عنه منهم موسى عليه السلام لانه صعد مرة ومثله ونفخ
في الصور فصعد من في السموات ومن في الارض الامن شاء الله (وقل أنوه) حزمة وحفص
وخلف آتوه غيرهم وأصله آتوه (داخرين) حال أي صاغرين ومعنى الاثنيان حضورهم

الموقف ورجوعهم الى أمره تعالى واتقيادهم له (وترى الجبال تحسبها) بفتح السين شامى
وحجرة وبرزيد وعاصم ويكسر ها غيرهم حال من المخاطب (جامدة) واقفة ممسكة عن
الحركة من جدد في مكانه اذا لم يبرح (وهي تمر) حال من الضهير المنصوب في تحسبها
(مر السحاب) أى مثل مر السحاب والمعنى انك اذا رايت الجبال وقت النفخة ظننتها
نايثة في مكان واحد لعظمتها وهى تسير سير اسريعا كالسحاب اذا ضربته الريح وهكذا
الاجرام العظام المتكثرة العدد اذا تحركت لا تكاد تبين حركتها كما قال النابغة في
صفة جيش

بأرعن مثل الطود تحسب أنهم وقوف لحاح والى كاب نهملج
(صنع الله) مصدر عمل فيه ما دل عليه تملان مرورها كمر السحاب من صنع الله فكانه
قبل صنع الله ذلك صنعا وذ كر اسم الله لانه لم يدكر قبل (الذى أتقن كل شيء) أى
أحكم خلقه (انه خبير بما يفعلون) مكى وبصرى غير سهل وأوبكر غير يحيى وغيرهم
بالتاء أى انه عالم بما يفعل العباد فيكأنهم على حسب ذلك ثم خص ذلك بقوله (من جاء بالحسنة)
أى بقول لا إله الا الله عند الجمهور (فله خير منها) أى فله خير حاصل من جهتها وهو الجنة
وعلى هذا لا يكون خير بمعنى أفضل ويكون منها فى موضع رفع صفة خير أى بسببها (وهم
من فزع) كوفى أى من فزع شديد مفرط الشدة وهو خوف النار أو من فزع ما وان قل
وبغير تنوين غيرهم (يومئذ) كوفى ومدنى ويكسر الميم غيرهم والمراد يوم القيامة
(آمنون) آمن بعدى بالجار وب نفسه كقوله أفأمنوا مكر الله (ومن جاء بالسنة) بالشرك
(فكبت) ألقبت (وجوههم فى النار) يقال كبت الرجل ألقىته على وجهه أى ألقوا
على رؤسهم فى النار وأعبر عن الجلة بالوجه كما يعبر بالأس والرقبة عنها أى ألقوا فى النار
ويقال لهم تيكينا عند السكب (هل تجزون الا ما كنتم تعملون) فى الدنيا من الشرك
والمعاصى (انما أمرت أن أعبد رب هذه البلدة) مكة (الذى حرمها) جعلها حراما
آمنا بأمن فيها اللابى الها ولا يجتلى خلاها ولا يعصد شوكة ولا ينفر صيدها (وله كل شيء)
مع هذه البلدة فهو مالك الدنيا والاخرة (وأمرت أن أكون من المسلمين) المتقدين له
(وان أتوا القرآن) من التلاوة أو من التلو كقوله واتبع ما يوحى اليك من ربك أمر
رسوله بأن يقول أمرت أن أخص الله وحده بالعبادة ولا أتخذله شريكا كما فعلت قريش
وان أكون من الخنفاء الثابتين على ملة الاسلام وان أتوا القرآن لاعرف الحلال والحرام
وما يقتضيه الاسلام وخص مكة من بين سائر البلاد باضافة اسمها اليها لأنها حب بلاده اليه
وأعظمها عنده وأشار بها بقوله هذه إشارة تعظيم لها وتقرىب دالا على انها موطن نبيه
ومهبط وجهه ووصف ذاته بالتحريم الذى هو خاص وصفه او جعل دخول كل شيء تحت
ربوبيته وملكوته كالتابع لدخولها تحتها (فن اهتدى) باتباعه إياى فيما أنا بصده من
توحيد الله ونفى الشركاء عنه والدخول فى الملة الخنيفية واتباع ما أنزل على من الوحي (فأما

يهتدى لنفسه) فنفقة اهتدائه راجعة اليه لآلى (ومن ضل قفل إنما أمان المنسفرين)
 أى ومن ضل ولم يتبعنى فلا على وما بالارسل منذر وما على الرسول الا البلاغ المبين
 (وقل الحمد لله سيريكم آياته فتعرفونها) ثم أمره أن يحمده الله على ما خوله من نعمة النبوة
 التى لا توازيها نعمة وان يهدد أعداءه بما سيرهم الله من آياته فى الآخرة فىستيقنون بها
 وقيل هو انشقاق القمر والدخان وما حل بهم من نعمات الله فى الدنيا (وما ربك بغافل
 عما تعملون) بالثناء مدنى وشامى وحفص ويعقوب خطاب لاهل مكة وبالباء غيرهم أى
 كل عمل يعملونه فان الله عالم به غير غافل عنه فالغفلة والسهول لا يجوز ان عليه

﴿سورة القصص مكية ثمانون وثمان آيات﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(طسم تلك آيات الكتاب المبين) يقال بان الشيء وأبان بمعنى واحد ويقال ابنته فأبان لازم
 ومتعد أى مبين خبره ويركته أو مبين للحلال والحرام والوعد والوعيد والاخلاص
 والتوحيد (تتلوا عليكم) تقرأ عليكم أى يقرؤه جبريل بأمرنا ومفعول تتلوا (من بنا
 موسى وفرعون) أى تتلوا عليكم بعض خبرهما (بالحق) حال أى محقين (لقوم يؤمنون)
 لمن سبق فى علمنائه مؤمن لان التلاوة إنما تنفع هؤلاء دون غيرهم (ان فرعون)
 جملة مستأنفة كالتفسير للجمال كان قائلاً قال وكيف كان نبؤهما فقال ان فرعون (علا)
 طغى وجاوز الحد فى الظلم واستكبر واقتخر بنفسه ونسي العبودية (فى الارض) أى
 أرض مملكته يعنى مصر (وجعل اهلها شعبا) فرقا يشيعونه على ما يريد ويطيعونه لا بملك
 أحد منهم أن يولى عنقه أو فرقا مختلفة بكرم طائفة وبين أخرى فأكرم القبطى وأهان
 الاسرائيلى (يستضعف طائفة منهم) هم بنو اسرائيل (يذبح أبناءهم ويستحي نساءهم)
 أى يترك البنات أحياء للخدمة وسبب ذبح الابناء ان كاهنا قال له يولد مولود فى بنى اسرائيل
 يذهب ملكك على يده وفيه دليل على حق فرعون فانه ان صدق الكاهن لم ينفعه القتل
 وان كذب فإمعنى القتل ويستضعف حال من الضعيف وجعل أو وصفه لشيعا أو كلام
 مستأنف ويذبح بدل من يستضعف (انه كان من المفسدين) أى ان القتل ظلما إنما هو
 فعل المفسدين اذ لا طائل تحته صدق الكاهن أو كذب (وزيد ان من) تفضل وهو
 دليل لثاني مسألة الاصلاح وهذه الجملة معطوفة على ان فرعون علا فى الارض لانه نظيرة
 تلك فى وقوعها نفسرا لنبا موسى وفرعون واقتصاصا له أو حال من يستضعف أى
 يستضعفهم فرعون ونحن نريد أن نعلمهم وارادة الله تعالى كائنه فجعلت كالمقارنة
 لاستضعفهم (على الذين استضعفوا فى الارض ونجعلهم أئمة) قادة يقتدى بهم فى الخير
 أو قادة الى الخير أو لاولادهم ولو كانوا (ونجعلهم الوارثين) أى يرثون فرعون وقومه ملكهم
 وكل ما كان لهم (ونمكن) ممكن له اذا جعل له مكانا يقعد عليه أو يرقد ومعنى التمكين

(لهم في الارض) أى أرض مصر والشام أن يجعلها بحيث لا تنبؤهم - ويسلطهم وينفذ أمرهم (وزرى فرعون وهامان وجنودهما) بضم النون ونصب فرعون وما بعده وبالياء ورفع فرعون وما بعده على وحزة أى يرون منهم ما حذر وهم من ذهاب ملكهم وهلاكهم على يد مولود منهم ويرى نصب عطف على المنصوب قبله كقراءة النون أو رفع على الاستئناف (منهم) من بني اسرائيل ويتعلق بهى دون يحذرون لان الصلة لا تتقدم على الموصول (ما كانوا يحذرون) الحذر التوقى من الضرر (وأوحى الى أم موسى) بالالهام أو بالوحي أو بأخبار ملك كما كان لمريم وليس هذا وحى رسالة ولا تكون هى رسولا (أن أرضه) ان يعنى أى أو مصدرية (فاذا خفت عليه) من القتل بأن يسمع الجيران صوته فينفوا عليه (فألقه في اليم) البحر قيل هونيل مصر (ولا تخافى) من الفرق والغشاع (ولا تحزنى) بفرافه (أنا رادوه اليك) بوجه لطيف لترينه (وجاءوه من المرسلين) وفي هذه الآية أمران ونهيان وخبران وبشارتان والفرق بين الخوف والحزن ان الخوف غم يلحق الانسان لتوقع والحزن غم يلحقه لواقع وهو فراقه والاختار به فنهيت عنه ما وبشرت برده اليها وجعله من المرسلين وروى انه ذبح في طلب موسى تسعون ألف وليد وروى انها حين ضربها الطلق وكانت بعض القوايل الموكلات بحجابى بنى اسرائيل مصافية لها فاجلتها فلما وقع الى الارض هالما نوربين عيفيه ودخل حبه قلبها فقالت ما جئتك الا لاقتل مولودك وأخبر فرعون ولكن وجدت لابنك حبا ما وجبت مثله فاحفظه فلما خرجت القابلة جاءت عيون فرعون فلقتة في خرقه ووضعته في تنور مسجور لم تعلم ما تصنع لما طاش من عقلها فطلبوا فلم يلقوا شيئا فخرجوا وهى لا تدري مكانه فسمعت بكاء من التنور فانطلقت اليه وقد جعل الله النار بردا وسلاما فلما ألح فرعون في طلب الولدان أوحى اليها بالقائه في اليم فألقته في اليم بعد أن أرضعته ثلاثة أشهر (فالتقطه آل فرعون) أخذوه قال الزجاج كان فرعون من أهل فارس من امطنخر (ليكون لهم عدوا) أى ليصير الامر الى ذلك لأنهم أخذوه لهذا كقولهم للموت ما تلده الوالدة وهى لم تلد لان يموت وليها ولكن المصير الى ذلك كذا قاله الزجاج وعن هذا قال المفسرون ان هذه لام العاقبة والصبرورة وقال صاحب الكشاف هى لام كى التى معناها التعليل كقولك جئتك لتكرمى ولكن معنى التعليل فيها وارد على طريق المجاز لان ذلك لما كان نتيجة التقاطع له شبه بالداعى الذى يفعل الفاعل الفعل لاجله وهو الاكرام الذى هو نتيجة الجبى (وحزنا) وحزناعلى وحزة وهما الغتان كالعدم والعدم (ان فرعون وهامان وجنودهما كانوا خاطئين) خاطين تخفيف خاطئين أو بجمع أى كانوا مذنبين فما قبهم الله بأن ربي عدوهم ومن هو سبب هلاكهم على أيديهم وكانوا خاطئين فى كل شيء فليس خطوهم في تربية عدوهم بيدع منهم (وقالت امرأت فرعون قرة عينى ولك) روى انهم حين التقطوا التابوت عالجوا فتجده قرة عينه وأعليه فمالجوا كسره فأعياهم فدفنت

آسية فرأت في جوف التابوت نورا فعا لجنته ففتحتة فاذا بصى نوره بين عينيها فاحبوه وكانت
 لفرعون بنت برصاء فظنرت الى وجهه فرأت فقالت الغواة من قومه هو الذي نخذر منه
 فأذن لثاني قتله فهم بذلك فقالت آسية قرعة عين لي ولك فقال فرعون لك لالي وفي الحديث لو
 قال كما قالت لهداه الله تعالى كما هداها وهذا على سبيل الفرض أى لو كان غير مطبوع على
 قلبه كآسية لقال مثل قولها وكان أسلم كآسملت وقرعة خبر مبتدأ محذوف أى هو قرعة ولي
 ولك صفتان لقرعة (لا تقتلوه) خاطبته خطاب الملوك أو خاطبت الغواة (عسى أن ينفعنا)
 فان فيه مخايل اليمن ودلائل النفع وذلك لما عاينت من النور وبرء البرصاء (أو نتخذها ولدا)
 أو نبشاه فانه أهل لأن يكون ولداً للملوك (وهم لا يشعرون) حال وذو حالها آل فرعون
 وتقدير الكلام فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا وقالت امرأة فرعون كذا
 وهم لا يشعرون انهم على خطا عظيم في التقاطه ورجاء النفع منه وتبنيه وقوله ان فرعون
 الآية جملة اعتراضية واقعة بين المعطوف والمعطوف عليه مؤكدة لمعنى خطئهم وما أحسن
 نظم هذا الكلام عند أصحاب المعاني والبيان (وأصبح) وصار (فؤاد أم موسى فارغا)
 صفر من العقل لما دهمها من فرط الجزع لما سمعت بوقوعه في يد فرعون (ان كادت
 لتبسدي به) لتظهر به والضمير لموسى والمراد بأمره وقصته وأنه ولدها قبل المرات
 الأمواج تلعب بالتابوت كادت تصبح وتقول وإبناه وقبل لما سمعت ان فرعون أخذ
 التابوت لم تنسل انه يقتله فكادت تقول وإبناه شفقة عليه وان مخففة من الثقيلة أى انها
 كادت (لولا أن ربطنا على قلبها) لولاربطنا على قلبها والربط على القلب تقويته بالهام
 الصبر (لتكون من المؤمنين) من المصدقين بوعدها وانا أرادوه اليك وجواب لولا
 محذوف أى لا بدته أو فارغا من الهم حين سمعت ان فرعون تبناه ان كادت لتبسدي بأنه
 ولدها لانها لم تملك نفسها فرحاً وسروراً بما سمعت لولا ان أطامنا قلبها وسكننا قلبه الذي حدث
 به من شدة الفرح لتكون من المؤمنين الواقفين بوعده الله لا يتبني فرعون قال يوسف بن
 الحسين أمرت أم موسى بشيئين ونهيت عن شيئين وبشرت ببشارتين فلم ينفعها الكل
 حتى نوى الله حياطتها فربط على قلبها (وقالت لاخته) مريم (قصصه) انبى أثره
 لتعلمي خبره (فبصرت به) أى أبصرته (عن جنب) عن بعد حال من الضمير في به
 أو من الضمير في بصرت (وهم لا يشعرون) انها اخته (وحرمانا عليه المراضع) تحريم
 منع لا تحريم شرع أى منعناه أن يرضع ندياً غير ندى أمه وكان لا يقبل ندى مريض حتى
 أهمهم ذلك والمراضع جمع مريض وهى المرأة التى ترضع أو جمع مريض وهو موضع الرضاع
 وهو الثدي أو الرضاع (من قبل) من قبل قصصها نذر أمه (فقال) من قبل
 اخته وقد دخلت بين المراضع ورأته لا يقبل ندياً (هل أدلكم) أرشدكم (على أهل بيت
 يكفلونه) أى موسى (لكم وهم لنا محبون) النصيح اخلاص العمل من شائبة الفساد
 روى انها لما قالت وهم لنا محبون قال هاهنا انها التمرة وتعرف أهلها فتخذوها حتى تخبر

بقصة هذا الغلام فقالت إنما أردت وهم للكل ناصحون فانطلقت الى أمها بأمرهم فجاءت بها
والصبي على يد فرعون يعطيه شفقة عليه وهو يبكي يطلب الرضاع فحين وجد رضيعها استأنس
والتقم نديها فقال لها فرعون ومن أنت منه فقد أبى كل ندى الا نديك فقالت انى امرأة
طيبة الرح طيبة اللبن لا أوقى بصبي الا قبلى قد فعه اليها وأجرى عليها وذهبت به الى بيتها
وأعجز الله وعدة في الرد فعدتها ثابت واستقر في علمها انه سيكون نديا وذلك قوله (فرددناه
الى أمه كى تفرعينا) بالمقام معه (ولا تحزن) بفراقه (ولتعلم أن وعد الله حق) أى
وليثبت علمها مشاهدة كما علمت خبرا وقوله ولا تحزن معطوف على تفرعنا وما حل لها
ماتناخذ من الدينار كل يوم كما قال السدى لانه مال حربى لانه أجره على ارضاع ولدا
(ولكن أكثرهم لا يعلمون) هو داخل تحت علمها أى تعلم ان وعد الله حق ولكن
أكثر الناس لا يعلمون انه حق فيرتابون وبشبه التعريض بما فرط منها حين سمعت بخبر
موسى فجزعت (ولما بلغ أشده) بلغ موسى نهاية القوة ونعم العقل وهو جمع شدة
كنعمة وأنعم عند سيبويه (واستوى) واعتدل وتم استحكامه وهو أربعون سنة ويروى
انه لم يبعث نبى الا على رأس أربعين سنة (أتيناه حكما) نبوة (وعلمنا) فقها أو علما
بمصالح الدارين (وكذلك نجزي المحسنين) أى كافئنا بموسى وأمه نفعل بالمؤمنين قال
الزجاج جعل الله تعالى إيتاء العلم والحكمة مجازاة على الاحسان لانهما يؤديان الى الجنة التى
هى جزاء المحسنين والعالم الحكيم من يعمل بعلمه لانه تعالى قال ولئیس ما شر وابه أنفسهم
لو كانوا يعلمون فحلمهم جهالا اذ لم يعملوا بالعلم (ودخل المدينة) أى مصر (على حين
غفلة من أهلها) حال من الفاعل أى مخفيا وهو ما بين المشاءين أو وقت القائلة بمعنى
انتصاف النهار وقيل لما شب وعقل أخذ يتكلم بالحق وينكر عليهم فأخافوه فلا يدخل
المدينة الا على تغفل (فوجد فيها رجلين يقتتلان هذا من شيعته) بمن شابعه على دينه
من بنى اسرائيل قيل هو السامرى وشيعة الرجل أتباعه وأنصاره (وهذا من عدوه) من
مخالفيه من القبط وهو قاتون وقيل فيهما هذا وهذا وان كانا غائبين على جهة الحكاية أى
اذا نظر اليهما الناظر قال هذا من شيعته وهذا من عدوه (فاستغاثه) فاستنصره (الذى
من شيعته على الذى من عدوه فوكره موسى) ضربه بجمع كفه أو بأطراف أصابعه
(ففضى عليه) فقتله (قال هذا) إشارة الى القتل الحاصل بغير قصد (من عمل الشيطان)
وأنما جعل قتل الكافر من عمل الشيطان وسماه ظلما لنفسه واستغفر منه لانه كان
مستأمنا فيهم ولا يحمل قتل الكافر الحربى المستامن أولانه قتله قبل أن يؤذنه فى القتل
وعن ابن جرير ليس لنى أن يقتل ما لم يؤمر (انه عدو مفضل مبین) ظاهرا للعداوة (قال
رب) يارب (انى ظلمت نفسى) بفعل صار قتلا (فاغفر لى) زلتى (فغفر له) زلته
(انه هو السفور) بأقالة الذلل (الرحيم) بأزالة الخجل (قال رب بما أنعمت على فلان
أكون ظهيرا) معينا (للمجرمين) للكافرين وبما أنعمت على قسم جوابه محذوف

تقديره أقسم بأنما ملك على المغفرة فلن أكون ظهير للمجرمين أو استعطف كانه قال
 رب اعصمني بحق ما أنعمت على من المغفرة فلن أكون أن عصمتني ظهير للمجرمين وأراد
 بمظاهرة المجرمين محبة فرعون وانتظامه في جملة وتكثيره سواده حيث كان يركب
 بركو به كالولد مع الوالد (فأصبح في المدينة خائفاً) على نفسه من قتله القبطي أن يؤخذ به
 (يتربص) حال أي يتوقع المكروه وهو الاستقادة منه أو الأخبار أو ما يقال فيه وقال
 ابن عطاء خائفاً على نفسه يتربص نصرته وفيه دليل على أنه لا بأس بالخوف من دون الله
 بخلاف ما يقوله بعض الناس أنه لا يسوغ الخوف من دون الله (فاذا الذي) اذ المفاجأة
 وما بعده ما مبتداً (استنصره) أي موسى (بالامس يستنصره) يستغيثه والمعنى أن
 الاسرائيلي الذي خلصه موسى استغاث به نانياً من قبطي آخر (قال له موسى) أي للاسرائيلي
 (انك لغوى مبين) أي ضال عن الرشد ظاهر النفي فقد قاتلت بالامس رجلاً قتلته بسيفك
 والرشد في التدبير أن لا يفعل فعلاً يقضي إلى البلاء على نفسه وعلى من يريد نصرته (فلما
 أن أراد) موسى (أن يمتس بالذي) بالقبطي الذي (هو عدو لهما) لموسى والاسرائيلي
 لانه ليس على دينهما ولأن القبط كانوا أعداء بني اسرائيل (قال) الاسرائيلي لموسى
 عليه السلام وقد توهم انه أراد أخذه لا أخذ القبطي اذ قال له انك لغوى مبين (يا موسى
 أتريد أن تقتلني كاتلت نفساً) يعني اقمطى (بالامس إن تريد) ما تريد (الأن تكون
 جباراً) أي قتلاً بالغضب (في الارض) أرض مصر (وما تريد أن تكون من المصلحين)
 في كظم الغيظ وكان قتل القبطي بالامس قد شاع ولكن خفي قاتله فلما أفشى على موسى
 عليه السلام علم القبطي أن قاتله موسى فأخبر فرعون فهموا بقتله (وجاء رجل من أقصى
 المدينة) هو مؤمن آل فرعون وكان ابن عم فرعون (بسي) صفة رجل أو حال من
 رجل لانه وصف بقوله من أقصى المدينة (قال يا موسى ان الملائمة يوم بك لبقنواك)
 أي بأمر بعضهم بعضاً بقتلك أو ينشأ ورون بسيفك والاثار التشاور يقال الرجلان يتأمران
 ويتأمران لأن كل واحد منهما يأمر صاحبه بشيء أو يشير عليه بأمر (فاخرج) من المدينة
 (إني لك من الناصحين) لك بيان وليس بصلة الناصحين لأن الصلة لا تتقدم على الموصول
 كانه قال إني من الناصحين ثم أراد أن يبين فقال لك كما يقال سقيالك ومرجالك (فخرج)
 موسى (منها) من المدينة (خائفاً يتربص) التعرض له في الطريق أو أن يلحقه من يقتله
 (قال رب نجني من القوم الظالمين) أي قوم فرعون (ولما توجه لتقاء مدين) نحوها والتوجه
 الاقبال على الشيء ومدين قرية شبيب عليه السلام سميت بمدين بن ابراهيم ولم تكن في
 سلطان فرعون وبينها وبين مصر مسيرة ثمانية أيام قال ابن عباس رضي الله عنهما خرج
 ولم يكن له علم بالطريق الاحسن الظن بربه (قال عيسى ربي أن يهديني سواء السبيل)
 أي وسطه ومعظم توجهه لقاء ملك فانطلق به إلى مدين (ولما ورد) وصل (ماء مدين)
 ماءهم الذي يسقون منه وكان بئراً (وجد عليه) على جانب البئر (أمة) جماعة كثيرة

(من الناس) من أناس مختلفين (يسقون) مواشيهم (ووجد من ذنوبهم) في مكان أسفل من مكانهم (امرأتين تزدودان) تطردان غنهما عن الماء لان على الماء من هو اقرب منهما فلا يتمكنان من السقي اولئلا تختلط اغنامهما باغنامهم والذود الطرد والدفع (قال ما خطبكما) ما شأنكما وحقيقته ما خطو بكما أي ما سطو بكما من الزباد فسمى الخطوب خطبا (قالتا لانسق) غننا (حتى يصدر الرعاء) مواشيهم يصدر شامي ويزيد وأبو عمر واى يرجع والرعاء جمع راع كقام وقيام (وأبونا شيخ) لا يمكنه سقي الاغنام (كبير) في حاله أوفى السن لا يقدر على رعي الغن ابدا تاليه عندهما في توليها السقي بانفسهما (ففي لهما) فسق غنهما الاجلها مرغية في المعروف واغاثة للهوف روي انه نعى القوم عن رأس البئر وسألهم دلوا فاعطوه دلوهم وقالوا استق بها وكانت لا بنزعها الأربعون فاستق بها وصبا في الحوض ودعا بالبركة وترك المفعول في يسقون وتزدودان ولانسق ونسقى لان الغرض هو الفعل لا المفعول الا ترى انه انما رجعهما لانهما كانتا على الزباد وهم على السقي ولم يرجعهما لان مذودهما غنم ومسقىهم ابل مثلا وكذا في لانسق ونسقى فالقصد هو السقي لا المسقى ووجه مطابقة جوابهما سؤاله انه سألهما عن سبب الذود فقالتا السبب في ذلك اننا امرأتان مستورتان ضعيفتان لا تقدر على مزاحمة الرجال ونسعى من الاختلاط بهم فلا بد لنا من تأخير السقي الى ان يفرغوا وانما رضى شبيب عليه السلام لا يقتنيه بسقي الماشية لان هذا الامر في نفسه ليس بمحظور والدين لا ياباه وأما المروءة فعادات الناس في ذلك متباينة واحوال العرب فيه خلاف احوال العجم ومذهب أهل البدو فيه غير مذهب أهل الحضرة خصوصا اذا كانت الحالة حالة ضرورة (ثم تولى الى الظل) أى ظل سمرة وفيه دليل جواز الاستراحة في الدنيا بخلاف ما يقوله بعض المتشقة ولما طال البلاء عليه أنس بالشكوى اذ لا نقص في الشكوى الى المولى (فقال رب انى لنا) لاى شئ (أنزلت الى من خير) قليل أو كثير غث أو سمين (فقبر) محتاج وعهدى فقبر باللام لانه ضمن معنى سائل وطالب قيل كان لم يذق طعاما سبعة أيام وقد لصق بظهره بطنه ويحتمل ان يريد انى فقير من الدنيا لاجل ما أنزلت الى من خير الدين وهو النجاة من الظالمين لانه كان عند فرعون في ملك وثروة قال ذلك رضا بالبدل السني وفرحاه وشكراله وقال ابن عطاء نظر من العبودية الى الربوبية وتكلم بلسان الافتقار لما ورد على سره من الانوار (فجاءه احدهما تمشى على اسنبيه قالت ان أبى يدعوك ليجزيك أجر ما سقيت لنا) على اسنبيه في موضع الحال أى مسقية وهذا دليل كمال ايمانها وشرف عنصرها لانها كانت تدعو الى ضياعها ولم تعلم ان يجيبها لم لافاته مسقية قد استترت بكمد رعاها وما في ما سقيت مصدرة أى جزاء سقيك روى انهم لما رجعنا الى ابيهما قيل الناس واغنامهم احفل قال لهما ما اعجلكما قالتا لو وجدنا رجلا صار حمارا فانسق لنا فقال لاحدهما اذهبي فادعيه لى فقبهها موسى عليه السلام فلوقت الريح ثوبها بجسدها فومفته فقال لهما مشي خلقى وانعتى لى الطريق (فلما جاءه وقص عليه القصص) أى قصته واحواله

مع فرعون والقصاص مصدر كالعلل سمي به المقصوص (قال) له (لا تخف نجوت من القوم الظالمين) اذ لا سلطان لفرعون بارضا وفيه دليل جواز العمل بخبر الواحد ولو عبدا أو أثنى والمشى مع الاجنبية مع ذلك الاحتياط والتورع وأما أخذ الجرعى البر والمعروف فقبل انه لا بأس به عند الحاجة كما كان موسى عليه السلام على انه روى انها المسالقت ليعزبك كره ذلك وانما اجابها الثلاث بحجب قصد هالان المقاصد حرمة ولما وضع شعيب الطعام بين يديه امتنع فقال شعيب الست جئت اقال بلى ولكن أخاف أن يكون عوضا مما سقيت لهما وأنا أهل بيت لا نبيع ديننا بالدينا ولا نأخذ على المعروف غنا فقال شعيب عليه السلام هذه عادتنا مع كل من ينزل بنا فأكل (قالت احدهما يا ابت استأجره) اخذه أجبر الرعى الغنم روى ان اكبرهما كانت تسمى صفراء والصفري صغيرا وصفراء هي التي ذهبت به وطلبت الى أبيها أن يستأجره وهي التي تزوجها (ان خير من استأجرت القوى الامين) فقال وما علمك بقوته وأمانته فذكرت نزع الدلو وأمرها بالمشى خلفه وورد الفعل بلفظ الماضي للدلالة على ان أمانته وقوته أمران متحققان وقولها ان خير من استأجرت القوى الامين كلام جامع لانه اذا اجتمعت هاتان الخصلتان الكفاية والامانة في القائم بامرك فقد فرغ باك وتم مرادك وقيل القوى في دينه الامين في جوارحه وقد استغنت بهذا الكلام الجاري مجرى المثل عن أن تقول استأجره لقوته وأمانته وعن ابن مسعود رضي الله عنه أفرس الناس ثلاث بنت شعيب وصاحب يوسف في قوله عيسى أن ينفعنا أو يوبكر في عمر (قال اني أريد أن أنسكحك) أزواجك (احدى ابنتي هاتين) قوله هاتين يدل على انه كان له غيرهما وهذه مواعده منه ولم يكن ذلك عقد نكاح اذ لو كان عقد القال قد أنسكحك (على أن تأجرني) تكون أجيرا الى من أجرته اذا كنت له أجيرا (عما في حجج) ظرف والجهة السنة وجهها حجج والتزويج على رعى الغنم جائز بالاجماع لانه من باب القيام بأمر الزوجية فلا مناقضة بخلاف التزوج على الخدمة (فان أتممت عشرا) أى عمل عشر حجج (فن عندك) فذلك تفضل منك ليس بواجب عليك أو فاته ساهمه من عندك ولا أحقه عليك ولكنتك ان فعلته فهو منك تفضل وتبرع (وما أريد أن أشق عليك) بالزام أتم الاجلين وحقيقة قولهم شغقت عليه وشق عليه الامر أن الامر اذا تعاضل فكأنه شق عليك ظنك بآبائين تقول تارة أطيقه وطورا لا أطيقه (تهدنى ان شاء الله من الصالحين) في حسن المعاملة والوفاء بالعهود ويجوز أن يراد الصلاح على العموم ويدخل تحته حسن المعاملة والمراد باشتراطه مشيئة الله فيما وعد من الصلاح الاتكال على توقيفه فيه وموته لانه ان شاء فعل وان لم يشأ لم يفعل ذلك (قال) موسى (ذلك) مبتدأ وهو إشارة الى ما عاهد عليه شعيب والخبر (بينى وبينك) يعنى ذلك الذى قلته وعاهدتني فيه وشارطتني عليه قائم بيننا جميعا لا يخرج كلاً ناعنه لأنا فيما شرطت على ولا أنت فيما شرطت على نفسك ثم قال (أيما الاجلين قضيت) أى أى أجل قضيت من الاجلين يعنى العشرة والثمانية وأى نصب بقضيت وما زائدة ومؤكدة لا بهام أى وهى

شرطية وجوابها (فلا عدوان على) أى لا يعتدى على فى طلب الزيادة عليه قال المبرد قد علم أنه لا عدوان عليه فى أيهما ولد لكن جعله ما يعمل الأقل كالآتم فى الوفاء وكان طلب الزيادة على الآتم عدوان فكذلك اطلب الزيادة على الأقل (والله على ما نقول وكيل) هو من وكل إليه الامر وعدى يعلى لانه استعمل فى موضع الشاهد والرقب روى ان شعيبا كانت عنده عصى الانبياء عليهم السلام فقال لموسى بالليل ادخل ذلك البيت فخذ عصا من تلك العصى فاخذ عصا هبط بها آدم من الجنة ولم يزل الانبياء عليهم السلام يتوارثونها حتى وقعت الى شعيب فسهوا وكان مكفوقا فاضن بها فقال خذ غيرها فما وقع فى يده الا هي سبع مرات فعلم ان له شأنا ولما أصبح قال له شعيب اذ بلغت مقرق الطريق فلاناخذ على يمينك فان الكلا وان كان بها أكثر الا ان فيها تبننا أخشاه عليك وعلى الغنم فاخذت الغنم ذات اليمين ولم يقدّر على كفها فغشى على أثرها فاذا عشب وريف لم ير مثله فنام فاذا التين قد أقبل فخاربه المصاح حتى قتله وعادت الى جنب موسى دامية فلما أبصرها دامية والتين مقتولا ارتاح لذلك ولما رجع الى شعيب مس الغنم فوجد هاملاى البطون غزيرة الابن فاخبره موسى ففرح وعلم ان موسى والهصاشاؤا وقال له انى وهبت لك من نتاج غنمى هذا العام كل ادرع ودرعا فلو حى اليه فى المنام ان اخرب بعصاك مستقى الغنم ففعل ثم سقى فوضعت كلهن ادرع ودرعا فوفى له بشرطه (فلما قضى موسى الاجل) قال عليه السلام قضى أوقاهما وتزوج صفراهما وهذا بخلاف الرواية التى مرّت (وسار بأهله) باصر أنه نحو مصر قال ابن عطية لما سمى أجل المحنة ودنا أيام الزافة وظهرت أنوار النبوة سار بأهله ليشتري كوامعه فى لطائف صنع ربه (آنس من جانب الطور نار) قال لاهله امكنوا انى آنست نار العلى آتيكم منها بخبر) عن الطريق لانه قد ضل الطريق (أو جذوة من النار) لكم تصطلون فلما باناه نودى من شاطىء الوادى الايمن) بالنسبة الى موسى (فى البقعة المباركة) بتكليم الله تعالى فيها (من الشجرة) العناب أو العوسج (أن ياموسى) أن مفسرة أو مخففة من الثقيلة (انى أنا الله رب العالمين) قال جعفر أبصر نار أدلته على الأنوار لانه رأى النور فى هيئة النار فلما دان منها شعلته أنوار القدس وأحاطت به جلايب الانس فخوطب بالطف خطاب واستدعى منه أحسن جواب فصار بذلك مكلاما شريفا أعطى ماسأل وأمن بمخاف والجدوة بالغات الثلاث وقرى بهن فعاصم بفتح الجيم وحزة وخلف بضمها وغيرهم بكسرهما العود الغليظ كانت فى رأسه نار أو لم تكن ومن الاولى والثانية لابتداء الغاية أى أنه الله سبحانه من شاطىء الوادى من قبل الشجرة ومن الشجرة بدل من شاطىء الوادى بدل الاشتمال لان الشجرة كانت نابتة على الشاطىء أى الجانب (وأن الى عصاك) ونودى انى عصاك قالها فقلها الله تعبانا (فلما رآها تهتز) تفرك (كأنها جان) حية فى سمها وهى ثعبان فى جنتها (ولى مدبر ولم يعقب) يرجع فقيس له (ياموسى) أقبل ولا تخف انك من الامنين) أى أمنت من أن ينالك مكروه من الحية (اسلك) أدخل (يدك فى جيبك) جيب يمينك

(مخرج بيضاء) لها شعاع كشعاع الشمس (من غبرسوه) برص (واضعم اليك جناحك
 من الرهب) حجازي بفصتين وبصري الرهب حفص الرهب غيرهم ومعنى الكل الخوف
 والمعنى واضعم يدك الى صدرك يذهب ما بك من فرق أى لاجل الحية عن ابن عباس رضى
 الله عنهما كل خائف اذا وضع يده على صدره زال خوفه وقيل معنى ضم الجناح ان الله تعالى
 لما قلب العصا فزع موسى واتقاها بيده كما يفعل الخائف من الشيء فقبيل له ان اتقاك
 بيدك فيه غضاضة عند الاعداء فاذا اقبلتها فكما تنقلب حية فادخل يدك تحت عضدك
 مكان اتقاك بهائم اخرجها بيضاء ليحصل الامر ان اجتناب ما هو غضاضة عليك واظهار
 معجزة أخرى والمراد بالجناح اليد لان يدي الانسان بمثابة جناحي الطائر واذا أدخل يده
 التي تحت عضده اليسرى فقد ضم جناحه اليه أو أربدضم جناحه اليه تجلده وضبطه نفسه
 عند انقلاب العصا حتى لا يضطرب ولا يرهب استمارة من فعل الطائر لانه اذا خاف نشر
 جناحيه وأرطاهما والاجنحاه مضموما اليه مشمران ومعنى من الرهب من أجل الرهب
 أى اذا أمابك الرهب عند رؤية الحية فاضعم اليك جناحك جعل الرهب الذي كان يصيبه
 سببا وعلّة فيما أمر به من ضم جناحه اليه ومعنى واضعم اليك جناحك واسلك يدك في جيبك
 على أحد التفسيرين واحد ولكن خولف بين العبارتين لاختلاف الفرضين اذا الفرض في
 أحدهما خروج اليد البيضاء وفي الثاني اخفاء الرهب ومعنى واضعم يدك الى جناحك في طه
 أدخل يمينك تحت يسراك (فدانك) مخففا معنى ذلك ومشددا معنى وأبو عمرو مثني ذلك
 فاجدى النوبتين عوض من اللام المخدوقة والمراد اليد والعصا (برهانان) حجتان نيتان
 بيتان ومبيت الخجة برهانان تارتهما من قولهم للرأى البيضاء برهرة (من ربك الى فرعون
 وملائه) أى أرسلناك الى فرعون وملائه بهاتين الايتين (انهم كانوا قوما فاسقين) كافرين
 (قال رب انى قتلت منهم نفسا فأخاف أن يقتلون) به بغيرياء وبالبياء يعقوب (واخي هرون
 هو أفصح منى لسانا فارسله معي) حفص (ردا) حال أى عونا يقال ردائه أعنته وبلاهمز
 مدنى (يصدقنى) عامم وهجرة صفة أى ردأ مصداقلى وغيرهما بالجزم جواب لارسله
 ومعنى تصديقه موسى اعانته اياه بزيادة البيان في مظان الجدال ان احتاج اليه لبثت
 دعواه لان يقول له صدقت ألا ترى الى قوله هو أفصح منى لسانا فارسله وفضل
 الفصاحة أعما يحتاج اليه لتقرير البرهان لا لقوله صدقت فصعبان وباقل فيه يستويان
 (الى أخاف أن يكذبون) يكذبونى فى الحالين يعقوب (قال سنشد عضدك بأخيك)
 سنقولك به اذ اليد تشد بشدة العضد لانه قوام اليد والجملة تقوى بشدة اليد على
 مزاوله الامور (ويجعل لكما سلطانا) غلبة وتسلطا وهيبة في قلوب الاعداء
 (فلا يصلون اليك كما يأتنا) الباء تتعلق بوصول أى لا يصلون اليك كما سبب
 آياتنا وتم الكلام أو فتجعل لكما سلطانا أى نسلط لكما بآياتنا أو بمحدثاتى أى اذهبا
 بآياتنا وهو بيان للهابون لاصلة أو قسم جوابه لا يصلون مقدا عليه (اتما ومن اتبعكما

الغالبون فلما جاءهم موسى بآياتنا يفتات واضحات (قالوا ما هذا الا سحر مقترى)
 أى سحر عمله أنت ثم نفتر به على الله أو سحر موصوف بالافتراء كسائر أنواع السحر
 وليس بمعجزة من عند الله (وماسمعنا بهذا فى آياتنا الاولين) حال منصوبة عن هذا أى
 كائناتى زمانهم يعنى ما حدثنا بكونه فيهم (وقال موسى ربى أعلم بمن جاء بالهدى من عنده
 ومن تكون له عاقبة الدار انه لا يفلح الظالمون) أى ربى أعلم منكم بحال من أهله الله
 للفلاح الاعظم حيث جعله نبيا وبعثه بالهدى ووعدده حسن العقبي يعنى نفسه ولو كان كما
 تزعمون ساحر امفتر يالاهل لذلك لانه غنى حكيم لا يرسل الكاذبين ولا ينبي الساحرين
 ولا يفلح عنده الظالمون وعاقبة الدار هى العاقبة المحمودة لقوله تعالى أولئك لهم عقبي الدار
 جنات عدن والمراد بالدار الدنيا وعاقبتها أن يحتم العبد بالرحمة والرضوان وتلقى الملائكة
 بالشرى والغفران قال موسى بغير واومكى وهو حسن لان الموضوع موضع سؤال وبحث
 عما أجابهم به موسى عند تسميتهم مثل تلك الآيات العظام سحر امفترى ووجه الاخرى
 أنهم قالوا ذلك وقال موسى هذا ليوأزن الناظرين القول والمقول ويتبصر فساد أحدهما
 وصحة الآخر ربى أعلم بحازى وأبو عمر ومن يكون حجة وعلى (وقال فرعون يالاهل الملائ
 ما علمت لكم من إله غيرى) قصد بنى علمه بالله غيره فى وجوده أى مالكم من إله غيرى
 أو هو على ظاهره وإن الها غيره غير معلوم عنده (فأوقدلى يا هامان على الطين) أى اطمبخ
 لى الاتجر واتخذها وانما لم يقل مكان الطين هذا لانه أول من عمل الاتجر فهو يعلمه الصنعة
 بهذه العبارة ولانه أفصح وأشبه بكلام الجبابرة إذ أمر هامان وهو وزيره بالإقادة على
 الطين منادى باسمه بيا فى وسط الكلام دليل التعظيم والتجبر (فاجعل لى صرحا) قصرا
 عاليا (لعلى أطلع) أى اصعد والاطلاع الصعود (الى إله موسى) حسب أنه تعالى فى
 مكان كما كان هو فى مكان (وانى لأظنه) أى موسى (من الكاذبين) فى دعواه انه
 الها وأنه أرسله النار سولا وقد تناقض المخدول فانه قال ما علمت لكم من إله غيرى ثم أظهر
 حاجته الى هامان وأثبت لموسى الها وأخبر أنه غير متيقن بكذبه وكأنه تحصن من عصا
 موسى عليه السلام فلبس وقال لعلى أطلع الى إله موسى روى ان هامان جمع خمسين ألف
 بناء وبنى صرحا لم يبلغه بناء أحد من الخلق فضرب الصرح جبريل عليه السلام بجناحه
 فقطعه ثلاث قطع ولحقه قطع على عسكر فرعون فقتلت ألف ألف رجل وقطعة فى البحر
 وقطعة فى المغرب ولم يبق أحد من عماله الا هلك (واستكبر هو وجنوده) تعظم (فى
 الارض) أرض مصر (بغير الحق) أى بالباطل فلا استكبار بالحق لله تعالى وهو
 المتكبر على الحقيقة أى المتبالغ فى كبرياء الشأن كما حكى رسولنا عن ربه الكبرياء ردائى
 والعظمة ازارى فمن نازعنى واحدا منهما القيت فى النار وكل مستكبر سواه فاستكباره
 بغير الحق (وظنوا أنهم الينا لا يرجعون) يرجعون نافع وحجة وعلى وخالف ويعتقوب
 (فأخذ) فآخذ وجنوده فقبض فذناهم فى اليم من الكلام المفخم الذى دل به على عظمة شأنه

شبههم استقلا لا لعدددهم وان كانوا الجمل الفقير بحصيات اخذهن آخذ بكفه فطرحهن في البحر (فاتظر) يا محمد (كيف كان عاقبة الظالمين) وحذر قومك فانك منصور عليهم (وجعلناهم أمّة) قادة (يدعون الى النار) أى عمل أهل النار قال إن عطاء نزع عن أسرارهم التوفيق وأنوار التحقيق فهم في ظلمات نفوسهم لا يدلون على سبيل الرشاد وفيه دلالة خلق أفعال العباد (ويوم القيامة لا ينصرون) من العذاب (وأتبعناهم في هذه الدنيا لعنة) أزمناهم طردا وإمدا عن الرحمة وقيل هو ما يلحقهم من لعن الناس إياهم بعدهم (ويوم القيامة هم من المقبوحين) المطرودين المبعدين أو المهلكين المشوهين بسواد الوجوه وزرقة العيون ويوم ظرف المقبوحين (ولقد أتينا موسى الكتاب) التوراة (من بعد ما أهلكنا القرون الأولى) قوم نوح وهود وصالح ولوط عليهم السلام (بصائر للناس) حال من الكتاب والبصيرة نور القلب الذى يبصر به الرشاد والسعادة كما أن البصر نور العين الذى يبصر به الاجساد يريد أتينا التوراة أنوار القلوب لأنها كانت عيا لا تستبصر ولا تعرف حقا من باطل (وهدى) وارشاد الاتهم كانوا يخبطون في ضلال (ورحمة) لمن اتبعها لأنهم اذا عملوا بها وصلوا الى نيل الرحمة (لعلهم يتذكرون) يتعظون (وما كنت) يا محمد (بجانب) الجبل (الغربي) وهو المكان الواقع في شق الغرب وهو الذى وقع فيه ميقات موسى (اذ قضينا الى موسى الامر) أى كلمنا وقربناه نجيا (وما كنت من الشاهدين) من جملة الشاهدين للوحي اليه حتى تقف من جهة المشاهدة على ما جرى من أمر موسى في ميقاته (ولكننا أنشأنا) بعد موسى (قرونا فنتناول عليهم العمر) أى طالت أعمارهم وفترت النبوة وكادت الاخبار تخفى واندرست العلوم ووقع التحريف في كثير منها فأرسلناك محمد ذلك الاخبار مبدئيا ما وقع فيه التحريف وأعطيناك العلم بقصص الانبياء وقصة موسى كانه قال وما كنت شاهد الموصى وما جرى عليه ولكننا أوحينا اليك فذكر سبب الوحي الذى هو اطالة الفترة ودله على المسبب اختصارا فاذا هذا الاستدراك شبه الاستدراكين بعده (وما كنت ناويا) مقبيا (في أهل مدين) وهم شعيب والمؤمنون به (نتلوا عليهم آياتنا) تقرأها عليهم تعلمناهم يريد الآيات التى فيها قصة شعيب وقومه وتتلوا في موضع نصب خبر ثان أحوال من الضمير في ناويا (ولكننا كنّا مسلمين) ولكننا أرسلناك وأخبرناك بها وعلمنا كما (وما كنت بجانب الطور اذ نادينا) موسى أن خذ الكتاب بقوة (ولكن) أعلمناك وأرسلناك (رحمة) للرحمة (من ربك) لتتذكر قوما ما أناهم من نذر من قبلك في زمان الفترة بينك وبين عيسى وهو خمسمائة وخمسون سنة (لعلهم يتذكرون) ولولا أن تصيهم مصيبة عقوبة (عما) قدمت أيديهم من الكفر والظلم ولما كانت أكثر الأعمال تزاول بالأيدي نسبت الأعمال الى الأيدي وإن كانت من أعمال القلوب تغليا لا كثر على الأقل (فيقولوا) عند العذاب (ربنا ولولا أرسلنا رسولا فنتدفع آياتك ونكون من المؤمنين) لولا الأولى

امتناعية وجوابها مخدوف والثانية تخصيضية والفاء الاولى للعطف والثانية جواب لولا
لكنها في حكم الامر اذا لامر باعث على الفعل والباعث والمخضض من واحد واحد والفاء
تدخل في جواب الامر والمعنى ولولا انهم قائلون اذا عوقبوا بما قدموا من الشرك والمعاصي
هلا ارسلت النار سولا محتجين علينا بذلك لما ارسلنا اليهم يعني ان ارسل الرسول اليهم انما
هو ليلزموا الحق ولا يلزموها كقوله لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل ثم فان قلت
كيف استقام هذا المعنى وقد جعلت للعقوبة هي السبب في الارسال لا القول لدخول لولا
الامتناعية عليها دون ثم قلت القول هو المقصود بان يكون سببا للارسال ولكن العقوبة
لما كانت سببا للقول وكان وجوده وجودها جعلت العقوبة كانه سبب الارسال فادخلت
عليها لولا وجوب بالقول معطوفا عليها بالفاء المعطية معنى السببية ويؤول معناه الى قولك ولولا
قولهم هذا اذا اصابتهم مصيبة لما ارسلنا (فلما جاءهم الحق من عندنا) اى القرآن او
الرسول المصدق بالكتاب المعجز (قالوا) اى كفار مكة (لولا اوفى) هلا اعطى (مثل
ما اوفى موسى) من الكتاب المنزل جملة واحدة (اولم يكفروا) يعنى ابناء جلدتهم ومن
مذهبهم مذهبهم وعنادهم عنادهم وهم الكفرة في زمن موسى عليه السلام (بما اوفى
موسى من قبل) من قبل القرآن (قالوا) فى موسى وهرون (ساحران تظاهرا) نعاونا
سحران كوفى اى ذوا سحر او جمع لوهما سحرين مبا لفة فى وصفهما بالسحر (وقالوا انا
بكل) بكل واحد منهما (كافرون) وقيل ان اهل مكة كما كفروا بمحمد عليه السلام
وبالقرآن فقد كفروا بموسى والتوراة وقالوا فى موسى ومحمد ساحران تظاهرا اوفى النوراة
والقرآن سحران تظاهرا وذلك حين بعثوا الرهط الى رؤساء اليهود بالهدية يسألونهم عن
محمد فأخبرهم انه فى كتابهم فرجع الرهط الى قريش فأخبرهم بقول اليهود فقالوا عند
ذلك ساحران تظاهرا (قل فاتوا بكتاب من عند الله هو اهدى من هذا) مما انزل على
موسى ومما انزل على (اتبعه) جواب فاتوا (ان كنتم صادقين) فى انهما سحران
(فان لم يستجيبوا لك فاعلم انما يتبعون اهواءهم) فان لم يستجيبوا دعاءك الى الاتيان
بالكتاب الا هدى فاعلم انهم قد اذروا ولم يتبق لهم حجة الا اتباع الهوى (ومن اضل عن
اتباع هو اذ يفر هدى من الله) اى لا أحد اضل ممن اتبع فى الدين هواه وبشر هدى حال
اى تحذره ولا يخل بينه وبين هواه (ان الله لا يهدي القوم الظالمين) ولقد وصلناهم القول
لعلهم يتذكرون (التوصل تكثير الوصل وتكريره) يعنى ان القرآن آناه متتابعا
متواصلا واعداد او عيدا وقصصا وعبرا ومواعظا لتذكروا فاحلوا (الذين اتيناهم
الكتاب من قبله) من قبل القرآن وخبر الذين (هم به) بالقرآن (يؤمنون) نزالت
فى مؤمنى اهل الكتاب (واذا تبلى) القرآن (عليهم قالوا آمانا به انه الحق من ربنا انا كنا
من قبله) من قبل نزول القرآن (مسلمين) كاشين على دين الاسلام مؤمنين بمحمد
عليه السلام وقوله انه تميل للايمان به لان كونه حقاً من الله حقيقى بان يؤمن به وقوله

انبايان لقوله آمنا لانه يحفل أن يكون إيماناً قريب العهد وبعبده فاخبر وأبان إيمانهم به
 متقادم (أولئك يؤتون أجرهم مرتين بما صبروا) يصبرهم على الإيمان بالتوراة والإيمان
 بالقرآن أو يصبرهم على الإيمان بالقرآن قبل نزوله وبعد نزوله أو يصبرهم على أذى
 المشركين وأهل الكتاب (ويدرؤن بالحسنة السيئة) يدفعون بالطاعة المعصية أو بالحلم
 الأذى (وعما رزقناهم ينفقون) يزكون (واذا سمعوا اللغو) الباطل أو الشتم من
 المشركين (أعرضوا عنه وقالوا) للاعنين (لنا أعمالنا ولكم أعمالكم سلام عليكم) أمان
 من ألكم بأن تقابل لغوكم بمثل له (لا يفتي الجاهلين) لا يزيد مخالطتهم ومحببتهم (أنك
 لا تهدي من أحببت) لا تقدر أن تدخل في الإسلام كل من أحببت أن يدخل فيه من
 قومك وغيرهم (ولكن الله يهدي من يشاء) يخلق فعل الاهداء فحين يشاء (وهو أعلم
 بالمهتدين) بمن يختار الهداية ويقبلها ويتعظ بالدلائل والآيات قال الزجاج أجمع المفسرون
 على أنها نزلت في أبي طالب وذلك أنه قال عند موته يا معشر بني هاشم صدقوا محمد أنفلحوا
 فقال عليه السلام يا عمرهم بالصبغة لانفسهم وندعها لنفسك قال فأتريد يا ابن أخي
 قال أريد منك أن تقول لا إله إلا الله أشهدك بها عند الله قال يا ابن أخي أنا قد علمت أنك
 صادق ولكنني أكره أن يقال جرع عند الموت وإن كانت الصبغة عامة والاتبعة حجة على
 المعتزلة لأنهم يقولون المهدي هو البياض وقد هدى الناس أجمع ولكنهم لم يهتدوا وبأسوء
 اختيارهم فدل أن وراء البياض ما يسمى هداية وهو خلق الاهداء وإعطاء التوفيق والقدرة
 (وقالوا ان تابع المهدي معك تتخطف من أرضنا أولم نمكن لهم حرماً آمناً) قالت قریش
 نحن نعلم أنك على الحق ولكننا نخاف أن اتبعناك وخالفنا العرب بذلك أن يتخطفوا من
 أرضنا فأنفهم الله الحجر بأنه مكن لهم في الحرم الذي آمنه بحجرة البيت وأمن قطانه بحجرته
 والثمار نجى اليه من كل أوب وهم كفرة فأنى يستقيم أن يعرضهم للتخطف ويسلبهم الأمن
 إذا ضاعوا إلى حرمة البيت حرمة الإسلام واستناد الأمن إلى أهل الحرم حقيقة وإلى الحرم
 مجاز (يحيى اليه) وبالناء مدني ويعقوب وسهل أى تجلب وتجمع (ثمرات كل شيء)
 معنى الكلية الكثرة كقوله وأوتيت من كل شيء (رزقنا من لدنا) هو مصدر لان معنى
 يحيى اليه يرزق أو يفعل له أو حال من الثمرات أن كان بمعنى مرزوق لتخصصها بالاضافة
 كأن تصب عن النكرة المتخصصة بالصفة (ولكن أكثرهم لا يعلمون) متعلق بمن لدنا
 أى قليل منهم يقررون بأن ذلك رزق من عند الله وأكثرهم جهلة لا يعلمون ذلك ولو علموا
 أنه من عند الله لعلموا أن الخوف والأمن من عنده ولما خافوا التخطف إذا آمنوا به
 (وكم أهلكنا من قرية بطرت معيشتها) هذا تخويف لاهل مكة من سوء عاقبة قوم كانوا
 في مثل حالهم بإتمام الله عليهم فلم يشكروا النعمة وقابلوها بالبطر فأهلكوا وكم نصب
 بأهلكنا ومعيشتها بخداف الجار وإيصال الفعل أى في معيشتها وبالطر سوء احتمال الغنى وهو
 أن لا يحفظ حق الله فيه (فلكم مساكنهم) منازلهم باقية لا تار يشاهدونها في الأسفار

كبلادهم و قوم شعيب وغيرهم (لم تسكن) حال العامل فيها الاشارة (من يمدهم الا قليلا) من السكنى أى لم يسكنها الا المسافر وما را الطريق يوما أو ساعة (وكنانحن الوارثين) لثلاث المساكن من ساكنيها أى لا يملك التصرف فيها غيرنا (وما كان ربك مهلك القرى) فى كل وقت (حتى يبعث فى أمها) ويكسر الهمة جزرة على أى فى القرية التى هى أمها أى أصلها ومعظمها (رسولا) لازام الحجة وقطع المذرة أو وما كان فى حكم الله وسابق قضائه أن يهلك القرى فى الارض حتى يبعث فى أم القرى يهتدى مكة لان الارض دحيث من نحن رسولنا يعنى محمد عليه السلام (يتلوا عليهم آياتنا) أى القرآن (وما كنا مهلكي القرى الا وأهلها ظالمون) أى وما أهلكناهم للاتقاع الا وأهلها مستحقون العذاب يظلمهم وهو اصرارهم على كفرهم وعنادهم ومكابرتهم بعد الاعذار اليهم (وما أوينهم من شئ فتناع الحياة الدنيا وزينتها) أى شئ أصبقوه من أسباب الدنيا فها هو الا تمنع وزينة أياما قلائل وهى مدة الحياة الفانية (وما عند الله) وهو ثوابه (خبر) فى نفسه من ذلك (وأبقي) لانه دائم (أفلا تعقلون) ان الباقي خير من الفانى وحبر أبو عمرو بين البقاء والنساء والباقيون بالنساء لا غير وعن ابن عباس رضى الله عنه ما ان الله تعالى خلق الدنيا وجعل أهلها ثلاثة أصناف المؤمنين والمنافق والكافر فالؤمن يتزود والمنافق يتزين والكافر يتمتع ثم قرر هذه الآية بقوله (أفمن وعدناه وعدا حسنا) أى الجنة فلا شئ أحسن منها الا الهادئة ولذا سميت الجنة بالحسنى (فهو لا يقبه) أى رأيته ومدركه ومصيبه (كمن متعناه مناع الحياة الدنيا ثم هو يوم القيامة من المحضرين) من الذين أحضر وال النار ونحوه فكذبوا فاتهم لمحضرون نزلت فى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبى جهل لعنه الله أوفى على وحجة وأبى جهل أوفى المؤمن والكافر ومعنى الفاء الاولى انه لما ذكر التفاوت بين مناع الحياة الدنيا وما عند الله عقبه بقوله أفمن وعدناه أى أبعدنا هذا التفاوت الجلى يسوى بين أبناء الدنيا وأبناء الآخرة والفاء الثانية للتبديد لان لقاء الموعود مسبب عن الوعد ثم لتراخى حال الاحضار عن حال التمتع ثم هو على كفايل عضدي في عضد شبه المنفصل بالمتصل (ويوم يناديهم) ينادى الله الكفار نداء توبيخ وهو عطف على يوم القيامة أو منصوب باذكر (فقول أين شركائى) بناء على زعمهم (الذين كنتم تزعمون) ومفعولا تزعمون محذوفان تقديره كنتم تزعمونهم شركائى ويجوز حذف المفعولان فى باب ظننت ولا يجوز الاقتصار على أحدهما (قال الذين حق عليهم القول) أى الشياطين أو أمة الكفر ومعنى حق عليهم القول وجب عليهم مقتضاه ونبت وهو قوله لأملان جهنم من الجنة والناس أجمعين (ربنا هؤلاء) مبتدأ (الذين أغويانا) أى دعوناهم الى الشرك وسولناهم الى منقفة والراجع الى الموصول محذوف والخبر (أغويانا) والكاف فى (كاغويانا) صفة مصدر محذوف تقديره أغويانا فغو واغما مثل ما غوينا ينسون انالم نغو الا باختيارنا هؤلاء كذلك غووا واختيارهم لان اغواءنا لم يكن الا وسوسة وتوسيلا

فلا فرق اذ بين غيبتا وغيبهم وان كان تسويلنا داعيا لهم الى الكفر فقد كان في مقابلته دعاء الله لهم الى الايمان بما وضع فيهم من أدلة العقل وما بعث اليهم من الرسل وأنزل عليهم من الكتب وهو كونه وقال الشيطان لما قضي الامر ان الله وعدكم وعد الحق الى قوله ولوموا انفسكم (تبرأنا اليك) منهم وبما اختاروه من الكفر (ما كانوا ايانا يعبدون) بل يعبدون أهواءهم ويطيعون شهواتهم واخلاء الجنتين من العاطف لكونهم مقررين لمعنى الجملة الاولى (وقيل) للشركين (ادعوا شركاءكم) أى الامسئام لتخلصكم من العذاب (فدعوه فلم يستجيبوا لهم) فلم يجيبوه (ورأوا العذاب لو انهم كانوا يهتدون) وجواب لمحذوف أى لما رأوا العذاب (ويوم يناديهم فيقول ماذا اجبت المرسلين) الذين أرسلوا اليكم حكى أولا ما يوجبهم به من اتخاذهم له شركاء ثم ما يقوله الشياطين أو أئمة الكفر عند توبيخهم لانهم اذا وخوا بعبادة الالهة اعتذروا بأن الشياطين هم الذين استغفروهم ثم ما يشبه الشتمة بهم لاستغاثتهم آلتهم وعجزهم عن نصرتهم ثم ما يتكون به من الاحتجاج عليهم بإرسال الرسل وازاحة العلال (فعميت عليهم الانباء يومئذ) خفيت عليهم الحجج أو الاخبار وقيل خفي عليهم الجواب فلم يدر وبماذا يجيبون اذ لم يكن عندهم جواب (فهم لا يتساءلون) لا يسأل بعضهم بعضا عن العذر والحجة رجا أن يكون عنده عذر ووجه لانهم يتساوون في العجز عن الجواب (فأما من تاب) من الشرك (وآمن) بربه وبما جاءه من عنده (وعمل صالحا فعسى أن يكون من المفلاحين) أى فعسى أن يفلح عند الله وعسى من الكرام تحقيق وفيه بشارة للمسلمين على الاسلام وترغيب للكافرين على الايمان ونزل جوابا لقول الوليد بن المغيرة لولا أنزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم يعنى نفسه أو أباهم يعود (وربك يخلق ما يشاء) وفيه دلالة لخلق الافعال ويوقف على (ويختار) أى وربك يخلق ما يشاء وربك يختار ما يشاء (ما كان لهم الخيرة) أى ليس لهم أن يختاروا على الله شيئا ما وله الخيرة عليهم ولم يدخل العاطف في ما كان لهم الخيرة لانه بيان لقوله ويختار اذا المعنى ان الخيرة لله وهو أعلم بوجوه الحكمة في أفعاله فليس لاحد من خلقه أن يختار عليه ومن وصل على معنى ويختار الذى لهم فيه الخيرة فقد أبعد بل ما لنفى اختيار الخلق تقرير الاختيار الحق ومن قال ومعناه ويختار للعباد ما هو خير لهم وأصلح فهو مائل الى الاعتزال والخيرة من التخير يستعمل بمعنى المصدر وهو التخير ومعنى التخير كقولهم محمد خيرة الله من خلقه (سبحان الله وتعالى عما يشركون) أى الله برى من اشراكهم وهو مفرغ عن أن يكون لاحد عليه اختيار (وربك يعلم ما تكن تصدرهم) من عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم وحده (وما يعلمون) من مطاعهم فيه وقولهم هلا اختير عليه غيره في النبوة (وهوالله) وهو المستأثر بالالهية المختص بها (لا اله الا هو) تقرير لذلك كقولك ان قبلة الكعبة لا قبلة الا هي (له الحمد في الاولى) الدنيا (والاخرة) هو قولهم الحمد لله الذى أذهب عنا الحزن الحمد لله الذى

صدقنا وعده وقيل الحمد لله رب العالمين والتحميد نعمة على وجه الالدة لا الكلفة (وله الحكم) القضاء بين عبادہ (واليه ترجعون) بالبعث والنشور وبفتح التاء وكسر الجيم يعقوب (قل أرأيتم) أرأيتم محذوف الهمزة على (ان جعل الله عليكم الليل سرمداً) هو مفعول ثان لجعل اى دائماً من السرد وهو المتابعة ومنه قولهم في الاشهر الحرم ثلاثة سرد وواحد فرد والميم مزیدة ووزنه فعل (الى يوم القيامة من الله غير الله يأتيكم بضياء أفلا تسمعون) والمعنى اخبروني من يقدر على هذا (قل أرأيتم ان جعل الله عليكم النهار سرمداً الى يوم القيامة من الله غير الله يأتيكم ليل تسكنون فيه أفلا تبصرون) ولم يقل بنهار متصرفون فيه كما قال ليل تسكنون فيه بل ذكر الضياء وهو ضوء الشمس لان المنافع التي تتعلق به متكاثرة ليس التصرف في المعاش وحده والظلام ليس تلك المنفعة ومن ثم قرن بالضياء أفلا تسمعون لان السمع يدرك ما لا يدركه البصر من ذكر مناهضه ووصف فوائده وقرن بالليل أفلا تبصرون لان غيرك يبصر من منفعة الظلام ما تبصره أنت من السكون ونحوه (ومن رحمته جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه ولتبتغوا من فضله) اى لتسكنوا بالليل ولتبتغوا من فضل الله في النهار فيكون من باب الف والتشر (ولعلمكم تشكرون) الله على نعمه وقال الزجاج يجوز أن يكون معناه لتسكنوا فيها ولتبتغوا من فضل الله فهم ما يكون المعنى جعل لكم الزمان ليلا ونهارا لتسكنوا فيه ولتبتغوا من فضله فيه (ويوم يتادبهم فيقول أين شركائي الذين كنتم تزعمون) كرر التوبيخ لان اتخاذ الشركاء ليؤذن أن لاشئ أحجب لنصب الله من الاشراك به كالأشئ أدخل في مرضاته من توحيده (وزنعتنا) وأخرجنا (من كل أمة شهيدا) يعنى نبهم لان الانبياء اللام شهداء عليهم يشهدون بما كانوا عليه (فقلنا) للام (هاتوا برهانكم) فيما كنتم عليه من الشرك ومخالفة الرسل (فعلموا) حينئذ (ان الحق لله) التوحيد (وضل عنهم) وغاب عنهم غيبة الشئ الضائع (ما كانوا يفترون) من ألوهية غير الله والشفاعة لهم (ان قارون) لا يتصرف للعجمة والتعريف ولو كان فاعولا من قرنت الشئ لا تصرف (كان من قوم موسى) كان اسراييليا ابن عم لموسى فهو قارون بن يصهر بن قاهت بن لاوى بن يعقوب وموسى بن عمران بن قاهت وكان يسمى المنور لحسن صورته وكان أقرأ بنى اسراييل للتوراة ولكنه نافي كما نافي السامري (فبنى عليهم) من البنى وهو الظلم قيل ملكه فرعون على بنى اسراييل فظلمهم او من البنى الكبير تكبر عليهم بكثرة ماله وولده اوزاد علمهم في الثياب شيئا (وأتيناه من الكنوز زمان مفاتيحه) ما يعنى الذى فى موضع نصب باتينا وان واسمها وخبرها صلة الذى ولهذا كمرت ان والمفاتيح جمع مفتاح الكسر وهو ما يفتح به او يفتح بالفتح وهو الخزانة والاصوب أنها المقاليد (لتنوء بالعصبة) لتثقل العصبة قالباء للتعدي يقال فاه به الحمل اذا أثقله حتى أماله والعصبة الجساعة الكثيرة وكانت تحمل مفاتيح خزائنه ستون بغلال لكل خزانة مفتاح ولا يز يد المفتاح على اصبع وكانت من جلود (أولى القوة) الشدة (اذ قال له قومه) اى

المؤمنون وقيل القائل موسى عليه السلام ومحل اذ نصب بكنوة (لا تفرح) لا تبطر بكثرة المال كقوله ولا تفرحوا بما آتاكم ولا يفرح بالدين الا من رضى بها واطمان وأمان قلبه الى الآخرة ويعلم انه يتركها عن قريب فلا يفرح بها (ان الله لا يحب الفرحين) البطرين بالمال (وابتغ فيما آتاك الله) من الفسخ والثروة (الدار الآخرة) بان تنصدق على الفقراء وتصل الرحم وتصرف الى أبواب الخير (ولانس نصيبك من الدنيا) وهو أن تأخذ ما يبغيك ويصلحك وقيل معناه وأطلب بدنياك آخرتك فان ذلك حظ المؤمن منها (وأحسن) الى عباد الله (كما أحسن الله اليك) أو أحسن بشكرك وطاعتك لخالف الانام كما أحسن اليك بالانعام (ولا تبغ الفساد في الارض) بالظلم والبغى (ان الله لا يحب المفسدين قال نعماً وأوثقته) أى المال (على علم عندي) أى على استحقاق لما فى من العلم الذى فضلت به الناس وهو علم التوراة وعلم السكيباء وكان يأخذ الرصاص والهاشم فيعلم ما ذهباً والعلم بوجود المسكاسب من التجارة والزراعة وعندى صفة لعلم قال سهل ما نظراً أحداً الى نفسه فأفلق والسميد من صرف يصره عن أفعاله وأقواله وفتح له سبيل رؤية منة الله تعالى عليه في جميع الافعال والاقوال والشقي من زين في عينه أفعاله وأقواله وأحواله ولا فتح له سبيل رؤية منة الله فأفطر بها وادعاه لنفسه فشؤمه يهلكه يوماً كما خسف يقارون لما ادعى لنفسه فضلاً (أولم يعلم) فارون (أن الله قد أهلك من قبله من القرون من هو أشد منه قوة) هو اثبات لعلمه بأن الله قد أهلك من القرون قبله من هو أقوى منه وأغنى لانه قد قرأه في التوراة كانه قيل أولم يعلم في جملة ما عنده من العلم هذا حتى لا يقترب بكثرة ماله وقوته أو نفي لعلمه بذلك لانه لما قال أوثقته على علم عندي قبل أخذه مثل ذلك العلم الذى ادعاه ورأى نفسه به مستوجبة لكل نعمة ولم يعلم هذا العلم النافع حتى يبق به نفسه مصارع المالكين (وأكثر جمعا) للمال أو أكثر جماعة وعددا (ولا يسئل عن ذنوبهم المجرمون) لعلمه تعالى بهم بل يدخلون النار بغير حساب أو يعترفون بها بغير سؤال أو يعرفون بسيماهم فلا يسئلون أو لا يسئلون لتعلم من جهنم بل يسئلون سؤال توبيخ أو لا يسئل عن ذنوب الماصين المجرمون من هذه الامة (فخرج على قومه في زينته) في الحجرة والصفرة وقيل خرج يوم السبت على بقلة شهباء عليها الأرجوان وعليها سرج من ذهب ومعه أربع آلاف على زيه وقيل عليهم وعلى خيولهم الديباج الأحمر وعن يمينه ثلثائة غلام وعن يساره ثلثائة جارية بيض عليهم الخلى والديباج وفي زينته حال من فاعل خرج أى منزينا (قال الذين يريدون الحياة الدنيا) قيل كانوا مسلمين وأما نعموا على سبيل الرغبة في العمار كعادة البشر وقيل كانوا كفارا (يا ليت لنا مثل ما أوتي قارون) قالوه غبطة والغايط هو الذى يتمنى مثل نعمة صاحبه من غير أن تزول عنه فهذه الآية والحاسد هو الذى يتمنى أن تكون نعمة صاحبه له دونة وهو كقوله تعالى ولا تمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض وقيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم هل تنصر القبطة قال لا الا كما يضرب المضاء الخبط (انه لذنو حظ عظيم) الخط الجدد وهو البغت

والدولة (وقال الذين آمنوا العلم) بالثواب والعقاب وفناء الدنيا وبقاء العقبي لغا بطي قارون
(ويلكم) أصل ويلك الدعاء بالهلاك ثم استعمل في الزجر والردع والبعث على ترك ما لا يرضى
وفي التبيان في أعراب القرآن هو مفعول فعل مخدوف أي ألزمتكم الله ويلكم (ثواب الله
خير لمن آمن وعمل صالحا ولا يلقاها) أي لا يلقن هذه الكلمة وهي ثواب الله خير (الا
الصابرون) على الطاعات وعن الشهوات وزينة الدنيا وعلى ما قسم الله من التلييل عن
الكثير (فخسفناه وباداره الارض) كان قارون يؤذى موسى عليه السلام كل وقت وهو
يداريه للقرابة التي بينهما حتى نزلت الزكاة فصالحه عن كل ألف دينار على دينار وعن كل
ألف درهم على درهم فحسبه فاستكثره فشتمت به نفسه فجمع بني إسرائيل وقال إن موسى
يريد أن يأخذ أموالكم فقالوا أنت كبيرنا فمر بما شئت قال نبرطل فلانة البني حتى ترميه
بنفسها فترفضه بنو إسرائيل فجعل لها ألف دينار وأطسنا من ذهب وأحكمها فلما كان يوم
عيد قام موسى فقال يا بني إسرائيل من سرق قطعناه ومن افترى جلدناه ومن زنى وهو غير
محسن جلدناه وإن أحسن رجناه فقال قارون وإن كنت أنت قال وإن كنت أنا قال فإن
بني إسرائيل يزعمون أنك فحرت بفلاتة فاحضرت فناشدها بالذي فلق البحر وأنزل التوراة
إن تصدق فقالت جعل لي قارون جملا على أن أقذفك بنفسي فخر موسى ساجدا يبكي
وقال يارب إن كنت رسولك فاغضب لي فادع الله إليه أن مر الارض بما شئت فانها مطبعة
لأنك قال يا بني إسرائيل إن الله بعثني إلى قارون كما بعثني إلى فرعون فمن كان معه فليزِم مكانه
ومن كان معي فليعتزل فاعتزلوا جميعا غير رجلين ثم قال يا أرض خذنيهم فاخذتهم إلى الركب
ثم قال خذنيهم فاخذتهم إلى الاوساط ثم قال خذنيهم فاخذتهم إلى الاعناق وقارون وأصحابه
ينصر عوز إلى موسى ويناشدونه بالله والرحم وموسى لا يلتفت إليهم لشدة غضبه ثم قال
خذنيهم فانطبقت عليهم فقال الله تعالى استغاث بك مرارا فلم ترحمه فوعزني لواء استرحمني مرة
لرحمته فقال بعض بني إسرائيل إنما أهلكه ليرث ماله فدعا الله حتى خسف بداره وكنوزه
(فما كان له من فئة) جماعة (ينصرونه من دون الله) يمنعونوه من عذاب الله (وما كان
من المنتصرين) من المنتقمين من موسى أو من الممتنعين من عذاب الله يقال نصره من
عدوه فاتصرأى منه فامتنع (وأصبح) وصار (الذين تمنوا مكانه) منزلته من الدنيا
(بالامس) ظرف تمنوا ولم يرد به اليوم الذي قبل يومك ولكن الوقت القريب استعارة
(يقولون وي) كأن الله ييسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر (وي منفصلة عن كان عند
البصريين قال سيبويه) وكلمة تنبيه على الخطأ وتندم يستعملها التاديب باظهار ندامته يعني
أن التوهم قد تنبهوا على خطيئهم في تمنيم وقولهم ياليت لنا مثل ما أوتي قارون وتندموا (لو لأن
من الله علينا) بصرف ما كنا نتمناه بالامس (تخسف بنا) وبفتنتين حفص ويعقوب
وسهل وفيه ضمير الله تعالى (وي كأنه لا يفلح الكافرون) أي تندموا ثم قالوا كأنه لا يفلح
الكافرون (تلك الدار الآخرة) تلك تعظيم لها وتفعيم لسانها يعني تلك التي سمعت بكرها

وبلفك وصفها وقوله (نجمها) خبر تلك والدار نعنها (الذين لا يريدون علواً في الأرض)
بغيا ابن جبير وظلما الضمك أوكبرا (ولافسادا) عملا بالمعاصي أو قتل النفس أو دعاء إلى
عبادة غير الله ولم يعلق الموعد بترك العلو والفساد ولكن بترك أرادتهما وميل القلوب إليهما
كما قال ولا تركنوا إلى الذين ظلموا فعلق الوعد بالكون وعن علي رضي الله عنه إن الرجل
ليعجبه أن يكون شركاً فعله أجود من شرك نعل صاحبه فيدخل تحتها وعن الفضيل أنه
قرأ هاتم قال ذهب الأمانى ههنا وعن عمر بن عبد العزيز أنه كان يرددها حتى قبض وقال
بعضهم حقيقة التنفير عن متابعة فرعون وقارون منبهة بقوله أن فرعون علا في الأرض
ولا تبغ الفساد في الأرض (والعاقبة) المحمود (اللتين من جاء بالحسنة فله خير منها)
مر في النمل (ومن جاء بالسئنة فلا يجزى الذين عملوا السيئات) معناه فلا يجزون فوضع
الذين عملوا السيئات موضع الضمير لأن في إسناد عمل السئنة إليهم مكرراً فضلاً فحين
بجأهم وزيادة تبغيض للسئنة إلى قلوب السامعين (الاما كانوا يعملون) الامثل ما كانوا
يعملون ومن فضله العظيم أن لا يجزى السئنة إلا بئانها ويجزى الحسنة بعشر أمثالها
وبسبع مائة (إن الذي فرض عليك القرآن) أوجب عليك تلاوته وتبليغه والعمل بما فيه
(إراذك) بعد الموت (إلى معاد) أي معاد وإلى معاد ليس لغيرك من البشر فلذا أنكره
أو المراد به مكة والمراد رده إليها يوم الفتح لأنها كانت في ذلك اليوم معاد له شأن ومرجعه
اعتماد قلبه رسول الله وقهره لأهلها وظهور عز الإسلام وأهله وذل الشرك وحزبه
والسورة مكية ولكن هذه الآية نزلت بالحجفة لا بمكة ولا بالمدينة حين اشتاق إلى مولده
ومولداً أبائهم ولما وعد رسول الله الرد إلى معاده قال (قل) للمشركين (ربي أعلم من جاء بالهدى)
يعني نفسه وماله من الثواب في معاده (ومن هو في ضلال مبين) يعني المشركين وما يستحقونه
من العقاب في معادهم من في محل نصب بفعل مضمر أي يعلم (وما كنت ترجوا أن يلقى
يوحى) (البك الكتاب) القرآن (الارحمة من ربك) هو محمول على المعنى أي وما ألقى
البك الكتاب الارحمة من ربك أو لا يعني لكن للاستدراك أي ولكن لرحمة من ربك
ألقى البك الكتاب (فلا تكونن ظهيرا للكافرين) معيناهم على دينهم (ولا يصدنك
عن آيات الله) هو على الجمع أي لا يمتنعك هؤلاء عن العمل بآيات الله أي القرآن (بعد
إذا نزلت إليك) الآيات أي بعد وقت انزاله واذ بضاف إليه أسماء الزمان كقولك حينئذ
ويومئذ (وادع إلى ربك) إلى توحيد وعبادته (ولا تكونن من المشركين ولا تدع مع الله
الها آخر) قال ابن عباس رضي الله عنهما الخطاب في الظاهر للنبي صلى الله عليه وسلم
والمراد أهل دينه ولأن العصمة لا تمنع النهي والوقف على آخر لازم لأنه لو وصل لصار
(لا اله الا هو) صفة لهما آخر وفيه من الفساد ما فيه (كل شيء هالك الا وجهه) أي الاياه
فالوجه يعبر به عن الذات وقال مجاهد يعني علم العلماء إذا أريد به وجه الله (له الحكم)
القضاء في خلقه (واليه ترجعون) ترجعون بفتح التاء وكسر الجيم يعقوب والله أعلم

﴿سورة العنكبوت مكية وهي تسع وستون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(الم أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون) الحسبان قوة أحد النقيضين على الآخر كالظن بخلاف الشك فهو الوقوف بينهما والتم فهو القطع على أحدهما ولا يصح تعليقهما معاني المفردات ولكن بمضامين الجمل فلو قلت حسبت زيداً وظننت الفرس لم يكن شيئاً حتى تقول حسبت زيداً عالماً وظننت الفرس جواداً لأن قولك زيداً عالم والفرس جواد كلام دال على مضمون فإذا أردت الاخبار عن ذلك المضمون تأبنا عندك على وجه الظن لا اليقين أدخلت على شطري الجملة فعل الحسبان حتى يتم لك غرضك والكلام الدال على المضمون الذي يقتضيه الحسبان هنا أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون وذلك ان تقديره أحسبوا تركهم غير مفتونين لقولهم آمنا فالترك أول مفعولى حسب ولقولهم آمنا هو الخير وأما غير مفتونين فتسمية الترك لانه من الترك الذى هو معنى التصيير كقول عنزة * فتركتهم جزر السباع عيشته * ألا ترى انك قبل الجيء بالحسبان تقدر ان تقول تركهم غير مفتونين لقولهم آمنا على تقدير حاصل ومستقر قبل اللام وهو استفهام توبيخ والفتنة الامتحان بشدائد التكليف من مفارقة الاوطان ومجاهدة الاعداء وسائر الطاعات الشاقة وهجر الشهوات وبالغ فقر والحط وأنواع المصائب فى النفس والاموال ومصايرة الكفار على اذاهم وكيدهم وروى انها نزلت فى ناس من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قد جزعوا من اذى المشركين او فى عمار بن ياسر وكان يعذب فى الله (ولقد تفتنا) اختبرناه وهو موصول بأحسب او بلا يفتنون (الذين من قبلهم) بانواع الفتن فهم من يوضع المنشار على رأسه فيفرق فرقتين ما يصرفه ذلك عن دينه ومنهم من يمشط بامشاط الحديد ما يصرفه ذلك عن دينه (فليعلمن الله) بالامتحان (الذين صدقوا) فى الايمان (وليعلمن الكاذبين) فيه ومعنى علمه تعالى وهو عالم بذلك فيما لم يزل ان يعلمه موجوداً عند وجوده كما علمه قبل وجوده انه يوجد والمعنى وليتميزن الصادق منهم من الكاذب قال ابن عطاء يتبين صدق العبد من كذبه فى اوقات الرخاء والبلاء فن شكر فى أيام الرخاء وصبر فى أيام البلاء فهو من الصادقين ومن بطر فى أيام الرخاء وجزع فى أيام البلاء فهو من الكاذبين (ثم حسب الذين يعملون السيئات) اى الشرك والمعاصي (ان يسبقونا) اى يفوتوا يعنى ان الجزاء يلحقهم لا محالة واشتعال صلة ان على مستند ومستند اليه سد مسد مفعولين كقوله أم حسبت ان تدخلوا الجنة ويحوزان ضمن حسب معنى قدر وأم منقطعة ومعنى الاضراب فيها ان هذا الحسبان أبطل من الحسبان الاول لان ذلك يقدر انه لا يمتحن لايماناً به وهذا يظن انه لا يجازى بمساويه وقالوا الاول فى المؤمنين وهذا فى الكافرين (ساء ما يحكون) ما فى موضع رفع على معنى ساء الحكم حكمهم او تصيب على معنى ساء حكماً يحكون والمخصوص بالذم محذوف اى بنس حكماً يحكونه حكمهم (من كان يرجوا لقاء الله) اى يأمل ثوابه او يخاف حسابه

فأرجاء يحققهما (فإن أجل الله) المضروب للثواب والعقاب (لا ت) لاحالة فليبادر
 للعمل الصالح الذي يصدق رجاءه ويحقق أماله (وهو السميع) لما يقوله عباده (العليم)
 بما يفعله فلا يفوته شيء ما وقال الزجاج من للشرط ويرتفع بالابتداء وجواب الشرط فإن
 أجل الله لا ت كقولك أن كان زيد في الدار فقد صدق الوعد (ومن جاهد) نفسه بالصبر
 على طاعة الله أو الشيطان بدفع وساوسه أو الكفار (فأما يجاهد لنفسه) لأن منفعة ذلك
 ترجع إليها (إن الله لفى عن العالمين) وعن طاعتهم ومجاهدتهم وإنما أمر ونهى رحمة لعباده
 (والذين آمنوا وعملوا الصالحات لنسفرن عنهم سيئاتهم) أى الشرك والمعاصي بالإيمان
 والتوبة (ولنجزينهم أحسن الذي كانوا يعملون) أى أحسن جزاء أعمالهم في الإسلام
 (ووصينا الإنسان بالديه حسنا) وصى حكمه حكم أمر في معناه ونصرفه يقال وصيت زيدا
 بأن يفعل خيرا كما تقول أمرته بأن يفعل ومنه قوله ووصى بها إبراهيم بنيه أى وصاهم بكلمة
 التوحيد وأمرهم بما أوكل وصيت زيدا بعمر ومعناه وصيته بتعهده عمر ووصى أعمامه ونحو
 ذلك وكذلك معنى قوله ووصينا الإنسان بالديه حسنا وصيناه بآبائنا والديه حسنا أو بآبائنا
 والديه حسنا أى فعلا أحسن أو ما هو في ذاته حسن لفرط حسنة كقوله وقولوا للناس حسنا
 ويجوز أن يجعل حسنا من باب قولك زيدا باضمار اضرب إذا رآيته متبعا للضرب فتضمنه
 باضمار أولهما أو الفعل بهما لأن التوصية بهما دالة عليه وما بعده مطابق له كأنه قال قلنا أولهما
 معروفان أو لقطعهم في الشرك إذا جلا عليه وعلى هذا التفسير إن وقف على بالديه وأبتدئ
 حسنا حسن الوقف وعلى التفسير الأول لا بد من اضممار القول ومعناه وقلنا (وإن جاهدك)
 أيها الإنسان (لننصرنك بي ما ليس لك به علم) أى لا علم لك بالهبة والمراد بنى العلم في العلوم
 كأنه قال لننصرنك بي شيئا لا يصح أن يكون لها (فلا قطعهما) في ذلك فلا طاعة لمخلوق في
 معصية الخالق (إلى مرجعكم) مرجع من آمن منكم ومن أشرك (فأنبئكم بما كنتم
 تعملون) فاجازيكم حق جزائكم وفي ذكر المرجع والوعيد تحذير من متابعتهم على
 الشرك وحث على الثبات والاستقامة في الدين روى أن سعد بن أبي وقاص لما أسلم نذرت
 أمه أن لا تأكل ولا تشرب حتى يرتد فشكالى النبي صلى الله عليه وسلم فزلت هذه الآية والتي
 في لقمان والتي في الاحقاف (والذين آمنوا وعملوا الصالحات) هو مبتدأ والخبر (لندخلنهم
 في الصالحين) في جملتهم والصلاح من أبلغ صفات المؤمنين وهو مقفى الأنبياء عليهم السلام
 قال سليمان عليه السلام وأدخلني برحمتك في عبادك الصالحين وقال يوسف عليه السلام
 توفني مسلما وألحقني بالصالحين أو في مدخل الصالحين وهو الجنة ونزلت في المناقبين (ومن
 الناس من يقول آمنا بالله فإذا أؤذى في الله) أى إذا مسه أذى من الكفار (جعل فتنة
 الناس كعذاب الله) أى جزع من ذلك كما يجزع من عذاب الله تعالى (وإن جاء نصر من
 ربك ليقولن أنا كنا معكم) أى وإذا نصر الله المؤمنين وغنمهم اعترضوهم وقالوا أنا كنا
 معكم أى متابعين لكم في دينكم ثابتين عليه بثباتكم فاعطوا ناصبينا من الغنم (أوليس

الله بأعلم عما في صدور العالمين) أى هو أعلم عما في صدور العالمين من العالمين عما في صدورهم
 ومن ذلك ما في صدور هؤلاء من النفاق وما في صدور المؤمنين من الاخلاص ثم وعد
 المؤمنين وأوعده المنافقين بقوله (وليعلمن الله الذين آمنوا وليعلمن المنافقين) أى طاهرا
 ظاهرة عند من يملك الجزاء عليهم (وقال الذين كفروا للذين آمنوا اتبعوا سبيلنا ونعمل
 خطاياكم) أمرهم باتباع سبيلهم وهى طريقهم التى كانوا عليها في دينهم وأمروا أنفسهم
 بحمل خطاياهم فمطف الامر على الامر وأرادوا ليجتمع هذان الامران في الحصول أن
 يتبعوا سبيلنا وإن يحمل خطاياكم والمعنى تعلق الجمل بالاتباع أى إن تتبعوا سبيلنا حملنا
 خطاياكم وهذا قول صناديد قرش كانوا يقرضون من آمن منهم لا يمتنعن نحن ولا تمت فان كان
 ذلك فانا نفعل عنكم الاتم (وما هم بمحاملين من خطاياهم من شئ انهم لكاذبون) لانهم
 قالوا ذلك وقولهم على خلافه كالكاذبين الذين يعدون الشئ وفي قلوبهم نية الخلف (وليعلمن
 أنقالمهم) أى أنقال أنفسهم بئى أوزارهم بسبب كفرهم (وأنا لآمع أنقالمهم) أى أنقالا
 آخر غير الخطايا التى ضمنوا للمؤمنين جهالها وهى أنقال الذين كانوا سبيها في ضلالهم وهو كإقال
 ليعملوا أوزارهم كاملة يوم القيامة ومن أوزار الذين يضلونهم بغير علم (وليسئان يوم القيامة
 عما كانوا يفترون) يحتلقون من الاكاذيب والباطيل (ولقد أرسلنا نوحا إلى قومه فلبث
 فيهم ألف سنة الا خمسين عاما) كان عمره ألفا وخمسين سنة بعث على رأس أربعين ولبث في
 قومه تسعمائة وخمسين سنة وعش بعد الطوفان ستين وعن وهب انه عاش ألفا وأربعمائة
 سنة فقال له ملك الموت بأطول الانبياء عمرا كيف وجدت الدين فقال كداره لما بان دخلت
 وخرجت ولم يقل تسعمائة وخمسين سنة لانه لو قيل كذلك لجاز أن يتوهم إطلاق هذا العدد
 على أكثر وهذا التوهم زائل هنا فكله قيل تسعمائة وخمسين سنة كاملة وأية العدد
 الا ان ذلك أخصر وأعذب لفظا وأملأ بالفائدة ولان القصة سبقت لما ابتلى به نوح عليه
 السلام من أمته وما كابد من طول المصابرة لتبليغنا عليه السلام فكان ذكر الالف
 أفخم وأوصل الى القرض وحيى بالمعزة ولا بالسنة ثم بالعام لان تكرار لفظ واحد في كلام
 واحد حقيق بالاجتناب في البلاغة (فاخذهم الطوفان) هو ما أطاف وأحاط بكثرة وغلبة
 من سبيل أو ظلام ليل أو نحوهما (وهم ظالمون) أنفسهم بالكفر (فاتجيبناهم) أى نوحا
 (وأصحاب السفينة) وكانوا عمانية وسبعين نفسا نصفهم ذكور ونصفهم أنث منهم أولاد نوح
 سام وحام ويافث ونسأوهم (وجعلناهم) أى السفينة أو الحادثة أو القصة (آية) عبرة وعظة
 (للعالمين) يتعظون بها (إبراهيم) نصب باضارا ذكر وأبدل عنه (إدقال) بدل اشتال
 لان الاحيان تشقل على ما فيها أو معطوف على نوح أى وأرسلنا إبراهيم أو ظرف لآرسلنا
 يعنى أرسلناه حين بلغ من السن أو العلم مبلغا صالح فيه لان يعظ قومه بأمرهم بالعبادة
 والتقوى وقرأ إبراهيم النخعي وأبو حنيفة رضى الله عنهما وإبراهيم بالرفع على معنى ومن
 المرسلين إبراهيم (لقومهم اعبدوا الله واتقوه ذلكم خير لكم) من الكفر (إن كنتم تعلمون)

ان كان لكم علم بما هو خير لكم مما هو شر لكم (انما تعبدون من دون الله اوثانا) اصناما
 (وتخلفون) وتكذبون او تصنعون وقرأ ابو حنيفة والسلمي رضي الله عنهما وتخلفون من
 خلق بمعنى التكثير في خلق (افكا) وقرأوا فكاهوه مصدر نحو كذب واجب والا فك
 مخفف منه كالكذب واللعب من اصلهما واختلفا فهم الافك تسميتهم الاوثان الالهة وشركاء الله
 (ان الذين تعبدون من دون الله لا يملكون لكم رزقا) لا يستطيعون ان يرزقوكم شيئا من
 الرزق (فابتغوا عند الله الرزق) كله فانه هو الرزق وحده لا يرزق غيره (واعبدوه واشكروا
 له اليه ترجعون) فاستعدوا للقائه بعبادته والشكر له على انعمه وافتح التاء وكسر الجيم
 يعقوب (وان تكذبوا فقد كذب ائمة من قبلكم وما على الرسول الا البلاغ المبين) أي وان
 تكذبوني فلا تضروني بتكذبيكم فان الرسل قبلي قد كذبتم ائمة من قبلكم وما ضرهم واما مضروا
 انفسهم حيث حل بهم العذاب بسبب تكذبيهم واما الرسول فقد تم امره حيث بلغ البلاغ
 المبين الذي زال معه الشك وهو اقترانه بايات الله ومعجزاته او وان كنت مكذبا فيما ينسبكم
 فلي في سائر الانبياء اسوة حيث كذبوا وعلى الرسول ان يبلغ وما عليه ان يصدق ولا يكذب
 وهذه الآية والايات التي بعدها الى قوله فما كان جواب قومه محملة ان تكون من جملة
 قول ابراهيم عليه السلام لقومه والمراد بالائمة قبله قوم شيث وادريس ونوح وغيرهم وان
 تكون ايات وقعت معترضة في شأن رسول الله صلى الله عليه وسلم وشأن قرش بين اول
 قصة ابراهيم وآخرها فان قلت فالجمل الاعتراضية لا بد لها من اتصال بما وقعت معترضة فيه
 فلا تقول مكة وزيد قائم خير بلاد الله قلت نعم وبيانه ان ايراد قصة ابراهيم عليه السلام ليس
 الارادة للتنقيس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وان تكون مسلاة له بان اياه ابراهيم
 عليه السلام كان مبتلى نحو ما ابتلى به من شرك قومه وعبادتهم الاوثان فاعترض بقوله وان
 تكذبوا على معنى انكم يا معشر قرش ان تكذبوا عجزا فقد كذب ابراهيم قومه وكل امة
 ينبتها لان قوله فقد كذب ائمة من قبلكم لا بد من تناوله لامة ابراهيم وهو كما ترى اعتراض
 متصل ثم سائر الايات بعده هان نوابه الكونها ناطقة بالتوحيد ودلائله وهدم الشرك
 وتوهم قواعد وصفة قدرة الله تعالى وسلطانه ووضوح حجته وبرهانه (اولم يروا) وبالله
 كوفي غير حفص (كيف يبدئ الله الخلق) أي قدر اواذلك وعلموه وقوله (ثم يعيده)
 ليس بمعطوف على يبدئ وليس الرؤية واقعة عليه واما ما هو اخبار على حياله بالاعادة بعد
 الموت كما وقع النظر في قوله كيف بدأ الخلق ثم الله ينشئ النشأة الاخرة على البدء دون
 الانشاء بل هو معطوف على جملة قوله اولم يروا كيف يبدئ الله الخلق (ان ذلك) أي الاعادة
 (على الله يسير) سهل (قل) يا محمد وان كان من كلام ابراهيم فتقديره وأوحينا اليه ان قل
 (سيروا في الارض فانظروا كيف بدأ الخلق) على كثرتهم واختلاف احوالهم لتعرفوا عجائب
 فطرته الله بالمشاهدة وبداء ابداء معنى (ثم الله ينشئ النشأة الاخرة) أي البعث (٣) وبالله حيث
 كان مكثي وأبو حمزة ورواهنا دليل على انهما نشأتان وان كل واحدة منهما انشاء أي ابتداء

واختراع واخراج من العدم الى الوجود غير أن الآخرة انشاء بعد انشاء مثله والاولى ليست كذلك والقياس ان يقال كيف بدأ الله الخلق ثم ينشئ النشأة الآخرة لان الكلام معهم وقع في الاعادة فلما قررهم في الابداء بانه من الله احجج عليهم بان الاعادة انشاء مثل الابداء فاذالم يعجزه الا بداء وجب أن لا يعجزه الاعادة فكانه قال ثم ذلك الذي أنشأ النشأة الاولى هو الذي ينشئ النشأة الآخرة فلتنبه على هذا المعنى أبرز اسمه وأوقعه مبتداً (ان الله على كل شيء قدير) قادر (يعذب من يشاء) بالخذلان (ويرحم من يشاء) بالهداية أو بالحرص والقناعة أو بسوء الخلق وحسنه أو بالاعراض عن الله وبالأقبال عليه أو بمنازمة البدع وبملازمة السنة (واليه تقلبون) تردون وترجعون (وما أتممهم منكم) ربكم اى لا تقوتونه ان هر يتم من حكمه وقضائه (في الارض) الفسيحة (ولا في السماء) التي هي أفسح منها وأبسط لو كنتم فيها (ومالكم من دون الله من ولي) يتولى أموركم (ولا نصير) ولا ناصر يمنعكم من عذابي (والذين كفروا بآيات الله) بدلائله على وحدانيته وكتبه ومعجزاته (ولقاءه أولئك أبسوا من رحمتي) جنتي (وأولئك لهم عذاب أليم) فسا كان جواب قومه) قوم ابراهيم حين دعاهم الى الايمان (الا أن قالوا اقتلوه وحرقوه) قال بعضهم لبعض اوقاله واحد منهم وكان الباقون راضين فكانوا جميعاً في حكم القائلين فانفقوا على تحريقه (فأنجاه الله من النار) حين قذفوه فيها (ان في ذلك) فيما فعلوا به وفعلنا (آيات لقوم يؤمنون) روى انه لم ينتفع في ذلك اليوم بالنار يعني يوم ألقى ابراهيم في النار وذلك لذهاب حرها (قال) ابراهيم لقومه (اتبعوا دينكم من دون الله أو أنا مودة بينكم في الحياة الدنيا) حزمة وحفص مودة بينكم مدني وشامي وحماوي يحيي وخاف مودة بينكم مكي وبصري وعلى مودة بينكم الشامي والبرجي النصب على وجهين على التعليل اى لتوادوا بينكم وتتواصلوا لاجتماعكم على عبادتها واتفاقكم عليها كما يفتق الناس على مذهب فيكون ذلك سبب تحابهم وان يكون مفعولاً ثانياً كقوله اتخذ الله له واهوما كافة اى اتخذتم الاوثان سبب المودة بينكم على تقدير حذف المضاف أو اتخذتموها مودة بينكم اى مودودة بينكم كقوله ومن الناس من يتخذ من دون الله أنداداً يحبونهم كحب الله وفي الرفع وجهان ان يكون خبر الان وما موصولة وان يكون خبر مبتداً محذوف اى هي مودة بينكم والمانى ان الاوثان مودة بينكم اى مودودة أو سبب مودة ومن أضاف المودة جعل بينكم اسماً لا ظرفاً كقوله شهادة بينكم ومن نون مودة ونصب بينكم فعل الظرف (ثم يوم القيامة يكفر بعضكم ببعض) تتبرأ الاصلنام من عابديها (ويلعن بعضهم بعضاً) اى يوم القيامة يقوم بينكم التلاعن فيلعن الاتباع القادة (وما أراكم النار) اى ما روى العابد والمعبود والتابع والتبوع (ومالكم من ناصرين) نمة (فآمن له) لابراهيم عليه السلام (لو بط) هو ابن أخى ابراهيم وهو أول من آمن له حين رأى النار لم تحرقه (وقال) ابراهيم (انى مهاجر) من كوفي وهى من سواد الكوفة الى هجران ثم منها الى فلسطين وهى من برية الشام ومن ثم

قالوا السكل نبي هجرة ولا ابراهيم هجرتان وكان معه في هجرته لوط وسارة وقد تزوجها ابراهيم
(الى ربي) الى حيث امرني ربي بالهجرة اليه (انه هو العزيز) الذي يتمتع من أعدائي
(الحكيم) الذي لا يأمرني الا بما هو خير (وهو هيناله اسحق) ولدا (ويعقوب) ولد لوط
ولم يذكرا سمعيل لشهرته (وجعلنا في ذريته النبوة) أي في ذرية ابراهيم فانه شجرة الانبياء
(والكتاب) والمراد به الجنس بمعنى التوراة والانجيل والزبور والفرقان (وأبناءه) أي
ابراهيم (أجره) الثناء الحسن والصلاة عليه الى آخر الدهر ومحبة أهل الملل له أو هو بقاء
ضياقته عند قبره وليس ذلك لغيره (في الدنيا) فيه دليل على انه تعالى قد يعطى الاجر في
الدنيا (وانه في الآخرة) ان الصالحين أي من أهل الجنة عن الحسن (ولوطا) أي
واذ كر لوطا (اذ قال لقومه انكم لتأتون الفاحشة) الفعلة البالغة في القبح وهي اللواط
(ما سبقكم بهامن أحد من العالمين) جملة مستأنفة مقرررة لفاحشة تلك الفعلة كان قائلا
قال لم كانت فاحشة ففعل لان أحد اقباهم لم يقدم عليها قالوا لم ينزذ كر على ذ كر قبل قوم
لوط (انكم لتأتون الرجال وتقطعون السبيل) بالقتل وأخذ المال كما هو عمل قطاع
الطريق وقبل اعتراضهم السابلة بالفاحشة (وتأتون في ناديتكم) مجلسكم ولا يقال للجلس
نادا لامادام فيه أهله (المنكر) أي المضارطة والجامعة والسباب والفحش في المزاح
والخذف بالحصى ومضغ العلك والفرقة والسواك بين الناس (فما كان جواب قوم الان
قالوا اتنا بعذاب الله ان كنت من الصادقين) فيما قدنا من نزول العذاب انكم أنكم
شامى وحفص وهو الموجود في الامام وكل واحدة بهمزتين كوفي غير حفص أنكم أنكم
بهمزة ممدودة بعدها ياء مكسورة أبو عمرو وأنكم أنكم بهمزة مقصورة بعدها ياء مكسورة
مكى ونافع غير قالون وسهل ويعقوب غير زيد (قال رب انصرني) بانزال العذاب (على
القوم المفسدين) كانوا يفسدون الناس بحملهم على ما كانوا عليه من المعاصي والفواحش
(ولما جاءت رسلنا ابراهيم بالبشرى) بالبنارة لابراهيم بالولد والنافلة بمعنى اسحق ويعقوب
(قالوا اناهمهلكوا أهل هذه القرية) اضافة مهلكوا لم تعد تعربا لانها بمعنى الاستقبال
والقرية سدوم التي قيل فيها اجور من قاضي سدوم وهذه القرية تشعر بانها قريبة من موضع
ابراهيم عليه السلام قالوا انها كانت على مسيرة يوم وليلة من موضع ابراهيم عليه السلام (ان
أهلها كانوا ظالمين) أي الظلم قد اسقم منهم في الايام السالفة وهم عليه مصرور وظلمهم
كفرهم وأنواع معاصيهم (قال) ابراهيم (ان فيها لوطا) أي انهم لكونهم وفيهم من هو
برىء من الظلم وهو لوط (قالوا) أي الملائكة (نحن أعلم) منك (بمن فيها النجينة) لنجينه
يعقوب وكوفي غير عاصم (وأهله الامراته كانت من الغابرين) الباقيين في العذاب ثم
أخبر عن مسيرة الملائكة الى لوط بعد مفارقتهم ابراهيم بقوله (ولما أن جاءت رسلنا لوطا نسيء
بهم) ساء مجيئهم وأن صلة أ كدت وجود الفعلين مرتبا أحدهما على الآخر كأنهما وجدا
في جزء واحد من الزمان كانه قيل كأحس مجيئهم فاجابته المساءة من غير ريث خيفة عليهم

من قومه أن يتناولوهم بالهجوم (٣) سى بهم مدنى وشامى وعلى (وضاق بهم ذرعا) وضاق
بشأنهم وجددير أمرهم ذرعا أى طاقته وقد جعلوا ضيق الذرع والذراع عبارة عن فقد الطاقة
كما قالوا رحب الذراع اذا كان مطيقا والاصل فيه ان الرجل اذا طالت ذراعه نال مالا يتاله
التقصير الذراع فضرب ذلك مثلا فى العجز والقدرة وهو نصب على التمييز. (وقالوا لا تخف
ولا تحزن اننا منجوك) وبالتخفيف مكى وكوفى غير حفص (وأهلك) الكاف فى محل الجر
وانصب أهلك بفعل محذوف أى وتبجى أهلك (الا امرأتك كانت من الغابرين انما مزلون)
منزولون شامى (على أهل هذه القرية رجزا) عذابا (من السماء بما كانوا يفسقون) فسقهم
وخرجهم عن طاعة الله ورسوله (ولقد تركنا منها) من القرية (آية بينة) هى آثار
منازلهم الخربة وقيل المساء الاسود على وجه الارض (لقوم) يتعلق بتركنا وبينه
(يعقلون والى مدين) وأرسلنا الى مدين (أخاهم شعيبا فقال يا قوم اعبدوا الله وارجوا
اليوم الآخر) وافعلوا ما ترجون به الثواب فى العاقبة او اخافوه (ولا تعشوا فى الارض
مفسدين) قاصدين الفساد (فكذبوه فاخذتهم الرجفة) الزلزلة الشديدة واصبحت جبريل
عليه السلام لان القلوب رجفت بها (فاصبحوا فى دارهم) فى بلدكم وأرضهم (جانين)
باركين على الركب عيتين (وعادا) منصوب باضمار أهلكنا لان قوله فاخذتهم الرجفة
يدل عليه لانه فى معنى الاهلاك (وعود) حزة وحفص وسهل ويعقوب (وقد ندين لكم)
ذلك يعنى ما وصفه من اهلاككم (من مساكنهم) من جهة مساكنهم اذا نظرتم اليها عند
مروركم بها وكان أهل مكة يرون عليها فى أسفارهم فيبصرونها (وزين لهم الشيطان
أعمالهم) من الكفر والمعاصي (فصدهم عن السبيل) السبيل الذى أمروا بسلكه
هو الايمان بالله ورسوله (وكانوا مستبصرين) عقلاء متمكنين من النظر وتمييز الحق من
الباطل ولكنهم لم يفعلوا (وقارون وفرعون وهامان) أى وأهلكناهم (ولقد جاءهم
موسى بالبينات فاستكبروا فى الارض وما كانوا سابقين) فأتينهم أدركهم أمر الله فلم
يفتووه (فكلا أخذنا بذنبه) فيه رد على من يجوز العقوبة بغير ذنب (فهنم من أرسلنا
عليه عاصفا) هى ريح عاصف فيها حصبا وهى لقوم لوط (ومنهم من أخذناه الصيحة) هى
لمدن وعمود (ومنهم من خسفنا به الارض) يعنى قارون (ومنهم من أغرقنا) يعنى قوم
نوح وفرعون (وما كان الله ليظلمهم) ليما قهم بغير ذنب (ولكن كانوا أنفسهم يظلمون)
بالكفر والطغيان (مثل الذين اتخذوا من دون الله أولياء) أى آلهة يعنى مثل من أشرك
بالله الاوثان فى الضعف وسوء الاختيار (كئيل العنكبوت اتخذت بيتا) أى كئيل
العنكبوت فيما اتخذته لنفسها من بيت فان ذلك بيت لا يدفع عنها الحورالود ولا يلقى مالقى
البيوت فكذلك الاوثان لا تنفعهم فى الدنيا والاخرة جعل حاتم اتخذت حالا (وان أوهن
البيوت لبنت العنكبوت) لا بيت أوهن من بيتها عن على رضى الله عنه طهروا بيوتكم
من نسج العنكبوت فان تركه يورث الفقر (لو كانوا يعلمون) ان هذا مثلهم وان أمر

دينهم بالغ هذه الغاية من الوهن وقيل معنى الآية مثل المشرك الذي يعبد الوثن بالقياس الى المؤمن الذي يعبد الله مثل عسكيت تغديتنا بالاضافة الى رجل يبنى بيتا باجر وجص أو يفتقه من صخر وكان أو هن البيوت اذا استقرت بنا عبادتنا الاوثان لو كانوا يعلمون وقال الزجاج في جماعة تغدير الآية مثل الذين اتخذوا من دون الله اولياء لو كانوا يعلمون كمثل العسكيت (ان الله يعلم ما يدعون) بالياء بصرى وعاصم وباء غيرهما غير الاعشى والبرجى وما بمعنى الذى وهو مفعول يعلم ومفعول يدعون مضمرا أى بدعونه بمعنى بمبدونه (من دونه من شيء) من فى من شيء للتبيين (وهو العزيز) الغالب الذى لا شريك له (الحكيم) فى ترك المجادلة بالقوة وفيه تجميل لهم حيث عبدوا جمادى الا علم له ولا قدرة وتركوا عبادة القادر القاهر على كل شيء الحكيم الذى لا يفعل كل شيء الا بحكمة وتدبير (وتلك الامثال) الامثال نمت والخبر (تضربها) نبيها (للناس) كان سفهاء قريش وجهاتهم يقولون ان رب محمد يضرب المثل بالذباب والعسكيت ويضربون من ذلك فلذلك قال (وما يعقلها الا العالمون) به وبانسانه وصفاته أى لا يعقل محنتها وحسنها ولا يفهم فائدتها الا هم لان الامثال والتشبيهات انما هى الطرق الى المعانى المستورة حتى تبرزها وتصورها للافهام كاصور هذا التشبيه الفرق بين حال المشرك وحال الموحد وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه تلا هذه الآية فقال العالم من عقل عن الله فعمل بطاعته واجتنب سخطه ودلت الآية على فضل العلم على العقل (خلق الله السموات والارض بالحق) أى محققا يعنى لم يخلفهما باطلا بل بحكمة وهى أن تكونا ماسا كن عبادته وعبرة للعتبرين منهم ودلائل على عظم قدرته الا ترى الى قوله (ان فى ذلك لآية للؤمنين) وخصهم بالذكر لان تقاعهم بها (اتل ما أوحى اليك من الكتاب) تقر بالى الله تعالى بقراءة كلامه وتلتقف على ما أمر به ونهى عنه (وأقم الصلوة) أى دم على إقامة الصلاة (ان الصلوة تنهى عن الفحشاء) الفعلة القبيحة كالزنا مثلا (والمنكر) هو ما ينكره الشرع والعقل قبل من كان مرابعا للصلاة جرد ذلك الى أن ينتهى عن السيئات بوما فقد روى أنه قيل يوم الرسول الله صلى الله عليه وسلم ان فلانا يصلى بالنهار ويسرق بالليل فقال ان صلاته لتزده ورؤى أن فتى من الانصار كان يصلى معه الصلوات ولا يدع شيئا من الفواحش الا ركبته فوصف له فقال ان صلاته ستقناه فلم يلبث ان تاب وقال ابن عوف ان الصلاة تنهى اذا كنت فيها فانت فى معروف وطاعة وقد حججنا عن الفحشاء والمنكر وعن الحسن من لم تنته صلاته عن الفحشاء والمنكر فليست صلاته بصلوة وهى وبال عليه (ولذكر الله أكبر) أى والصلاة أكبر من غيرها من الطاعات وانما قال ولذكر الله ليعتدل بالتبديل كانه قال والصلاة أكبر لانها ذكر الله وعن ابن عباس رضى الله عنهما ولذكر الله اياكم برحمته أكبر من ذكركم اياه بطاعته وقال ابن عطاء ذكر الله لكم أكبر من ذكركم له لان

ذكره بلا علة وذكركم مشوب بالعلل والاماني ولان ذكره لا يفي وذكركم لا يفي
 وقال سلمان ذكر الله أكبر من كل شيء وأفضل فقد قال عليه السلام الا أنبئكم بخير
 أعمالكم وأزكاها عند مليككم وأرفعها في درجاتكم وخير من إعطاء الذهب والفضة
 وان تلقوا عداكم فغضوا أعناقهم ويغضوا أعناقكم قالوا وما ذلك يا رسول الله قال
 ذكر الله وسئل أي الأعمال أفضل قال ان تفرق الدنيا ولسانك رطب بذكر الله أو ذكر
 الله أكبر من ان تحويه أفهامكم وعقولكم أو ذكر الله أكبر من ان تلقى معه مصيبة أو
 ذكر الله أكبر في النهي عن الفحشاء والمنكر من غيره (والله يعلم ما تصنعون) من
 الخير والطاعة فيثيبكم أحسن الثواب (ولأنجادوا أهل الكتاب الا بالتي هي أحسن)
 بالخصلة التي هي أحسن للثواب وهي مقابلة الخشونة باللين والغضب بالسكينة كما قال ادفع
 بالتي هي أحسن (الا الذين ظلموا منهم) فأفرطوا في الاعتداء والعناد ولم يقبلوا النصيح
 ولم ينفع فيهم الرفق فاستعملوا معهم الفلظة وقيل الا الذين آذوا رسول الله صلى الله عليه
 وسلم أو الا الذين أنبتوا الولد والشريك وقالوا بالله مغلولة أو معناه ولا أنجادوا الداخلين في
 الذمة المؤمنين للجزية الا بالتي هي أحسن الا الذين ظلموا فابتدوا الذمة ومنعوا الجزية
 فجادلهم بالسيف والآية تدل على جواز المناظرة مع الكفرة في الدين وعلى جواز تعلم علم
 الكلام الذي به تتحقق المجادلة وقوله (وقولوا آمنا بالذي أنزل إلينا وأنزل إليكم وإلها
 واحد ونحن له مسلمون) من جنس المجادلة بالاحسن وقال عليه السلام
 ما حدثتكم أهل الكتاب فلا تصدقوهم ولا تكذبوهم وقولوا آمنا بالله وكتبه ورسله فان
 كان باطلا لم تصدقوهم وان كان حقا لم تكذبوهم (وكذلك) ومثل ذلك الانزال (انزلنا
 إليك الكتاب) أي أنزلناه مصداقا لسان الكتاب السماوية أو كما أنزلنا الكتاب إلى من قبلك
 أنزلنا إليك الكتاب (فالذين آتيناهم الكتاب يؤمنون به) هم عبد الله بن سلام ومن
 معه (ومن هؤلاء) أي من أهل مكة (من يؤمن به) أو أرا دبالذين أنزلنا الكتاب الذين
 تقدموا عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم من أهل الكتاب ومن هؤلاء الذين كانوا في
 عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم (وما يجحد بآياتنا) مع ظهورها وهاو وال شبهة عنها
 (الا الكافرون) الا المتوغلون في الكفر المصممون عليه ككعب بن الاشرف وأضرابه
 (وما كنت تتلو من قبله) من قبل القرآن (من كتاب ولا تحطه بيمينك) خص اليمين
 لان الكتابة غالبها تكون باليمين أي ما كنت قرأت كتابا من الكتب ولا كنت كاتبها
 (اذا) أي لو كان شيء من ذلك أي من التلاوة ومن الخط (لارتاب المبطلون) من أهل
 الكتاب وقالوا الذي نحمد نعت في كتبنا أي لا يكتب ولا يقرأ وليس به أول رتاب مشركو
 مكة وقالوا لله تعلمه أو كتبه بيده وسماه مبطلين لانكارهم نبوته وعن مجاهد والشعبي
 مامات النبي صلى الله عليه وسلم حتى كتب وقرأ (بل هو) أي القرآن (آيات يبينات في
 صدور الذين أنزلنا العلم) أي في صدور العلماء به وحفاظه وهم امن خصائص القرآن

كون آياته بينات الاعجاز وكونه محفوظا في الصدور بخلاف سائر الكتب فانها لم تكن
 معجزات ولا كانت تقرأ الا من المصاحف (وما يحجبها ياتنا) الواضحة (الا الظالمون)
 أي المتوغلون في الظلم (وقالوا لا أنزل عليه آيات من ربه) آية بغير ألف مكى وكوفي
 غير حفص أرادوا لا أنزل عليه آيات مثل الناقة والعصا وما نذره عيسى عليهم السلام ونحو
 ذلك (قل انما الآيات عند الله) ينزل أيتم شاء ولست أملك شيئا منها (وإنما أنا نذير مبين)
 كلفت الانذار وابانت بما أعطيت من الآيات وليس لي أن أقول أنزل على آية كذا دون
 آية كذا مع علمي ان المراد من الآيات ثبوت الدلالة والآيات كلها في حكم آية واحدة في
 ذلك (أولم يكفهم أنا أنزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم) أي أولم يكفهم آية مغنية عن سائر
 الآيات ان كانوا طالين للحق غير متعنتين هذا القرآن الذي تدوم تلاوته عليهم في كل
 مكان وزمان فلا يزال معهم آية ثابتة لا تزول كل آية بعد كونها أو تكون في مكان
 -ون مكان (ان في ذلك) أي في مثل هذه الآية الموجودة في كل مكان وزمان الى آخر
 الدهر (رحمة) لنعمة عظيمة (وذكري) وتذكرك (لقوم يؤمنون) دون المتعنتين
 (قل كفى بالله بغي وبينكم شهيدا) أي شاهدا بصدق ما دعيه من الرسالة وانزال القرآن
 علي وبسكذيتكم (يعلم ما في السموات والارض) فهو مطلع على أمري وأمركم وعالم
 بصحي وباطلكم (والذين آمنوا بالباطل) منكم وهو ما يبدون من دون الله (وكفروا
 بالله) وآياته (أولئك هم الخاسرون) المغبونون في صفقتهم حيث اشتروا الكفر بالايمان
 الان الكلام ورد دمورد الانصاف كقوله وأنا وأياكم لعل هدى أو في ضلال مبين وروى
 ان كعب بن الاشرف وأصحابه قالوا يا نعم محمد بن يشهدك بأنك رسول الله فنزلت
 (ويستعجلونك بالعذاب) بقولهم أمطر علينا حجارة من السماء الآية (ولولا أجل مسمى)
 وهو يوم القيامة أو يوم يدرأ وقت فناءهم بأجلهم والمعنى ولولا أجل قد سماه الله وبينه
 في اللوح لعذبهم والحكمة تقتضي تأخيرهم الى ذلك الاجل المسمى (لجاءهم العذاب)
 عاجلا (وليأتينهم) العذاب عاجلا أوليأتينهم العذاب في الاجل المسمى (بغتة) فجأة
 (وهم لا يشعرون) بوقت مجيئه (يستعجلونك بالعذاب وان جهنم لمحيطة بالكافرين)
 أي سحيطة بهم (يوم يفشاهم العذاب من فوقهم ومن تحت أرجلهم) لقوله تعالى من
 فوقهم ظلل من النار ومن تحتهم ظلل ولا وقف على بالكافرين لان يوم ظرف احاطة النار
 بهم (ويقول) بالياء كوفي ونافع وقوله (ذوقوا ما كنتم تعملون) أي جزاء أعمالكم
 (يا عبادي) وبسكون الياء بصرى وكوفي غير عاصم (الذين آمنوا ان أرضي واسعة)
 ويفتح الياء شامى يعني ان المؤمن اذا لم يتسهل له العبادة في بلده وفيه ولم يقش له أمر دينه
 فليهاجر عنه الى بلد يقدراه فيه أسلم قلبا وأصح ديناً وأكثر عبادة والبقاع تتفاوت في
 ذلك تفاوتاً كثيراً وقالوا لم نجد أعون على قهر النفس وأجمع القلب وأحث على القناعة
 وأطرر الشيطان وأبعد من الفتن وأربط للأمر الدين من مكة حرسها الله تعالى وعن

سهل اذا ظهرت المعاصي والبعد في أرض فاخرجوا منه الى ارض المطيعين وعن
رسول الله صلى الله عليه وسلم من فربدينه من أرض الى أرض وان كان شبرا من الارض
استوجب الجنة (فاياى فاعبدون) وبالباء يعقوب وتقديره فاياى فاعبدوا فاعبدوني
وجىء بالفاء في فاعبدون لانه جواب شرط محذوف لان المعنى ان ارضي واسعة فان لم تخلصوا
المبادى في ارض فاطلصوها في غيرها ثم حذف الشرط وعوض عن حذفه بتقديم المفعول
مع افادة تقديمه معنى الاحتصاص والاخلاص ثم شجع المهاجرين بقوله (كل نفس ذائقة
الموت) أى واجدة مرارته وكرهه كما يجحد الذائق طعم المذوق لانها اذا تقيقت بالموت سهل
عليها مقارنة وطنها (ثم الينترجعون) بعد الموت للثواب والعقاب يرجعون يحجي
ترجعون يعقوب (والذين آمنوا وعملوا الصالحات لنبوئهم من الجنة غرضا) لنزلهم من
الجنة علالى نشؤيتهم كوفي غير عاصم من التواء وهو النزول للقامة ونوى غير متعد فاذا
تعدى بزيادة الهمزة لم يجاوز مفعولا واحدا والوجه في تعديته الى صهيير المؤمنين والى الغرف
اما جراؤه مجرى لنزلهم اولئذينهم أو حذف الجار وابصال الفعل أو تشبيه الطرف المؤقت
بالمبهم (يجرى من تحتها الانهار خالدين فيها ثم أجر العاملين) ويوقف على العاملين على
ان (الذين صبروا) خبر مبتدأ محذوف أى هم الذين صبروا وعلى مقارنة الاوطان وعلى
أذى المشركين وعلى المحن والمصائب وعلى الطاعات وعن المعاصي والوصل أجود ليكون
الذين نفسا للعاملين (وعلى ربهم يشكون) ولم يشكوا في جميع ذلك الاعلى الله ولما
أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم من أسلم من مكة بالهجرة خافوا الفقر والضيعة فنزلت
(وكأين من دابة) أى وكمن من دابة وكأين بالدابة والمنزى وكفى النفس دبت على
وجه الارض عقلت أم لم تعلم قل (لا تحمل رزقا) لا تطيق أن تحمله لضعفها عن حمله
(الله يرزقها وإياكم) أى لا يرزق تلك الدواب الضعاف الا الله ولا يرزقكم ايضا ايها
الاقوياء الا هو وان كنتم مطيعين لحمل ارزاقكم وكسبها لانه لو لم يقدركم ولم يقدر لكم
اسباب الكسب لكنتم اعجز من الدواب التي لا تحمل وعن الحسن لا تحمل رزقها
لا تدره انما تصبح في رزقها الله وقيل لا يدخر شئ من الحيوان قوت الا ابن آدم والقارة
والنملة (وهو السميع) لقولكم نحشى الفقر والعيلة (العليم) بما في ضمائركم (ولئن
سألتم من خلق السموات والارض وسخر الشمس والقمر) أى ولئن سألت هؤلاء
المشركين من خلق السموات والارض على كبرهما وسعتهما ومن الذى سخر الشمس
والقمر (ليقولن الله فاني رؤف كون) فكيف يصرفون عن توحيد الله مع اقرارهم بهذا
كله (الله يسطر الرزق لمن يشاء من عباده ويقدره) أى لمن يشاء فوضع الضعير موضع
من يشاء لان من يشاء منهم غير معين فكان الضعير مبهما مثله قدر الرزق وقدره بمعنى اذا
ضيقه (ان الله بكل شئ عليم) يعلم ما يصلح المبادى وما يفسدهم في الحديث ان من عبادى
من لا يصلح ايمانه الا الغنى ولو أقفرته لا فسد ذلك وان من عبادى من لا يصلح ايمانه الا

الفقر ولوأغنيته لافسده ذلك (ولئن سألتهم من نزل من السماء ماء فأحياه الأرض بعد موتها ليقولن الله) أى هم مقرون بذلك (قل الحمد لله) على انزاله الماء لأحياه الأرض أو على أنه من أفرس حوماً أقرابه ثم نفعه ذلك في توحيد الله وفي الشركاء عنه ولم يكن اقراراً عاطلاً كاتقارار المشركين (بل أكثرهم لا يعقلون) لا يتدبرون بما فيهم من العقول فيأثروهم من الآيات وتقيم عليهم من الدلالات أولاً يعقلون ماتريد بقلبك الحمد لله (وما هذه الحياة الدنيا الا لهو ولعب) أى وما هى لسرعة زوالها عن أهلها وموتهم عنها الا كما يلعب الصبيان ساعة ثم يتفرقون وفيه ازدراء بالدنيا وتصغير الامر ها وكيف لا يصغر ها وهى لا تزن عنده جناح بعوضة والله وما يتلذذه الانسان فيألهيه ساعة ثم ينقضي (وان الدار الاخرة لهي الحيوان) أى الحياة أى ليس فيها الا حياة مسخرة دائماً لموت فيها فكأنها في ذاتها حياة والحيوان مصدر رحي وقياسه حيوان فقلبت الباء الثانية واوا ولم يقل لهي الحياة لما في بناء فعلان من معنى الحركة والاضطراب والحياة حركة والموت سكون فحجته على بناء دال على معنى الحركة مبالغة في معنى الحياة ويوقف على الحيوان لان التقدير (لو كانوا يعلمون) حقيقة الدارين لما اختاروا الله والفاى على الحيوان الباقي ولو وصل لصار وصف الحيوان معقلاً بشرط علمهم ذلك وليس كذلك (فاذا ركبوا فى الفلك) هو متصل بمحذوف دل عليه ما وصفهم به وشرح من أمرهم معناه هم على ما وصفوا به من الشرك والعناد فاذا ركبوا فى الفلك (دعوا الله مخلصين له الدين) كائنين في صورة من يخلص الدين لله من المؤمنين حيث لا يذكرون الا الله ولا يدعون معه إلهاً آخر (فلما أنجاهم الى البر) وآمنوا (اذا هم يشركون) عادوا الى حال الشرك (ليكفروا بما آتيناهم) من النعمة قبل هى لا كمى وكذا فى (وليفتقنوا) فيمن قرأها بالكسر أى لكى يكفروا وكى يفتقنوا والمعنى يعودون الى شركهم ليكونوا بالعود الى شركهم كافرين بنعمة النجاة قاصدين التمتع بها والتلذذ لا غير على خلاف عادة المؤمنين المخلصين على الحقيقة فانهم يشكرون نعمة الله اذا أنجاهم ويحملون نعمة النجاة ذريعة الى ازدياد الطاعة لا الى التلذذ والتمتع وعلى هذا الوقف على يشركون ومن جعله لام الامر مثبثاً بقراءة ابن كثير وحجة وعلى وليفتقنوا يسكون اللام على وجه التهديد كقوله فن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر وتحقيقه فى أصول الفقه يقف عليه (فسوف يعلمون) سوء تدبيرهم عند تدبيرهم (أولم يروا) أى أهل مكة (أنا جعلنا) بلدهم (حرماً) ممنوعاً موصوناً (آمناً) يأمن داخله (ويتخطف الناس من حوله) يستلبون قتلاً وسبياً (أفبالباطل يؤمنون) أى بالشيطان والاصنام (وبنعمة الله يكفرون) أى بمحمد عليه السلام والاسلام (ومن أنظلم من افترى على الله كذباً) بان جعل له شريكاً (أو كذب بالحق) بنسوة محمد عليه السلام والكتاب (لما جاءه) أى لم يتلتمثوا فى تكذيبه حين سمعوه (أليس فى جهنم مثوى للكافرين) هذا تقرير لثوابهم فى جهنم لان همزة الانكار اذا أدخلت على النفي صار

إيجاباً يعني الأثيون فيها وقد افتر وأمثل هذا التكذيب على الله وكذبوا بالحق مثل هذا التكذيب أو ألم يصح عندهم أن في جهنم مثوى للكافرين حين اجترأ مثل هذه الجراءة وذكر المثنوي في مقابلة لتبوءتهم يؤيد قراءة الثاني (والذين جاهدوا) أطلق المجاهدة ولم يقيد بما يفعله ليقنوا كل ما يحجب مجاهدته من النفس والشيطان وأعداء الدين (فينا) في حقنا ومن أجلنا ولوجها خالصاً (لتهديهم سبلنا) سبلنا أبو عمرو روى لتهديهم هداية إلى سبل الخير وتوفيقاً وعن الدواني والذين جاهدوا فباعوا علموا لتهديهم إلى ما لم يعلموا فقد قيل من عمل بما علم وفق لما لا يعلم وقيل إن الذي نرى من جهلنا بما لا نعلم إنما هو لتقصيرنا فيما نعلم وعن فضيل والذين جاهدوا في طلب العلم لتهديهم سبل العمل به وعن سهل والذين جاهدوا في إقامة السنة لتهديهم سبل الجنة وعن ابن عطاء جاهدوا في رضانا لتهديهم الوصول إلى محل الرضوان وعن ابن عباس جاهدوا في طاعتنا لتهديهم سبل ثوابنا وعن الجنيد جاهدوا في التوبة لتهديهم سبل الإخلاص أو جاهدوا في خدمتنا لتهديهم سبل المناجاة معنا والانس بنا أو جاهدوا في طلبنا نحر بالرضا لتهديهم سبل الوصول إلينا (وإن الله لمع المحسنين) بالنصرة والمعونة في الدنيا وبالثواب والغفرة في العقب

﴿سورة الروم مكية وهي ستون أو تسع وخمسون آية والاختلاف في بضع سنين﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(الم غلبت الروم) أي غلبت فارس الروم (في أدنى الأرض) أي في أقرب أرض العرب لأن الأرض المهودية عند العرب أرضهم والمعنى غلبوا في أدنى أرض العرب منهم وهي أطراف الشام أو أراد أرضهم على أنابة اللام مناب المضاف إليه أي في أدنى أرضهم إلى عدوهم (وهم) أي الروم (من بعد غلبهم) أي غلبة فارس إياهم وقرئ يسكون اللام فالقلب والغلب مصدران وقد أضيف المصدر إلى المفعول (سيفلبون) فارس ولا وقف عليه لتعلق (في بضع سنين) به وهو ما بين الثلاث إلى العشرة قيل احتربت فارس والروم بين أذرع وبصرى فغلبت فارس الروم والمالك بفارس يومئذ كسرى أبرويز فبلغ الخبر مكة فشق على رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين لأن فارس مجوس لا كتاب لهم والروم أهل كتاب وفرح المشركون وشتموا وقالوا أتمم والنصارى أهل كتاب ونحن وفارس أميون وقد ظهر اخواننا على اخوانكم ولتظنن نحن عليكم فنزلت فقال لهم أبو بكر والله ليظهرن الروم على فارس بعد بضع سنين فقال له أبي بن خلف كذبت فتاجحه على عشر قلائص من كل واحد منهما وجعل الأجل ثلاث سنين فأخبر أبو بكر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عليه السلام زد في الخطر وابعده في الأجل فجعلاهما ثمانية قلائص

الى تسع سنين ومات أبي من جرح رسول الله صلى الله عليه وسلم وظهرت الروم على فارس
 يوم الحديبية أو يوم بدر فأخذ أبو بكر الخطر من ذرية أبي فقال عليه السلام تصدق به
 وهذه آية بينة على صحة نبوته وإن القرآن من عند الله لأنها انباء عن علم الغيب وكان ذلك
 قبل تحريم القمار عن قتادة ومن مذهب أبي حنيفة ومحمد أن العقود الفاسدة كعقد الربا
 وغيره جائزة في دار الحرب بين المسلمين والكفار وقد احتج على صحة ذلك بهذه القصة
 (لله الأمر من قبل ومن بعد) أي من قبل كل شيء ومن بعد كل شيء أو حين غلبوا وحين
 يغلبون كأنه قيل من قبل كونهم غالبين وهو وقت كونهم مغلوبين ومن بعد كونهم
 مغلوبين وهو وقت كونهم غالبين يعني أن كونهم مغلوبين أولاً وغالبين آخر البس إلا
 بأمر الله وقضائه وتلك الأيام ندوا لها بين الناس (ويومئذ) ويوم تغلب الروم على فارس
 ويحل ما وعد الله من غلبتهم (بفرح المؤمنون بنصر الله) وتغلبه من له كتاب على من
 لا كتاب له وعظمن شعيتهم من كفار مكة وقيل نصر الله هو اظهار صدق المؤمنين
 فيما أخبروا به المشركين من غلبة الروم والباء يتصل بفرح فيوقف على الله لا على المؤمنين
 (بنصر من يشاء وهو العزيز) الغالب على أعدائه (الرحيم) العاطف على أوليائه (وعاد الله)
 مصدر مؤن كد لأن قوله وهم من بعد غلبهم سيفعلون وعدم من الله للمؤمنين فقوله وعد الله بمنزلة
 وعد الله المؤمنين وعدا (لا يخلف الله وعده) بنصر الروم على فارس (ولكن أكثر الناس
 لا يعلمون) ذلك (يعلمون) يدل من لا يعلمون وفيه بيان أنه لا فرق بين عدم العلم الذي هو الجهل
 وبين وجود العلم الذي لا يتجاوز عن تحصيل الدنيا وقوله (ظاهر من الحيوة الدنيا) يفيد أن
 الدنيا ظاهراً وباطناً فظاهر ما يبره الجاهل من التمتع بزخارفها وباطناً أنها مجازال
 الآخرة يترد منها إليها بالطاعة وبالأعمال الصالحة وتنكسر الظاهر يفيد أنهم لا يعلمون
 الا ظاهراً واحداً من جملة ظواهرها (وهم عن الآخرة هم غافلون) هم الثانية مبتدأ
 وغافلون خبره والجملة خبرهم الأولى وفيه بيان أنهم معدن الغفلة عن الآخرة ومقرها (أولم
 يتفكروا في أنفسهم) يحفل أن يكون ظرفاً كأنه قيل أولم يتفكروا التفكر في أنفسهم أي في
 قلوبهم الفارغة من الفكر والتفكير لا يكون إلا في القلوب ولكنه زيادة تصوير لحال
 المتفكرين كقوله اعتقد في قلبك وأن يكون ملة للتفكير نحو تفكر في الأمر وأجال فيه
 فكره ومعناه على هذا أولم يتفكروا في أنفسهم التي هي أقرب اليهم من غيرها من المخلوقات
 وهم أعلم بأحوالها منهم بأحوال ماعداه فيتدبر وأما أودعها الله ظاهراً وباطناً من غرائب
 الحكمة الدالة على التدبير دون الإهمال وأنه لا بد لها من الانتهاء إلى وقت تجازي فيه على
 الاحسان احساناً وعلى الاساءة مثاها حتى يعلموا عند ذلك أن سائر الخلق كذلك أمرها
 جار على الحكمة في التدبير وأنه لا بد لها من الانتهاء إلى ذلك الوقت (ما خلق الله السموات
 والارض وما بينهما) متعلق بالقول المخدوف معناه أولم يتفكروا فيه ولو لهذا القول وقيل

معناه فيعلمو الان في الكلام دليلا عليه (الباقي وأجل مسمى) أى ما خلقها باطلا وعيها
بغير حكمة بالغة ولا تبنى خالدة إنما خلقها مقرونة بالحق مصهوبة بالحكمة وبتقديرا أجل
مسمى لا بد لها من أن تنتهى اليه وهو قيام الساعة ووقت الحساب والثواب والعقاب ألا ترى
الى قوله انما خبئتم انما خلقناكم عبداً وانكم الينا لاترجعون كيف سمى تركهم غير راجعين
اليه عبداً (وان كثير من الناس يلقاهم بهم) بالبعث والجزاء (لكافرون) لخالدون
وقال الزجاج أى لكافرون يلقاهم بهم (أولم يسيرا في الارض فينظروا كيف كان عاقبة
الذين من قبلهم) هو تقرر لسيرهم في البلاد ونظرهم الى آثار المدمرين من عاد وثمود
وغيرهم من الامم العاتية ثم وصف حالهم فقال (كانوا أشد منهم قوة وأثارا والارض)
وحرروها (وعمروها) أى المدمرون (أكثر) صفة مصدر محذوف ومصدرية في
(مما عمروها) أى من عمارة أهل مكة (وجاءتهم رسلهم بالبينات) وتقف عليها الحق الخذف
أى فلم يؤمنوا فاهلكوا (فما كان الله ليظلمهم) فما كان تدميره اياهم ظلما لهم (ولكن
كانوا انفسهم يظلمون) ولكنهم ظلموا انفسهم حيث عملوا ما أوجب تدميرهم (ثم كان
عاقبة) بالنصب شامى وكوفي (الذين أساءوا السواى) تأنيث الاسوا وهو الاقبح كان
الحسنى تأنيث الاحسن ومحلهما رفع على أنها اسم كان عندهم من نصب عاقبة على الخبر ونصب
عندهم رفعا والمعنى انهم عوقبوا في الدنيا بالدمار ثم كانت عاقبتهم السواى الا أنه وضع
المظهر وهو الذين أساءوا موضع المضمر أى العقوبة التى هى أسوأ العقوبات فى الآخرة وهى
النار التى أعدت للكافرين (أن كذبوا) لأن كذبوا أوبان وهو يدل على أن معنى أساءوا
كفروا (بآيات الله وكانوا يستهزؤن) يعنى ثم كان عاقبة الكافرين النار لتكذيبهم بآيات
الله واستهزائهم بها (الله يبدأ الخلق) ينشئهم (ثم يعيده) يحبسهم بعد الموت (ثم اليه
ترجعون) وبالباء ابو عمرو وسهل (ويوم تقوم الساعة يبلس) يلبس ويصير يقال ناظرته
فابلس اذا لم ينفس ويبس من أن يحتج (المجرمون) المشركون (ولم يكن لهم من شركائهم)
من الذين عبدواهم من دون الله وكتب (شفعوا) في المصيف بوا وقبل الالف كما كتب
علموا بنى اسرائيل وكذلك كتبت السواى بالالف قبل الباء اثباتا لله غزاة على صورة الحرف
الذى منه حركتها (وكانوا يشركائهم كافرين) أى يكفرون بألهمهم ويحسدونها وكانوا
في الدنيا كافرين بسبهم (ويوم تقوم الساعة يومئذ يتفرقون) الضمير في يتفرقون
للمسلمين والكافرين لدلالة ما بعده عليه حيث قال (فاما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فهم
في روضة) أى بستان وهى الجنة والتشكيلا لها مأمراها وتفتحه (بحيرون) يسرون
يقال حيرة اذا سره سروراته لاله وجهه وظهر فيه أثره ثم اختلف فيه لاحتمال وجوه المسار
فقبل بكرموز وقيل يحلون وقيل هو السباع في الجنة (وأما الذين كفروا وكذبوا بآياتنا
ولقاء الآخرة) أى البعث (فاولئك في العذاب محضرون) معيقون لا يغيثون عنه ولا يخفف
عنهم كقوله وما هم بخارجين منها لما ذكر الوعد والوعيد أنبذ كرمابوصل الى الوعد

وينبغي من الوعيد فقال (فسبحان الله) والمراد بالتسبيح ظاهره الذي هو تنزيهه الله من
السوء والتناء عليه بالخبر في هذه الأوقات لما يعبد فيها من نعمة الله الظاهرة أو الصلاة فقيل
لابن عباس هل تجد الصلوات الخمس في القرآن فقال نعم وتلاه هذه الآية وهو نصب على
المصدر والمعنى نزوه عما لا يليق به أو صلوات الله (حين تمسون) صلاة المغرب والعشاء (وحين
تصبحون) صلاة الفجر (وله الحمد في السموات والأرض) اعتراض ومعناه أن على المميزين
كلهم من أهل السموات والأرض أن يحمده وفي السموات حال من الحمد (وعشيا) صلاة
العصر وهو معطوف على حين تمسون وقوله عشيا متصل بقوله حين تمسون (وحين
تظهرون) صلاة الظهر أظهر أي دخل في وقت الظهيرة والقول الأكثر أن الصلوات الخمس
فرضت بمكة (يخرج الحي من الميت) الطائر من البيضة أو الإنسان من النطفة أو المؤمن
من الكافر (ويخرج الميت من الحي) أي البيضة من الطائر أو النطفة من الإنسان أو الكافر
من المؤمن والميت بالضعيف فيهما مكي وشامي وأبو عمرو وأبو بكر وجادو بالتشديد غيرهم
(ويحيي الأرض) بالنبات (بعد موتها) يبسها (وكذلك تخرجون) تخرجون حمزة
وعلى وخلف أي ومثل ذلك الإخراج تخرجون من قبوركم والكاف في محل نصب
تخرجون والمعنى أن الأبداء والأعادة يتساويان في قدرة من هو قادر على إخراج الميت من
الحي وعكسه روى ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من قرأ
فسبحان الله حين تمسون إلى الثلاث وآخر سورة والصفات دبر كل صلاة كتب له من
الحسنات عدد نجوم السماء وقطر المطار وورق الأشجار وتراب الأرض فإذا مات أجرى له
بكل حرف عشر حسنات في قبره قال عليه السلام من قرأ حين يصبح فسبحان الله حين
تمسون وحين تصبحون إلى قوله وكذلك تخرجون أدرك ما فاته في يومه ومن قالها حين يمسي
أدرك ما فاته في ليلته (ومن آياته) ومن علامات ربوبيته وقدرته (إن خلقكم) أي
أباكم (من تراب ثم إذا أنتم بشر) أي آدم وذريته (نتشررون) تتصرفون فيما فيه معاشكم
وإذا لفحاجة وتقديره ثم فجاءكم وقت كونكم بشرا منتشرين في الأرض (ومن آياته إن خلق
لكم من أنفسكم أزواجا لتسكنوا إليها) أي حواء خلقت من ضلع آدم عليه السلام والنساء
بعد ما خلقن من أصلاب الرجال أو من شكل أنفسكم وجلسها لا من جنس آخر وذلك
لما بين الاثنين من جنس واحد من الألف والسكون وما بين الجفسين المختلفين من التنافر
يقال سكن إليه إذا مال إليه (وجعل بينكم مودة ورحمة) أي جعل بينكم التواد والترحم
بسبب الزواج وعن الحسن المودة كناية عن الجماع والرحمة عن الولد وقيل المودة لشابة
والرحمة للعجوز وقيل المودة والرحمة من الله والفرك من الشيطان أي بغض المرأة زوجها
وبغض الزوج المرأة (إن في ذلك لآيات لقوم يتفكرون) فيعلمون أن قوام الدنيا بوجود
التناسل (ومن آياته خلق السموات والأرض واختلاف ألسنتكم) أي اللغات وأجناس
النطق وأشكاله (والوانكم) كالسواد والبياض وغيرهما ولاختلاف ذلك وقع التعارف

والافلوتشا كلت وانفتحت لوقع الجاهل والالتباس ولتعطلت المصالح وفي ذلك آية بيته حيث ولدوا من أب واحد وهم على الكثرة التي لا يعلمها الا الله متقاونون (ان في ذلك لايات للعالمين) جمع عالم وبكسر اللام حفص جمع عالم ويشهد لكسر قوله تعالى وما يعقلها الا العالمون (ومن آياته منامكم بالليل والنهار وابتغواكم من فضله) هذا من باب اللف وتثنيه ومن آياته منامكم وابتغواكم من فضله بالليل والنهار الا انه فصل بين القرنين الاولين بالقرنين الاخرين او المراد منامكم في الزمانين وابتغواكم فيهما والجمهور على الاول لتكرره في القرآن وأسد المعاني ما دل عليه القرآن (ان في ذلك لايات لقوم يسمعون) اى يسمعون سماع تدبر باذان واعية (ومن آياته يريكم البرق في يريكم وجهان اضماران كما في حرف ابن مسعود رضى الله عنه وانزال الفل منزلة المصدر وبهما فسر المثل تسمع بالمعنى خبر من ان تراه اى ان تسمع او سماعك (خوفا) من الصاعقة او من الاختلاف (وطمعا) في الغيب او خوفا للساقر وطمعا للحاضر وهما منصوبان على المفعول له على تقدير حذف المضاف واقامة المضاف اليه مقامه اى ارادة خوف وارادة طمع او على الحال اى خائفين وطماعين (وينزل من السماء) وبالتصنيف مكى وبصرى (ماء) مطرا (فيحيى به الارض بعد موتها ان في ذلك لايات لقوم يعقلون) يتفكرون بعقولهم (ومن آياته ان تقوم) تثبت بلاعند (السماء والارض بامره) اى باقامته وتديره وحكمته (ثم اذا دعاكم) للبعث (دعوة من الارض اذا انتم تخرجون) من قبوركم هذا كقوله يريكم في ايقاع الجملة موقع المفرد على المعنى كانه قال ومن آياته قيام السموات والارض واسفسا كما بقبر عند ثم خروج الموتى من القبور اذا دعاهم دعوة واحدة يا اهل القبور اخرجوا والمراد سرعة وجود ذلك من غير توقف وانما عطف هذا على قيام السموات والارض بشي بان العظم ما يكون من ذلك الامر واقتداره على مثله وهوان يقول يا اهل القبور قوموا فلاتبقى نسعة من الاولين والاخرين الا قامت تنظر كما قال ثم نفخ فيه اخرى فاذا هم قيام ينظرون واذا الاولى للشرط والثانية لل مفاجأة وهى تنوب مناب الفاء في جواب الشرط ومن الارض متعلق بالفعل لا بالمصدر ووقولك دعوته من مكان كذا يجوز ان يكون مكانك ويجوز ان يكون مكان صاحبك (وله من في السموات والارض كل له قاتنون) متقادون لوجود افعاله فيهم لا يمتنعون عليه او مقررون بالعبودية (وهو الذى يبدؤا الخلق) اى ينشئهم (ثم يميده) للبعث (وهو) اى البعث (اهون) ايسر (عليه) عندهم لان الاعادة عندهم ايسر من الانشاء فلم أنكرتم الاعادة وأخرت الصلاة في قوله وهو اهون عليه وقدمت في قوله هو على هين لقصد الاختصاص هناك واما هنا فلا معنى للاختصاص وقال ابو عبيدة والزجاج وغيرهما الاهون بمعنى الهين فيوصف به الله عز وجل وكان ذلك على الله يسيرا كما قالوا الله اكبر اى كبير والاعادة في نفسها عظيمة ولكنها هونت بالقياس الى الانشاء وهو اهون على الخلق من الانشاء لان قيامهم بصيغة واحدة اسهل من كونهم نطفاتهم علقاتهم مضغنا الى تكميل

خلقهم (وله المثل الأعلى في السموات والأرض) أي الوصف الأعلى الذي ليس لغيره وقد عرف به ووصف في السموات والأرض على السنة الخلاق والسنة الدلائل وهو انه القادر الذي لا يعجز عن شيء من انشاء واعادة وغيرهما من المقدورات ويدل عليه قوله (وهو العزيز) أي القاهر لكل مقدور (الحكيم) الذي يجري كل فعل على قضايا حكمته وعلمه وعن ابن عباس رضي الله عنهما المثل الأعلى ليس كمثل شيء وهو السميع البصير وعن مجاهد هو قول لا اله الا الله ومعناه وله الوصف الرفع الذي هو الوصف بالوحدةانية ويعضده قوله (ضرب لكم مثلا من انفسكم) فهذا مثل ضرب به الله عز وجل لمن جعل له شريكا من خلقه ومن للابتداء كانه قال اخذ مثلا وانتزعه من اقرب شيء منكم وهي انفسكم (هل لكم) معاشرا الاحرار (عما ملكت ايما نكم) عبيدكم ومن للتبعيض (من شركاء) من مزبدة لنا كيد الاستفهام الجاري مجرى النفي ومعناه هل ترضون لانفسكم وعبيدكم أمثالكم بشركبشر وعبيدكم عبيدان يشاركم بعضهم (فيما رزقناكم) من الاموال وغيرها (فأنتم) معاشرا الاحرار والعبيد (فيه) في ذلك الرزق (سواء) من غير تفصلة بين حر وعبيد يحكم بمالككم في اموالكم كحكمكم (تخافونهم) حال من ضمير الفاعل في سواء أي متساوون خائف بعضكم بعضا مشاركنه في المال والمعنى تخافون معاشرا السادة عبيدكم فيما فلا تخشون فيها حكما دون اذنهم خوفا من لئمة تلحقكم من جهنم (كضيفتكم انفسكم) يعني كايخاف بعض الاحرار بعضا فيها هو مشترك بينهم فاذا لم ترضوا بذلك لانفسكم فكيف ترضون لرب الارباب ومالك الاحرار والعبيدان فجمعوا بعض عبيده له شركاء (كذلك) موضع الكاف نصب أي مثل هذا التفصيل (تفصل الايات) نبيهالان التمثيل مما يكشف المعاني ويوضحها (لقوم يعقلون) يتدبرون في ضرب الامثال فلما لم ينزجروا اضرب عنهم فقال (بل اتبع الذين ظلموا) انفسهم بما اشركوا كما قال الله تعالى ان الشرك لظلم عظيم (اهواءهم بغير علم) أي اتبعوا اهواءهم جاهلين (فمن يهدي من أضل الله) أي أضله الله تعالى (وما لهم من ناصرين) من العذاب (فاقم وجهك للدين) فقوم وجهك له وعده غير ملتفت عنه يميناً ولا شمالاً وهو تمثيل لاقباله على الدين واستقامته عليه واهتمامه بأسبابه فان من اهتم بالشئ عقد عليه طرفه وسدد اليه نظره وقوم له وجهه (حنيفاً) حال من المأمورا ومن الدين (فطرت الله) أي الزموا فطرة الله والفطرة الخلقية ألا ترى الى قوله لا تبدل خلق الله فالعنى انه خلقهم قايدين للتوحيد والاسلام غير ناثين عنه ولا منكرين له لكونه مجاباً بالعقل مساوفاً للنظر الصريح حتى لو تركوا الاختار واعليه ديناً آخر ومن غوى منهم فباغوا شياطين الجن والانس ومنه قوله عليه السلام كل عبادي خلقت حنفاء فاجتالهم الشياطين عن دينهم وأمرهم أن يشركوا بي غيري وقوله عليه السلام كل مولود يولد على الفطرة حتى يكون أبواه هما اللذان يهودانه وينصرانه وقال الزجاج معناه ان الله تعالى فطر الخلق على الإيمان به على ما جاء في الحديث ان الله عز وجل

أخرج من صلب آدم كالنذر وأشهدهم على أنفسهم بأنه خالفهم فقال وإذا أخذر بك إلى قوله قالوا بلى وكل مولودهم من تلك الذرية التي شهدت بأن الله تعالى خالفها بمعنى فطرته الله دين الله (التي فطر الناس عليها) أي خلق (لا تبدل لخلق الله) أي ما ينبغي أن تبدل تلك الفطرة وأتغير وقال الزجاج معناه لا تبدل لدين الله ويدل عليه ما بعده وهو قوله (ذلك الدين القيم) أي المستقيم (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) حقيقة ذلك (منيبين إليه) راجعين إليه وهو حال من الضمير في الزموا وقوله واتقوه وأقيموا ولا تكونوا معطوف على هذا المضمر أو من قوله فاقم وجهك لأن الأمر له عليه السلام أمر لامتة فكانه قال فاقموا وجوهكم منيبين إليه والتقدير كونوا منيبين لدليله قوله ولا تكونوا (واتقوه وأقيموا الصلوة) أي أدوها في أوقاتها (ولا تكونوا من المشركين) ممن يشرك به غيره في العبادة (من الذين) بدل من المشركين بإعادة الجار (فرقوا دينهم) جعلوه أديانا مختلفة لا اختلاف أهوائهم فارقوا حمزة وعلى وهي قراءة على رضى الله عنه أي تركوا دين الإسلام (وكانوا شيعا) فرقا كل واحدة شيايع أمامها الذي أضلها (كل حزب) منهم (بما لديهم فرحون) فرح بمذهبهم مسرور يحسب باطله حقا (وإذا مس الناس ضر) شدة من هزال أو مرض أو فحط أو غير ذلك (دعوا ربهم منيبين إليه ثم إذا أذاقهم منه رحمة) أي خلاصا من الشدة (إذا فرق منهم برهم يشركون) في العبادة (ليكفروا) هذه لام كي وقيل لام الأمر للوعيد (عما آتيناهم) من النعم (ففتنوا) بكفركم قليلا أمر وعيد (فسوف تعلمون) وبالتمتعكم (أم أنزلنا عليهم سلطانا) حجة (فهو يتكلم) وتكلمه مجاز كأنقول كتابه ناطق بكذا وهذا عما نطق به القرآن ومعناه الشهادة كأنه قال فهو يشهد بشركهم وبصعته (بما كانوا يشركون) ما مصدرية أي يكونهم بالله يشركون أو موصولة ويرجع الضمير إليها أي فهو يتكلم بالأمر الذي بسببه يشركون أو معنى الآية أم أنزلنا عليهم ذا سلطان أي ملكا معه برهان فذلك الملك يتكلم بالبرهان الذي بسببه يشركون (وإذا أذقنا الناس رحمة) أي نعمة من مطر أو سعة أو صحة (فرحوا بها) بطر وبسببها (وان تصبهم سيئة) أي بلاء من جسد أو ضيق أو مرض (بما قدمت أيديهم) بسبب شؤم معاصيهم (إذا هم يفتنون) من الرحمة وإذا المفاجأة جواب الشرط نابت عن الفاء لتأخير ما في التعقيب (أولم يروا أن الله يسقط الرزق لمن يشاء ويقدر) أن في ذلك لا يأتى لقوم يؤمنون أنكر عليهم بأنهم قد علموا بأنه القابض الباسط فالهم يفتنون من رحمته وما لهم لا يرجعون إليه تائبين عن المعاصي التي عوقبوا بالشدة من أجلها حتى يعيد إليهم رحمته ولما ذكران السيئة أصابتهم بما قدمت أيديهم أتبعه ذكر ما يجب أن يفعله وما يجب أن يترك فقال (فأت ذا القرنى) أعط قرينك (حقه) من البر والصلة (والمسكين وابن السبيل) نصيبهما من الصدقة المسألة لهما وفيه دليل وجوب النفقة للحارم كاهو منه هنا (ذلك) أي آيتاه حقوقهم (خير الذين يريدون وجه الله) أي ذاته أي يقصدون بمر وفهم أيا دخالصا (وأولئك هم المفلحون وما آتيتهم من

رب البر بوا في أموال الناس يريد وما أعطيتكم أكلة إلا من رب البر بوا في أموالهم (فلا ربوا
 عند الله) فلا ربوا عند الله ولا يبارك فيه وقبل هو من الرب بالحلل أي وما تعطونه من
 الهدية لتأخذوا أكثر منها فلا ربوا عند الله لأنكم لم تريدوا بذلك وجه الله (وما آتيتهم من
 زكوة) صدقة (تريدون وجه الله) تبتغون به وجهه خالصا لا تطلبون به مكافأة ولا رياء
 ولا سمعة (فأولئك هم المضعفون) ذوو الأضعاف من الحسنات ونظير المضعف المقوى
 والموسر لذى القوة واليسار أنيتهم من رب بالمد مكى أي وما غشيقوه من إعطاء رباً لربوا
 مدني أي لتزيدوا في أموالهم وقوله فأولئك هم المضعفون الثغاف حسن لأنه يفيد النعميم
 كانه قيل من فعل هذا فسيبيله سبيل الخاطئين والمعنى المضعفون به لأنه لا بد له من ضمير
 يرجع إلى ما الموصولة وقال الزجاج في قوله فأولئك هم المضعفون أي فاهلها هم المضعفون أي
 هم الذين يضاعف لهم الثواب بطون بالحسنة عشر أمثالها ثم أشار إلى عجز آلهم فقال (الله
 الذي خلقكم) مبتدأ وخبر (ثم رزقكم ثم عبثكم ثم يحييكم) أي هو المختص بالخلق
 والرزق والامانة والاحياء (هل من شركائكم) أي أصنامكم التي زعمتم أنهم شركاء لله (من
 يفعل من ذلكم) أي من الخلق والرزق والامانة والاحياء (من شيء) أي شيئاً من تلك
 الأفعال فلم يجيبوا عجزاً فقال استبعاداً (سبحانه وتعالى عما يشركون) ومن الأولى والثانية
 والثالثة كل واحدة منهن مستقلة بنا كيد لتعجز شركائهم وتجهيل عبدتهم (ظهر الفساد
 في البر والبحر) نحو القحط وقلة الأمطار والريع في الزراعات والربح في التجارات ووقوع
 الموتى في الناس والدواب وكثرة الحرق والفرق ومحق البركات من كل شيء (بما كسبت
 أيدي الناس) بسبب معاصيهم وشركهم كقوله وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم
 (ليذيقهم بعض الذي عملوا) أي لينذيقهم وبال بعض أعمالهم في الدنيا قبل أن يعاقبهم
 بجميعها في الآخرة وبالنون عن قبيل (لعلهم يرجعون) عما هم عليه من المعاصي ثم أكد
 تسبب الماضي لغضب الله ونكاله بقوله (قل سيروا في الأرض فانظروا كيف كان عاقبة
 الذين من قبل كان أكثرهم مشركين) حيث أمرهم بأن يسروا وينظروا كيف أهلك
 الله الأمم وأذاقهم سوء العاقبة بمعاصيهم (فأقم وجهك للدين القيم) البليغ الاستقامة الذي
 لا يتأتى فيه عوج (من قبل أن يأتي يوم لا مرد له) هو مصدر بمعنى الرد (من الله) يتعلق
 بيأتى والمعنى من قبل أن يأتي من الله يوم لا يرد له أحد كقوله تعالى فلا يستطيعون ردها أو يرد
 على معنى لا يردده هو بعد أن يجي به ولا يرد له من جهته (يومئذ يصدعون) يتصدعون
 أي يتفرقون ثم أشار إلى غناه عنهم فقال (من كفر فعليه كفره) أي وبال كفره (ومن
 عمل صالحاً فلأنفسهم يمهدون) أي يسوون لأنفسهم ما يسو به لنفسه الذي يمهده لنفسه فراشه
 ويوطئه لئلا يصيبه في مضيقه ما ينقص عليه مرقده من تنوع وغيره والمعنى أنه يمهدهم الجنة
 بسبب أعمالهم فأضيف إليهم وتقدير الظرف في الموضعين للدلالة على أن ضرر الكفر لا يعود
 الأعلى الكافر ومثقة الإيمان والعمل الصالح ترجع إلى المؤمن لأنجازوه (البحر) متعلق

يجهنون لتبليغ له وتكرير (الذين آمنوا وعملوا الصالحات) وترك الضمير إلى الصريح
 لتقدير أنه لا يفلح عنده إلا المؤمن (من فضله) أي عطائه وقوله (أنه لا يحب الكافرين)
 تقرير بعد تقرير على الطرد والمكس (ومن آياته) أي ومن آيات قدرته (أن يرسل
 الرياح) هي الجنوب والشمال والضاو هي رياح الرحمة وأما الدبور فريح المذاب ومنه قوله
 عليه السلام اللهم اجعلها رياحا ولا تجعلها ريحا وقد عده الفوائد في أسرارها فقال (مبشرات)
 أي أرسلها للبشارة بالغيث (وليذيقكم من رحمته) ولا ذاقه الرحمة وهي نزول المطر وحصول
 الخصب الذي يتبعه والروح الذي مع هبوب الرياح وز كذا الأرض وغير ذلك وليذيقكم
 معطوف على مبشرات على المعنى كأنه قيل ليدبركم وليذيقكم (وليجري الفلك) في البحر
 عندهم بها (بأمره) أي بتدبيره أو يتكلمونه كما أمره إذا أراد شيئا الآية (ولتنبؤوا
 من فضله) يريد تجارة البحر (ولعلمكم تشكرون) ولتشكروا نعمة الله فيها (ولقد
 أرسلنا من قبلك رسلا إلى قومهم فجاءوهم بالبينات) أي فآمن بهم قوم وكفر بهم قوم ويدل
 على هذا الإخبار قوله (فانتقمنا من الذين أخرجوا) أي كفروا وبالإهلاك في الدنيا (وكان
 حقا علينا نصر المؤمنين) أي وكان نصر المؤمنين حقا علينا بنجاحهم مع الرسل وقد يوقف على
 حقا ومعناه وكان الانتقام منهم حقا ثم يتبدى علينا نصر المؤمنين والأول أصح (الله الذي
 يرسل الرياح) الرياح مكى (فتبسط بها في وسطه) أي السحاب (في السماء) أي في سمت
 السماء وشققها كقوله وفرعها في السماء (كيف يشاء) من ناحية الشمال أو الجنوب والدبور
 أو الصبا (ويجعل كسفا) قطعا جمع كسفة أي يجعله منبسطا يأخذ وجه السماء مرة ويجعله
 قطعا منقرفة غير منبسطة مرة كسفا يزيدوا بن ذكوان (فترى الودق) المطر (يخرج)
 في التارتين جميعا (من خلاله) وسطه (فاذا أصاب به) بالودق (من يشاء من عباده)
 يريد أصابة بلادهم وأراضيهم (إذا هم يستبشرون) يفرحون (وإن كانوا من قبل أن ينزل
 عليهم) المطر (من قبله) كرر لنا كيده كقوله فكان عاقبتهم ما نهم ما في النار خالدين
 فيها ومعنى التوكيد فيها الدلالة على أن عهدهم بالمطر قد تطاول فأنصركم بأنهم فكل
 الاستبشار على قدر اغتمامهم بذلك (لبلسين) آسبن (فانظر إلى آثار) شامى وكوفي غير
 أبي بكر وغيرهم أثر (رحمت الله) أي المطر (كيف يحيى الأرض) بالنبات وأنواع الثمار
 (بعد موتها) ذلك) أي الله (لحي الموتى) يعني أن ذلك القادر الذي يحيى الأرض بعد
 موتها والذي يحيى الناس بعد موتهم فهذا استدلال بأحياء الموات على أحياء الأموات
 (وهو على كل شيء قدير) أي وهو على كل شيء من القدورات قادر وهذا من جملة القدورات
 بدليل الانشاء (ولئن أرسلنا ريحا) أي الدبور (فأرأه) أي أثر رحمة الله لأن رحمة الله
 هي الغيث وأثرها النبات ومن قرأ بالجمع رجع الضمير إلى معناه لأن معنى آثار الرحمة النباتات
 واسم النبات يقع على القليل والكثير لأنه مصدر بمعنى ما ينبت (مصفرا) بعد أخضراره
 وقال مصفرا لأن تلك مصفرة حادثة وقيل فرأوا السحاب مصفرا لأن السحاب الأصفر

لا يخطر واللام في أن موطئة القسم دخلت على حرف الشرط وسند مسد جواب القسم
والشرط (لظنوا) ومعناه ليظنن (من بعدهم يكفرون) أي من بعدهم يكفرون أو من بعده
الاستبصار منهم الله تعالى بأنه إذا حبس عنهم المطر قنطوا من رحمة وضرر بوا أذنانهم على
صدورهم مبسبين فإذا أصابهم رحمة ورزقهم المطر استبشروا فإذا أرسل ريحا فضرب
زروعهم بالصقار ضجوا وكفروا بنعمة الله فهم في جميع هذه الأحوال على الصفة المذمومة
وكان عليهم أن ينكروا على الله وفضله فغنطوا وإن يشكروا نعمة ويحمدوه عليها ففروا
وأن يصبروا على بلائه فكفروا (فأنك لا تسمع الموتى) أي موتى القلوب أو هؤلاء في حكم
الموتى فلا تنصت أن يقبلوا منك (ولا تسمع الصم الدعاء) ولا يسمع الصم مكى (إذا ولو أمدين)
فان قلت الأصم لا يسمع مقبلا أو مدبرا فائدة هذا التخصيص قلت هو إذا كان مقبلا بفهم
بالرمز والاشارة فإذاولى لا يسمع ولا يفهم بالاشارة (وما أنت بهادى العمى) أي عمى القلوب
وما أنت تهدي العمى حجة (عن ضلالتهم) أي لا يمكنك أن تهدي العمى إلى طريق قدضل
عنه بإشارة منك إليه (إن تسمع) ما تسمع (الأمم يؤمنن) أي يؤمنن بما يأنفاهم مسلمون) منقادون
لا وأمر الله تعالى (الله الذي خلقكم من ضعف) من النطفة كقولهم من ماء مهين (ثم جعل
من بعد ضعف قوة) يعني حال الشباب وبلوغ الأشد (ثم جعل من بعد قوة ضعفا وشيبة)
يعني حال الشيخوخة والهرم (بخلق ما يشاء) من ضعف وقوة وشباب وشيبة (وهو العالم)
بأحوالهم (القدير) على تغييرهم وهذا الترديد في الأحوال أبين دليل على الصانع العليم
القدير فتح الضاد في الكل عاصم وحز وضع غيرهما وهو اختيار حفص وهما الفتان والضم
أقوى في القراءة لما روى عن ابن عمر قال قرأنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم من
ضعف فأقرأني من ضعف (ويوم تقوم الساعة) أي القيامة سميت بذلك لأنها تقوم في آخر
ساعة من ساعات الدنيا وأولها تقع بغتة كأنقول في ساعة من تسعة فجاءت وجرت علمها
كالجيم للثريا (بقسم المجرمون) يخلف الكافرون ولا وقف عليه لأن (مالبثوا) في القبور
أوفى الدنيا (غير ساعة) جواب القسم استقلوا مدة لبثهم في القبور أوفى الدنيا لهول يوم
القيامة وطول مقامهم في شدائد هاو وينسون أو يكذبون (كذلك كانوا يؤفكون) أي
مثل ذلك الصرف كانوا يصرفون عن الصدق إلى الكذب في الدنيا ويقولون ما هي
الاجبات الدنيا وما نحن بمبعوثين (وقال الذين أوتوا العلم واليمان) هم الأنبياء والملائكة
والمؤمنون (لقد لبثتم في كتاب الله) في علم الله المثبت في اللوح أوفى حكم الله وقضائه
(إلى يوم البعث) ردوا ما قالوه وحلفوا عليه وأطلعهم على الحقيقة ثم صلو ذلك بتقريبهم
على إنكار البعث بقولهم (فهنا يوم البعث ولكنكم كنتم) في الدنيا (لا تعلمون) أنه
حق لتفريطكم في طلب الحق وإتباعه وإلقاء الجواب بشرط يدل عليه الكلام تقديره إن
كنتم منكبين البعث فهذا يوم البعث الذي أنكرتموه (فيؤمنن ولا ينفع) بالياء كوفي
(الذين ظلموا) كفروا (معدنهم) عذرتهم (وهم لا يستعتبون) أي لا يقال لهم ارضوا

ربكم بتوبة من قولك استعيني فلان فأعنته أى استرضاني فارضيت (ولقد ضربنا للناس في هذا القرآن من كل مثل ولئن جثتهم بآية ليقولن الذين كفروا ان اثمنا المبطون) أى ولقد وصفناهم كل صفة كانوا مثل في غرايتها وقصصنا عليهم كل قصة عجيبه الشأن كصفة المبعوثين يوم القيامة وقصصهم وما يقولون وما يقال لهم وما لا ينفع من اعتذارهم ولا يجمع من استعناهم ولسكنهم لقسوة قلوبهم اذا جثتهم بآية من آيات القرآن قالوا جثتنا يزور وباطل (كذلك يطبع الله على قلوب الذين لا يعلمون) أى مثل ذلك الطبع وهو الختم بطبع الله على قلوب الجهلة الذين علم الله منهم اختيار الضلال حتى يسهوا المحقين مبطلين وهم أعرف خلق الله في تلك الصفة (فاصبر) على اذاهم أوء- أوتهم (ان وعد الله) بنصرتك على أعدائك واطهار دين الاسلام على كل دين (حق) لا بد من انجازة والوفاء به (ولا يستغفلك الذين لا يوقنون) أى لا يحميئك هؤلاء الذين لا يوقنون بالآخرة على الخفة والهجرة في الدعاة عليهم بالعذاب أولا يحميملك على الخفة والقلق جزعاً عما يقولون وبفسه لون فانهم ضلال شاكون لا يستبدع منهم ذلك ولا يستغفلك بسكون النون عن يعقوب والله الموفق للصواب

﴿سورة لقمان مكية وهي ثلاث أو أربع وثلاثون آية﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الم تلك آيات الكتاب الحكيم) ذى الحكمة أو وصف بصفة الله عز وجل على الاسناد المجازى (هدى ورحمة) حالان من الآيات والعامل معنى الإشارة في تلك حمزة بالرفع على أن تلك مبتدأ أو آيات الكتاب خبره وهدى خبر به مدح خبراً وأخبر مبتدأ محذوف أى هو أو هدى ورحمة (للحسنيين) للذين يعملون الحسنات المسد كورة في قوله (الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم بالآخرة هم يوقنون) ونظيره قول أوس الالمى الذى يظن بك الظن كان قد رأى وقد سمعاً أو الذين يعملون جميع ما يحسن ثم خص منهم الفائزين بهذه الثلاثة لفضلها (أو لك على هدى) مبتدأ وخبر (من ربهم) صفة لهدى (وأولئك هم المفلحون) عطف عليه (ومن الناس من يشتري لهو الحديث) نزلت في النضر ابن الحرث وكان يشتري أخبار الا كاسرة من فارس ويقول ان محمداً يقص طر فامن قصة عاد وثمود فانا أحدثكم با حديث الا كاسرة فيميلون الى حديثه و يتركون اسقاع القرآن والابو وكل باطل الهى عن الخبر وعمامعنى لهو الحديث نحو السهر بالاساطير التى لا أصل لها والفناء وكان ابن مسعود وابن عباس رضى الله عنهما يخافان أنه الفناء وقيل الفناء مفسدة للقلب منهقة للبال مسخطة للرب وعن النبي صلى الله عليه وسلم ما من رجل يرفع صوته بالقضاء الا يبت الله عليه شيطانين أحدهما على هذا المنكب والاخر على هذا المنكب فلا يزالان يضربانه بأرجلهما حتى يكون هو الذى يسكت والاشتراء من الشراء كإروى عن النضر أو من قوله اشترى الكفر بالامتحان أى استبدلوه منه واختاروه عليه أى يختارون

حديث الباطل على حديث الحق وإضافة الله إلى الحديث للتبيين بمعنى من لأن الله يكون من الحديث ومن غيره فبين بالحديث والمراد بالحديث الحديث المنكر كما جاء في الحديث الحديث في المسجد يأكل الحسنات كأنها كل البهيمة الحشيش أو اللبنة من كانه قبل ومن الناس من يشتري بعض الحديث الذي هو الله ومنه (ليضل) أي ليضل الناس عن الدخول في الاسلام واستماع القرآن ليضل مكى وأبو عمر وأى ليثبت على ضلاله الذي كان عليه ويزيد فيه (عن سيد الله) عن دين الاسلام والقرآن (بغير علم) أي جهلا منه بما عليه من الوزرية (ويتخذها) أي السبيل بالنصب كوفي غير أبي بكر عطا فاعلى ليضل ومن رفع عطفه على يشتري (هزوا) يسكون الزاى والمهزة حمزة وبضم الزاى بلا همز حذف وغيرهم بضم الزاى والمهزة (أو لئلك لهم عذاب مهين) أي يهينهم ومن لا بهامه يقع على الواحد والجمع أي التضمر وأمثاله (واذا أتتني عليه آياتناولى مستكبرا) أعرض عن تدبرها متكبرا رافعا نفسه عن الاصغاء إلى القرآن (كان لم يسمعه) يشبه حاله في ذلك حال من لم يسمعه وهو حال من مستكبرا والاصل كانه والضمير ضمير الشأن (كان في أذنيه وقرا) ثقلوا وهو حال من لم يسمعه أذنيه نافع (فيشرى بعذاب أليم) الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم جنات النعيم) ولا وقف عليه لأن (خالدين فيها) حال من الضمير في لهم (وعند الله حقا) مصدران مؤكدان الأول مؤكد لنفسه والثاني مؤكد لغيره اذ لهم جنات النعيم في معنى وعندهم الله جنات النعيم فأكدم معنى الوعد وحقا يدل على معنى الثبات فأكدمه معنى الوعد ومؤكدهما لهم جنات النعيم (وهو العزيز) الذي لا يغلبه شيء فيبين أعداءه بالعذاب المهين (الحكيم) بما يفعل فيثيب أوليائه بالنعيم المقوم (خلق السموات بغير عمد جمع عماد ترونها) الضمير للسموات وهو استشهد برؤيتهم لها غير معمودة على قوله بغير عمد كما تقول لصاحبك أنا بلا سيف ولا رمح ترانى ولا محل لها من الاعراب لانها مستأنفة أو في محل الجرصة له مدأى بغير عمد مرئية بمعنى انه عمدها بعد لا ترى وهى أمسا كما بقدرته (والقى في الارض رواسي) جبالا ثوابت (أن يمد بك) لئلا تضطرب بك (وبث) ونشر (فيها من كل دابة وأنزلنا من السماء ماء فأنبتنا فيها من كل زوج) صنف (كريم) حسن (هذا) إشارة إلى ما ذكر من مخلوقاته (خلق الله) أي مخلوقه (فارونى ما ذا خلق الذين من دونه) يعنى آلهتهم يكتم بان هذه الاشياء العظيمة ما خلقه الله فارونى ما خلقته آلهتكم حتى استوجبوا عندكم العبادة (بل الظالمون في ضلال مبين) أضرب عن تبيكتهم إلى التسجيل عليهم بالتورط في ضلال ليس بعده ضلال (ولقد آتينا لقمان الحكمة) وهو لقمان بن باعوراء بن أخت أبوب أو ابن خالته وقيل كان من أولاد آزر وعاش ألف سنة وأدرك داود عليه السلام وأخذ منه العلم وكان يقضى قبل ممته داود عليه السلام فلما نبث قطع الفتوى فقيل له فقال ألا كنتى إذا كفت وقيل كان خياطاً وقيل نجاراً وقيل راعياً وقيل كان قاضياً فى بنى إسرائيل وقال عكرمة والشعبي كان نبيا والجمهور على انه كان حكيما ولم يكن نبيا وقيل خبر بين

النبوة والحكمة فأختار الحكمة وهي الاصابة في القول والعمل وقيل تتلمذ لالف نبي
 وتتلمذه الف نبي وأن في (أن اشكر الله) مفسرة والمعنى أى اشكر الله لأن ايتاء الحكمة في
 معنى القول وقد نبه الله تعالى على أن الحكمة الاصلية والعلم الحقيقي هو العمل بهما وعبادة
 الله والشكر له حيث فربايتاء الحكمة بالحث على الشكر وقيل لا يكون الرجل حكيمًا حتى
 يكون حكيمًا في قوله وفعله ومعاشرته ومحبته وقال السري السقطي الشكر أن لا نعصى الله
 بنعمه وقال الجنيد أن لا نرى معه شريكًا في نعمه وقيل هو الاقرار بالعجز عن الشكر
 والحاصل أن شكر القلب المعرفة وشكر اللسان الحمد وشكر الاركان الطاعة ورؤية العجز
 في الكل دليل قبول الكل (ومن يشكر فأنا بشكر لنفسي) لأن منفعتة تعود اليه فهو
 يريد المزيد (ومن كفر) النعمة (فان الله غني) غير محتاج الى الشكر (جيد) حقيق بأن يحمد
 وأن لم يحمد أحد (وان) أى واذا كراذ (قال لقمان لابنه) أنعم أو واشكركم (وهو يظه يابني)
 بالاسكان مكى يابني حفص بفتح ه في كل القرآن (لا تشرك بالله ان الشرك لظلم عظيم) لانه
 نسوية بين من لا نعمة الا وهى منه ومن لا نعمة له أصلاً (ووصينا الانسا بالذية جملة أمه
 وهن على وهن) أى جلته هن وهن على وهن أى تضعف ضعفاً فوق ضعف أى يتزاد ضعفها
 ويتضاعف لان الجمل كلما زاد اذاد أو عظم ازدادت ثقل وضعفها (وفصاله في عامين) أى
 فطامه عن الرضاع لتمام عامين (أن اشكرنى ولوالديك) هو تفسير لوصينا أى وصينا به بشكرنا
 وبشكر والديه وقوله جملة أمه وهن على وهن وفصاله في عامين اعتراض بين المفسر والمفسر
 لانه لا وصى بالوالدين ذكر ما تكابده الام وتعانينه من المشاق في حمله وفصاله هذه المدة
 الطويلة نذ كبير ايجته العظم مفرد وعن ابن عيينة من صلى الصلوات الخمس فقد شكر
 الله ومن دعا للوالدين في اديار الصلوات الخمس فقد شكرهما (الى المصير) أى مصيرك الى
 وجسابك على (وانجاهدك على أن تشرك بى ما ليس لك به علم) أو ادبني في العلم به فبهى أى
 لا تشرك بى ما ليس بشئ يريد الاصل تمام (فلا تطعهما) في الشرك (وصاحبهما في الدنيا
 معروف) صفة مصدر مخذوف أى محابهما معروفًا حسنًا بخلاق جميل وحلم واحتمال وبر وصلة
 (وانبسط سبيل من أناب الى) أى سبيل المؤمنين في دينك ولا تتبع سبيلهما فيه وان كنت
 مأمورًا بحسن مصاحبتهما في الدنيا وقال ابن عطاء صاحب من يرى عليه أنوار خدمني
 (ثم الى مرجعكم) أى مرجعك ومرجعهما (فانبئكم بما كنتم تعملون) فاجاز بك على
 ايمانك وأجاز بهما على كفرهما وقد اعترض بهاتين الآيتين على سبيل الاستطراد
 تأكيداً لما في وصية لقمان من النهى عن الشرك يعنى انا وصيانه بالذية وأمرناه أن
 لا يطيعهما في الشرك وان جهدا كل الجهد ليقبعه (يابني انما انك متقال حبة من خردل)
 بالرفع مدنى والضمير القصة وأنت المتقال لاضافته الى الحبة كما قال
 * كاشرفت صدر القنائة من الدم * وكان تامة والباقون بالنصب والضمير الهيئة من
 الاساءة والاحسان أى ان كانت مثلاً في الصغر كحبة خردل (فتكن في صخرة أوفى)

السموات أوفى الأرض) أى فكانت مع صغرها فى أخفى موضع وأحرزه كجوف الصخرة
أوحيت كانت فى العالم العلوى أو السفلى والاكثر على أنها التى عليها الأرض وهى السجين
يكتب فيها أعمال الفجار وليست من الأرض (يأت بها الله) يوم القيامة فيها حساب بها أعمالها
(إن الله لطيف) يتوصل علمه إلى كل خفى (خبير) عالم بكنهه أو لطيف باستخراجهما خبير
بمستقرها (يا بى أقم الصلوة وأمر بالمعروف وأنه عن المنكر واصبر على ما أصابك) فى ذات
الله تعالى إذا أمرت بالمعروف ونهيت عن المنكر أو على ما أصابك من المحن فانها تورث
المنح (إن ذلك) الذى وصيتك به (من عزم الأمور) أى مما عزمه الله من الأمور أى قطعه
قطع إيجاب الزام أى أمر به أمرا حتما وهو من تسوية المفعول بالمصدر وأصله من
معزومات الأمور أى مقطوعاتها ومفروضاتها وهذا دليل على أن هذه الطاعات كانت
مأمورا بها فى سائر الأمام (ولا تصعرخك للناس) أى ولا تعرض عنهم تكبرا تصاعرا أبو عمرو
ونافع وحزق وعلى وهو بمعنى تصعروا المصدر داء يصيب البعير يلقى منه عنقه والمعنى أقبل
على الناس بوجهك تواضعا ولا تولم شق وجهك وصفحته كما يفعله المتكبرون (ولا تنس في
الأرض مرحا) أى ترح مرحا أو وقع المصدر موقع الحال أى مرحا أو لا تنس لأجل المرح
والإشر (إن الله لا يحب كل مختال) متكبر (فخور) من بعدد مناقبه تطاولا (واقصد)
القصد التوسط بين العلو والتقصير (فى مشيك) أى اعدل فيه حتى يكون مشيا بين مشيين
لا تندب ديب المتأوتين ولا تشب ونوب الشطار قال عليه السلام سرعة المشى تذهب بهاء
المؤمن وأما قول عائشة فى عمر رضى الله عنه كان إذا مشى أسرع فأما أرادت السرعة
المرتفعة عن ديب المتأوت وعن ابن مسعود رضى الله عنه كانوا ينهون عن خيب اليهود
وديب النصارى ولكن مشيا بين ذلك وقيل معناه وانظر موضع قدميك متواضعا
(واخفض من صوتك) واتقص منه أى اخفض صوتك (إن أنكر الأصوات) أى أوحشها
(لصوت الجيز) لأن أوله زفير وآخره شهيق كصوت أهل النار وعن الثورى صياح كل
شئ تسبيح إلا الجار فإنه يصيح لرؤية الشيطان ولذلك سماه الله منكرا وفى تشبيه الأفاعيل
أصواتهم بالجيز وتمثل أصواتهم بالنفاق تشبيهه على أن رفع الصوت فى غاية الكراهة يؤده
ماروى أنه عليه السلام كان يعجبه أن يكون الرجل خفيض الصوت ويكره أن يكون
مجهور الصوت وإنما وجد صوت الجيز ولم يجمع لأنه لم يرد أن يذ كر صوت كل واحد من
آحاد هذا الجنس حتى يجمع بل المراد أن كل جنس من الحيوان له صوت وأنكر أصوات
هذه الاجناس صوت هذا الجنس فوجب توحيدهم (الم تروا أن الله سخر لكم ما فى
السموات) يعنى الشمس والقمر والنجوم والسحاب وغير ذلك (وما فى الأرض) يعنى البحار
والأنهار والمعادن والدواب وغير ذلك (وأسمغ) وأتم (عليكم نعمة) مدنى وأبو عمرو وسهل
وحفص نعمة غيرهم والنعمة كل نفع قصده الإحسان (ظاهرة) بالمشاهدة (وباطنة)
ملا يعلم إلا بدليل ثم قيل الظاهرة البصر والسمع واللسان وسائر الجوارح الظاهرة والباطنة

القلب والعقل والفهم وما أشبه ذلك و يروى في دعاء موسى عليه السلام الهى داني على أخفى
نعمتك على عبادك فقال أخفى نعمتى عليهم النفس وقيل تخفيف الشرائع وتضعيف الذرائع
والخلق والخلق ونيسل العطايا وصرف البلايا وقبل الخلق ورضا الرب وقال ابن عباس
الظاهرة ما سوى من خالقك والباطنة ما ستر من عيوبك (ومن الناس من يجادل في الله
بغير علم ولا هدى ولا كتاب منير) نزلت في النضر ابن الحرث وقد مر في الحج (واذ قيل
لهم اتبعوا ما أزل الله قالوا بل نتبع ما وجدنا عليه آباءنا أولو كان الشيطان يدعوهم إلى عذاب
السعير) معناه أيقنوا بهم ولو كان الشيطان يدعوهم أى في حال دعاء الشيطان إياهم إلى
العذاب (ومن يسلم وجهه إلى الله) عدى هنا إلى وفي بلى من أسلم وجهه لله باللام فعنا مع
اللام أنه جعل وجهه وهو ذاته ونفسه سالما لله أى خالصا له ومعناه مع إلى أنه سلم إليه نفسه كما
يسلم المتاع إلى الرجل إذا دفع إليه والمراد التوكل عليه والتقوى به (وهو محسن) نبيا يعمل
(فقد استمسك) تمسك وتعلق (بالعروة) هى ما يعلق به الشيء (الوثقى) تأنيث الاوثق مثل
حال المتوكل بحال من أراد أن يتدلى من شاهر فاحتاط لنفسه بأن استمسك بأوثق عروة من
حبل متين مأثور انقطاعه (والى الله عاقبة الامور) أى هى صائرة إليه فيجازى عليها (ومن
كفر) ولم يسلم وجهه لله (فلا يحزنك كفره) من حزن يحزنك نافع من أحزن أى
لا يهمنك كفر من كفر (الينا مرجعهم فتنبئهم بما عملوا) فتعاقبهم على أعمالهم (إن الله
عليهم بذات الصدور) إن الله يعلم ما في صدور عباده فيفعل بهم على حسبه (تنتقمهم) زمانا
(قليل) بدنيابهم (ثم تضطربهم) تلجئهم (إلى عذاب غليظ) شديد شبه الزامهم التعذيب
وارهاقهم إياه باضطراب المضطرب إلى الشيء والغليظ مستعار من الاجرام الغليظة والمراد الشدة
والثقل على المذنب (ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله قل الحمد لله) الزام
لهم على اقرارهم بأن الذى خلق السموات والارض هو الله وخسده وأنه يجب أن يكون له
الجد والشكر وأن لا يعبد معه غيره ثم قال (بل أكثرهم لا يعلمون) أن ذلك يلزمهم وإذا
نبهوا عليه لم ينبهوا (لله ما فى السموات والارض ان الله هو الغنى) عن حمد الحامدين (الحمد)
المستحق للحمد وان لم يحمده وقال المشركون ان هذا أى الوحي كلام سيئ فقد أعلم الله أن
كلامه لا ينفذ بقوله (ولو ان ما فى الارض من شجرة أقلام والبحر يمده من بعده سبعة أبحر
ما نفدت كلمات الله) والبحر بالنصب أبو عمرو ويعقوب عطفا على اسم أن وهو ما والرفع
على محل أن ومعها أى ولو ثبت كون الاشجار أقلاما وثبت البحر ممدودا بسبعة أبحر
أو على الابتداء والواو الحال على معنى ولو ان الاشجار أقلام فى حال كون البحر ممدودا
وقرى بمدة وكان مقتضى الكلام أن يقال ولو ان الشجر أقلام والبحر ممدد لكن أغنى عن
ذكر المدة بقوله يمده لانه من قولك مد الدواء وأمد ما جعل البحر الا عظم بمنزلة الدواء
وجعل البحر السبعة مملوءة ممددا فهى نصب فيه ممدداها بأدماص لا ينقطع والمعنى ولو ان
اشجار الارض أقلام والبحر ممدودا بسبعة أبحر وكتبت بتلك الاقلام وبذلك المداد كلمات

الله لما نفذت كلماته ونفذت الاقلام والمعاد كقوله قل لو كان البحر مداداً الكلمات ربي
لنفد البحر قبل أن تنفذ كلمات ربي فان قلت زعمت أن قوله والبحر يمد محال في أحد
وجهي الرفع وليس فيه ضمير راجع الى ذى الحال قلت هو كقوله جئت والجدش مصطف
وما شبه ذلك من الاحوال التي حكمها حكم الظروف وانما ذكر شجرة على التوحيد لانه
أريد تفصيل الشجر ونقصها شجرة شجرة حتى لا يبقى من جذس الشجر ولا واحدة الا وقد
بريت أفعلاماً وأثر الكلمات وهي جمع قلة على السكك وهي جمع كثرة لان معناه ان كلماته
لا تفي بكتبها البحار فكيف بكلمه (ان الله عزيز) لا يعجزه شيء (حكيم) لا يخرج من علمه
وحكمته شيء فلا تنفذ كلماته وحكمه (ما خلقكم ولا بعثكم الا كنفس واحدة) الا كخلق
نفس واحدة وبعث نفس واحدة فحذف العلم به أى سواء في قدرته القليل والكثير فلا
يشغله شأن عن شأن (ان الله سميع) لقول المشركين انه لا يسمع (بصير) بأعمالهم فيجازيهم
(الم تر ان الله يولج الليل في النهار) يدخل ظلمة الليل في ضوء النهار اذا أقبل الليل (ويولج
النهار في الليل ويضئ الشمس والقمر) لمنافع العباد (كل) أى كل واحد من الشمس والقمر
(يجرى) في فلكه ويقطعه (الى أجل مسمى) الى يوم القيامة أو الى وقت معلوم الشمس الى
آخر السنة والقمر الى آخر الشهر (وان الله بما تعملون خبير) وبالياء عياش دل أيضاً
بتعاقب الليل والنهار ويزادتهما ونقصاهما وجرى النيز في فلككم ما على تقدير وحساب
وباحاطته بجميع أعمال الخلق على عظم قدرته وكال حكمته (ذلك بان الله هو الحق وأن
ما يدعون) بالياء عرا في غير أبي بكر (من دونه الباطل وأن الله هو البلى الكبير) أى ذلك
الوصف الذي وصف به من عجائب قدرته وحكمته التي يعجز عنها الاحياء القادرون المالمون
فكيف بالجماد الذي يدعونه من دون الله انما هو بسبب أنه هو الحق الثابت الالهية وأن من
دونه باطل الالهية وأنه هو العلى الشأن الكبير السلطان (الم تر ان الفلك) وقرئ الفلك وكل
فعل يجوز فيه فعل كما يجوز في كل فعل فعل (تجرى في البحر بنعمت الله) باحسانه ورحمته
أو بالرجح لان الرجح من نعم الله (ليريك من آياته) عجائب قدرته في البحر اذا ركبتموها (ان في
ذلك لآيات لكل صبار) على بلائه (شكور) لنعماؤه وهما صفتا المؤمن فالإيمان نصفان
نصفه شكر ونصفه صبر فكانه قال ان في ذلك لآيات لكل مؤمن (واذا غشيهم) أى الكفار
(موج كالظلل) الموج يرتفع فيعود مثل الظلال والظلة كل ما أظلك من جبل أو سحاب أو
غيرهما (دعوا الله لمحذنين له الدين فلما نجاهم الى البر فاتهم مقتصد) أى باقى على الإيمان
والاخلاص الذى كان منه ولم يعد الى الكفر أو مقتصد فى الاخلاص الذى كان عليه فى البحر
يعنى ان ذلك الاخلاص الحادث عند الخوف لا يبقى لاحد قط والمقتصد قليل نادر (ومما يبيحده
بآياتنا) أى بحقيقتها (الا كل خنار) غدار والخنز أقبح الغدر (كفور) لربه (بأبها
الناس اتقوا ربكم واخشوا يوم لا يجزى والدعن ولده) لا يقضى عنه شيئاً والمعنى لا يجزى
فيه تخفيف (ولا مولود هو جازعن والده شيئاً) وارد على طريق من التوكيد لم يرد عليه

ما هو معطوف عليه لان الجملة الاسمية اكدم من الجملة الفعلية وقد انضم الى ذلك قوله هو وقوله مولود والسبب في ذلك ان الخطاب للمؤمنين وعليهم قبض آباؤهم على الكفر فأريد حسم اطماعهم ان ينفعوا آباءهم بالشفاعة في الآخرة ومعنى التأكيدي لفظ المولد ان الواحد منهم لو شفع للاب الأدنى الذي ولد منه لم تقبل شفاعته فضلا ان يشفع لاجداده اذ الولد يقع على الولد وولد الولد بخلاف المولد فانه لمن ولد منك كذا في الكشف (ان وعد الله) بالبعث والحساب والجزاء (حق) فلا تغرنكم الحياة الدنيا بزينة فان نعمتها دانية ولذنها فانية (ولا يفرنكم بالله الفرور) الشيطان أو الدنيا أو الامل (ان الله عنده علم الساعة) أى وقت قيامها (وينزل) بالتشديد شامى ومدنى وعاصم وهو عطف على ما يقتضيه الظرف من الفعل تقديره ان الله ثبت عنده علم الساعة وينزل (الغيث) فى ابائه من غير تقديم ولا تأخير (ويعلم ما فى الارحام) اذ كرام انى وتام أم ناقص (وما تدري نفس) برؤاها جرة (ما ذاك كسب غدا) من خير أو شر وربما كانت عازمة على خير فعمات شرا وعازمة على شر فعملت خيرا (وما تدري نفس بأى أرض تموت) أى أين تموت وربما أقامت بأرض وضربت أو تادها وقالت لا أبرحها فترى بها مراعى القدر حتى تموت فى مكان لم يخطر ببالها روى ان ملك الموت مر على سليمان فعلم ينظر الى رجل من جلسائه فقال الرجل من هذا قال له ملك الموت قال كانه يريدنى وسأل سليمان عليه السلام أن يحمله على الرمح ويلقيه ببلاد الهند ففعل ثم قال ملك الموت لسليمان كان دوام نظرى اليه تعجبا منه لاني أمرت أن أقبض روحه بالهند وهو عندك وجعل العلم لله والدراية للعبيد لما فى الدراية من معنى الختل والحيلة والمعنى انها لا تعرف وان أعملت حيلها ما تنص بها ولا شئ أخص بالانسان من كسبه وعاقبته فاذا لم يكن له طريق الى معرفتهما كان معرفة ما عداهما أبعد وأما المنجم الذى يخبر بوقت الغيث والموت فانه يقول بالقياس والنظر فى الطالع وما يدرك بالدليل لا يكون غيبا على انه مجرد الظن والظن غير العلم وعن النبي صلى الله عليه وسلم مفايح الغيب خمس وتلا هذه الآية وعن ابن عباس رضى الله عنهما من ادعى علم هذه الخمسة فقد كذب ورأى المنصور فى منامه صورة ملك الموت وسأله عن مدة عمره فأشار بأصابعه الخمس فعبها بالمعبرون بخمسة سنوات وخمسة أشهر وخمسة أيام فقال أبو حنيفة رضى الله عنه هو اشارة الى هذه الآية فان هذه العلوم الخمسة لا يعلمها الا الله (ان الله عليم) بالغيوب (خبير) بما كان ويكون وعن الزهرى رضى الله تعالى عنه أكثر واقراء سورة لقمان فان فيها اعاجيب والله أعلم

﴿سورة السجدة مكية وهي ثلاثون آية مدنى وكوفى وتسع وعشرون آية بصرى﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(الم) على انها اسم السورة مبتدأ وخبره (تنزيل الكتاب) وان جعلتها تعديدا للحروف

ارتفع تنزيل بأنه خبر مبتدا محذوف أو هو مبتدا خبره (لاريب فيه) أو يرتفع بالابتداء
 وخبره (من رب العالمين) ولا ريب فيه اعتراض لا محل له والضمير في فيه راجع الى
 مضمون الجلة كانه قبل لاريب في ذلك أى في كونه منزلا من رب العالمين لانه معجز
 للبشر ومثله ابعده شئ من الريب ثم اضرب عن ذلك الى قوله (أم يقولون افتراه) أى
 اختلقه محمد لان أم هي المنقطعة الكائنة بمعنى بل والهمزة معناه بل يقولون افتراه انكارا
 لقولهم وتمجييا منهم لظهور أمره في عجز بلغائهم عن مثل ثلاث آيات منه (بل هو الحق)
 ثم اضرب عن الانكار الى اثبات انه الحق (من ربك) ولم يفتره محمد صلى الله عليه وسلم
 كما قالوا اغتناوجها (لتندرقوما) أى العرب (ما أنأهم من نذير من قبلك) مالنفي والجلة
 صفة لقوما (لعلهم يهتدون) على الترجي من رسول الله صلى الله عليه وسلم كما كان لعله
 يتدكر على الترجي من موسى وهرون (الله الذى خلق السموات والارض وما بينهما
 في ستة أيام ثم استوى على العرش) استوى عليه باحداثه (مالك من دونه) من دون
 الله (من ولى ولا شفيع) أى اذا جاوزتم رضاه لم تجدوا لانفسكم وليا أى ناصر ابنصركم
 ولا شفيعا يشفع لكم (أفلاتندكرون) تتعظون بمواعظ الله (بدبر الامر) أى امر
 الدنيا (من السماء الى الارض) الى أن تقوم الساعة (ثم يعرج اليه) ذلك الامر كله أى
 يصير اليه ليحكم فيه (في يوم كان مقداره ألف سنة) وهو يوم القيامة (مما تعدون) من
 أيام الدنيا ولا تحسب للشبهة بقوله اليه في اثبات الجهة لان معناه الى حيث يرضاه أو أمره كما
 لا تذهب لهم بقوله انى ذهاب الى ربى انى مهاجر الى ربى ومن يخرج من بيته مهاجرا الى
 الله (ذلك عالم الغيب والشهادة) أى الموصوف بما امر عالم ما غاب عن الخلق وما شاهدوه
 (العزيز) الغالب أمره (الرحيم) البالغ لطفه وتيسيره وقيل لا وقف عليه لان (الذى)
 صفته (أحسن كل شئ) أى حسنه لان كل شئ مرتب على ما اقتضته الحكمة
 (خلقه) كوفي ونافع وسهل على الوصف أى كل شئ خلقه فقد أحسن خلقه غيرهم على
 البديل أى أحسن خلق كل شئ (وبدأ خلق الانسان) آدم (من طين ثم جعل نسله)
 ذريته (من سلاله) من نطفة (من ماء) أى منى وهو بدل من سلاله (وهين) ضعيف
 حقير (ثم سواه) قومه كقوله فى أحسن تقويم (ونفخ) أدخل (فيه من روحه) الاضافة
 للاختصاص كانه قال ونفخ فيه من الشئ الذى اختص هو به ويعلمه (وجعل لكم السمع
 والابصار والافئدة) لتسمعوا وتبصروا وتفعلوا (قليلامن شكرون) أى تشكرون
 قليلا (وقالوا) القائل أى بن خلف ورضاهم بقوله أسند اليهم (أننا ضلنا فى الارض)
 أى صرنا ربا وذهبا مختلطين بتراب الارض لان قديمه كما يفضل الماء فى اللبن أو غبنا فى
 الارض بالدفن فيها وقرأ على ضلنا نكسر اللام يقال ضل بضل وضل بضل واتصب
 الظرف فى أننا ضلنا بما يدل عليه (أننا فى خلق جديد) وهو نبعت (بل هم بقاءهم
 كافرون) جاحدون لما ذكر كفرهم بالبعث اضرب عنه الى ما هو أبلغ وهو أنهم كافرون

بجميع ما يكون في العاقبة لا بالبعث وحده (قل يتوفاكم ملك الموت الذي وكل بكم ثم إلى ربكم ترجعون) أي يتوفاكم ملك الموت الذي وكل بقبض أرواحكم ثم ترجعون إلى ربكم بعد ذلك مبعوثين للحساب والجزاء وهذا معنى لقاء الله والتوفى استبقاء النفس وهي الروح أي بقبض أرواحكم أجمعين من قولك توفيت حتى من فلان إذا أخذته وأقيا كمال من غير نقصان وعن مجاهد حويت الملك الموت الأرض وجعلت له مثل الطست يتناول منها حيث يشاء وقيل ملك الموت يدعو الأرواح فتجيبه ثم يأمر أعوانه بقبضها والله تعالى هو الأمر لذلك كله وهو الخالق لأفعال المخلوقات وهذا وجه الجمع بين هذه الآية وبين قوله توفته رسلنا وقوله الله يتوفى الأنفس حين موتها (ولو ترى) الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم أول لكل أحد ولو امتناعه والجواب مخدوف أي (أبأت أمرا عظيما) (إذا المجرمون) هم الذين قالوا أننا ضاللون في الأرض ولو واذلضى وإنما جاز ذلك لأن المترقب من الله بمنزلة الموجود ولا يقدر لترى ما يتناولوه كأنه قيل ولو تكون منك الرؤية واذلطف له (ناكسوا رؤسهم) من الذل والحياء والتدبم (عند ربهم) عند حساب ربهم ويوقف عليه لحق الخلف إذا التقدير يقولون (ربنا أبصرنا) صدق وعيدك وعيدك وسمعنا منك تصديق رسلك أو كنا عبيدا فابصرنا وسمعنا (فارجعنا) إلى الدنيا (فعمل صالحا) أي الإيمان والطاعة (أنا موقنون) بالبعث والحساب الآن (ولو شئنا لآتينا كل نفس هداها) في الدنيا أي لو شئنا أعطينا كل نفس ما عندنا من اللطف الذي لو كان منهم اختيار ذلك لاهتدوا ولكن لم نعظمهم ذلك اللطف لما علمنا منهم اختيار الكفر وإشاره وهو حجة على المعتزلة فإن عندهم شاء الله أن يعطي كل نفس ما به اعتدت وقد أعطاهم الكتاب ما تهتدوهم أولوا الآية بمشينة الجبر وهو تناول فاسد لما عرف في تبصرا لادلة (ولكن حق القول مني لا ملأ من جحيم من الجنة والناس أجمعين) ولكن وجب القول مني بما علمت أنه يكون منهم ما يستوجبون به جهنم وهو ما علم منهم أنهم يختارون الرد والتكذيب وفي تخصيص الأنس والجن إشارة إلى أنه عصم ملائكته عن عمل يستوجبون به جهنم (فذوقوا) العذاب (بما كنتم لقاء) بما كنتم من عمل لقاء (بومكم هذا) وهو الإيمان به (إن أنسيناكم) تركناكم في العذاب كالنسي (وذوقوا عذاب الخلد) أي العذاب الدائم الذي لا انقطاع له (بما كنتم تعملون) من الكفر والمعاصي (إنما يؤمن بآياتنا الذين إذا ذكروا بها) أي وعظوا بها (خروا سجدا) سجدوا لله تواضعا وخشوعا وشكرا على ما رزقهم من الإسلام (وسبحوا بحمدهم) ونزهوا الله عما لا يليق به واثنوا عليه حامدين له (وهم لا يستكبرون) عن الإيمان به والسجود له (تتجاف) ترتفع وتتجنى (جنوبهم) عن المضاجع) عن الفرش ومضاجع النوم قال سهل وهب لقوم حبة وهو أن أذن لهم في مناجاته وجهاهم من أهل وسيلته ثم مدحهم عليه فقال تتجافى جنوبهم عن المضاجع

(يدعون) داعين (ربهم) عابدين له (خوفا وطعما) مقبول له أى لاجل خوفهم من
 سخطه وطعمهم في رحمته وهم المنتجدون وعن النبي صلى الله عليه وسلم في تفسيرها قيام
 العبد من الليل وعن ابن عطاء أبت جنوبهم أن تسكن على بساط الغفلة وطلبت بساط القرية
 يعنى صلاة الليل وعن أنس كان أناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يصلون من صلاة
 المغرب الى صلاة العشاء الأخيرة فنزلت فيهم وقيل هم الذين يصلون صلاة العفة لا ينامون عنها
 (ومما رزقناهم بنفوق) في طاعة الله تعالى (فلا تلم نفس ما أخفى لهم) ما يعنى الذى
 أخفى (٣) على حكاية النفس حمزة ويعقوب (من قرأه أعين) أى لا يعلم أحدا ما أعد لهؤلاء من
 الكرامة (جزاء) مصدر أى جزوا وجزاء (بما كانوا يعملون) عن الحسن رضى
 الله عنه أخفى القوم أعمالا فى الدنيا فآخفى الله لهم ما لا عين رأت ولا أذن سمعت وفيه دليل
 على أن المراد الصلاة في جوف الليل ليكون الجزاء وفاقا ثم بين أن من كان في نور الطاعة
 والإيمان لا يستوى مع من هو في ظلمة الكفر والعصيان بقوله (أفمن كان مؤمنا مكن كان
 فاسقا) أى كافرا ومهما حولان على لفظ من وقوله (لا يستون) على المعنى بدليل قوله
 (أما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم جنات المأوى) هى نوع من الجنات تأوى اليها
 أرواح الشهداء وقيل هى عن يمين العرش (نزل بما كانوا يعملون) عطاه بأعمالهم والنزل
 عطاه النازل ثم صار عاما (وأما الذين فسدوا فإياهم النار) أى ملجؤهم ومنزلهم (كلما
 أرادوا أن يخرجوا منها أعيدها فيها وقيل لهم) أى تقول لهم خزنة النار (ذوقوا عذاب
 النار الذى كنتم به تكذبون) وهذا دليل على أن المراد بالفاسق الكافر إذا تكذب
 يقابل الإيمان (ولنذيقنهم من العذاب الأدنى) أى عذاب الدنيا من الأسر وما يحو به
 من السنة سبع سنين (دون العذاب الأكبر) أى عذاب الآخرة أى نذيقهم عذاب الدنيا
 قبل أن يصلوا الى الآخرة وعن الداراني العذاب الأدنى الخلدان والعذاب الأكبر الخلود
 في النيران وقيل العذاب الأدنى عذاب القبر (لعلهم) لعل المعدنين بالعذاب الأدنى
 (يرجعون) يتوبون عن الكفر (ومن أظلم ممن ذكر) وعظ (بآيات ربه) أى
 بالقرآن (ثم أعرض عنها) أى قتولى عنها ولم يتدبر فيها ولم للاستبعاد أى أن الاعراض
 عن مثل هذه الآيات في وضوحها وانارتها وارشادها الى سواء السبيل والفوز بالسعادة
 العظمى بعد التذكير بها مستبعد في العقل كاتقول لصاحبك وجدت مثل تلك الفرصة
 ثم لم تتنزهها استبعاد التركة الانتهاز (أنا من المجرمين منتقمون) ولم يقل منه لانه اذا جعله
 أظلم كل ظالم ثم توعد المجرمين عامة بالانتقام منهم فقد دل على اصابته الاظلم النصيب الاوفر
 من الانتقام ولو قال بالضعف لم يفده هذه الفائدة (ولقد آتينا موسى الكتاب) التوراة
 (فلا تسكن في مريبة) شك (من لقائه) من لقاء موسى الكتاب أو من لقاءك موسى ليلة
 المعراج أو يوم القيامة أو من لقاء موسى ربه في الآخرة كذا عن النبي صلى الله عليه وسلم
 (وجعلناه هدى لبني اسرائيل) وجعلنا الكتاب المنزل على موسى لقومه هدى
 (وجعلنا منهم أئمة) بهمزتين كوفي وشامى (يهدون) بذلك الناس ويدعونهم الى ما فى

التوراة من دين الله وشرائعه (يامرنا) اياهم بذلك (الماصروا) حين صبروا على الحق بطاعة الله أو عن الماصي الماصبر واجزة وعلى أى لصبرهم عن الدنيا وفيه دليل على أن الصبر ثمرته امامة الناس (وكانوا بآياتنا) التوراة (يوقنون) يعلمون علما لا يخالجه شك (ان ربك هو بفصل) يقضى (بينهم يوم القيامة) بين الانبياء وأممهم أو بين المؤمنين والمشركين (فيا كانوا فيه يختلفون) فيظهر الحق من المبطّل (أولم) الواو والعطف على معطوف عليه منوى من جنس المعطوف أى أولم يدع (يهد) بين والفاعل الله بدليل قراءة زيد عن يعقوب بن عبد الله (لم) لاهل مكة (كم) لا يجوز أن يكون كم فاعل يهدى لأن كم للاستفهام فلا يعمل فيه ما قبله ومحله نصب بقوله (أهلكتنا من قبلهم من القرون) كعاد وثمود وقوم لوط (يعشون في مساكنهم) أى أهل مكة يعمرون في مناجرتهم على ديارهم وبلادهم (ان في ذلك لايات أفلا يسمعون) المواعظ فيتعظوا (أولم يروا) أنا نسوق الماء) نجرى المطر والانهار (الى الارض الجرز) أى الارض التى جرز نباتها أى قطع امال عدم الماء أولانه ترمى ولا يقال للثبث كالسباخ جرز بدليل قوله (تخرج به) بالماء (زرعا تا كل منه) من الزرع (أنعامهم) من عصفه (وأنفسهم) من حبه (أفلا يبصرون) بأعينهم فيستدلوا به على قدرته على احياء الموتى (ويقولون متى هذا الفتح) النصر أو الفصل بالحكومة من قوله ربنا افتح بيننا وكان المسلمون يقولون ان الله سيفتح لنا على المشركين أو يفتح بيننا وبينهم فاذا سمع المشركون ذلك قالوا متى هذا الفتح أى فى اى وقت يكون (ان كنتم صادقين) فى أنه كائن (قل يوم الفتح) أى يوم القيامة وهو يوم الفصل بين المؤمنين وأعدائهم أو يوم نصرهم عليهم أو يوم بدر أو يوم فتح مكة (لا ينفع الذين كفروا ايمانهم ولا هم ينظرون) وهذا الكلام لم ينطبق جوابا على سؤالهم ظاهرا ولكن لما كان غرضهم فى السؤال عن وقت الفتح استعجالا منهم على وجه التكذيب والاستهزاء أجيبوا على حسب ما عرف من غرضهم فى سؤالهم فقيل لهم لا تستعجلوا به ولا تستمزؤا فكانى بكم وقد حصلتم فى ذلك اليوم وأنتم فلا ينفعكم الايمان أو استنظروا فى ادراك العذاب فلم تنظروا ومن فسره بيوم الفتح أو بيوم بدر فهو يريد المفتوين منهم فاتهم لا ينفعهم ايمانهم فى حال القتال كالم ينفع فرعون ايمانه عند الفرق (فأعرض عنهم وانظروا) النصره وهلاكهم (انهم منتظرون) الغلبة عليكم وهلاككم وكان عليه السلام لا ينام حتى يقرأ الم تنزيل السجدة وتبارك الذى بيده الملك وقال من قرأ الم تنزيل فى بيته لم يدخله الشيطان ثلاثة أيام وعن ابن مسعود رضى الله عنه قال سورة الم تنزيل هى المائنة تمنع من عذاب القبر والله أعلم

﴿سورة الاحزاب مدنية وهى ثلاث وسبعون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

قال أبى بن كعب رضى الله عنه لزمكم تعدون سورة الاحزاب قال ثلاثا وسبعين قال فوالذى

يخلف به أي أن كانت لتعدل سورة البقرة أو أطول ولقد قرأنا منها آية الرجم الشيخ والشيخ
 أذنا زيناظر جوهما البتة نكالا من الله والله عزير حكيم أراد أي أن ذلك من جملة ما نسخ من
 القرآن وأما ما يحكي أن تلك الزيادة كانت في صحيفة في بيت عائشة رضي الله عنها فاكلها
 الداجن من تأليفات الملاحدة والرافض (يا أيها النبي) وبالهمز نافع أي بالياء المخبر عنا
 المأمون على أسرارنا المبلغ خطا بنا إلى أحيابنا وأعمالنا يقل يا محمد كآل يادم يا موسى تشر يفاله
 وتوينا بفضله وتصريحه باسمه في قوله محمد رسول الله ونحوه لتعليم الناس بأنه رسول الله
 (أتق الله) أثبت على تقوى الله ودم عليه وازدد منه فهو باب لا يدرك مداه (ولا تطع
 الكافرين والمنافقين) ولا تساعدكم على شيء واحترس منهم فانهم أعداء الله والمؤمنين
 وروى أن أباسفيان وعكرمة بن أبي جهل وأباالاعور السلمي قدموا المدينة بعد قتال أحد
 فزنا على عبيد الله بن أبي وأعطاهم النبي الأمان على أن يكلموه فقالوا ارفض ذكرنا
 وقل انما تنفع وتشفع وازرهم المنافقون على ذلك فهم المسلمون يقتلهم فنزلت أي أتق الله
 في تقض العهد ولا تطع الكافرين من أهل مكة والمنافقين من أهل المدينة فيا طلبوا (ان
 الله كان عليا) بنجبت أعمالهم (حكيا) في تأخير الامر بقضائهم (اتباع ما يوحى اليك
 من ربك) في الثبات على التقوى وترك طاعة الكافرين والمنافقين (ان الله) الذي
 يوحى اليك (كان بما تعملون خبيرا) أي لم يزل عالما بأعمالهم وأعمالكم وقيل إنما جمع
 لان المراد بقوله اتبع هو وأصحابه وبآباء أبو عمر وأي بما يعمل الكافرون والمنافقون من
 كيدهم لكم ومكرهم بكم (وتوكل على الله) أسند أمرك اليه وكله الى تدبيره (وكفى
 بالله وكيلًا) حافظا موكولا اليه كل أمر وقال الزجاج لفظه وان كان لفظ الخبر فأنى
 اكتب بالله وكيلًا (ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه) وما جعل أزواجكم اللائي
 تظهرن منهن أمهاتكم وما جعل أدياءكم أبناءكم (أي ما جمع الله قلبين في جوف
 ولا زوجية وأمومة في امرأة ولا بنوة ودعوة في رجل والمعنى انه تعالى كالم يجعل لانسان
 قلبين لانه لا يخلو أمان يفعل بالأخر فعلا من أفعال القلوب فاحدهما فضلة غير محتاج اليه
 وأما أن يفعل بهذا غير ما يفعل بذلك فذلك يؤدي الى اتصاف الجملة بكونه مريدا كآرها
 عالما ظاننا موقنا شاكافي حاله واحدة لم يحكم أيضا ان تكون المرأة الواحدة أمار رجل وزوجه
 لان الام مخدومة والمرأة خادمة ويينهما منافاة وان يكون الرجل الواحد عيال رجل وابنائه
 لان البنوة أصالة في التسبب والدعوة الصاق عارض بالتسمية لا غير ولا يجتمع في الشيء الواحد
 ان يكون أصيلا غير أصيل وهذا مثل ضربه الله تعالى في زيد بن حارثة وهو رجل من كلب
 سبي صغيرا فاشتراه حكيم بن حزام لعنته خديجة فلما تزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وهبته له فطلبه أبوه وعمره فخير فاختار رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعتقه وتبناه وكانوا
 يقولون زيد بن محمد فلما تزوج النبي صلى الله عليه وسلم زينب وكانت تحت زيد قال المنافقون
 تزوج محمد امرأة ابنه وهو ينهى عنه فانزل الله هذه الآية وقيل كان المنافقون يقولون

لمحمد قلبان قلب معكم وقلب مع أصحابه وقيل كان أبو معمر أ - حفظ العرب فقيل له ذوالقلبين
 فاكذب الله قولهم وضربه مثلاً في الظهار والتبني والتكبير في رجل وادخل من الاسترقاقية
 على قايين وذ كرا الجواب للتأكيد الثلاثي بباء بعد الهمزة حيث كان كوفي وشامى اللائع
 ويعقوب وسهل وهى جمع التى تظاهر ونعاصم من ظاهر اذا قاتل لامرأته أنت على كظهر
 أمتى تظاهرون على وحمة وخلف تظاهرون شامى من أظاهر بمعنى تظاهر غيرهم
 تظهرون من أظهر بمعنى ظهر وعدي بمن لتضمنه معنى البعد لانه كان طلاقاً في الجاهلية
 ونظيره ألى من امرأته لما ضمن معنى التباعدي بمن والافاقلى في أصله الذى هو معنى
 حلف وأقسم ليس هذا بحكمه والذى فميل بمعنى مفعول وهو الذى يدعى ولداً وجمع على
 أفعلاء شاذ إلا ن بابها ما كان منه بمعنى فاعل كتنى وأتقاء وشقى وأشقياء ولا يكون ذلك في نحو
 رمى وسعى للتشبيه اللفظي (ذلكم قولكم بأنواحكم) أى إن قولكم للزوجة هى أم
 والذى هو ابن قول تقولونه بالسنتكم لا حقيقة له اذا ابن يكون بالولادة وكذا الام (والله
 يقول الحق) أى ماحق ظاهره وباطنه (وهو يهذى السبيل) أى سبيل الحق ثم قال ما
 هو الحق وهدى الى ما هو سبيل الحق وهو قوله (ادعوهم لا بأنهم هو أقسط) أعند
 الله) وبين أن دعاءهم لا بأنهم هو أدخل الامرين في القسط والعدل وقيل كان الرجل في
 الجاهلية اذا أعجبه ولد الرجل ضعه الى نفسه وجعل له مثل نصيب الذكركم من أولاده من
 ميراثه وكان ينسب اليه فيقال فلان ابن فلان ثم انظر الى فصاحة هذا الكلام حيث وصل
 الجملة الطليعية ثم فصل الخبرية عنها وصل بينهما فصل الامعية عنها وصل بينهما فصل
 بالطليعية (فان لم تعلموا آباءهم) فان لم تعلموا لهم آباء تنسبونهم اليهم (فاخوانكم في الدين
 ومواليكم) أى فهم اخوانكم في الدين وأولياؤكم في الدين فقالوا هذا اخى وهذا مولاي
 ويا اخى ويا مولاي يريد الاخوة في الدين والولاية فيه (وليس عليكم جناح فيما أخطأتم به)
 أى لا اثم عليكم فيما فعلتموه من ذلك مخطئين جاهلين قبل ورود النهى (ولكن
 ما تعمدت قبلو بكم) ولكن الاثم عليكم فيما تعمدتتموه بعد النهى أولاً اثم عليكم اذا قلتم لولد
 غيركم يا بنى على سبيل الخطا وسبق اللسان ولكن اذا قلتموه معتمدين وما في موضع الجر
 عطف على ما الاول ويحوز أن يراد العفو عن الخطا دون العمد على سبيل العموم ثم تناول
 لعمومه خطأ التبتى وعمده واذا وجد التبتى فان كان التبتى محمول النسب وأفسر سنامنه
 ثبت نسبه منه وعنى ان كان عبد الله وان كان أكبر سنامنه لم يثبت النسب وعنى عند أبى
 حنيفة رضى الله عنه وأما المعروف بالنسب فلا يثبت نسبه بالتبتى وعنى ان كان عبداً (وكان
 الله غفوراً رحيماً) لا يؤخذكم بالخطا ويقبل التوبة من المتعمد (النبى أولى بالمؤمنين
 من أنفسهم) أى أحق بهم في كل شيء من أمور الدين والدنيا وحكمه أفضل عليهم من حكمها
 فعليه ان يبتدئ لو هادونه ويحملوها فداءً أو هو أولى بهم أى أرفق بهم وأعطف عليهم وأنفع لهم
 كقوله بالمؤمنين رؤوف رحيم وفي قراءة ابن مسعود النبى أولى بالمؤمنين من أنفسهم وهو باب

لهم وقال مجاهد كل نبي أبواؤه ولذلك صار المؤمنون أخوة لأن النبي صلى الله عليه وسلم أبوه
في الدين (وأزواجه أمهاتهم) في تحريم نكاحهن ووجوب تغطيةهن وهن فهاوراء ذلك
الآثار ونحوه كالأجنبيات ولهذا لم يتعد التحريم إلى بناتهن (وأولوا الأرحام) وذوو
القرابات (بعضهم أولى ببعض) في التوارث وكان المسلمون في صدر الإسلام يتوارثون
بالولاية في الدين وبالهجرة وبالقرابة ثم نسخ ذلك وجعل التوارث بحق القرابة (في كتاب
الله) في حكمه وقضائه أوفى اللوح المحفوظ أوفى فرض الله (من المؤمنين والمهاجرين)
يجوز أن يكون بياننا لأولى الأرحام أي الأقرباء من هؤلاء بعضهم أولى بأن يرث بعضهم
الأجانب وإن يكون لا ابتداء للفاية أي أولوا الأرحام بحق القرابة أولى باليراث من المؤمنين أي
الأنصار بحق الولاية في الدين ومن المهاجرين بحق الهجرة (الآن تفعلوا إلى أوليائكم
معروفا) الاستثناء من خلاف الخمس أي لكن فعلكم إلى أوليائكم معروفا جائز وهو
أن توصوا لمن أحببتهم من هؤلاء بشئ فيكون ذلك بالوصية لا باليراث وعدى تفعلوا إلى لأنه
في معنى تسدوا والمراد بالأولياء المؤمنون والمهاجرون للولاية في الدين (كان ذلك في
الكتاب مسطورا) أي التوراة بالأرحام كان مسطورا في اللوح (وإذا أخذنا من
الذين ميثاقهم) وأذكر حين أخذنا من الذين ميثاقهم بتبليغ الرسالة والدعاء إلى الدين
القيم (ومنك) خصوصا وقد مر رسول الله على نوح ومن بعده لأن هذا العطف لبيان
فضيلة هؤلاء لأنهم أولوا العزم وأصحاب الشرائع فلما كان محمد صلى الله عليه وسلم أفضل
هؤلاء أقدم عليهم ولذا ذلك تقدم من قدمه زمانه (ومن نوح وإبراهيم وموسى وعيسى ابن
مريم وأخذنا منهم ميثاقا غليظا) وثيقا وأعاد ذكر الميثاق لأنضمام الوصف إليه وإنما فعلنا
ذلك (ليسأل) الله (الصادقين) أي الأنبياء (عن صدقهم) عما قالوه لقومهم
أو ليسأل المصدقين للأنبياء عن تصديقهم لأن من قال للصادق صدقت كان صادقا في قوله
أو ليسأل الأنبياء ما الذي أجابتمهم أمهم وهو كقوله يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا أجبتهم
(وأعد للكافرين) بالرسول (عذابا ألينا) وهو عطف على أخذنا لأن المعنى إن الله أكد
على الأنبياء الدعوة إلى دينه لأجل إثابة المؤمنين وأعد للكافرين عذابا ألينا أو على ما دل
عليه ليسأل الصادقين كأنه قال فأناب المؤمنون وأعد للكافرين (يا أيها الذين آمنوا
اذكروا نعمة الله عليكم) أي ما أنعم الله به عليكم يوم الأحزاب وهو يوم الخندق وكان بعد
حرب أحد بسنة (اذ جاءكم جنود) أي الأحزاب وهم قریش وعطفان وقرظفة
والنضير (فأرسلنا عليهم رجلا) أي الصبا قال عليه السلام نصرت بالصبا وأهلكك عاد
بالدبور (وجنودهم تروها) وهم الملائكة وكانوا أنفابت الله عليهم صبا باردة في ليلة شاتية
فاخضرتهم وأسفت التراب في وجوههم وأمر الملائكة فقلعت الأوتاد وقطعت الأطناب
وأطفأت النيران وأكفأت القصور وماجت الخيل بعضها في بعض وقذف في قلوبهم
الرعب وكبرت الملائكة في جوانب عسكرهم فانهزموا من غير قتال وحين سمع رسول الله

صلى الله عليه وسلم بأقبالهم ضرب الخندق على المدينة بأشارة سلمان ثم خرج في ثلاثة
آلاف من المسلمين ف ضرب معسكره والخندق بينه وبين القوم وأمر بالذراري والقربان
فرفعوا في الآطام واشتد الخوف وكانت قرش قد أقبلت في عشرة آلاف من الاحابيش
وبني كنانة وأهل تهامة وقائدهم أبو سفيان وخرج غطفان في ألف ومن تابعهم من أهل
نجد وقائدهم عبيدة بن حصن وأمر بن الطفيل في هوازن وضامتهم اليهود من قريظة
والتضير ومضى على الفريقين قريب من شهر لا حرب بينهم الا الترامى بالنبل والحجارة
حتى أنزل الله النصر (وكان الله بما تعملون) أي بعملكم أيها المؤمنون من التخصن بالخندق
والثبات على معاونة النبي صلى الله عليه وسلم (بصبرا) وبالياء أبو عمر وأي بما يعمل الكفار من
البغي والسعي في إطفاء نور الله (اذ جاؤكم) بدل من اذ جاءتكم (من فوقكم) أي من أعلى
الوادي من قبل المشرق بنوعطفان (ومن أسفل منكم) من أسفل الوادي من قبل المغرب
قرش (واذ اغتالا بصارا) مالت عن سبيلها ومستوى نظرها حائرة أو عدلت عن كل
شيء فلم تلتفت الا الى عدوها الشدة الروع (وبلغت القلوب الحناجر) الحجرة رأس الفلعة
وهي منتهى الحلقوم والحلقوم مدخل الطعام والشراب قالوا اذا انتفخت الرئة من شدة
الفرع أو الغضب ربت وارتفع القلب بارتفاعها الى رأس الحجرة وقيل هو مثل في اضطراب
القلوب وان لم تبلغ الحناجر حقيقة روى ان المسلمين قالوا الرسول الله صلى الله عليه وسلم هل
من شيء نقوله فقد بلغت القلوب الحناجر قال نعم قولوا اللهم اسر عورتنا وآمن روعاتنا
(ونظنون بالله الظنونا) خطاب للذين آمنوا ومنهم الثبت القلوب والاقدام والضعاف القلوب
الذين هم على حرف والمنافقون فظن الاولون بالله انه يبتليهم فخافوا الزلزل وضعف الاحتمال
وأما الآخرون فظنوا بالله ما حكى عنهم قرأ أبو عمر ووجزة الظنون بغير ألف في الوصل
والوقف وهو القياس وبالألف فيه مامدني وشامي وأبو بكر اجراء للوصل مجرى الوقف
وبالألف في الوقف مكى وعلى وحفص ومثله الرسولا والسيلان زادوها في الفاصلة كما زادها
في القافية من قال أقل اللوم عاذل والعنابا * وهن كلهن في الامام بالالف (هناك ابتلى
المؤمنون) امتحنوا بالصبر على الايمان (وزلزلوا زلازلا شديدا) وحر كوابا بخوف تحريكها
بليغا (واذ يقول المنافقون) عطف على الاول (والذين في قلوبهم مرض) قيل هو وصف
المنافقين بالواو وكقوله

الى الملك القرم وابن الهمام ❦ وليت الكتيبة في المزدحم

وقيل هم قوم لا بصيرة لهم في الدين كان المنافقون يستقبلونهم بادخال الشبه عليهم (ما وعدنا
الله ورسوله الا غرورا) روى ان معتب بن قشير حين رأى الاحزاب قال بعدنا محمد فتج
فارس والروم وأحدنا لا يقدر ان يتبرز فرقا ما هذا الا وعد غرور (واذا قالت طائفة منهم)
من المنافقين وهم عبد الله بن أبي وأصحابه (يا أهل يثرب) هم أهل المدينة (لأما لكم)
وبضم الميم حفص أي لا قرار لكم هنا ولا مكان تقومون فيه أو تقيمون (فارجعوا) عن

الايمان الى الكفر أو من عسكر رسول الله الى المدينة (ويستأذن فريق منهم النبي) أي
 بنو حارثة (يقولون ان يوتنا عورة) أي ذات عورة (وما هي بعورة ان يريدون الاقرارا)
 العورة الخلل والعورة ذات العورة وهي قراة ابن عباس بقا عور المكان عورا اذا بدا منه
 خلل يخاف منه العدو والسارق ويجوز ان يكون عورة تخفيف عورة اعتدروا ان بيوتهم
 عرضة للعدو والسارق لانها غير محصنة فاستأذنه ليصنعوها ثم يرجعوا اليه فاكتبهم الله
 بانهم لا يخافون ذلك وانما يريدون الفرار من القتال (ولو دخلت عليهم) المدينة أو بيوتهم
 من قولاك دخلت على فلان داره (من أقطارها) من جوانبها أي ولو دخلت هذه العساكر
 المحترقة التي يقرون خوفاتها مدينتهم أو بيوتهم من نواحيها كلها وانثالت على أهلهم
 وأولادهم ناهيين سايبين (ثم سئلوا) عند ذلك الفرع (الفتنه) أي الردة والرجعة الى
 الكفر ومقاتلة المسلمين (لا تنوها) لا تعطوها لانوها بلامدحجazy أي لحاؤها وفعلوها
 (وما تلبسوها) باجابتها (الايسيرا) ريثا يكون السؤال والجواب من غير توقف أو ما لبسوا
 بالمدينة بعد ارتدادهم الايسيرا فان الله يهلكهم والمعنى انهم يتعلمون باعورار بيوتهم ليفروا
 عن نصرة رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين وعن مصافة الاحزاب الذين ملأهم
 هولاء ورعبا وهؤلاء الاحزاب كاهم لو كبسوا عليهم أرضهم وديارهم وعرض عليهم الكفر
 وقيل لهم كنوا على المسلمين لسارعوا اليه فماتوا على ما يشي وما ذلك الا لقتهم الاسلام وحبهم
 الكفر (ولقد كانوا عاهدوا الله من قبل) أي بنو حارثة من قبل الخندق أو من قبل نظرهم
 اني الاحزاب (لا يولون الا ديار) منهزمين (وكان عهد الله مسؤلا) مطلوباً بمقتضى
 حتى يوفي به (قل لن ينفعكم الفرار ان فررت من الموت أو القتل وإذا لاتمتعون الا قليلا) أي
 ان كان حضراً جلستم لم ينفعكم الفرار وان لم يحضر وفررت لم تنموا في الدنيا الا قليلا وهو مدة
 أعماركم وذلك قليل وعن بعض الرواية انه مر بجائط مائل فاسرع فقلبت له هذه الآية
 فقال ذاك القليل نطلب (قل من ذا الذي يعصمكم من الله) أي مما أراد الله انزاله بكم (ان
 أراد بكم سوءاً) في أنفسكم من قتل أو غيره (أو أراد بكم رحمة) أي اطالة عمر في عافية وسلامة
 أو من يمنع الله من ان يرجحكم ان أراد بكم رحمة لما في العصمة من معنى المنع (ولا يجدون
 لهم من دون الله ولياً ولا نصيراً) ناصراً (قد يعلم الله المعوقين منكم) أي من يعوق عن
 نصرة رسول الله صلى الله عليه وسلم أي يمنع وهم المنافقون (والقاتلين لآخائهم) في الظاهر
 من المسلمين (هل البينا) أي قريوا أنفسكم البينا ودعوا محمداً وهي لفظة أهل الحجاز فانهم
 يسوون فيه بين الواحد والجماعة وأما نعيم فيقولون لهم يارب رجل وهلموا يارب رجل وهو صوته
 سمى به فعل متعدي نحو أحضر وقرب (ولا يأتون البأس) أي الحرب (الا قليلا) الا اتيانا
 قليلا أي يحضرون ساعة رايوا يقفون قليلا مقدار ما يرى شهودهم ثم ينصرفون (أنه)
 جمع شصيح وهو الغييل نصب على الحال من الضمير في يأتون أي يأتون الحرب بخلاء
 (عليكم) بالظفر والفنية (فاذا جاء الخوف) من قبل العدو أو منه عليه السلام (رايتهم)

ينظرون اليك) في تلك الحالة (تدور أعينهم) يميناً وشمالاً (كالذي يقش عليه من الموت) كما ينظر الغشي عليه من معالجة سكرات الموت حذراً وخوفاً ولو أذابك (فأذا ذهب الخوف) زال ذلك الخوف وأمنوا وحيزت الغنائم (سلفوكم بالسنة حداد) خاطبوكم بمخاطبة شديدة وأذوكم بالكلام خطيب مسلوق فصيح ورجل مسلوق مبالغ في الكلام أى يقولون وفروا قسمتنا فافقدنا شاهدناكم وفاتلنا معكم وبمكنا غلبتم عدوكم (أشعة على الخير) أى خاطبوكم أشعة على المال والغنمة وأشعة حال من فاعل سلفوكم (أو لئلا يؤمنوا) في الحقيقة بل بالالسة (فأحبط الله أعمالهم) أبطل بأفعالهم الكفر ما أظهره من الأعمال (وكان ذلك) أحباط أعمالهم (على الله يسيراً) هيناً (محسبون الأحزاب لم يذهبوا) أى لجبنهم يظنون أن الأحزاب لم ينهزموا ولم ينصرفوا مع أنهم قد انصرفوا (وإن بات الأحزاب) مرة ثانية (يودوا وأنهم يادون في الأعراب) البادون جمع البادى أى يتنقح المناقون لجبنهم أنهم خارجون من المدينة إلى البادية حاصلون بين الأعراب ليأمنوا على أنفسهم ويعتزلوا بما فيه الخوف من القتال (يسألون) كل قادم منهم من جانب المدينة (عن أنباءكم) عن أخباركم وعمالكم جرى عليكم (ولو كانوا فيكم) ولم يرجعوا إلى المدينة وكان قتال ما قاتلوا (الاقليل) رياء وسعفة (لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة) بالفهم حيث كان عاصم أى قدوة وهو المؤمن به أى المقتدى به كما تقول في البيضة عشرة من مناخيد أى هى في نفسها هذا المبلغ من الحديد وأوفيه خصلة من حقها أن يؤتى بها حيث قاتل بنفسه (لمن كان يرجو الله واليوم الآخر) أى يخاف الله ويخاف اليوم الآخر أو يأمل ثواب الله ونعيم اليوم الآخر قالوا لمن بدل من لكم وفيه ضعف لأنه لا يجوز البدل من ضمير المخاطب وقيل لمن يتعلق بحسنة أى أسوة حسنة كائنه لمن كان (وذكر الله كثيراً) أى في الخوف والرجاء والشدة والرخاء (ولما رأى المؤمنون الأحزاب) وعدهم الله أن يزلزلا حتى يستغيثوه ويستنصرهم بقوله أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما ياتكم مثل الذين خلوا من قبلكم إلى قوله قريب فلما جاء الأحزاب واضطربوا ورعبوا الرعب الشديد (قالوا هذا ما وعدنا الله ورسوله وصدق الله ورسوله) وعلموا أن الغلبة والنصرة قد وجبت لهم وعن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لأصحابه أن الأحزاب سائر ون اليكم في آخر تسع ليال أو عشر فلما رأوهم قد أقبلوا إليهم قالوا ذلك وهذا إشارة إلى الخطب والبلاء (وما زادهم) ماراً ومن اجتماع الأحزاب عليهم ومحبتهم (الأيامنا) بالله وبمواعيده (وتسلياً) لقضائه وقدره (من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه) أى فبما عاهدوه عليه تخفف الجار كافي المثل صدقني سن بكرة أى صدقني في سن بكرة بطرح الجار وإبصال الفعل نذر رجال من الصحابة أنهم إذا القوا حراً مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثبتوا وقاتلوا حتى يستشهدوا وهم عثمان بن عفان وطليحة وسعد بن زيد وجرزة ومصعب وغيرهم (فهم من قضى نحبه) أى مات شهيداً كحمزة ومصعب وقضاء العجب صار عبارة عن الموت لأن كل

حي من المحدثات لا بدله ان يموت فكانه نذر لازم في رقبته فاذا مات فقد قضى نجه أى نذره
(ومعهم من ينتظر) الموت أى على الشهادة كعنان وطلحة (وما بدلوها) العهد (تبدلوا)
ولا غبروه لا المستشهد ولا من ينتظر الشهادة وفيه تعريض لمن بدلوها من أهل النفاق ومرضى
القلوب كما مر في قوله تعالى ولقد كانوا عاهدوا الله من قبل لا يولون الادبار (يعزى الله
الصادقين بصدقهم) بوفائهم بالعهد (وبعذب المنافقين ان شاء) اذ لم يتوبوا (أو يتوب
عليهم) ان تابوا (ان الله كان غفورا) بقبول التوبة (رحيما) يعفو الخوبة جعل المنافقين
كانهم قصدوا عاقبة السوء وأرادوا يتبدلهم كما قصد الصادقون عاقبة الصدق بوفائهم لان
كلا الفريقين مسوق الى عاقبته من الثواب والعقاب فكانما استويا في طلبها والسعي في
تحصيلها (ورد الله الذين كفروا) الاحزاب (بفيظهم) حال أى مغيظين كقوله تنهت
بالذين (لم ينالوا خيرا) ظفرا أى لم يظفروا بالمسلمين وسماه خيرا برجمهم وهو حال أى غير
ظافرين (وكفى الله المؤمنين القتال) بالريح والملائكة (وكان الله قويا عزيزا) قادرا
غالبا (وانزل الذين ظاهروهم) عاونوا الاحزاب (من أهل الكتاب) من بنى قريظة
(من صياصيم) من حصونهم الصيصية ما تحصن به روى ان جبريل عليه السلام أتى رسول
الله صلى الله عليه وسلم صبيحة الليلة التي انهزم فيها الاحزاب ورجع المسلمون الى المدينة
ووضعوا سلاحهم على فرسه الحزوم والغبار على وجه الفرس وعلى السرج فقال ما هذا
يا جبريل قال من متابعة قریش فقال يا رسول الله ان الله يأمرك بالسير الى بنى قريظة وأنا
عاهد اليهم فان الله دافعهم دق البيض على الصفا وانهم لكم طعمة فاذن في الناس ان من كان
ساعدا مطيعا فلا يصلي العصر الا في بنى قريظة فحاصروهم خمسا وعشرين ليلة فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم تنزلون على حكمي فابوا فقال على حكم سعد بن معاذ فرضوا به فقال
سعد حكمت فيهم ان تقتل مقاتلتهم وتسبي ذرارهم ونساؤهم فسكر النبي صلى الله عليه وسلم
وقال لقد حكمت بحكم الله من فوق سبعة أرقعة ثم استنزلهم وخندق في سوق المدينة خندقا
وقدمهم فضرب أعناقهم وهم من غمامة الى تسعمائة وقيل كانوا تسعمائة مقاتل وسبعمائة
أسير (وقف في قلوبهم الرعب) الخوف وبضم العين شامى وعلى ونصب (فريقا) بقوله
(تقتلون) وهم الرجال (وتأسرون فريقا) وهم النساء والذراري (وأورثكم أرضهم وديارهم
وأموالهم) أى الموائش والنقود والامتنعة روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم جعل عقارهم
للمهاجرين دون الانصار وقال لهم انكم في منازلكم (وأرضالم تطوها) بقصد القتال وهي
مكة وأطراس والروم أو خير أو كل أرض تفتح الى يوم القيامة (وكان الله على كل شيء قديرا)
قادرا (يا أيها النبي قل لازواجك ان كنتم تردن الحياة الدنيا وزينتها) أى السعادة في الدنيا
وكثرة الاموال (فتمالين) أصل تعال أن يقوله من في المكان المرتفع لمن في المكان
المستوطى ثم كثر حتى استوى في استعماله الامكنة ومعنى تعالين أقبلن بارادتك
واختياركن لاحد الامرين ولم يردنهوضهن اليه بأنفسهن كقوله قام يهدنى (أمتعن)

أعطى من متعة الطلاق وتسمح المتعة لكل مطلقة إلا المفوضة قبل الوطء (وأمره كن) وأطلقه كن (سراح جميل) لأضراره في أردن شيأ من ثياب وزينة نفقة وتغاريه فم ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت فيه أبعاشة رضي الله عنها وكانت أحبهن إليه فخبرها وقرأ عليها القرآن فاختارت الله ورسوله والدار الآخرة فرؤى الفرح في وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم اختارجهن من اختيارها وروى أنه قال لعائشة أتى ذا كرك أمراً ولا عليك أن لا تعجلي فيه حتى تستأمرى أبوك ثم قرأ عليها القرآن فقالت أفى هذا أستأمر أبوى فأتى أريد الله ورسوله والدار الآخرة وحكم التخيير في الطلاق أنه إذا قال لها اختارى فقالت اخترت نفسي أن تقع تطليقة بآنسة وإذا اختارت زوجها لم يقع شيء وعن علي رضي الله عنه إذا اختارت زوجها فواحدة رجعية وإن اختارت نفسها فواحدة بآنسة (وإن كنتن تردن الله ورسوله والدار الآخرة فإن الله أعد للمحسنات منكن) من اللين لا للتبعض (أجر أعظم) يا نساء النبي من يأت منكن بفاحشة) سيئة بليغة في القبح (مبينة) ظاهر فحشها من بين بمعنى تبيته ويقبح الياء مكى وأبو بكر قيل هي عصيان رسول الله صلى الله عليه وسلم ونشوزهن وقيل الزنا والله عامر رسول الله من ذلك (يضاعف لها العذاب) يُضعف لها العذاب مكى وشأى يُضعف أبو عمرو ويزيد ويعقوب (ضعفين) ضعي عذاب غيرهن من النساء لأن ما قبح من سائر النساء كان أقبح منهن فزيادة قبح المعصية تتبع زيادة الفضل وليس لاحد من النساء مثل فضل نساء النبي صلى الله عليه وسلم ولذا كان الذم للعاصي العالم أشد من العاصي الجاهل لأن المعصية من العالم أقبح ولذا فضل حسد الأحرار على العبيد ولا يرجع السكافر (وكان ذلك) أي تضعيف العذاب عليهن (على الله يسيراً) هيناً (ومن يقنت فممكن لله ورسوله) القنوت الطاعة (وتعمل صالحاً نؤتها) وبالياء فيها جزاء (أجرها منين) مثل ثواب غيرها (واعتدنا لها زفافاً كريماً) جليل القدر وهو الجنة (يا نساء النبي لستن كأحد من النساء) أي لستن كجماعة واحدة من جماعات النساء إذا تفصيت أمة النساء جماعة جماعة لم توجد منهن جماعة واحدة تساويكن في الفضل وأحد في الأصل بمعنى واحد وهو الواحد ثم وضع في النفي العام مستويافيه المذكر والمؤنث والواحد وما وراءه (أن اتقين) أن أردتن التقوى أو أن كنتن متقيات (فلا تخضعن بالقول) أي إذا كلمتن الرجال من وراء الحجاب فلا تجئن بقولكن خاضعاً لى لينا خننا مثل كلام المربيات (فيطمعن) بالنصب على جواب النهي (الذى في قلبه مرض) ريبه وخجور (وقلن قولاً مغزواً) حسناً مع كونه خشناً (وقرن) مدنى وعاصم غير هبيرة وأمله أقررن فحذفت الراء تخفيفاً لالقيت فتعجها على ما قبلها أو من قاريقار إذا اجتمع والباقون قرن من وقر قروفاً أو من قريقر حذفت الأولى من رأى أقررن فراراً من التكرار نقلت كسرهما إلى القاف (في بيوتكن) بضم الباء بصري ومدنى وحفص (ولا تبرجن تبرج الجاهلية الأولى) أي القديمة والتبرج

التمتع في المشي أو اظهار الزينة والتقدير ولا تبرجن تبرجا مثل تبرج النساء في الجاهلية
 الاولى وهي الزمان الذي ولد فيه ابراهيم أو ما بين آدم ونوح عليهما السلام أو زمن داود
 وسليمان والجاهلية الاخرى ما بين عيسى ومحمد عليهما السلام والجاهلية الاولى جاهلية
 الكفر قبل الاسلام والجاهلية الاخرى جاهلية الفسوق والفجور في الاسلام (وأقن الصلوة
 وآتين الزكوة وأطمن الله ورسوله) خص الصلوة والزكاة بالامر ثم عم بجميع الطاعات
 تفضيلا لهما لان من واطب عليهما جرتاه الى ما وراءهما (انما يريد الله ليذهب عنكم
 الرجس أهل البيت) نصب على النداء أو على المدح وفيه دليل على أن نساء من أهل بيته
 وقال عنكم لانه أراد بذكر الرجال والنساء من آله بدلالة (ويظهركم تطهيرا) من نجاسة الانام
 ثم بين أنه انما ناهى وأمرهن ووعظهن لثلاث ارف أهل بيت رسول الله صلى الله عليه
 وسلم الماتن وليتصونا بعنا بالتقوى واستعار للذنوب الرجس وللتقوى الطهر لان عرض
 المقترن للمقبحات يثلبوث بها كما يثلبوث بدنه بالارجاس وأما المحسنات فالعرض منها في
 كثرة الطاهر وفيه تنفي لاولى الالباب عن المناهى وترغيب لهم في الاوامر (واذ كرن
 ما تلى في بيوتكن من آيات الله) القرآن (والحكمة) أى السنة أو بيان معاني القرآن (ان
 الله كان لطيفا) عالما بفواض الاشياء (خيرا) عالما بحقائقها أى هو عالم بافعال الكن
 وأقوال الكن فاحذرن مخالفة أمره ونهيه ومعصية رسوله ولما نزل في نساء النبي صلى الله عليه
 وسلم ما نزل قال نساء المسلمين فأنزل فينا شيئا فنزلت (ان المسلمين والنساء) المسلم
 الداخل في السلم بعد الحرب المتقاد الذي لا يماند أو المقروض أمره الى الله المتوكل عليه من
 أسلم وجهه الى الله (والأؤمنين) المصدقين بالله ورسوله وبما يجب أن يصدق به (والؤمنات
 والقائتين) القائمين بالطاعة (والقائتات) والصادقين في النيات والأقوال والأعمال
 (والصادات) والصابرين (والصبرات) على الطاعات وعن السيئات (والخاشعين)
 المتواضعين لله بالقلوب والجوارح (والخائفين) والخاشعات والمتصدقين والمتصدقات) فرضا
 ونفلا (والصائمين والصائمات) فرضا ونفلا وقيل من تصدق في كل أسبوع بدرهم فهو من
 المتصدقين ومن صام البيض من كل شهر فهو من الصائمين (والحافظين فروجهن) عما
 لا يحل (والحافظات) والذاكرين الله كثيرا) بالقسيح والتحميد والتهلل والتكبير
 وقراءة القرآن والاشتغال بالعلم من الذكرك والمعنى والحافظات فروجهن (والذاكرات)
 الله فحذف لدلالة ما تقدم عليه والفرق بين عطف الاناث على الذكور وعطف الذكور
 على الزوجين لان الاول نظير قوله ثيبات وأبكارا في انهما جنسان مختلفان واشتركا في حكم
 واحد فلم يكن بد من توسط العاطف بينهما وأما الثاني فن عطف الصفة على الصفة بحرف
 الجمع ومعناه ان الجامعين والجامعات لهذه الطاعات (أعد الله لهم مغفرة وأجر عظيما) على
 طاعاتهم خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم زينب بنت جحش بنت عمته أميمة على مولاة
 زيد بن حارثة فابت وأبى أخوها عبد الله فنزلت (وما كان المؤمن ولا مؤمنة) أى وما صح

لرجل مؤمن ولا امرأة مؤمنة (إذا قضى الله ورسوله) أي رسول الله (أمرًا) من الأمور
 (أن تكون لهم الخيرة من أمرهم) أن يختاروا من أمرهم ما شاؤوا بل من حقهم أن يجعلوا
 رأيهم تبعًا لأيه واختيارهم تلوا الاختياره فقالوا رضينا يا رسول الله فأنكحها أباه وساق عنه إليها
 مهرها وأجمع الضمير في لهم وإن كان من حقها أن يوحده لأن الله كورين وقصحت النبي
 فعمما كل مؤمن ومؤمنة فرجع الضمير إلى المعنى لا إلى اللفظ ويكون بالياء كوفي والخيرة
 ما يتخير ودل ذلك على أن الأمر للوجوب (ومن يعص الله ورسوله فقد ضل لا مبيدًا)
 فإن كان العصيان عصيان رد وامتناع عن القبول فهو ضلال كفر وإن كان عصيان فعل
 مع قبول الأمر واعتقاد الوجوب فهو ضلال خطأ وفق (وإذا تقول الذي أنعم الله عليه)
 بالاسلام الذي هو أجل النعم (وانعمت عليه) بالاعتاق والتبني فهو متقلب في نعمة الله
 ونعمة رسوله وهو يزيد بن حارثة (أمسك عليك زوجك) زينب بنت جحش وذلك أن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم أبصرها بعد ما أنكحها أباه فوقع في نفسه فقال سبحان الله
 مقلب القلوب وذلك أن نفسه كانت تنجف عنها قبل ذلك لا تريد ما سمعت زينب بالنسيحة
 فذكرتها ليدفطن وألقى الله في نفسه كراهة مصحبها والرغبة عنها الرسول فقال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم إنني أريد أن أفرق صاحبتي فقال مالك أراك منهاشي قال لا والله
 ما رأيت منها إلا خير أولكتها تهظم على لثرفها وتؤذيني فقال له أمسك عليك زوجك
 (واتق الله) فلا تطلقها وهو نهي تنزيه إذا الأولى أن لا يطلق أو واتق الله فلا تدفعها بالنسيبة إلى
 الكبر وأذى الزوج (وتخفي في نفسك ما الله مبديه) أي تخفي في نفسك نكاحها أن طلقها
 زيد وهو الذي أبداه الله تعالى وقيل الذي أحق في نفسه تعلق قلبه بها ومودة مفارقة زيد
 أياها والواو في وتخفي في نفسك (وتخشي الناس) أي قاله الناس أنه نكح امرأة ابنه (والله
 أحق أن تخشاه) وأوالحال أي تقول لزيد أمسك عليك زوجك مخفيا في نفسك إرادة أن
 لا يمسه وتخفي خاشعًا قاله الناس وتخشي الناس حقيقة في ذلك بأن تخشي الله وعن عائشة
 رضي الله عنها لو كنتم رسول الله صلى الله عليه وسلم شيا مما أوحى إليه لكنتم هذه الآية (فلما
 قضى زيد منها وطرا) الوطرا الحاجة فإذا بلغ البالغ حاجته من شيء فيه همة قبل قضى منه
 وطره والمعنى فلما لم يبق لزيد فيها حاجة وتفاصرت عنها هيمته وطلقها وأتت عذتها
 (زوجنا كلها) روى أنها لما اعتدت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لزيد ما أبعد أحدا
 أوثق في نفسه منك أخاطب علي زينب قال زيد فأنطلقت وقلت يا زيب ابشري إن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يخاطبك ففرحت وتزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ودخل بها وما أوم على امرأة من نساء ما أوم عليها ذبح شاة وأطعم الناس الخبز واللحم حتى
 امتد النهار (لكيلا يكون على المؤمنين حرج في أزواج أدعيائهم) إذا قضوا منهن وطرا
 قيل قضاء الوطرا ذراك الحاجة وبلوغ المراد منه (وكان أمر الله) الذي يريد أن يكونه
 (مفعولا) مكنونا لا محالة وهو مثل لما أراد كونه من تزويج رسول الله صلى الله عليه وسلم

زينب (ما كان على النبي من حرج فيما فرض الله له) أحل له وأمره وهونكاح زينب
 أمر أقر بد أو قدر له من عدد النساء (سنة الله) اسم موضوع موضع المصدر كقولهم ترأيا
 وجند لا مؤ كد لقوله ما كان على النبي من حرج كانه قبل سن الله ذلك سنة في الانبياء
 الماضين وهو أن لا يخرج عليهم في الاقدام على ما أباح لهم ووسع عليهم في باب النكاح
 وغيره وقد كانت نختم المهاثر والمرارى وكانت لداود مائة امرأة وثلاثمائة سريه ولسلمان
 ثلاثمائة حرة وسبع مائة سريه (في الذين خلوا من قبل) في الانبياء الذين مضوا من قبل (وكان
 أمر الله قدرا مقدورا) قضاء مقضيا وحكما مبعوثا ولا وقف عليه ان جعلت (الذين يبلغون
 رسالات الله) بدلا من الذين الاول وقف ان جعلته في محل الرفع أو ان نصب على المدح أى
 هم الذين يبلغون أو أعني الذين يبلغون (ويخشونه ولا يخشون أحد الا الله) وصف الانبياء
 بأنهم لا يخشون الا الله تعالى بعد التصريح في قوله ونخشى الناس والله أحق ان تخشاه
 (وكفى بالله حسيبا) كافيا للخاوف ومحاسبا على الصغيرة والكبيرة فكان جديرا بان نخشى
 منه (ما كان محمدا بأحد من رجالكم) أى لم يكن أبدا رجل منكم حقيقة حتى ثبت بينه
 وبينه ما ثبت بين الاب وولده من حرمة الصهر والنكاح والمراد من رجالكم البالغين
 والحسن والحسين لم يكونا بالغين حينئذ والطاهر والطيب والقاسم وإبراهيم نوافوا صبيانا
 (ولكن) كان (رسول الله) وكل رسول أبو أمته فيما يرجع الى وجوب التوقير والتعظيم
 له عليهم ووجوب الشفقة والنصبة لهم عليه لا في سائر الاحكام الثابتة بين الآباء والابناء
 وزيد واحد من رجالكم الذين ليسوا بأولاده حقيقة فكان حكمه كحكمكم والتبني من
 باب الاختصاص والتقريب لا غير (وخاتم النبيين) بفتح التاء عاصم بمعنى الطابع أى
 آخرهم يعنى لا نبيا بعده وعيسى من نبي قبله وحين ينزل ينزل عاملا على شريعة محمد
 صلى الله عليه وسلم كانه بعض أمته وغيره يكسر التاء بمعنى الطابع وفاعل الختم وتقويه قراءة
 ابن مسعود ولكن نبينا ختم النبيين (وكان الله بكل شئ عليما) يا أيها الذين آمنوا اذ كروا الله
 ذكرا كثيرا (أنشأ عليه بضروب النشاءوا كثيرا ذلك) (وسبحوه بكرة) أول النهار (وأصيلا)
 آخر النهار وخصا بالذكور لان ملائكة الليل وملائكة النهار يجتمعون فيهما وعن قتادة
 قولوا سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم
 والفلان أى اذ كروا الله وسبحوه موجهان الى البكرة والاصيل كقولك صم وصل يوم
 الجمعة والتسبيح من جملة الذكروا وما اختص من بين أنواعه اختصاص جبريل وميكائيل
 من بين الملائكة ابانة لفضله على سائر الالذكار لان معناه تنزيه ذاته عما لا يجوز عليه من
 الصفات وجاز ان يراد بالذكروا كثاره تكثير الطاعات والعبادات فانها من جملة الذكروا
 ثم خص من ذلك التسبيح بذكره وهى صلاة الفجر وأصيلا وهى صلاة الظهر والعصر
 والمغرب والعشاء وأصلاة الفجر والعشاء من (هو الذي يصلى عليكم وملائكته) لما كان
 من شأن المصلى ان يعطف في ركوعه وسجوده استعير لمن يعطف على غيره خنوا عليه

وترؤفا كعائد المرئض في انعطافه عليه والمرأة في جنوها على ولدها ثم كثر حتى استعمل في
الرحمة والترؤف ومنه قولهم صلى الله عليه وآله أي ترحم عليك وترأف والمراد بصلاة الملائكة
قولهم اللهم صل على المؤمنين جعلوا السكونهم مستجابا الدعوة كأنهم فاعلون الرحمة والرأفة
والمعنى هو الذي يترحم عليكم ويترأف حين يدعوكم إلى الخير وبأمركم بأكثر الذكركم
والتوفير على الصلاة والطاعة (أفخرجكم من الظلمات إلى النور) من ظلمات المعصية إلى
نور الطاعة (وكان بالمؤمنين رحيما) هو دليل على أن المراد بالصلوة الرحمة وروى أنه لما
نزل أن الله وملائكته يصلون على النبي قال أبو بكر ما خصك الله يا رسول الله بشرف
الاقوة أشركنا فيه فزلت (تحيينهم) من إضافة المصدر إلى المفعول أي تحية الله لهم (يوم
يأقونه) يروونه (سلام) يقول الله تبارك وتعالى السلام عليكم (وأعد لهم أجرا كريما)
يعني الجنة (يا أيها النبي إنا أرسلناك شاهدا) على من بعث الله بهم وعلى تكذيبهم وتصديقه
أي مقبولاً قولك عند الله لهم وعليهم كما يقبل قول الشاهد العدل في الحكم وهو حال مقدرة
كما تقول مررت برجل معه صقر صائده أي مقدر إياه الصيد غدا (ومبشرا) للمؤمنين بالجنة
(ونذيرا) للكافرين بالنار (وداعيا إلى الله بأذنه) بأمره أو بتيسيره والكل منصوب
على الحال (وسراجا منيرا) جلا به الله ظلمات الشرك وأهدى به الضالون كما يجلي ظلام
الليل بالسراج المنير ويهتدى به والجهور على أنه القرآن فيكون التقدير وذو سراج منير
أو نواب السراجا منيرا أو وصف بالانارة لأن من السراج ما لا يضيء إذا قل سبطه ودقت قبيلته
أو شاهد أبو حدة أينما ومبشرا برحمتنا ونذيرا بنقمنا وداعيا إلى عبادتنا وسراجا وحيظا ظاهرة
لخضرتنا (ومبشرا المؤمنين بأن لهم من الله فضلا كبيرا) نوابا عظميا (ولانقطع الكافرين
والمناققين) المراد به التيسير أو الدوام والثبات على ما كان عليه (ودع أذاهم) هو بمعنى
الابتداء فيصقل أن يكون مضافا إلى الفاعل أي اجعل ابتداءهم أياك في جانب ولا تنال بهم
ولا تخف من ابتداءهم أو إلى المفعول أي دع ابتداءك إياهم مكافأة لهم (وتوكل على الله) فإنه
يكفيهم (وكفى بالله وكيلًا) وكفى به مفوضا إليه وقيل إن الله تعالى وصفه بخمسة أوصاف
وقابل كلامها بخطاب مناسب له قابل الشاهد بقوله وبشر المؤمنين لأنه يكون شاهدا على
أمنه وهم يكونون شهداء على سائر الأمم وهو الفضل الكبير والمبشر بالاعراض عن
الكافرين والمناققين لأنه إذا عرض عنهم أقبل جميع أقباله على المؤمنين وهو مناسب
للشارة والنذير يدع أذاهم لأنه إذا ترك أذاهم في الحاضر والأذى لا بد له من عقاب عاجل
أو أجل كانوا منذرين به في المستقبل والداعي إلى الله بتيسيره بقوله وتوكل على الله فإنه من
توكل على الله يسر عليه كل عسير والسراج المنير بالاكتماء به وكيلًا لأن من أمار الله برهانا
على جميع خلقه كان جدرا بأن يكفى به عن جميع خلقه (يا أيها الذين آمنوا إذا نكحتم
المؤمنات) أي تزوجتم والنكاح هو الوطء في الأصل ونهية العقد نكاحا لا بسنة له من
حيث أنه طريق إليه كتهنية الجرائم لانهاسييه وكقول الراجز * أسخة الآبال في سبابه *

سمى الماء بأسفة الابل لانه سبب من الابل وارتفاع أسفتها ولم يرد لفظ النكاح في كتاب الله تعالى الا في معنى العقد لانه في معنى الوطء من باب التصريح به ومن آداب القرآن الكناية عنه بلفظ الملامسة والمماسه والقربان والتغشي والابيان وفي تخصيص المؤمنين مع ان الكتابيات تساوي المؤمنات في هذا الحكم اشارة الى ان الاولى بالمرء من ان ينسكح مؤمنة (ثم يطلقوهن من قبل ان تمسوهن) والخلوة الصحيحة كالس (فالسكنم عليهن من عدة تعتدونها) فيه دليل على ان العدة تجب على النساء للرجال ومعنى تعتدونها تستوفون عددها فتعطلون من العدة (فتعوهن) والمنعة تجب لاني طلقها قبل الدخول بها ولم يسم لها مهر دون غيرها (وسرجوهن سرا حايلا) أي لا تمسكوهن ضاررا وأخرجوهن من منازلكن اذ اعدة لكنم عليهن (يا أيها النبي انا أحللنا لك أزواجك اللاتي آتيت أجورهن) مهورهن اذ المهر أجز على البضع وله - هذا قال الكرخي ان النكاح بلفظ الاجارة جائز وقلنا التأسيس من شرط النكاح والتأقيت من شرط الاجارة وبينهما منافاة وابتاؤها عطاؤها عاجلا أو فرضها وتسميتها في العقد (وما ملكت عينك مما آفاه الله عليك) وهي صفة وجوبية فاعتقه ما وزوجهما (وبنات عمك وبنات عماتك وبنات خالك وبنات خالاتك اللاتي هاجرن معك) ومع ايس للقران بل لوجودها بحسب كقوله وأسلمت مع سليمان وعن أم هانئ بنت أبي طالب خطبني رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعتذرت فعذرتني فانزل الله هذه الآية فلم أحل له لاني لم أهاجر معه (وامرأة مؤمنة ان وهبت نفسها للنبي) وأحللنا لك من وقعها ان تهب لك نفسها ولا تطلب مهر من النساء المؤمنات ان اتفق ذلك ولذا نكحها قال ابن عباس هو بيان حكم في المستقبل ولم يكن عندهما حديث من بالهبة وقيل الواهبة نفسها معجونة بنت الحرث أوزيب بنت خزيمه أو أم شريك بنت جابر أو خولة بنت حكيم وقرأ الحسن أن بالفتح على التعليل بتقدير حذف اللام وقرأ ابن مسعود رضي الله عنه بغير ان (ان أراد النبي أن يستنكحها) استنكحها طلب نكاحها والرغبة فيه وقيل نكح واستنكح بمعنى والشرط الثاني تقييد للشرط الاول بشرط في الاحلال هبتها نفسها وفي الهبة ارادة استنكاح رسول الله صلى الله عليه وسلم كانه قال أحللناها لك ان وهبت لك نفسها وان تريد ان تستنكحها لان ارادته هي قبول الهبة ومابه تتم وفيه دليل جواز النكاح بلفظ الهبة لان رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمة سواء في الاحكام الا فيما خصه الدليل (خالصة) بلامه رجال من الضمير في وهبت أو مصدر مؤكد أي حلص لك احلال ما أحللنا لك خالصة بمعنى خلوصا من الغائلة في المصادر غير عزيز كالحافيه والسكاذبة (لكن من دون المؤمنين) بل يجب المهر لغيرك وان لم يسمه أو تقاه عدل عن الخطاب الى الغيبة في قوله ان أراد النبي ثم رجع الى الخطاب ليدون ان الاختصاص تكملة لاجل النبوة وتكريره أي تكرير النبي تفخيمه (قد علمنا ما فرضنا عليهم في أزواجهم) أي ما أوجبنا من المهور على أمتك في زوجاتهم أو ما أوجبنا عليهم في أزواجهم من الحقوق (وما ملكت أيمانهم) بالشراء

وغيره من وجوه الملك وقوله (لكيلا يكون عليك حرج) ضيق متصل بمخالصة أم من
 دون المؤمنين وقوله قد علمنا ما فرضنا عليهم في أزواجهم وما كبت أيانهم بجملة اعتراضية
 (وكان الله غفوراً رحيماً) بالتوسعة على عباده (ترجي) بلاه من مدني وحجرة وعلى وخلف
 وحقق وبهمز مخفية ثم تؤخر (من تشاء منهن وتؤوي اليك من تشاء) ضم بمعنى تتركه مضاجعة
 من تشاء منهن وتضاجع من تشاء أو تطلق من تشاء وتمسك من تشاء أو لا تقسم لآتين شئت
 وتقسم إن شئت أو تترك تزوج من شئت من نساء أمك وتزوج من شئت وهذه قسمة جامعة
 لما هو الغرض لانه إما أن يطلق وإما أن يمسك فإذا أمسك ضاجع أو ترك وقسم أو لم يقسم
 وإذا طلق وعزل فإما أن يمسك الممثلة لا يتنكبها أو يتنكبها وروى أنه أرحى منهن جويرة
 وسودة وصفية وميمونة وأم حبيبة وكان يقسم لمن ماشاء كما شاء وكانت ممن أوى اليه عائشة
 وحفصة وأم سامة وزينب أرحى خمساً وأوى أربعا وروى أنه كان يسوى مع ما أطلق له وخبر
 فيه الاسودة فأنها وهبت ليلها العائشة وقالت لا تطلقني حتى أحشر في زمرة نسائك (ومن
 ابتغيت من عزلت فلا جناح عليك) أي ومن دعوت إلى فراشك وطلبت محبة من عزلت
 عن نفسك بالارجاء فلا ضيق عليك في ذلك أي ليس إذا عزلتها لم يحرك ردّها إلى نفسك
 ومن رفع بالابتداء وخبره فلا جناح (ذلك) التفويض إلى مشيئتك (أدنى) أن تقر أعينهن
 ولا يحزنن ويرضين بما آتينهن كلهن) أي أقرب إلى قرّة عيونهن وقلة حزنهن ورضاهن
 جميعاً لانهن إذا علمن أن هذا التفويض من عند الله اطمانت نفوسهن وذهب التنازع
 وحصل الرضا وقرت العيون كلهن بالرفع كما يدلون برضن وقرى ويرضين كلهن بما
 آتينهن على التقدير وقرى شاذاً كلهن بالنصب كما يدلون في آتينهن (والله يعلم ما في
 قلوبكم) فيه وعيد لمن لم يرض منهن بما دبر الله من ذلك وفوض إلى مشيئته رسوله (وكان
 الله علياً) بذات الصدور (حلياً) لا يعاجل بالعقوبة فهو حقيق بأن يثق ويحذر (لا تحل
 لك النساء) بالنساء أبو عمر وروى يعقوب وغيرهما بالتذكير لأن تأنيث الجمع غير حقيقي وإذا جاز
 بغير فصل فع الفصل أجوز (من بعد) من بعده التسع لأن التسع نصاب رسول الله صلى
 الله عليه وسلم من الأزواج كان الأربع نصاب أمته (ولأن تبدل بهن من أزواج) بالطلاق
 والمعنى ولأن تستبدل بهؤلاء التسع أزواجاً آخر بكلهن أو بعضهن كرامة لهن وجزاء على
 ما اخترن ورضن فقصر رسول الله صلى الله عليه وسلم عليهن وهن التسع التي مات عنهن
 عائشة حفصة أم حبيبة سودة فأم سلمة صفية ميمونة زينب بنت جحش جويرة ومن في من
 أزواج لنا كيد النبي وفائدته استعراق جنس الأزواج بالهرم (ولو أعجبتك حسنهن)
 في موضع الحال من الفاعل وهو الضمير في تبدل أي تبدل لامن المفعول الذي هو من
 أزواج لتوغل في التنكير وتقديره مفروضاً أعجبتك بهن وقيل هي أسماء بنت عبد شمس امرأة
 جعفر بن أبي طالب فأنما من أعجبه حسنهن وعن عائشة وأم سلمة مامات رسول الله صلى
 الله عليه وسلم حتى أحل له أن يتزوج من النساء ماشاء يعني أن لا ينفذت ونهضها ما

بالسنة أو بقوله أنا حللنا لك أزواجك وترتيب النزول ليس على ترتيب المصحف (الامام ملكت
 بيمينك) استثنى من حرم عليه الاماء ومحل ما رفع بدل من النساء (وكان الله على كل شيء
 رقيبا) حافظا وهو تحذير عن مجاوزة حدوده (يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت
 النسي إلا أن يؤذن لكم إلى طعام غير ناظرين إناه) أن يؤذن لكم في موضع الحال أي
 لا تدخلوا إلا إذا دونا لكم أوفى معنى الظرف تقديره الاوقات أن يؤذن لكم وغير
 ناظرين حال من لا تدخلوا وقع الاستثناء على الحال والوقت معا كأنه قيل لا تدخلوا
 بيوت النبي الا وقت الاذن ولا تدخلوها الا غير ناظرين أي غير منتظرين وهؤلاء
 قوم كانوا يتعجبون طعام رسول الله صلى الله عليه وسلم فيدخلون ويقعدون
 منتظرين لا درا كه ومعناه لا تدخلوا يا أيها المتعجبون للطعام إلا أن يؤذن لكم إلى
 طعام غير ناظرين إناه وإني الطعام ادرا كه يقال إني الطعام إني كقولك فلاء قل وقيل
 إناه وقته أي غير ناظرين وقت الطعام وساعة كله وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم
 أولم على زينب بقر وسويق وشاة وأمر أنس أن يدعو بالناس فترادفوا أفواجا يا كل فوج
 ويخرج ثم يدخل فوج إلى أن قال يا رسول الله دعوت حتى ما أجده أحد أذعوه فقال
 ارفعوا طعامكم وتفرق الناس وبقي ثلاثة نفر يتحدثون فأتوا لواقم رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ليخرجوا فاطم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحجرات وسلم عليهن ودعوهن له
 ورجع فاذا الثلاثة جلوس يتحدثون وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم شديدا لحياء فتولى
 فلما راوه متوليا خرجوا فرجع ونزلت (ولكن إذا دعيتم فادخلوا فإذا طعمتم فانتشروا)
 فتفرقوا (ولا مستأنسين لحديث) هو مجرور معطوف على ناظرين أو منصوب أي
 ولا تدخلوها مستأنسين نهوا عن أن يطيلوا الجلوس يستأنس بعضهم ببعض لاجل حديث
 يحدته به (أن ذلكم كان يؤذي النبي فيسبغي منكم) من اخراجكم (والله لا يسبغي
 من الحق) يعني أن اخراجكم حق ما ينبغي أن يسبغامنه ولما كان الحياء مما يمنع الحي
 من بعض الافعال قبل لا يسبغي من الحق أي لا يمنع منه ولا يتركه ترك الحي منكم هذا
 أدب أدب الله به الثلاء وعن عائشة رضي الله عنها حسبك في الثلاء أن الله تعالى لم يحتملهم
 وقال فإذا طعمتم فانتشروا (وإذا سألتهم عن الضمير للفساد رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لدلالة بيوت النبي لأن فيها نساءه (متاعا) عارية أو حاجة (فاسألوهن) المتاع (من
 وراء حجاب ذلكم اطهر لقلوبكم وقلوبهن) من خواطر الشيطان وعوارض الفتن وكانت
 النساء قبل نزول هذه الآية يبرزن للرجال وكان عمر رضي الله عنه يحب ضرب الحجاب عليهن
 ويود أن ينزل فيه وقال يا رسول الله يدخل عليك البر والفاجر فلو أمرت أمهات المؤمنين
 بالحجاب فنزلت وذكر أن بعضهم قال أنتهى أن نكلم بنات عمنا إلا من وراء حجاب لثنا من
 محمد لا تزوجن فلانة فنزل (وما كان لكم أن تؤذوا رسول الله ولا أن تنكحوا أزواجه
 من بعده أبدا) أي وما صح لكم ابتداء رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا نكاح أزواجه من

بعد موته (ان ذلكم كان عند الله عظيما) أى ذنبا عظيما (ان تبدوا شيئا) من ابداء النبي صلى الله عليه وسلم أو من نكاحهن (أو تخفوه) فى أنفسكم من ذلكم (فان الله كان بكل شيء عليا) فيما قبكم به ولم يزلت آية الحجاب قال الالباء والابناء والاقارب يا رسول الله وأنحن أيضا نكحهم من وراء حجاب فنزل (لا جناح عليهن فى آبائهن ولا أبنائهن ولا أخوانهن ولا أبناء أخوانهن ولا أبناء أخواتهن ولا نسائهن) أى نساء المؤمنات (ولا ما ملكت أيمانهن) أى لائمه عليهن فى ان لا يتجنبن من هؤلاء ولم يذكرا لهم والخال لانهم ما يجريان مجرى الوالدين وقد جاءت تسعة الم أباقال الله تعالى واله أبائك إبراهيم واسماعيل وإسحق واسماعيل عم يعقوب وعبيدهن عند الجمهور كالاجانب ثم نقل الكلام من القيبة الى الخطاب وفى هذا النقل فضل تشديد كاه قيل (واتقين الله) فيما أمرن به من الاحجاب وأنزل فيه الوحي من الاستتار واحتطن فيه (ان الله كان على كل شيء شهيدا) عالما قال ابن عطاء الشهيد الذى يعلم خفريات القلوب كما يعلم حركات الجوارح (ان الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه) أى قولوا اللهم صل على محمد وأوصلى الله على محمد (وسلموا تسلياً) أى قولوا اللهم سلم على محمد واتقوا لأمره وحكمه اتقياداً وسئل عليه السلام عن هذه الآية فقال ان الله وكل بى ملكين فلاذكر عند عبد مسلم فيصلى على الاقال ذانك الملكان غفر الله لك وقال الله وملائكته جوابا لذنك الملكين آمين ولاذكر عند عبد مسلم فلا يصلى على الاقال ذانك الملكان لا غفر الله لك وقال الله وملائكته جوابا لذنك الملكين آمين ثم هى واجبة مرة عند الطحاوى وكلما ذكر اسمه عند الكرخى وهو الاحتياط وعليه الجمهور وان صلى على غيره على سبيل التبع كقوله صلى الله عليه وآله وآله فلا كلام فيه وأما اذا أفرد غيره من أهل البيت بالصلاة فمكروه وهو من شعائر الرافض (ان الذين يؤذون الله ورسوله) أى يؤذون رسول الله وذكر اسم الله للتشريف أو عبرا بابداء الله ورسوله عن فعل ما لا يرضى به الله ورسوله كالكفر وانكار النبوة مجازا وانما جعل مجازا فيهما حقيقة الابداء يتصور فى رسول الله لئلا يجتمع المجاز والحقيقة فى لفظ واحد (لعنهم الله فى الدنيا والآخرة) طردهم الله عن رحمته فى الدارين (وأعد لهم عذابا مهينا) فى الآخرة (والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير ما كتبوا) أطلق ابداء الله ورسوله وقيد ابداء المؤمنين والمؤمنات لان ذاك يكون غير حق ابداً وأما هذا فله حق كالحسد والتعزير ومنه باطل قبل نزلت فى ناس من المنافقين يؤذون عيلارضى الله عنه ويسمعونه وقيل فى زناة كانوا يتبعون النساء وهن كارهات وعن الفضيل لا يحمل لك أن تؤذى كلباً أو خنزيراً بغير حق فكيف ابداء المؤمنين والمؤمنات. (فقد احسنوا) تحمّلوا (بهنا كذا عظيما) (وانما مينا) ظاهرا (يا أيها النبي قل لأزواجك وبناتك ونساء المؤمنين يدنين عليهن من جلابيبهن) الجلابيب ما يستراكل مثل الملحقة عن المبرد ومعنى يدنين عليهن من جلابيبهن يرخينها عليهن ويقطين بها وجوههن وأعطاهن يقال اذا زال الثوب عن وجهه

المرأة اذن ثوبك على وجهك ومن التبعيض اى ترخي بعض جلبابها وفضله على وجهها
 تنقنع حتى تقبر من الامة أو المراد أن يعلبين ببعض ما هن من الجلايب وأن لا تكون
 المرأة متبذلة في درع وخمار كالامة ولها جلبابان فصاعدا في بيتها وذلك ان القساء في أول
 الاسلام على هجيراهن في الجاهلية متبذلات تبرز المرأة في درع وخمار لا فضل بين الحرمة
 والامة وكان الغنيان يتعرضون اذا خرجن بالليل لقضاء حوائجهن في الليل والفقير والمعتبان
 للاماء وورع ما تعرضوا للحرمة لحسبان الامة فامر ان يخالفن بزمن عن زى الاماء بلبس
 الملاحف وستر الرؤس والوجوه فلا يطمع فيهن طامع وذلك قوله (ذلك أدنى أن يعرفن فلا
 يؤذين) أى أولى وأجدر بان يعرفن فلا يتعرض لهن (وكان الله غفورا) لما سلف منهن
 من التفريط (رحبا) بتعليمهن آداب المكارم (لئن لم يفته المنافقون والذين في قلوبهم
 مرض) فجور وهما الزناة من قوله فيطمع الذي في قلبه مرض (والمرجعون في المدينة)
 هم أناس كانوا يرجعون بأخبار السوء عن سريار رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقولون هزموا
 وقتلوا وجرى عليهم كيت وكيت فيكسرون بذلك قلوب المؤمنين يقال أرجف بكذا اذا أخبر
 به على غير حقيقة لكونه خيرا منزل لا غير ثابت من الرجفة وهي الزلزلة (لنغرينك بهم)
 لنا منك بقتالهم وألده سلطانك عليهم (ثم لا يجاورونك فيها) في المدينة وهو عطف على
 لغرينك لانه يجوز أن يجاب به القسم لصحة قولك لئن لم يفتوا لا يجاورونك ولما كان
 الجلاء عن الوطن أعظم من جميع ما أسيبوا به عطف ثم لبعده حاله عن حال المعطوف عليه
 (الاقبلا) زما ناقليل والمعنى لئن لم يفته المنافقون عن عداوتهم وكيدهم والفسقة عن فجورهم
 والمرجعون عما يؤفون من أخبار السوء لنا منك بان تفعل الأفعال التي تسوءهم ثم بان
 تضطرهم الى طلب الجلاء عن المدينة والى أن لا يساكنوك فيها الا زما ناقليل لا يرتابوا تحلون
 فسمى ذلك اغراء وهو النصير يس على سبيل المجاز (ملعونين) نصب على الشتم وألحال أى
 لا يجاورونك الاملعونين فالاستثناء دخل على الظرف وألحال معا كما مر ولا ينصب عن
 أخذ والاقن ما بعد حروف الشرط لا يعمل فيما قبلها (أينافقوا) وجدوا (أخذوا وقتلوا
 تقتبلا) والتشديد يدل على التكثير (سنة الله) في موضع مصدر مؤكداً أى سن الله في الذين
 بنافقون الانبياء ان يقتلوا أينافقوا (في الذين خلوا) مضوا (من قبل ولن تجد لسنة الله
 تبديلا) أى لا يبدل الله سنته بل يجرها مجرى واحد في الامم (يسئلك الناس عن الساعة)
 كان المشركون يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم عن وقت قيام الساعة استعجالا على
 سبيل الهزء واليهود يسألونه انما بالان الله تعالى عني وقتها في التوراة وفي كل كتاب فامر
 رسوله بان يحجبهم بأنه علم قد استأثر الله به ثم بين لرسوله انها قريبة الوقوع تهديد المستحجلين
 واسكانا للممتحنين بقوله (قل انما علمها عند الله وما يدرى لك لعل الساعة تكون قريبا)
 شيأ قريبا أولان الساعة في معنى الزمان (ان الله لعن الكافرين وأعد لهم سعيرا) نارا
 شديدة الانتقاد (خالدين فيها أبدا) هذا يرد مذهب الجهمية لانهم يزعمون ان الجنة والنار

تفنيان ولا وقف على سعيه لان قوله خالد بن فيها حال عن الضمير في لهم لا يجدون وليا ولا نصيرا ناصرا يمنعهم اذ كر يوم تقلب وجوههم في النار تصرف في الجهات كاترى البضعة تدور في القدر اذا غلت وخصصت الوجوه لان الوجه اكرم موضع على الانسان من جسده او يكون الوجه عبارة عن الجملة يقولون حال باليتنا اطعنا الله واطعنا الرسولا فنقل من هذا العذاب فقنوا حين لا ينفعهم انتهى وقالوا ربنا اننا اطعنا ساداتنا جمع سيد ساداتنا شامى وسهل ويعقوب جمع الجمع والمراد رؤساء الكفرة الذين لقنوه الكفر وزينوه لهم وكبراءنا ذوى الاسنان منا وعلماءنا فاعملونا السبيلا يقال ضل السبيل وأضله اياه وزاده الاف لا طلاق الصوت جعلت فواصل الاتى كقوافي الشعر وفائدتها الوقف والدلالة على ان الكلام قد انقطع وان ما بعده مستأنف ربنا انهم ضعفين من العذاب للضلال والاضلال والعنهم لعنا كبيرا بالباء عاصم ليدل على اشد العن واعظمه وغيره بالباء تنكيرا لاعداد اللعائن ونزل في شأن زيد وزين وما سمع فيه من قالة بعض الناس يا ايها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين آذوا موسى فبرأه الله مما قالوا ما مصدرية أو موصولة وأيهما كان فالمراد البراءة عن مضمون القول ومؤداه وهو الامر المعيب وأذى موسى عليه السلام هو حديث المومسة التي أرادها قارون على قذفه بنفسها أو اتهامهم اياه بقتل هرون فاحياه الله تعالى فاحبرهم ببراءة موسى عليه السلام كبراً أن ينابا عليه السلام بقوله ما كان محمد أباً أحد من رجالكم وكان عند الله وجهها ذاجاه ومنزلة مستجاب الدعوة وقرأ ابن مسعود والاعمش وكان عند الله وجهها يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله وقولوا قولا سديدا صدقوا صوابا وقاصدا الى الحق والسداد القصد الى الحق والقول بالعدل والمراد نهيم عما خاضوا فيه من حديث زينب من غير قصد وعدل في القول والبعث على ان يسدد واقولهم في كل باب لان حفظ اللسان وسداد القول رأس كل خير ولا تنف على سديدا لان جواب الامر قوله يصلح لكم اعمالكم يقبل طاعاتكم أو يوفىكم لصالح العمل ويغفر لكم ذنوبكم أى يمحوا والمعنى راقبوا الله في حفظ أنفسكم وتسديد قولكم فانكم ان فعلتم ذلك أعطاكم ما هو غاية الطلبة من تقبل حسناتكم والانابة عليها ومن مغفرة سيئاتكم وتكفيرها وهذه الآية مقررة التي قبلها نبئت تلك على النهى عما يؤذى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذه على الامر باتباع الله في حفظ اللسان ليرادف عليهم النهى والامر مع اتباع النهى ما يتضمن الوعيد من قصة موسى عليه السلام واتباع الامر الوعد البليغ فيقوى الصارف عن الاذى والداعي الى تركه ولما علق بالطاعة الفوز العظيم بقوله ومن يطع الله ورسوله فقد فوزا عظيما اتبعه قوله ان اعرضنا الامانة على السموات والارض والجبال وهو يريد بالامانة الطاعة لله ومحمل الامانة الخديانة يقال فلان حامل للامانة ومحمل لهاى لا يؤذيها الى صاحبها حتى تزول عن ذمته اذ الامانة كانتا راكبة للؤمن عليها وهو حاملها ولهذا يقال ركبته الديون ولى عليه حق فاذا اداها لم تبق

را كبة له ولا هو حامل لما يعني ان هذه الاجرام العظام من السموات والارض والجبال قد
انقادت لامر الله انقياد مثلها وهو ما يتأتى من الجادات واطاعت له الطاعة التي تليق بها
حيث لم تمنع على مشيئته وارادته بيجادا ونكوبنا وتسوية على هيات مختلفة واشكال
متنوعة كما قال ثم استوى الى السماء وهي دخان فقال لها وللارض ائتيا طوعا او كرها قلنا
اتينا ناطقين واخبران الشمس والقمر والنجوم والجبال والشجر والدواب يسجدون لله
وان من الخائرة لما يهيط من خشية الله واما الانسان فلم تكن حاله فباي صبح منه من الطاعة
ويديق به من الانقياد ولا امر الله ونواهيته وهو حيوان عاقل صالح للتكليف مثل جبال تلك
الجمادات فباي صبح منها ويديق بها من الانقياد وعدم الامتناع وهذا معنى قوله (نايين ان يحملها)
اي ايبن الخيانة فيها وان لا يؤدبته (واشفقن منها) وخفن من الخيانة فيها (وجعلنا الانسان)
اى خان فيها واى ان لا يؤدبها (انه كان ظالوما) لكونه تاركا لاداء الامانة (جهولا)
لا خطائه ما يبعده مع تمكنه منه وهو اذاؤها قال الزجاج الكافر والمنافق حملا الامانة اى
خانا ولم يطيعا ومن اطاع من الانبياء والمؤمنين فلا يقال كان ظلوما جهولا وقيل معنى الآية
ان ما كلفه الانسان بلغ من عظمتها انه عرض على اعظم ما خلق الله من الاجرام واقواه
فابي حله واشفق منه وجعله الانسان على ضعفه انه كان ظلوما جهولا حيث حل الامانة ثم لم
يف بها وضمنها ثم خان بضمانه فيها ونحو هذا من الكلام كثير في لسان العرب وما جاء
القرآن الاعلى اساليهم من ذلك قولهم لوقيل للشحم أين تذهب لقال أسوى الموج واللام
في (ليعذب الله المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات) للتعليل لان التعذيب هنا
نظير للتأديب في قولك ضربته للتأديب فلانقف على جهولا (ويتوب الله على المؤمنين
والمؤمنات) وقرأ الأعشى ويتوب الله بالرفع اي جعل العلة قاصرة على فعل الحامل وبتدئ
ويتوب الله ومعنى المشهورة ليعذب الله حامل الامانة ويتوب على غيره ممن لم يحملها لانه
اذا تيب على الوافي كان نوعا من عذاب الغادر والعاقبة اى جعلها الانسان قائل الامرال
تعذيب الاشقياء وقبول ثوبة السعداء (وكان الله غفورا) للتائبين (رحيما) بعباده المؤمنين
والله الموفق للصواب

﴿سورة سبا مكية وهي أربع وخسون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(الجد) ان اجرى على المعهود فهو بما حمد به نفسه محمود وان اجرى على الاستغراق فله
لكل الحمد الاستغراق (لله) بلام التثنية لانه خالق ناطق الحمد أصلا فكان ملكه مالك
الحمد للتحديد اهلا (الذى له ما فى السموات وما فى الارض) خلقا وملاكا وقهرا فكان
حقيقا بان يحمده سرا وجهرا (وله الحمد فى الآخرة) كما هو له فى الدنيا اذ التزم فى الدارين
من المولى غير ان الحمد هنا واجب لان الدنيا دار تكليف وتم لا لعدم التكليف وانما يحمده

أهل الجنة سروراً بالتعظيم وتلذذاً بما نالوا من الأجر العظيم بقولهم الحمد لله الذي صدقنا وعده
 الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن (وهو الحكيم) يتدبر ما في السماء والأرض (الخبير) بضمير
 من يحمد له بهم الجزاء والعرض (يعلم) مستأنف (ما يلج) ما يدخل (في الأرض) من
 الأموات والذائق (وما يخرج منها) من النبات وجواهر المعادن (وما ينزل من السماء)
 من الأمطار وأنواع البركات (وما يخرج فيها) يصعد بها من الملائكة والدعوات (وهو
 الرحيم) بأنزال ما يحتاجون إليه (الغفور) لما يجترون عليه (وقال الذين كفروا) أي منكروا
 البعث (لأننا الساعة) نفي للبعث وإنكار لحجي الساعة (قل يلى) أوجب ما بعد النفي
 ببلى على معنى أن ليس الأمر الاتيانها (وربى لتأتينكم) ثم أعيد إيجابه مؤكداً بما هو الغاية
 في التوكيد والتشديد وهو التوكيد باليمين بالله عز وجل ثم أمد التوكيد القسمي بما تتبع
 القسم به من الوصف بقوله (عالم الغيب) لأن عظمة حال القسم به تؤذن بقوة حال القسم
 عليه وبشدة ثباته واستقامته لأنه بمنزلة الاستشهاد على الأمر وكما كان المستشهد به أرفع
 منزلة كانت الشهادة أقوى وأكثر وهو المستشهد عليه أثبت وأرسخ ولما كان قيام الساعة
 من مشاهير الغيوب وأدخنها في الخفية كان الوصف بما يرجع إلى علم الغيب أولى وأحق
 عالم الغيب مدني وشامي أي هو عالم الغيب علام الغيب حمزة وعلى على المبالغة (لأعزب
 عنه) وبكسر الزاى على يقال عزب يعزب ويعزب إذا غاب وبعد (مثقال ذرة) مقدار
 أصغر ذرة (في السموات والأرض ولا أصغر من ذلك) من مثقال ذرة (ولأكبر) من
 مثقال ذرة (الافى كتاب مبين) الافي اللوح المحفوظ ولا أصغر ولا أكبر بالرفع عطف على
 مثقال ذرة ويكون الابعثى لكن أوقفنا بالابتداء والخبر في كتاب واللام في (ليجزى الذين
 آمنوا وعملوا الصالحات أولئك لهم مغفرة) لما قصر واقعهم من مدارج الإيمان (ورزق
 كريم) لما صبروا عليه من مناهج الاحسان متعلق بـ لتأتينكم تعليلاً له (والذين سعوا في
 آياتنا) جاهدوا في رد القرآن (معاجزين) مسابقين طائفة منهم بقوتهم معجزين مكى
 وأبو عمرو أي مبطين الناس عن اتباعها وتأملها وأناسيين الله إلى العجز (أولئك لهم عذاب
 من رجز أليم) برفع أليم مكى وحفص ويعقوب مسقة لعذاب أي عذاب أليم من سىء
 العذاب قال قتادة الرجز سوء العذاب وغيرهم بالجر صفة لـ رجز (وربى) في موضع الرفع
 بالاستئناف أي ويعلم (الذين أتوا العلم) يعني أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن يطأ
 أعقابهم من أمته أو علماء أهل الكتاب الذين أسلموا كعبه الله بن سلام وأصحابه والمفعول
 الأول ليرى (الذى أنزل اليك من ربك) يعني القرآن (هو الحق) أي الصدق وهو فصل
 والحق مفعول ثان أوفى موضع النصب معطوف على ليجزى وليعلم أولو العلم عند حجي
 الساعة أنه الحق علماً لا يزاد عليه في الايقان (ويهدى) الله والذي أنزل اليك (إلى صراط
 العزيز الحميد) وهو دين الله (وقال الذين كفروا) وقال قرئس بعضهم لبعض (هل ندلكم
 على رجل) يعنون محمداً صلى الله عليه وسلم وانما نكروه مع أنه كان مشهوراً علماً في

قرئس وكان انبؤاؤه بالبعث شائعا عندهم تجاهل به وبأمره وباب التجاهل في البلاغة والى
 سهرها (يذهبكم اذا من قتم كل ممزق انكم لفي خلق جديد) أى يحدنكم بأعجوبة من
 الاعاجيب انكم تبعثون وتنشؤون خلقا جديدا بعد ان تكونوا رفاتا وتربا ويمزق أجسادكم
 البلاء كل ممزق أى يفرقكم كل تفريق فالمزق مصدر بمعنى التمزيق والعامل في اذا
 مادل عليه انكم لفي خلق جديد أى تبعثون والجديد فعيل بمعنى فاعل عند البصريين
 تقول جد فهو جديد كقل فهو قليل ولا يجوز انكم بالفتح للام في خبره (أفترى على الله
 كذبا) أهو مفتر على الله كذبا فيما ينسب اليه من ذلك والهمزة للاستفهام وهمزة الوصل
 حذفت استغناء عنها (أم به حجة) جنون يوهمه ذلك وبقمه على لسانه (بل الذين لا يؤمنون
 بالآخرة في العذاب والضلال البعيد) ثم قال سبحانه وتعالى ليس محمد من الافتراء والجنون
 في شيء وهو مبرأ منهم ما بل هؤلاء القائلون الكافرون بالبعث واقعون في عذاب النار وفيما
 يؤذهم اليه من الضلال عن الحق وهم غافلون عن ذلك وذلك أجن الجنون جعل وقوعهم في
 العذاب رسيلا لوقوعهم في الضلال كأنهما كائنان في وقت واحد لان الضلال لما كان
 العذاب من لوازمه جعل كأنهما مقترنان ووصف الضلال بالبعيد من الاسناد المجازى لان
 البعيد صفة الضلال اذا بعد عن الجادة (أفلم يروا الى ما بين أيديهم وما خلفهم من السماء
 والارض ان نشأ نخسف بهم) وبالادغام على التقارب بين الفاء والباء وضعفه البعض لزادة
 صوت الفاء على الباء (الارض أن نسقط) الثلاثة الباء كوفي غير عاصم لقوله أفترى على الله
 كذبا (عليهم كسفا) كسفا حفص (من السماء) أى أعوام لم ينظروا الى السماء والارض وانهما
 حينما كانوا أو يناسروا أمامهم وخلفهم محيطتان بهم لا يقديرون أن يفقدوا من أقطارهما
 وان يخرجوا أعماهم فيه من ملكوت الله ولم يخافوا أن يخسف الله بهم أو يسقط عليهم كفا
 لتكذيبهم الآيات وكفرهم بالرسول وما جاء به كإفعل بقارون وأصحاب الآية (ان في ذلك)
 النظر الى السماء والارض والفكر فيهما وما تدلان عليه من قدرة الله تعالى (لاية) لدلالة
 (لكل عبد منيب) راجع الى ربه مطيع له اذا المنيب لا يخلو من النظر في آيات الله على انه
 قادر على كل شيء من البعث ومن عقاب من يكفر به (ولقد آتينا داود منا فضلا يا جبال)
 بدل من فضلا أو من آتينا بتقدير قولنا يا جبال أوفلنا يا جبال (أوئى معه) من التأويل
 رجعى معه التسييح ومعنى تسييح الجبال ان الله يخلق فيها تسبيحا فيسمع منها كما يسمع من
 المسيح معجزة داود عليه السلام (والطير) عطف على محل الجبال والطير عطف على لفظ
 الجبال وفي هذا النظم من الفخامة ما لا يخفى حيث جعلت الجبال بمنزلة العقلاء الذين اذا
 أمرهم بالطاعة أطاعوا واذا دعاهم أجابوا اشعارا بأنه ما من حيوان الا وهو منقاد لمشقة الله
 تعالى ولو قال آتينا داود منا فضلا تأويل الجبال معه والطير لم يكن فيه هذه الفخامة (والنا
 له الجديد) وجعلناه له ليئا كالطين المعجون يصرفه بيده كيف يشاء من غير نار ولا ضرب
 بمطرقة وقيل لان الجديد في يده لما أوئى من شدة القوة (أن اعمل) أن بمعنى أى أو أمرناه ان

اعمل (سائفات) دروعا واسعة ناعمة من السبوغ وهو أول من اتخذها وكان يبيع الدرع
باربعة آلاف فينتفق منها على نفسه وعياله ويصدق على الفقراء وقيل كان يخرج متسكرا
فيسأل الناس عن نفسه ويقول لهم ما تقولون في داود فيشئون عليه فيقبض الله له ملكا في
صورة آدمي فسأله على عادته فقال نعم الرجل لو لا خصلة فيه وهو أنه يطعم عياله من بيت
المال فسأل عنه ذلك ربه أن يسبب له ما يستغني به عن بيت المال فلمه صنعة الدروع
(وقدر في السرد) لا تجعل المسامير دقا فتنقلق ولا غلاظا فتغصم الحلق والسرد فيسج الدروع
(واعملوا) انضمير لداود وأهله (صالحا) خالصا واصلح للقبول (اني بما نعملون بصير)
فأجاز بكم عليه (ولسليمان الريح) أي وسخرنا لسليمان الريح وهي الصباور رفع الريح أبو بكر
وحمد والفضل أي وسليمان الريح مسخرة (غدها شهر ور واحة شهر) جربها بأفداة
مسيرة شهر وجربها بالعشي لذلك وكان يغدو من دمشق فيقبل باصطخر فارس وبينهما
مسيرة شهر و يروح من اصطخر فيبيت بكابل وبينهما مسيرة شهر للراكب السريع وقيل
كان يتغدى بالري ويتعشى بسمرقند (واسلنا له عين القطر) أي معدن النحاس فأنظر
النحاس وهو الصفرة ولكنه أسأله وكان يسيل في الشهر ثلاثة أيام كما يسيل الماء وكان قبل
سليمان لا يذوب وسماء عين القطر باسم ما آل إليه (ومن الجن من يعمل) من في موضع
نصب أي وسخرنا من الجن من يعمل (بين يديه بأذن ربه) بأمر ربه (ومن يزغ منهم)
ومن يعدل منهم (عن أمرنا) الذي أمرنا به من طاعة سليمان (نذقه من عذاب السعير)
عذاب الآخرة وقيل كان معه ملك ينده سوط من نار فن زاغ عن أمر سليمان عليه السلام
ضربه ضربة أحرقتة (يعملون له ما يشاء من محاريب) أي مساجد أو مساكن (ونعمائيل
أي صور السباع والطيور وروى أنهم عملوا له أسدين في أسفل كرسيه ونسرين فوقه فإذا
أراد أن يصعد بسط الأسدان له ذراعيهما وإذا قعد اظله القسران بأجنحتهما وكان التصيير
مباحا حينئذ (وجفان) جمع جفنة (كالجواب) جمع جابية وهي الحياض الكبار قيل كان
يقعد على الجفنة الفرجل كالجوابي في الوصل والوقف مكى ويمعوب وسهل وافق أبو عمرو
في الوصل الباقر بن بغير ياء اكتفاء بالكسرة (وقدور راسيات) ثابتات على الأثافي لا تنزل عنها
لعظها وقيل أنها باقية بالجين وقتلناهم (اعملوا آل داود شكرا) أي ارجوا أهل البلاد واسألوا
ربكم العافية عن الفضيل وشكرا مفعول له أو حال أي شاكرين أو اشكروا وشكرا لأن أعمالوا
فيه معنى اشكروا ومن حيث أن العمل للتم شكره أو مفعول به يعني أناسا نفعنا لكم الجن يعملون
لكم ما نتم فاعملوا أتم شكرا وسئل الجنيد عن الشكر فقال بذل المجهودين بدى المعبود
(وقليل من عبادي) يسكون الباء حمزة وغيره بقصها (الشكور) المتوفر على أداء الشكر
الباذل وسعه فيه قد شغل به قلبه ولسانه وجوارحه اعتقاد أو اعترا فلو كذا وعن ابن عباس
رضي الله عنه من يشكر على أحواله كاه أو قيل من يشكر على الشكر وقيل من يرى عجزه
عن الشكر وحكي عن داود عليه السلام أنه جزأ ساعات الليل والنهار على أهله فلم تكن تأتي

ساعة من الساعات الاوانسان من آل داود قائم يصلي (فلما قضينا عليه الموت) أى على سليمان (مادلهم) أى الجن وآل داود (على موته الادابة الارض) أى الارضة وهى دوية يقال لها سرفة والارض فعلها فاضيف اليه يقال أرضت الخشبة أرضا اذا أكلتها الارضة (تأكل مفسأته) والعصا تسمى مفسأة لانه ينسأ بها أى يطرد ومفسأته بغير همز مدنى وأبو عمرو (قلماخر) سقط سليمان (تبينت الجن) علمت الجن كلهم علمنا بنا بعد التباس الامر على عامتهم وضعفتهم (أن لو كانوا يعلمون الغيب ما لبثوا) بهد موت سليمان (في العذاب المهين) وروى أن داود عليه السلام أسس بناء بيت المقدس في موضع فسطاط موسى عليه السلام فأت قبل أن يتمه فوصى به الى سليمان فأمر الشياطين بأتمامه فلما بقى من عمره سنة سأل ربه أن يعمى عليهم موته حتى يفرغوا منه ولتبطل دعوهم علم الغيب وكان عمر سليمان ثلاثا وخسين سنة ملكا وهو ابن ثلاث عشرة سنة فبقي في ملكه أربعين سنة وأبند أبناء بيت المقدس لاربع ماضين من ملكه وروى أن أفر يدون جاء ليصعد كرسيه فلما دنا ضرب الاسدان ساقه فكسرها فلم يجسأ أحد بعده أن يدنومنه (لقد كان لسبا) بالصرى بتأويل الحى ويعده أبو عمرو وتأويل القبيلة (في مسكنهم) حزة وحقة مسكنهم على وخلف وهو موضع سكنهم وهو بلدهم وأرضهم التى كانوا مقبين فيها باليمن أو مسكن كل واحد منهم غيرهم مسكنهم (آية) اسم كان (جنتان) بدل من آية أو خبر مبتدا محذوف تقديره الآية جنتان ومعنى كونهما آية أن أهلها لما عرضوا عن شكر الله سلبهم الله النعمة ليحتملوا ويتعظوا فلا يمدوا الى ما كانوا عليه من الكفر وغمط النعم أو جعلها آية أى علامة دالة على قدرة الله وأحسانه ووجوب شكره (عن يمين وشمال) أراد جماعتين من البسائين جماعة عن يمين بلدهم وأخرى عن شمالها وكل واحدة من الجماعتين فى تقاربها ونفاهاها كأنها حجة واحدة كأن تكون بسائين البلاد العامة أو أراد بسائى كل رجل منهم عن يمين مسكنه وشماله (كلوا من رزق ربكم واشكروا له) حكاية لما قال لهم أنبياء الله المبعوثون أنهم أولما قال لهم لسان الحال أو هم أحقاء بأن يقال لهم ذلك ولما أمرهم بذلك أتبعه قوله (بلدة طيبة ورب غفور) أى هذه البلدة التى فيها رزقكم بلدة طيبة وربكم الذى رزقكم وطلب شكركم رب غفور لمن شكره قال ابن عباس كانت سبأ على ثلاث فراسخ من صنعاء وكانت أخصب البلاد تخرج المرأة وعلى رأسها المسكتل فتعمل بيدها وتسير بين تلك الشجر فيمتلئ المسكتل مما يساقط فيه من الثمر وطيبها ليس فيها بعوض ولا ذباب ولا برغوث ولا عقرب ولا حية ومن يمر بها من القرى يموت قلبه لطيب هواها (فأعرضوا) عن دعوة أنبيائهم فكذبوهم وقالوا ما نعرف الله علينا نعمة (فأرسلنا عليهم سيل العرم) أى المطر الشديد بدأ العرم اسم الوادى وهو الجرد الذى تقب عليهم السكر لما طفوا سبط الله عليهم الجرد فزقبقه من أسفله فقرقهم (وبدلناهم بجنتهم) المذكورتين (جنتين) وتسمية البديل جنتين للشاكلة وازدواج الكلام كقوله وجزاء سيئة سيئة مثلها

(ذواتي اكل خط) الاكل الثمر يتقل ويخفف وهو قراءه نافع ومكي والخط شهر الاراك
وقيل كل شهر ذي شوك (وانل وشي من سدر قليل) الاثل شهر يشبه الطرقاء اعظم منه
واجود عودا ووجه من نون الاكل وهو غير أبي عمرو ان اصله ذواتي اكل كل خط خفف
المضاف واقم المضاف اليه مقامه أو وصف الاكل بالخط كانه قبل ذواتي اكل يشع ووجه
أبي عمرو ان اكل الخط في معنى البرير وهو عمر الاراك اذا كان غضافا كانه قبل ذواتي برير
والاثل والسدر معطوفان على اكل لا على خط لان الاثل لا اكل له وعن الحسن قلل السدر
لانه اكرم ما بدلو لانه يكون في الجنان (ذلك جز بناهم بما كفروا) أي جز بناهم ذلك
بكفرهم فهو مفعول ثان مقدم (وهل نجازي الا الكفور) كوفي غير أبي بكر وهل نجازي
الا الكفور غيرهم يعني وهل نجازي مثل هذه الجزاء الامن كفر النعمة ولم يشكروها أو كفر
بالله أو هل يعاقب لان الجزاء وان كان عاما يستعمل في معنى المعاقبة وفي معنى الاثابة لكن
المراد الخاص وهو العقاب وعن الضمك كانوا في الفترة التي بين عيسى ومحمد عليهم السلام
(وجعلنا بينهم) بين سبا (وبين القرى التي باركنا فيها) بالتوسعة على اهلها في النعم والمياه
ومعى قرى الشام (قرى ظاهرة) متواصلة يرى بعضها من بعض لتغار بها فهي ظاهرة
لا عين الناظرين أو ظاهرة السابلة لم تبعد عن مسالكهم حتى نخفي عليهم وهي أربعة آلاف
وسبعمائة قرية متصلة من سبالي الشام (وقدرنا فيها السير) أي جعلنا هذه القرى على
مقدار معلوم يقبل المسافر في قرية ويروح في أخرى الى أن يبلغ الشام (سير وافها) وقتلناهم
سير واولا قول نعمة ولكنهم لما مكثوا من السير وسوت لهم أسبابه فساكنهم أمر وبذلك
(لبالي وأياما آمنين) أي سير وافها ان شئتم بالليل وان شئتم بالنهار فان الامن فيها لا يختلف
 باختلاف الاوقات أي سير وافها آمنين لا تخافون عدوا ولا جوعا ولا عطشا وان تطاولت
مدة سفركم وامتدت أياما وليالي (فقالوا ربنا عدينا أسفارنا) قالوا يا ليتنا كانت بعيدة
ففسير على نجاحنا ونرجع في التجارات ونفخر في الدواب والاسباب بطروا النعمة وملوا
العافية فطلبوا الكد والتعب بعد مكي وأبو عمرو (وظلموا) بما قالوا (أنفسهم فجعلناهم
أحاديث) يحدث الناس بهم ويتعجبون من أحوالهم (ومزقناهم كل ممزق) وفرقناهم
تفرقناهم الناس مثلا مضروبا يقولون ذهبوا أيدي سببا وتفرقوا أيادي سبا فلحق
غسان بالشام وانما يرب وقدام بنامة والازد بعمان (ان في ذلك لايات لكل صبار)
عن المعاصي (شكور) للنعمة ولكل مؤمن لان الايمان نصفان نصفه شكر ونصفه صبر
(ولقد صدق عليهم ابليس ظنه) بالتشديد كوفي أي حقق عليهم ظنه أو وجده صادقا
وبالتخفيف غيرهم أي صدق في ظنه (فاتبعوه) الضمير في عليهم واتبعوه لاهل سبا أولي
آدم وقلل المؤمنين بقوله (الا فريقان المؤمنين) لغاتهم بالإضافة الى الكفار ولا نجد
أكثرهم شاكرين (وما كان له عليهم) لابليس على الذين صار ظنه فيهم صادقا (من
سلطان) من تسلط واستبلاء بالسوسة (الانعلم) موجودا ما علمناه معدوما والتغير

على المعلوم لا على العلم (من يؤمن بالآخرة ممن هو منها في شك وربك على كل شيء حفيظ) محافظ عليه وفعل ومفاعل متآخيان (قل) لشركي قومك (ادعوا الذين زعمتم من دون الله) أي زعموهم ألهمه من دون الله فالفعول الأول الضمير الراجع إلى الموصول وحذف كما حذف في قوله أهدأ الذي بعث الله رسولا استغفا فالطول الموصول بصلته والمفعول الثاني ألهمه وحذف لأنه موصوف صفته من دون الله والموصوف يجوز حذفه وإقامة الصفة مقامه إذا كان مفهوما فإذا مفعولا زعم محذوفان بسببين مختلفين والمعنى ادعوا الذين عبدتموهم من دون الله من الأصنام والملائكة وسبقوهم بأسماءه والتجؤ إليهم فيما يعرفونكم كأنه تجؤون إليه وانتظروا استجابتهم لهؤلاء كما ينتظرون استجابته ثم أجاب عنهم بقوله (لا يملكون مثقال ذرة) من خير أو شر أو نفع أو ضرر (في السموات ولا في الأرض وما لهم فيها من شرك) وما لهم في هذين الجنين من شركة في الخلق ولا في الملك (وماله) تعالى (منهم) من ألهمهم (من ظهروا) من عوين يعينه على تدبير خلقه يريد أنهم على هذه الصفة من العجز فكيف يصح أن يدعوا كما يدعي ويرجوا كما يرجي (ولا تنفع الشفاعة عنده إلا لمن أذن له) أي أذن له الله يعني الأمن وقع الاذن للشفيع لأجله وهي اللام الثانية في قولك أذن له بدل عمر وأى لأجله وهذا تكذيب لقولهم هؤلاء شفعاؤنا عند الله أذن له كوفي غير عاصم إلا الأعشى (حتى إذا فرغ عن قلوبهم) أي كشف الفزع عن قلوب الشافعين والمشفوع لهم بكلمة يتكلم بها رب العزة في إطلاق الاذن وفرغ شامى أي الله تعالى والتفريع إزالة الفزع وحتى غاية لما فهم من أن ثم انتظار للاذن وتوقفوا فرغوا من الرجاء للشفاعة والشفعاء هل يؤذن لهم أولا يؤذن لهم كانه قبل يترصون ويتوقعون مليا فزعين حتى إذا فرغ عن قلوبهم (قالوا) سأل بعضهم بعضا (ماذا قال ربكم قالوا) قال (الحق) أي القول الحق وهو الاذن بالشفاعة لمن ارتضى (وهو العلي الكبير) ذوالعلو والكبرياء ليس الملك ولا نبي أن يتكلم ذلك اليوم إلا بأذنه وأن يشفع إلا لمن ارتضى (قل من يرزقكم من السموات والأرض قل الله) أمره بأن يقررهم بقوله من يرزقكم ثم أمره بأن يتولى الإجابة والإقرار عنهم بقوله يرزقكم الله وذلك للاشعار بأنهم مقرون به بقلوبهم إلا أنهم ربما أبوا أن يتكلموا به لأنهم انفقوها بأن الله رازقهم لمهم أن يقال لهم فالكم لا تعبدون من يرزقكم وتؤثرون عليه من لا يقدر على الرزق وأمره أن يقول لهم بعد الإلزام والإلجام الذي أن لم يزد على إقرارهم بالسنتهم لم يتقاصر عنه (وأنا أو أياكم لعل هدى أو في ضلال مبين) ومعناه وإن أحد الفريقين من الموحدين ومن المشركين لعل أحدا لا يهتدي من الهدى والضلال وهذا من الكلام المنصف الذي كل من سخطه من موال أو مناف قال لمن خاطب به قد أنصفك صاحبك وفي درجه بعد تقدم ما قدم من التقرير بدلالة غير خفية على من هو من الفريقين على الهدى ومن هو في الضلال المبين ولكن التعريض أوصل للمجادل إلى الغرض ونحو قولك للكاذب إن أحدنا لكاذب وخولف بين حرفي الجري الداخلين على الهدى والضلال لأن صاحب الهدى كانه مستعمل على فرس

جوادير كضه حيث شاء والضال كأنه يتغمس في ظلام لا يرى أين يتوجه (قل لا تسألون عما أجرنا ولا لنسأل عما عملنا) هذا أدخل في الانصاف من الاول حيث أسند الاجرام الى مخاطبين وهو مزجور عنه محذور والعمل الى مخاطبين وهو مأمور به مشكور (قل يجمع بيننا ربنا) يوم القيامة (ثم يفتح) يحكم (بيننا بالحق) بلا جور ولا ميل (وهو الفتح) الحاكم (العليم) بالحكم (قل أروني الذين ألحقتم) أي ألحقوهم (به) بالله (شركاء) في العبادة معه ومعنى قوله أروني وكان يراهم أن يريهم الخطأ العظيم في الحاق الشركاء بالله وأن يطمعهم على حالة الاشراك به (كلا) ردع وتنبه أي ارتدعوا عن هذا القول وتنبهوا عن ضلالكم (بل هو الله العزيز) الغالب فلا يشاركه احد وهو صير الشأن (الحكيم) في تدبيره (وما أرسلك الا كافة للناس) الارسالة عامة لهم محيطه بهم لانها اذا عملتهم فقد كفنتهم أن يخرج منها أحد منهم وقال الزجاج معنى الكافة في الآية الاحاطة والمعنى أرسلك كافة الناس في الانذار والابلاغ فجعله حالاً من الكاف والياء على هذا للمبالغة كثرة الراوية والعلامة (بشيراً) بالفضل لمن أقر (ونذيراً) بالعدل لمن أصر (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) فيعلمهم جهاهم على مخالفتك (ويقولون متى هذا الوعد) أي القيامة المشار اليها في قوله قل يجمع بيننا ربنا (ان كنتم صادقين قل لكم ميعاد يوم) الميعاد ظرف الوعد من مكان أو زمان وهو هنا الزمان وبدل عليه قراءة من قرأ اميعاد يوم فأبدل منه اليوم واما الاضافة فاضافة بينية كما تقول بعير سانية (لا تسئلهن عنه ساعة ولا تسقنهم) أي لا يجنكنم التأخر عنه بالاستعجال ولا التقديم اليه بالاستعجال ووجه انطباق هذا الجواب على سؤالهم انهم سألوا عن ذلك وهم منكرون له نعمنا للاسترشاد الخ الجواب على طريق التهديد مطبقاً للسؤال على الانكار والتعنت وانهم مرسدون ليوم يفاجئهم فلا يستطيعون تأخر عنه ولا تقديم عليه (وقال الذين كفروا) أي أبوجهل وذووه (ان نؤمن بهذا القرآن ولا بالذي بين يديه) أي ما نزل قبل القرآن من كتب الله أو القيامة والجنة والنار حتى انهم جحدوا أن يكون القرآن من الله وأن يكون لمادل عليه من الاعادة للجزاء حقيقة (ولو ترى اذ الظالمون موقوفون) محبوسون (عند ربهم يرجع) يرد (بعضهم الى بعض القول) في الجدل أخبر عن عاقبة أمرهم وما أهم في الآخرة فقال لرسول الله صلى الله عليه وسلم أولم مخاطب ولوترى في الآخرة موقفهم وهم يجاذبون أطراف المحاور ويطراجمونها بينهم رأيت المعجب تخفف الجواب (يقول الذين استضعفوا) أي الاتباع (الذين استكبروا) أي الرؤس والمقدمين (لولا أنكم لكنتم مؤمنين) لولا دعاؤكم إيانا الى الكفر لكنتم مؤمنين بالله ورسوله (قال الذين استكبروا والذين استضعفوا) نحن صددناكم عن الهدى) أولى الاسم أي نحن حرف الانكار لان المراد انكارنا يكونوا هم الصادق لهم عن الايمان واثبت انهم هم الذين صدوا بانفسهم عنه وانهم أنوا من قبل اختيارهم (بعد اذ جاءكم) انما وقعت اذ مضى اليها وان كانت اذ اذامن الظروف اللازمة

للظرفية لانه قد اتسع في الزمان ما لم يتسع في غيره فاضيف اليها الزمان (بل كنتم مجرمين)
 كافرين لا اختياركم وايتاركم الضلال على الهدى لا يقولنا ونسوا بلنا (وقال الذين استضعفوا
 للذين استكبروا) لم يأت بالعاطف في قال الذين استكبروا وواقي به في وقال الذين استضعفوا
 لان الذين استضعفوا امرا ولا كلامهم فجيء بالجواب محذوف العاطف على طريق
 الاستئناف ثم جيء بكلام آخر للمستضعفين فمطف على كلامهم الاول (بل مكر الليل والنهار)
 بل مكركم بنا بالليل والنهار فأتسع في الظرف باجرائه مجرى المفعول به وازافة المكر اليه
 أو جعل ليلهم ونهارهم ما كرمين على الاستناد المجازي أى الليل والنهار مكرابطول السلامة
 فهم احق ظننا انكم على الحق (اذنأمر وتأن أن تكفر بالله ونجمل له أندا) أشباها
 والمعنى ان المستكبرين لما أنكروا بقولهم أنحن صدقنا كمن ان يكونوا هم السبب في كفر
 المستضعفين وأنبتوا بقولهم بل كنتم مجرمين ان ذلك ~~ب~~ كسبهم واختيارهم كرم عليهم
 المستضعفون بقولهم بل مكر الليل والنهار فابطلوا اضرابهم باضرابهم كأنهم قالوا ما كان
 الاجرام من جهتنا بل من جهة مكركم لنادائنا باليل والنهار وحكمكم باننا على الشريك واتخاذ
 الانداد (وأمر والندامة) أضمرنا أو أظهرنا وهو من الاضداد وهم الظالمون في قوله
 اذ الظالمون موقوفون بندم المستكبرون على ضلالهم واضلالهم والمستضعفون على ضلالهم
 واتباعهم المضلين (لما رأوا الغفاب) الجحيم (وجعلنا الاغلال في أعناق الذين كفروا)
 أى في أعناقهم فجاء بالصريح للدلالة على ما استعقوبه الاغلال (هل يجزون الا ما كانوا
 يعملون) في الدنيا (وما رسلنا في قرية من نذير) نبي (الا قال متفرقوها) متعموها
 ورؤساؤها (انما أرسلتم به كافرين) هذه تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم مما سمى به من
 قومه من التكذيب والكفر بما جاء به وانه لم يرسل قط الى أهل قرية من نذير الا قالوا مثل
 ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أهل مكة وافقروا بكترة الاموال والاولاد كما قال (وقالوا
 نحن أكثر أموالا واولادا وما نحن بمعدين) أرادوا انهم أكرم على الله من ان يعذبهم نظرا
 الى أحوالهم في الدنيا وظنوا انهم لو لم يكرموا على الله لما رزقهم الله ولولا ان المؤمنين هانوا
 عليه لما حرمهم فابطل الله ظنهم بان الرزق فضل من الله يقسمه كيف يشاء فربما وسع على
 المعاصي وضيق على المطيع وربما عكس وربما وسع عليهما وضيق عليهما فلا ينقاس عليهما
 أمر الثواب بقوله (قل ان ربي يسط الرزق لمن يشاء ويعذر) قدر الرزق تضيقه قال
 الله تعالى ومن قدر عليه رزقه (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) ذلك (وما أموالكم
 ولا اولادكم بالتي تقر بكم عندنا زلفى) أى وما جماعة أموالكم ولا جماعة اولادكم بالتي
 وذلك ان الجمع المكسر عقلاؤه وغير عقلاؤه سواء في حكم التأنيث والزلفى والزلفة كالقربى
 والقربة ومحلها النصب على المصدر أى تقر بكم قربة كقوله أنبتكم من الارض نباتا
 (الامن آمن وعمل صالحا) الاستثناء من كم في تقر بكم بمعنى ان الاموال لا تقرب أحدا
 الا المؤمن الصالح الذى ينفعها في سبيل الله والاولاد لا تقرب أحدا الا من علمهم الخير

وفقههم في الدين ورشعهم للصالح والطاعة وعن ابن عباس الاعمشى لكن ومن شرط
 جوابه (فأولئك لهم جزاء الضعف) وهو من اضافة المصدر الى المفعول اصله فأولئك لهم
 ان يجازوا الضعف ثم جزاء الضعف ومعنى جزاء الضعف ان تضاعف لهم حسناتهم الواحدة
 عشرا وقرا بفتح القاف جزاء الضعف على فأولئك لهم الضعف جزاء (بمعاملوا) بمعاملهم (وهم
 في الغرفات) أى غرف منازل الجنة العرفقة حمزة (آمنون) من كل هائل وشاغل (والذين
 يسعون في آياتنا) في ابطالها (معجزين) أولئك في العذاب محضرون قل ان ربى بسط
 الرزق (يوسع لمن يشاء من عباده ويقدر له وما أنفقتم) ما شرطية في موضع النصب
 (من شيء) بيانه (فهو يخلفه) يعوضه لامعوض سواء اما عاجلا بالمال أو آجلا بالثواب
 جواب الشرط (وهو خير الرازقين) الطمعين لان كل ما رزق غيره من سلطان أو سيد
 أو غيره مما فهم من رزق الله أجراه على أبدي هؤلاء وهو خالق الرزق وخالق الاسباب التي
 بها ينفع المرزوق بالرزق وعن بعضهم الحمد لله الذى أوجدنى وجعلنى من يشئى فكم من
 مشئى لا يجد وواجب لا يشئى (ويوم نحشرهم جميعا ثم نقول لللائكة هؤلاء اياكم كانوا
 يعبدون) وبالباء فيها محض ويعقوب هذا خطاب لللائكة وتقريم للكفار وارد على
 المثل السائر * اياك أعنى واسمعى بإجاره * ونحوه قوله أنت قلت للناس اتخذونى الآية
 (قالوا) أى اللائكة (سبحانك) تنزيها لك ان يعبد معك غيرك (أنت ولينا) الموالاة
 خلاف المعاداة وهى مفاعلة من الولى وهو القرب والولى يقع على الموالى والموالى جميعا والمعنى
 أنت الذى نوالىه (من دونهم) اذ لا موالاة بيننا وبينهم فينبوا باثبات موالاة الله ومعاداة
 الكفار براقتهم من الرضا بعبادتهم لهم لان من كان على هذه الصفة كانت حاله منافية لذلك
 (بل كانوا يعبدون الجن) أى الشياطين حيث أطاعوهم في عبادة غير الله أو كانوا يدخلون في
 أجواف الاصنام اذا عبدت فيعبدون بعبادتها أو صورت لهم الشياطين صور قوم من الجن
 وقالوا هذه صور اللائكة فاعبدوها (أكثرهم) أكثر الانس أو الكفار (هم) بالجن
 (مؤمنون فاليوم لا يملك بعضكم لبعض نفعا ولا ضرا) لان الامر في ذلك اليوم لله وحده
 لا يملك فيه أحد منفعه ولا مضرة لاحد لان الدار دار ثواب وعقاب والمثيب والمعاقب هو الله
 فكانت حالها خلاف حال الدنيا التي هي دار تكليف والناس فيها محلى بينهم يتصارون
 ويتنافسون والمراد انه لا ضار ولا نافع يومئذ الا هو ثم ذكر عاقبة الظالمين بقوله (ونقول
 للذين ظلموا) بوضع العبادة في غير موضعه ما عطف على لا يملك (ذوقوا عذاب النار التي
 كنتم بها تكذبون) في الدنيا (واذا تتلى عليهم آياتنا) أى اذا قرئ عليهم القرآن (بينات)
 واضحات (قالوا) أى المشركون (ما هذا) أى محمد (الارجل يريد أن يصدكم عما كان
 يعبد آباؤكم وقالوا ما هذا) أى القرآن (الافك مقتربى وقال الذين كفروا) أى وقالوا
 والعدول عنه دليل على انكار عظيم وغضب شديد (الحق) للقرآن وألامر النبوة كله
 (لما جاءهم) وعجزوا عن الاتيان بمثله (ان هذا) أى الحق (الامبرمين) بشوة على انه

سهر ثم يتوه على انه بين ظاهر كل عاقل تأمله ساء سحر (وما آتيناكم من كتب يدرسونها)
 اى ما اعطيناكم شركى مكة كتيبا يدرسونها فيها برهان على صحة الشرك (وما أرسلنا اليهم قبلك
 من نذير) ولا أرسلنا اليهم نذير اينذرهم بالعقاب ان لم ينشروا ثم توعدهم على تكذيبهم بقوله
 (وكذب الذين من قبلهم) اى وكذب الذين تقدموهم من الامم الماضية والقرون الخالية
 الرسل كما كانوا (وما بلغوا معشار ما آتيناكم) اى وما بلغ اهل مكة عشر ما أوتي الاولون
 من طول الاعمار وقوة الاجرام وكثرة الاموال والاولاد (فكذبوا رسلنا فكذبنا
 نكبر) للكاذبين الاولين فاصعدوا من مثله وبالباء فى الوصل والوقف يعقوب اى تخين
 كذبوا رسلهم جاءهم انكارى بالتدمير والاستئصال ولم ينع عنهم استنظارهم بما هم
 مستظهرون فما بال هؤلاء انما قال فكذبوا وهو مستغنى عنه بقوله وكذب الذين من
 قبلهم لانه لما كان معنى قوله وكذب الذين من قبلهم وقيل الذين من قبلهم التكذيب
 واقدموا عليه جعل تكذيب الرسل مسببا عنه وهو كقول القائل أقدم فلان على الكفر
 فكفر بمحمد صلى الله عليه وسلم (قل انما اعظكم بواحدة) بمصلحة واحدة وقد فسرنا
 بقوله (ان تقوموا) على انه عطف بيان لها وقيل هو بدل وعلى هذين الوجهين هو فى محل
 الخبر وقيل هو فى محل الرفع على تقدير وهى ان تقوموا والنصب على تقدير أعنى وأراد بقيامهم
 القيام عن مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم وتفرقهم عن مجتمعهم عنده أقيام القصد الى
 الشيء دون النهوض والانصباب والمعنى انما اعظكم بواحدة ان فعلتوها أصيتم الحق
 وتخلصتم وهى ان تقوموا (لله) اى لوجه الله خالصا للحمية ولا عصبية بل لطلب الحق
 (مثنى) اثنين اثنين (وفرادى) فردا فردا (ثم تنفكروا) فى أمر محمد صلى الله عليه
 وسلم وما جاء به اما الاثنان فيتنفكران ويعرض كل واحد منهما محمول فكره على صاحبه
 وينظران فيه نظر الصدق والانصاف حتى يؤدبهما النظر الصحيح الى الحق وكذلك الفرد
 يتفكر فى نفسه بعدل ونصفة ويعرض فكره على عقله ومعنى تفرقهم مثنى وفردى ان
 الاجتماع مما يشوش الخواطر ويعمى البصائر ويمنع من الروية ويقبل الانصاف فيه ويكثر
 الاعتساف ويشور عجاج التصب ولا يسمع الانصرة المذهب (وتنفكروا) معطوف على
 تقوموا (ما يصاحبيكم) يعنى محمد صلى الله عليه وسلم (من جنة) جنون والمعنى ثم
 تنفكروا ففعلوا ما يصاحبيكم من جنة (ان هو الا نذير لكم بين يدي عذاب شديد) قدام
 عذاب شديد وهو عذاب الآخرة وهو كقوله عليه السلام بعثت بين يدي الساعة ثم بين انه
 لا يطلب اجرا على الانذار بقوله (قل ما سألتكم من أجر) على انذارى وتبلغى الرسالة
 (فهو لكم) جزاء الشرط تقديره اى شيء سألتكم من أجر كقوله ما يفتح الله للناس من
 رحمة وممنه نفى مسألة الاجر رأسا نحو ما فى هذا فهو لك اى ليس لى فيه شيء (ان أجرى)
 مدنى وشامى وابوبكر وحفص وبسكون الياء غيرهم (الا على الله وهو على كل شيء شهيد)
 فيعلم انى لا يطلب الاجر على نصيحتكم ودعائكم اليه الا به (قل ان ربي يقذف بالحق)

بالوحى والقذف توجيه السهم ونحوه بدفع واعتماد ويستعار لعنى الالتقاء ومنه وقذف
قلوبهم الرعب أن اقذفه فى التابوت ومعنى يقذف بالحق بقلبه وينزل الى انبيائه او يرمى به
الباطل فيدمغه ويزهقه (علام الغيوب) مرفوع على البطل من الضمير فى يقذف أو على
انه خبر مبتدأ محذوف (قل جاء الحق) الاسلام والقرآن (وما يبدى الباطل وما يعبد)
اى زال الباطل وهلك لان الابداء والاعادة من صفات الحى فعدمها عبارة عن الهلاك
والمعنى جاء الحق وزهق الباطل كقوله جاء الحق وزهق الباطل وعن ابن مسعود رضى الله
عنه دخل النبي صلى الله عليه وسلم مكة وحول الكعبة أصنام فجعل يطعنها بعدد معه ويقول
جاء الحق وزهق الباطل ان الباطل كان زهوقا جاء الحق وما يبدى الباطل وما يعبد وقيل
الباطل الاصنام وقيل ابليس لانه صاحب الباطل اولاه هالك كاقيل له الشيطان من
شاط اذا هلك اى لا يخلق الشيطان ولا الصنم احدا ولا يبعثه فالتقى والباعث هو الله ولما
قالوا قد ضللت بترك دين آبائك قال الله تعالى (قل ان ضللت عن الحق فاعلم انى ضللت على
نفسى) ان ضللت فنى وعلى (وان اهتديت فبأبوحى الى ربى) اى فبتسديده بالوحى الى
وكان قياس التقابل أن يقال وان اهتديت فاعلم اهتدي لها كقوله فنى اهتدى فلنفسه ومن
ضل فاعلم بضل عليها **واكن** هما متقابلان معنى لان النفس كل ما عليها وضار لها
فهو بها وبسببها لانها الامارة بالسوء وما لها بما ينفعها فبها تارة بها وتوفيقه وهذا حكم عام
لسكل مكلف وانما امر رسوله أن يسنده الى نفسه لان الرسول اذا دخل تحت مع جلالة محله
وسداد طريقته كان غيره أولى به (انه سميع) لما أقوله لكم (قريب) مئى ومنكم
يجازينى ويجازيكم (ولو ترى) جوابه محذوف اى رأيت امر اعطيا وحالهاثة (اذ فرعوا)
عند البعث أو عند الموت أو يوم يذر (فلا فوت) فلا مهرب أو فلا يفوتون الله ولا يسبقونه
(وأخذوا) عطف على فرعوا اى فرعوا وأخذوا فلا فوت لهم أو على لا فوت على معنى
اذ فرعوا فلم يفوتوا وأخذوا (من مكان قريب) من الموقف الى النار اذا بشوا أو من ظهر
الارض الى بطنها اذا ماتوا أو من محراء بدر الى القلب (وقالوا) حين عاينوا العذاب
(أمتابهم) بمحمد عليه السلام لم يورد ذكره فى قوله ما يصاحبكم من جنة أو بالله (وانى لهم
التناوش من مكان بعيد) التناوش التناول اى كيف يتناولون التوبة وقد بعدت عنهم
يريدان التوبة كانت تقبل منهم فى الدنيا وقد ذهبت الدنيا وبعدت من الآخرة وقيل هذا
تمثيل لطلبهم المالا يكون وهو أن ينفعهم إيمانهم فى ذلك الوقت كانفع المؤمنين إيمانهم فى الدنيا
مثلت حالهم بحال من يريدان تناول الشيء من غلوة كالتناول الآخر من قيس ذراع
التناوش بالهمزة أبو عمرو وكوفي غير حفص همزت الواو لان كل واو مضعومة ضعفت لازمة
ان شئت أبدلتها همزة وان شئت لم تبدل نحو قولك ادور وتقاوم وان شئت قلت ادور وتقاوم
وعن ثعلب التناوش بالهمز التناول من بعد ويغير همز التناول من قرب (وقد كفر وابه من
قبل) من قبل العذاب أو فى الدنيا (ويقدفون بالغيب) معطوف على قد كفروا على

حكاية الحال الماضية يعنى وكانوا يكلمون بالغيب أو بالشئ الغائب يقولون لا نبعث ولا نحساب ولا لجنة ولا نار (من مكان بعيد) عن الصدق أو عن الحق والصواب أو هو قومه في رسول الله صلى الله عليه وسلم شاعر ساحر كذاب وهذا تكلم بالغيب والامر الخفى لانهم لم يشاهدوا منه سمعرا ولا شعرا ولا كذبا وقد اتوا بهذا الغيب من جهة بعيدة من حاله لان أبعد شئ مما جاء به البصير والشعر وأبعد شئ من عادته التي عرفت بينهم وجربت السكذب ويقذفون بالغيب عن أبى عمرو على البناء المفعول أى تأنيهم به شياطينهم و يلقنونهم آياه وان شئت فقله بقوله وقالوا أماناه على انه مثلهم في طلبهم تحصيل ما عطلوه من الايمان فى الدنيا بقولهم أمانا فى الآخرة وذلك مطلب مستبعد بمن يقذف شئاً من مكان بعيد لا مجال للظن فى حقوقه حيث يريد ان يقع فيه لكونه غائبا عنه بعيدا ويجوز ان يكون الضمير فى أماناه للعذاب الشديد فى قوله بين يدي عذاب شديد وكانوا يقولون وما نحن بمعدين ان كان الامر كما تصفون من قيام الساعة والعقاب والثواب ونحن أكرم على الله من ان يعذبنا قائسين أمر الآخرة على أمر الدنيا فهذا كان قد فهم بالغيب وهو غيب ومقدوف به من جهة بعيدة لان دار الجزاء لا تنفاس على دار التكليف (وحيل) وحجز (بينهم وبين ما يشتهون) من نفع الايمان يومئذ والنجاة به من النار والفوز بالجنة أو من الرد الى الدنيا كما حكى عنهم بقوله ارجعنا نعمل صالحا والافعال التي هي فزعوا وأخذوا وحيل كلها المضي والمراد بها الاستقبال لتعق وقوعه (كانل بأشياءهم من قبل) باشباههم من الكفرة (انهم كانوا فى شك) من أمر الرسل والبعث (مريب) موقع فى الريبة من أراه اذا أوقعه فى الريبة هذا رد على من زعم ان الله لا يعذب على الشك والله أعلم

﴿سورة الملائكة مكية وهى خمس وأربعون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(الحمد لله) حمد ذاته تعالى وتعظيما (فاطر السموات) مبتدئها ومبتدعها قال ابن عباس رضى الله عنهما ما كنت أدرى معنى الفاطر حتى اختصم الى اعرابي ان فى بئر فقال أحدهما أنا فطرناها أى ابتدأناها (والارض جاعل الملائكة رسلا) الى عبادته (أولى) ذوى اسم جمع لذو وهو يدل من رسلا أو نعت له (أجنحة) جمع جناح (مثنى وثلاث ورباع) صفات لا بجنحة وانما لم يتصرف لتكرار العدل فيها وذلك انها عدلت عن ألفاظ الاعداد عن صيغ الى صيغ آخر كما عدل عمر عن عامر وعن تكرر الى غير تكرر وقيل للعدل والوصف والتعويل عليه والمعنى ان الملائكة طائفة أجنحتهم اثنان اثنان أى لكل واحد منهم جناحان وطائفة أجنحتهم ثلاثة ثلاثة ولعل الثالث يكون فى وسط الظهر بين الجناحين يدهما بقوة وطائفة أجنحتهم أربعة أربعة (يزيد فى الخلق) أى يزيد فى خلق الأجنحة وغيره (ما يشاء) وقيل هو الوجه الحسن والصوت الحسن والشعر الحسن والخط الحسن والملاحة فى العنين

والآية مطلقة تتناول كل زيادة في الخلق من طول قامة واعتدال صورة وتمام في الاعضاء وقوة في البطش وحصافة في العقل وجزالة في الرأي وذلاقة في اللسان ومحبة في قلوب المؤمنين وما أشبه ذلك (ان الله على كل شيء قدير) قادر (ما يفتح الله للناس من رحمة) نسكت الرحمة للاشاعة والاهام كانه قال من آية رحمة رزق أو مطر أو صحة أو غير ذلك (فلا يمسك لها) فلا أحد يقدر على امساكها وحبسها واستعبر الفتح للاطلاق والارسال الأتري الى قوله (وما يمسك) يمنع ويحبس (فلا يرسل له) مطلق له (من بعده) من بعد امساكه وأنت الضمير الراجع الى الاسم المنضه معنى الشرط على معنى الرحمة ثم ذكره جملا على اللفظ المرجع اليه اذ لا تأنيث فيه لان الاول فسر بالرحمة فحسن اتباع الضمير التفسير ولم يفسر الثاني فترك على أصل التذكير وعن معاذ مرفوعا لا تزال يد الله مبسطة على هذه الامة مالم يرفق خيارهم بشراهم ويعظم بهم فاجرهم وتغن قراؤهم أمراءهم على معصية الله فاذا فعلوا ذلك نزع الله يده عنهم (وهو العزيز) الغالب القادر على الارسال والامساك (الحكيم) الذي يرسل ويمسك ما تقتضي الحكمة ارساله وامساكه (يا أيها الناس اذكروا) باللسان والقلب (نعمت الله عليكم) وهي التي تقدمت من بسط الارض كالماء ورفع السماء بلا عداد وارسال الرسل لبيان السبيل دعوة اليه وزلفه لديه والزيادة في الخلق وفتح ابواب الرزق ثم نيه على رأس النعم وهو اتحاد المنع بقوله (هل من خالق غير الله) برفع غير على الوصف لان خالق مبتدأ خبره محذوف أي لكم وبالجر على وحيزة على الوصف لفظا (برزقكم) يجوز أن يكون مستأنفا ويجوز أن يكون صفة خالق (من السماء) بالطر (والارض) بأنواع النبات (لا اله الا هو) جملة مفصولة لا محل لها (فاني تؤفكون) فبأي وجه تصرفون عن التوحيد الى الشرك (وان يكذبوك) فقد كذبت رسل من قبلك (فني به على قرئس سوء تلقهم لا يات الله وتكذبهم بها ولسي رسوله بان له في الانبياء قبله اسوة ولهذا نسك رسل أي رسل ذوو عدد كثير وأولوا آيات ونذر وأهل اعمار طوال وأصحاب صبر وعزم لانه أسلى له وتقدير الكلام وان يكذبوك فناس بتكذيب الرسل من قبلك لان الجزاء يتعقب الشرط ولو أجرى على الظاهر يكون سابقا عليه ووضع فقد كذبت رسل من قبلك موضع فئاس استغناء بالسبب عن المسبب أي بالتكذيب عن التأسي (والى الله ترجع الامور) كلام يشتمل على الوعد والوعيد من رجوع الامور الى حكمه ومجازاة المكذب والمكذب بما يستحقه فانه يرجع بفتح التاء شامى وحيزة وعبلى ويعقوب وخلف وسهل (يا أيها الناس ان وعد الله) بالبعث والجزاء (حق) كائن (فلا تفرنكم الحيوه الدنيا) فلا تخذ عنكم الدنيا ولا يذهلنكم التمتع بها والتلذذ بها فاعلموا ان العمل للآخرة وطالب ما عند الله (ولا يفرنكم بالله الغرور) أي الشيطان فانه يمتكئكم الاماني الكاذبة ويقول ان الله غنى عن عبادتك وعن تكذيبك (ان الشيطان لكم عدو) ظاهر العداوة فعل بآيكم ما فعل وأنتم تعاملونه معاملة من لا علم له بأحواله (فاتخذوه عدوا) في

عقائدكم وأفعالكم ولا يوجد من منكم إلا ما يدل على معاداة الله في سرهم وجهركم ثم خص
سرا أمره وخطأ من أنبىه بأن غرضه الذي يؤمنه في دعوة شيعته هو أن يوردهم مورد المهلاك
بقوله (إنما يدعوا حزبه ليكونوا من أصحاب السعير) ثم كشف الغطاء فبني الأمر كله على
الايمان وتركه فقال (الذين كفروا لهم عذاب شديد) أي فمن أجابه حين دعاه فله عذاب
شديد لأنه صار من حزبه أي أتباعه (والذين آمنوا وعملوا الصالحات) ولم يجيبوه ولم يصبروا
من حزبه بل عادوه (لهم مقفرة وأجر كبير) لكبر جهادهم ولما ذكر الفريقين قال أنبياه
عليه السلام (أفمن زين له سوء عمله فرآه حسنا) بتزيين الشيطان كن لم يزين له فسكان
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا فقال (فإن الله يضل من يشاء ويهدي من يشاء فلا تذهب
نفسك عليهم حسرات) وذكر الزجاج أن المعنى أفمن زين له سوء عمله ذهب نفسك عليه
حسرة فخذى الجواب لدلالة فلا تذهب نفسك عليه أو أفمن زين له سوء عمله كن هداة الله
فخذى لدلالة فإن الله يضل من يشاء ويهدي من يشاء عليه فلا تذهب نفسك يز يدأى
لأنها كلها حسرات مفعول له يعنى فلا تهلك نفسك للحسرات وعليهم صلة تذهب كما تقول
هلك عليه حبا ومات عليه حزنا ولا يجوز أن يتعلق بحسرات لأن المصدر لا يتقدم عليه صلته
(إن الله عليهم بما يصنعون) وعيد لهم بالعقاب على سوء صنيعهم (والله الذي أرسل الرياح)
الرياح مكى وحزرة وعلى (فتثير سحابا فسقناه إلى بلد ميثم) بالقشيد مدنى وحزرة وعلى
وحفص وبالتخفيف غيرهم (فأحيينا به) بالمطر لتقدم ذكره ضمنا (الأرض بعد
موتها) يفسها وإنما قيل فتثير لتعكس الحال التي تقع فيها إثارة الرياح السحاب وتقتصر تلك
الصورة الدالة على القدرة الالهية وهكذا يفعلون بفعل فيه نوع تمييز وخصوصية بحال
تستغرب وكذلك سوق السحاب إلى البلد الميت وأحياء الأرض بالمطر بعد موتها لما كان
من الدليل على القدرة الباهرة قبل فسقنا وأحيينا معدولا بهما عن لفظ الغيبة إلى ما هو
أدخل في الاختصاص وأدل عليه (كذلك النشور) السكاف في محل الرفع أي مثل أحياء
الموات نشور الموات قيل يحيى الله الخلق بماء يرسله من تحت العرش كفى الرجال تنبت
منه أجساد الخلق (من كان يريد العزة فلله العزة جميعا) أي العزة كلها مختصة بالله عزه الدنيا
وعزة الآخرة وكان الكافرون يتعززون بالاصنام كما قال واتخذوا من دون الله آلهة ليكونوا
لهم عزوا الذين آمنوا بالسنتهم من غير مواطاة قلوبهم كانوا يتعززون بالمشركين كما قال الذين
يتخذون الكافرين أولياء من دون المؤمنين أيتفون عندهم العزة فإن العزة لله جميعا
فبين أن لا عزه إلا بالله والمعنى فليطلبها عند الله فوضع قوله لله العزة جميعا موضعه استغناء
عنه بل دلالة عليه لأن الشيء لا يطلب إلا عند صاحبه ومالكه ونظيره قولك من أراد
النصيحة فهى عند البرار ترى فليطلبها عندهم إلا أنك أقت ما يدل عليه مقامه وفي
الحديث أن ربكم يقول كل يوم أنا العز يزفن أراد عز الدارين فليطع العز يز ثم عرف أن
ما يطلب به العزة هو الايمان والعمل الصالح بقوله (اليه يصعد الكلم الطيب والعمل

الصالح برفعه) ومعنى قوله اليه الى محل القبول والرضا وكل ما انتصف بالقبول وصف بالرفعة والصعود والى حيث لا يتغذى فيه الاحكامه والكلم الطيب كلمات التوحيد أى لا اله الا الله وكان القياس الطيبة ولكن كل جمع ليس بينه وبين واحد الا التاء يذكرونها والعمل الصالح العبادة الخالصة يعنى والعمل الصالح برفعه الكلم الطيب فالرفع الكلم والرفوع العمل لانه لا يقبل عمل الا من موحد وقيل الرفع الله والرفوع العمل أى العمل الصالح برفعه الله وفيه اشارة الى ان العمل يتوقف على الرفع والكلم الطيب يصعد بنفسه وقيل العمل الصالح برفع العامل ويشرفه أى من أراد العزة فليعمل عملا صالحا فانه هو الذى يرفع العبد (والذين يذكرون السيات) هى صفة لمصدر مخدوف أى المكررات السيات لان مكر فعل غير متعدي لا يقال مكر فلان مكره والمراد مكر قريش به عليه السلام حين اجتمعوا في دار الندوة كما قال الله تعالى واذ يكر بك الذين كفروا ليثبتوك الآية (لهم عذاب شديد) في الآخرة (ومكرا ولثك) مبتدا (هو) فصل (بيور) خبر أى ومكر أولئك الذين مكروا وهو خاصة بيور أى يفسد ويبطل دون مكر الله بهم حين أخرجهم من مكة وقتلهم وأثبتهم في قليب بدر فجمع عليهم مكراتهم جميعا وحقق فيهم قوله تعالى ويكفرون ويكفر الله والله خير الماكرين وقوله ولا يحق المكر السيئ الا بأهله (والله خلقكم) أى اباكم (من تراب ثم) أنشأكم (من نطفة ثم جعلكم أزواجا) أصنافا وأزكرا وانا (وما نحمل من أثني ولا ننزع الا بعلمه) هو في موضع الحال أى الى المعلومه (وما يعمر من معمر) أى وما يعمر من أحد وأسماء معمر بما هو صائر اليه (ولا ينقص من عمره الا في كتاب) يعنى اللوح أو صحيفة الانسان ولا ينقص زيد فان قلت الانسان امام معمر أى طويل العمر أو منقوص العمر أى قصيره فأما ان يتعاقب عليه التعمر وخلافه فقال فكيف صح قوله وما يعمر من معمر ولا ينقص من عمره قلت هذا من الكلام المتسامح فيه ثقة في تأويله بأفهام السامعين وانكالا على تسديد معناه يعقلهم وانه لا يلتبس عليهم احالة الطول والقصر في عمر واحد وعليه كلام الناس يقولون لا يثيب الله عبدا ولا يعاقبه الا بحق أو تأويل الآية انه يكتب في الصحيفة عمره كذا كذا سنة ثم يكتب في أسفل ذلك ذهب يوم ذهب يومان حتى يأتى على آخره فذلك نقصان عمره وعن قتادة المعمر من يبلغ ستين سنة والمنقوص من عمره من يموت قبل ستين سنة (ان ذلك) أى احصاءه أو زيادة المعمر ونقصانه (على الله يسير) سهل (وما يستوى البحران هذا) أى أحدهما (عذب فرات) شديد العذوبة وقيل هو الذى يكسر العطش (سائق شرابه) مرى سهل الانحدار والعذوبة وبه يرتفع شرابه (وهذا ملح أجاج) شديد الملوحة وقيل هو الذى يجرى بملاحة (ومن كل) ومن كل واحد منهما (ناكلون لحما طريا) وهو السمك (وتستخرجون حليه تلبسونها) وهى اللؤلؤ والمرجان (وترى الفلك فيه) فى كل (مواخر) شواقي الماء يجر بها يقال فخرت السفينة الماء أى شقته وهى جمع مخررة (لتبتغوا من فضله) من فضل الله ولم يجز له ذكر فى

الآية ولكن فيما قبله اول لم يجز لم يشكل لدلالة المعنى عليه (ولعلكم تشكرون) الله على ما آتاكم من فضله ضرب البحر بن العذب والملح مثلين للمؤمن والكافر ثم قال على سبيل الاستطراد في مسافة البحرين وما علق به ما من نعمته وعطائه ويحفل غير طريفة الاستطراد وهو ان يشبه الجنتين بالبحرين ثم بفضل البحر الاجاح على الكافر بانه قد شارك العذب في منافع من السمك والاولؤ وجرى الفلك فيه والكافر خلو من النفع فهو في طريفة قوله تعالى ثم قست قلوبكم من بعد ذلك فهي كالحجارة أو أشد قسوة ثم قال وان من الحجارة لما يتفجر منه الانهار وان منها لما يشقق فيخرج منه الماء وان منها لما يهبط من خشية الله (يولج البيل في النهار ويولج النهار في الليل) يدخل من ساعات أحدهما في الآخر حتى يصير الزائد منها خمس عشرة ساعة والناقص تسعا (وسخر الشمس والقمر) أى ذلل أضواء صورته لاستواء سيره (كل يجري لأجل مسمى) أى يوم القيامة ينقطع جريهما (ذلكم) مبتدأ (الله بكم له الملك) أخبار مترادفة والله بكم خبر ان وله الملك جملة مبتدأة واقعة في قران قوله (والذين تدعون من دونه) يعنى الاصنام التي تعبدونها من دون الله يدعون قتيبة (ما يعلكون من فطير) هى القشرة الرقيقة الملتفة على الذواة (ان تدعوهم) أى الاصنام (لا يسمعوا دعاءكم) لانهم جاد (ولو سمعوا) على سبيل الفرض (ما استجابوا لكم) لانهم لا يدعون ما تدعون لهم من الالهية ويقرؤن منها (ويوم القيامة يكتفرون بشرككم) باشرا كسكم لهم وعبادتكم اياهم ويقولون ما كنتم ايانا تعبدون (ولا يفتيك مثل خبير) ولا يفتيك اياها المفتون بسباب الغرور كما يفتيك الله الخبير بخبايا الامور وتحقيقه ولا يخبرك بالامر مخبر هو مثل خبير عالم به يرى بان الخبير بالامر وحده هو الذى يخبرك بالحقيقة دون سائر الخبيرين به والمعنى ان هذا الذى أخبرتكم به من حال الاوثان هو الحق لاني خبير بما أخبرت به (يا ايها الناس انتم الفقراء الى الله) قال ذوالنون اتخلق محتاجون اليه في كل نفس وخطرة لحظة وكيف لا وجودهم به وبقاؤهم به (والله هو الغنى) عن الاشياء اجمع (الحمد) المحمود بكل لسان ولم يسمهم بالفقراء للتحقير بل التعريض على الاستغناء ولهذا وصف نفسه بالغنى الذى هو مطعم الاغنياء وذكر الحمد ليدل به على انه الغنى النافع بغناه خلقه والجنود المنعم عليهم اذ ليس كل غنى نافع بغناه الا اذا كان الغنى جوادا منعمما واذا جاد وأنعم حمده المنعم عليهم قال سهل لما خلق الله الخلق حكم لنفسه بالغنى ولهم بالفقر فمن ادعى الغنى عجب عن الله ومن أظهر فقره أو صله فقره اليه فينبغي للعباد ان يكون مفقرا بالسر اليه ومفقطا عن الغير اليه حتى تكون عبوديته محضة فالعبودية هى الذل والخضوع وعلامته أن لا يسأل من أحد وقال الواسطى من استغنى بالله لا يفقر ومن تمزى بالله لا يذل وقال الحسين على مفدار افتقار العبد الى الله يكون غنيا بالله وكما زاد افتقارا ازاد غنى وقال يحبى الفقر خير للبعد من الغنى لان المذلة في الفقر والكبر في الغنى والرجوع الى الله بالتواضع والذلة خير من الرجوع اليه بتكثير الاعمال وقيل صفة الاولياء ثلاثة لا تفتقر الى الله فى كل شيء

والفقر اليه في كل شيء والرجوع اليه من كل شيء وقال الشبلي الفقر يجرب السلاعة وبلاؤه كله عز (ان يشأ يذهبكم) كلكم الى العدم فان غناه بذاته لا يتكم في القدم (وبأت بخلق جديد) وهو بدون جدكم جديد (وما ذلك) الانشاء والافناء (على الله بعزيز) بممتنع وعن ابن عباس يخلق بعدكم من يصبه لا يشرك به شيئاً (ولا تزر وازرة وزر اخرى) ولا تحمل نفس أثمة ثم نفس أخرى والوزر والوزر اخوان وو زر الشيء اذا حمله والوازة صفة للنفس والمعنى ان كل نفس يوم القيامة لا تحمل الا وزرها الذي اقترفته لا تؤاخذ نفس بذنب نفس كما تأخذ جبارة الدنيا الولي بالولي والجار بالجار وانما قيل وازرة ولم يقل ولا تزر نفس وزر اخرى لان المعنى ان النفوس الوازرات لا ترى منهن واحدة الا حاملة وزرها لا وزر غيرها وقوله ولهم ملن أثقالهم وأثقالهم مع أثقالهم واراد في الضالين المضلين فانهم يحملون أثقال اضلال الناس مع أثقال ضلالهم وذلك كل اوزارهم ما فيها شيء من وزر غيرهم الا ترى كيف كذبهم الله تعالى في قولهم اتبعوا سبينا وناملهم خطاياكم بقوله وما هم بمحاملين من خطاياهم من شيء (وان تدع مثقلة) أي نفس مثقلة بالذنوب احدا (الى حملها) ثقلها أي ذنوبها فيحمل عنها بعض ذلك (لا يحمل منه شيء) ولو كان أي المسدعو وهو مفهوم من قوله وان تدع (ذاقربي) ذا قربة قريية كآب أو ولد أو أخ والفرق بين معنى قوله ولا تزر وازرة وزر اخرى ومعنى وان تدع مثقلة الى حملها لا يحمل منه شيء ان الاول دال على عدل الله في حكمه وان لا يؤاخذ نفسا بغير ذنبها والثاني في بيان أنه لا غيات يؤمئذ لمن استغاث حتى ان نفسا قد انقلبت الاوزار لودعتها الى أن يخفف بعض وقرها لم تحب ولم تث وان كان المسدعو بعض قرابتها (انما تنذر الذين يخشون ربهم) أي انما ينتفع بانذارك هؤلاء (بالغييب) حال من الفاعل أو المفعول أي يخشون ربهم غائبين عن عذابه أو يخشون عذابه غائباً عنهم وقيل بالغييب في السرحيت لا لاطلاع الغير عليه (وأقاموا الصلوة) في مواقيتها (ومن تركي) تظهر بفعل الطاعات وترك المعاصي (فانما ينزكي نفسه) وهو اعتراض مؤكده تشبثهم وأقامتهم الصلاة لانهم امن بحجة التزكي (والى الله المصير) المرجع وهو وعد التزكي بالثواب (وما يستوى الاعمي والبصير) مثل للكافر والمؤمن أو للجاهل والعالم (ولا الظلمات) مثل للكفر (ولا النور) للإيمان (ولا الظل ولا الحرور) الحق والباطل أو الجنة والنار والحرور والريح الحار كالسحوم الا ان السحوم تكون بالنهار والحرور بالليل والنهار عن القراء (وما يستوى الاحياء ولا الاموات) مثل للذين دخلوا في الاسلام والذين لم يدخلوا فيه وزيادة لالتأكيد معنى التني والفرق بين هذه الواو ان بعضها ضعت شفعا الى شفع وبعضها وترا الى وتر (ان الله يسمع من يشاء وما أنت بمسمع من في القبور) يعني انه قد علم من يدخل في الاسلام من لا يدخل فيه فهدى من يشاء هدايته وأما أنت فخفى عليك أمرهم فلذلك تحصر على اسلام قوم مخدولين شبه الكفار بالموتى حيث لا ينتفعون بمسوعهم (ان أنت الا نذير) أي ما عليك الا ان تبلغ وتنذر فان كان المنذر ممن يسمع الانذار نفع وان كان من المصرين فلا

عليك (انا أرسلناك بالحق) حال من أحد الضميرين يعني محققاً ومحققين أوصفة المصدر
 أى أرسلنا مصحوباً بالحق (بشيراً) بالوعد (ونذيراً) بالوعيد (وان من أمة) ومامن
 أمة قبل أمتهك والامة الجماعة الكثيرة وجد عليه أمة من الناس ويقال لاهل كل عصر أمة
 والمراد هنا اهل العصر وقد كانت آثار النذارة باقية فيما بين عيسى ومحمد عليهما السلام فلم يخل
 تلك الامم من نذير وحين اندرست آثار نذارة عيسى عليه السلام بعث محمد عليه السلام
 (الاخلا) مضي (فيها نذير) يخوفهم وخامة الطفيلان وسوء عاقبة الكفران واكتفى بالنذير
 عن التبشير في آخر الآية بعد ما ذكرهما لان النذارة مشفوعة بالبشارة فدل ذكر النذارة
 على ذكر البشارة (وان يكذبوك فقد كذب الذين من قبلهم) رسلهم (جاءتهم رسلهم)
 حال وقد مضى (بالبينات) بالعجرات (وبالزبر) وبالصهف (وبالكتاب المنير)
 أى التوراة والانجيل والزبور ولما كانت هذه الاشياء في جسدهم أسند الجي بها اليهم اسناداً
 مطلقاً وان كان بعضها في جميعهم وهى البينات وبعضها في بعضهم وهى الزبر والكتاب وفيه
 مسلاة لرسول الله صلى الله عليه وسلم (ثم أخذت) عاقبت (الذين كفروا) بأنواع العقوبة
 (فكيف كان تكبير) انكارى عليهم وتمذيبى لهم (الم تر أن الله أنزل من السماء ماء فاخرجنا
 به) بالماء (ثمرات مختلفا ألوانها) أجناسها من الزمان والتفاح والتين والعنب وغيرهما
 لا يحصر وأهيا ستهامن الحرة والصفرة والخضرة ونحوها (ومن الجبال جدد) طرق مختلفة
 اللون جمع جدة كدة وممدد (بيض وحمر مختلف ألوانها وغرابيب سود) جمع غريب وهو
 ناكيد للسود يقال أسود غريب وهو الذى أبعد في السواد وأغرب فيه ومنه الغراب وكان
 من حق الناكيد ان يندم المؤ كد كة ولك أصفر فاقم الا أنه أضمر المؤ كد قبله والذى بعده
 تفسير للضمر وأما يفعل ذلك لزيادة التوكيد حيث يدل على المعنى الواحد من طريق الاظهار
 والاضمار جميعاً ولا بد من تقدير حذف المضاف في قوله ومن الجبال جدد أى ومن الجبال
 ذو جدد بيض وحمر وسود حتى يؤل الى قولك ومن الجبال مختلف ألوانه كما قال ثمرات مختلفا
 ألوانها (ومن الناس والدواب والانعام مختلف ألوانه) يعنى ومنهم بعض مختلف ألوانه
 (كذلك) أى كاختلاف الثمرات والجبال ولما قال الم تر أن الله أنزل من السماء ماء وعدد
 آيات الله واعلام قدرته وآثار صنعبته وما خلق من الفطر المختلفة الاجناس وما يستدل به
 عليه وعلى صفاته اتبع ذلك (انما يخشى الله من عباده العلماء) أى العلماء به الذين علموه
 بصفاته فعظموه ومن ازداد علمابه ازداد منه خوفاً ومن كان علمه به أقل كان آمن وفي
 الحديث أعلمكم بالله أشدكم له خشية وتقديم اسم الله تعالى وتأخير العلماء يؤذن ان معناه ان
 الذين يخشون الله من عباده العلماء دون غيرهم ولو عكس لكان المعنى انهم لا يخشون الا الله
 كقوله ولا يخشون أحدا الا الله وبينهما تفابير في الاول بيان ان التماسين هم العلماء وفى
 الثانى بيان ان الخشى منه هو الله تعالى وترأ أبو حنيفة وابن عبد العزيز وابن سيرين رضى
 الله عنهم انما يخشى الله من عباده العلماء والخشية في هذه القراءة استعارة والمعنى انما يظم

الله من عباد العلماء (ان الله عز يزغفور) تعليل لوجوب الخشية لدلالته على عقوبة
 العصاة وقهرهم وإثابة أهل الطاعة والمغفرة والمغالب المتب حق ان يخشى (ان الذين
 يتلون كتاب الله) يداومون على تلاوة القرآن (وأقاموا الصلوة وأنفقوا مما رزقناهم سرا
 وعلانية) أى مسررين النفل ومعلنين الفرض يعنى لا يقتنعون بتلاوة عن حلاوة العمل به
 (يرجون) خبران (تجارة) هى طلب الثواب بالطاعة (لن تبور) لن تكسد يعنى تجارة
 ينتفى عنها الكساد وتنفق عند الله (ليوفهم) متعلق بـ لن تبور أى ليوفهم بتفاتها عنده
 (أجورهم) ثواب أعمالهم (ويزيدهم من فضله) بتفسيح القبور أو بتشفيعهم فيمن
 أحسن إليهم أو بتضعيف حسناتهم أو بتحقيق وعده لقائه أو يرجون في موضع الحال أى
 راجين واللام في ليوفهم تتعلق بـ يتلون وما بعده أى فعلوا جميع ذلك من التلاوة وإقامة الصلاة
 والإنفاق لهذا الفرض وخبران (انه غفور) لفرطاتهم (شكور) أى غفور لهم شكور
 لأعمالهم أى يعطى الجزيل على العمل القليل (والذى أوحينا اليك من الكتاب) أى
 القرآن ومن التبيين (هو الحق مصدقا) حال مؤكدة لان الحق لا ينفك عن هذا التصديق
 (لما بين يديه) لما تقدمه من الكتب (ان الله بعباده خبير بصير) فليملك وأبصر أحوالك
 وراك أهلا لان يوحى اليك مثل هذا الكتاب المعجز الذى هو عيار على سائر الكتب
 (ثم أورتنا الكتاب) أى أوحينا اليك القرآن ثم أورتنا من بعده أى حكمنا بتورثه
 (الذين اصطفيانا من عبادنا) وهم أمته من الصحابة والتابعين وتابعيهم ومن بعدهم الى يوم
 القيامة لان الله اصطفاهم على سائر الأمم وجعلهم أمة وسطا ليكونوا شهداء على الناس
 واختصهم بكرامة الاتناء الى أفضل رسله ثم رتبهم على مراتب فقال (فمن ظالم لنفسه) وهو
 المرجأ لأمر الله (ومنهم مقتصد) هو الذى خلط عملا صالحا وآخر سيئا (ومنهم سابق
 بالخيرات) وهذا التأويل يوافق التنزيل فانه تعالى قال والسابقون الاولون من المهاجرين
 الآية وقال بعده وآخرون اعترفوا بذنوبهم الآية وقال بعده وآخرون من جونا لأمر الله
 الآية والحديث فقدر روى عن عمر رضى الله عنه انه قال على المنبر بعد قراءة هذه الآية قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم سابقنا سابق ومقتصدنا ناج وظالمنا مغفور له وعنه عليه السلام
 السابق يدخل الجنة بغير حساب والمقتصد يحاسب حسابا يسيرا ثم يدخل الجنة وأما الظالم
 لنفسه فيعذب حتى يظن انه لا يفر ثم تناله الرحمة فيدخل الجنة رواه أبو الدرداء والأثر فـ
 ابن عباس رضى الله عنهما السابق المخلص والمقتصد المرائى والظالم الكافر بالنعمة غير
 الجاحد لها لانه حكم للثلاثة بدخول الجنة وقول السلف فقد قال الزبيعي عن أنس الظالم
 صاحب الكبائر والمقتصد صاحب الصغائر والسابق المحتجب لهما وقال الحسن البصرى
 الظالم من رجحت سياسته والسابق من رجحت حسنة والمقتصد من استوثق حسنة
 وسياسته وسئل أبو يوسف رجه الله عن هذه الآية فقال كلهم مؤمنون وأما إضافة الكفار
 فبعد هذا وهو قوله والذين كفروا لهم نار جهنم وأما الطبقات الثلاث فهم الذين اصطنعني من

عباده فانه قال ففهم ومنهم ومنهم والكل راجع الى قوله الذين اصطفينا من عبادنا وهم اهل
الايمان وعليه الجمهور وانما قدم الظالم للايدان بكثرتهم وان المقتصدين قليل بالاضافة اليهم
والسابقون اقل من القليل وقال ابن عطاء انما قدم الظالم لثلاثيأس من فضله وقيل انما قدمه
ليعرفه ان ذنبه لا يبعده من ربه وقيل ان اول الاحوال معصية ثم توبة ثم استقامة وقال سهل
السابق العالم والمقتصد المتعلم والظالم الجاهل وقال ايضا السابق الذي اشتغل بمعاده والمقتصد
الذي اشتغل بمعاشه ومعاده والظالم الذي اشتغل بمعاشه عن معاده وقيل الظالم الذي يبعده
على النفلة والحادة والمقتصد الذي يبعده على الرغبة والرهبة والسابق الذي يبعده على الهيمة
والاستغفار وقيل الظالم من اخذ الدنيا حلالا كانت أو حراما والمقتصد من يجتهد ان
لا يأخذها الا من حلال والسابق من أعرض عنها جملة وقيل الظالم طالب الدنيا والمقتصد
طالب المعنى والسابق طالب المولى (بإذن الله) بامرء أو بعلمه أو بتوفيقه (ذلك) أى
ايراث السكتاب (هو الفضل الكبير جنات عدن) خبرنا ان ذلك أو خبر مبتدأ محذوف
أو مبتدأ أو أخبر (يدخلونها) أى الفرق الثلاثة يدخلونها أبو عمرو (يحلون فيها من أساور)
جمع أسورة جمع سوار (من ذهب ولؤلؤ) أى من ذهب ومرصع بالؤلؤلؤلؤلؤلؤل بالذهب
والمعززة نافع وحفص عطف على محل من أساور أى يحلون أساور ولؤلؤلؤل (ولباسهم فيها
حرير) لما فيه من اللذة والزينة (وقالوا الحمد لله الذى أذهب عنا الحزن) خوف النار
أو خوف الموت أو هموم الدنيا (ان ربنا القفور) بفقر الجنائيات وان كثرت (شكور)
يقبل الطاعات وان قلت (الذى أحلنا دار المقامة) أى الإقامة لا نبرح منها ولا نفارقها يقال
أقامت إقامة ومقاما ومقامة (من فضله) من عطائه وأفضاله لا بأسه قافلا (لا يسأف فيها نصب)
تعب ومشقة (ولا يسأف فيها القوب) اعياء من التعب وفرة وقرا أبو عبد الرحمن السلمى
لقوب بفتح اللام وهو شئ يلغى منه أى لا تتكلف عملا بلغينا (والذين كفروا لهم نار جهنم
لا يقضى عنهم فموتوا) جواب النفي ونصبه باضمار أن أى لا يقضى عليهم بموت ثان
فيضرب بمحوا (ولا يخفف عنهم من عذابها) من عذاب نار جهنم (كذلك) مثل ذلك
الجزاء (يجزى كل كفور) يجزى كل كفور أبو عمرو (وهم بصطرخون فيها) يستغيثون
فهو يفتلون من الصراخ وهو الصياح يجهدون ومشقة واستعمل فى الاستغاثة لجهر صوت
المستغيث (ربنا) يقولون ربنا (أخرجنا فعمل صالحا غير الذى كنا نعمل) أى أخرجنا
من النار ردنا الى الدنيا ثم من بدل الكفر ونطق بعد المعصية فيجاوبون بعد قدر عمر الدنيا
(أولم نعمركم ما يتذكر فيه من تذكر) يجوز أن يكون ما نسكرة موصوفة أى تعميرا
يتذكر فيه من تذكر وهو متناول لكل عمر يمكن منه المكاف من إصلاح شأنه وان قصر
الآن التو بينخ في المتناول أعظم ثم قيل هو ثمان عشرة سنة وقيل أربعون وقيل ستون سنة
(وجاءكم التذبير) الرسول عليه السلام أو المشيب وهو عطف على معنى أولم نعمركم لان
لفظه لفظ استخبار ومعناه اخبارا كما أنه قيل قد عمرناكم وجاءكم التذبير (فذوقوا) العذاب

(فما للظالمين من نصير) ناصر يعينهم (ان الله عالم غيب السموات والارض) ما غاب
فيهما عنكم (انه علم بذات الصدور) كالتمثيل لانه اذا علم ما في الصدور وهو اخفى
ما يكون فقد علم كل غيب في العالم وذات الصدور مضمرة اها وهي تأنيث ذوق نحو قول ابي
بكر رضى الله عنه ذوبطن خارجة جارية أى ما في بطنها من الحبل لان الحبل يصعب البطن
وكذا المضمرة تصعب الصدور وذو موضوع لعنى الصعوبة (هو الذى جعلكم خلأ في
الارض) يقال للخلأ خلفية ويجمع على خلأف والمعنى انه جعلكم خلفاء في أرضه قد
ملككم مقابلد التصرف فيما وسلطكم على ما فيها وأباح لكم منافعتها لشكروه بالتوحيد
والطاعة (فمن كفر) منكم وعظم مثل هذه النعمة السنية (فعليه كفره) فوبال كفره
راجع عليه وهو مقت الله وخسار الآخرة كما قال (ولا يزيد الكافرين كفرهم عند ربهم
الاممنا) وهو أشد البغض (ولا يزيد الكافرين كفرهم الا خسارا) هلا كالأخسرانا
(قل أرأيتم شركاءكم) آلمتكم التي أشركوهم في العبادة (الذين تدعون من دون الله
أرونى ماذا خلقوا من الارض) أرونى بدل من أرأيتم لان معنى أرأيتم أخبرونى كأنه قيل
أخبرونى عن هؤلاء الشركاء وعما يستحقوا به الشركة أرونى أى جزء من أجزاء الارض
استبدوا بمخلقة دون الله (أم لهم شرك في السموات) أم لهم مع الله شركة في خلق السموات
(أم آتيناهم كتابا فهم على بينة منه) أى معهم كتاب من عند الله ينطق بانهم شركاء فهم على
حجة وبرهان من ذلك الكتاب بينات على وابن عامر ونافع وأبو بكر (بل ان بعد ما بعد
الظالمون بعضهم) بدل من الظالمون وهم الرؤساء (بعضا) أى الأنواع (الأغوراء) هو
قولهم هؤلاء شفعاء عند الله (ان الله يمسك السموات والارض أن تزولا) بمنعها من أن
تزولا لان الامساك منع (ولئن زالتا) على سبيل الفرض (ان أمسكهما) ما أمسكهما
(من أحد من بعده) من بعد امساكه ومن الاولى مزيدة لنا كيد التثني والثانية للابتداء
(انه كان حليما غفورا) غير معاجل بالعقوبة حيث يمسكهما وكان تاجد يرتين بان نهاده العظم
كلمة الشرك كما قال تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الارض الآية (واقسموا بالله جهد
أيمانهم) نصب على المصدر أى اقساما بلبه أو على الحال أى جاهدين في ايمانهم (لئن
جاءهم نذير ليكونن أهدى من احدى الامم) بلغ قرين شاقيل مبعث النبي صلى الله عليه
وسلم ان أهل الكتاب كذبوا رسوله فقالوا لعن الله اليهود والنصارى أنهم الرسل فكذبوه
فوالله لئن أنابا رسول لتكونن أهدى من احدى الامم أى من الامة التي يقال فيها هى
احدى الامم تفضيلا لها على غيرها في الهدى والاستقامة كما يقال للداوية العظيمة هى احدى
الدواهي (فلما جاءهم نذير) فلما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم (ما زادهم الا نفورا)
أى ما زادهم عجيء الرسول صلى الله عليه وسلم الاتباع اذ عن الحق وهو اسناد مجازى
(استكبارا في الارض) مفعول له وكذا (ومكر السيئ) والمعنى وما زادهم الا نفورا
للاستكبار ومكر السيئ أو حال يعنى مستكبرين وما كبر بن رسول الله صلى الله عليه وسلم

وأجل قوله ومكر السيء وأن مكروا السيء أى المكر السيء ثم ومكراً السيء ثم ومكر
السيء والدليل عليه قوله (ولا يحيق) يحيط وينزل (المكر السيء إلا بأهله) ولقد حاق
بهم يوم بدر وفي المثل من حفر لأخيه جبا وقع فيه مكبا (فهل ينظرون إلا سبب الأولين)
وهو أنزل العذاب على الذين كذبوا برسولهم من الأمم قبلهم والمعنى فهل ينظرون بعد
تكذيبك الآن ينزل بهم العذاب مثل الذى نزل بمن قبلهم من مكذبى الرسل جعل
استقبالهم لذلك انتظاراً لهم (فلن تجد لسنة الله تبديلاً ولن تجد لسنة الله تحويلاً) بين
أن سنة الله هى الانتقام من مكذبى الرسل سنة لا يبدلها فى ذاتها ولا يحولها عن أوقاتها وإن
ذلك مفعول لا محالة (أولم يسيروا فى الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم)
استشهد عليهم بما كانوا يشاهدونه فى مسيرهم إلى الشام واليمن والعراق من آثار الماضين
وعلامات هلاكهم ودمارهم (وكانوا أشد منهم) من أهل مكة (قوة) اقتداراً فلم يتمكنوا
من الفرار (وما كان الله ليعجزه) ليسبقه ويفوته (من شئ) أى شئ (فى السموات
ولا فى الأرض أنه كان عليهما) بهم (قديراً) قادراً عليهم (ولو يؤاخذ الله الناس
بما كسبوا) بما اقترفوا من المعاصى (ماترك على ظهورها) على
ظهر الأرض لأنه جرى ذكر الأرض فى قوله ليعجزه من شئ
فى السموات ولا فى الأرض (من دابة) من نسمة تدب
عليها (ولكن يؤخرهم إلى أجل مسمى) إلى يوم
القيامة (فاذا جاء أجلهم فإن الله كان
بعباده بصيراً) أى لم تخف عليه
حقيقة أمرهم وحكمته
حكمهم والله الموفق
للصواب

تم الجزء الثالث ويليه الجزء الرابع وأوله سورة يس عليه الصلاة والسلام ﴿

الجزء الرابع

من تفسير القرآن الجليل المسمى بمدارك التنزيل

وحقائق التأويل تأليف الامام الجليل

العلامة أبي البركات عبد الله بن

أحمد بن محمود النسفي

عليه سبحانه الرحمة

والرضوان

آمين

﴿ قال في كشف الظنون ﴾

﴿ مدارك التنزيل * وحقائق التأويل ﴾ للامام حافظ

الدين عبد الله بن أحمد النسفي المتوفى سنة ٧٠١ وقيل

عشرة وسبعمائة أوله الحمد لله المنزه بذاته عن اشارة الاوهام

المخو وهو كتاب وسط في التأويلات جامع لوجود الاعراب

والقراءات متضمن لدقائق علم البديع والاشارات

موشح بأقاويل أهل السنة والجماعة خال عن أباطيل أهل

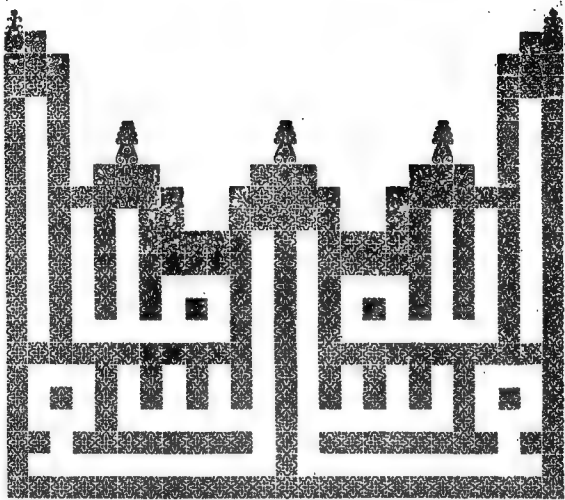
البدع والضلالة ليس بالطويل الممل ولا بالقصير المختل اهـ

قام بنفقات طبعه السيد محمد عبد اللطيف الخطيب

﴿ محل ميسره بالمكتبة الحسينية المصرية ﴾

﴿ بكفر الطماعين قريبا من الازهر الشريف بمصر ﴾

طبع بالمطبعة الحسينية المصرية سنة ١٣٤٤ هـ



﴿سورة يس مكية وهي ثلاث وعشرون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(يس) عن ابن عباس رضي الله عنهما معناه يا انسان في لغة طيئ وعن ابن الحنفية يا محمد وفي الحديث ان الله تعالى سماني في القرآن بسبعة أسماء محمد وأحمد وطه و يس والمزمل والمدثر وعبد الله وقيل ياسيد يس بالامالة على وحمة وخلف وحماد ويحيى (والقرآن) قسم (الحكيم) ذي الحكمة أولانه دليل ناطق بالحكمة أولانه كلام حكيم فوصف بوصفة التكليم به (أنك لمن المرسلين) جواب القسم وهو رد على الكفار حين قالوا لست مرسلًا (على صراط مستقيم) خبر بمد خبر أو صلة المرسلين أي الذين أرسلوا على صراط مستقيم أي طريقة مستقيمة وهو الاسلام (تنزيل) بنصب اللام شأى وكوفي غير أبي بكر على اقرأ تنزيل أو على انه مصدر أي نزل تنزيل وغيره بالرفع على انه خبر مبتدأ محذوف أي هو تنزيل والمصدر بمعنى المفعول (العزيز) الغالب بفصاحة نظم كتابه أو هام ذوى العناد (الرحيم) الجاذب بلطافة معنى خطابه افهام أولى الرشد والالام في (لتنذر قوما) متصل بمعنى المرسلين أي أرسلت لتنذر قوما (ما أنذر آباؤهم) مانافية عنده الجمهور أي قوما غير منذر آباؤهم على الوصف بدليل قوله لتنذر قوما ما أناهم من نذير من قبلك وما أرسلنا اليهم قبلك من نذير أو موصولة منصوبة على المفعول الثاني أي العذاب الذي أنذر آباؤهم كقوله

أنا أنذركم عذابا قريبا أو مصدرة أي لتنذروا ما أنذركم أي مثل أنذار آبائهم (فهم
 غافلون) أن جعلت ما نافية فهو متعلق بالنفي أي لم ينذروا فهم غافلون والأفوه متعلق
 بقوله لك لمن المرسلين لتنذر كما تقول أرسلتك إلى فلان لتنذره فانه غافل أو فهو غافل (لقد
 حق القول على أكثرهم فهم لا يؤمنون) يعني قوله لا ملائجة من الجنة والناس أجمعين
 أي تعلق بهم هذا القول وثبت عليهم ووجب لانهم عن علم أنهم يموتون على الكفر ثم مثل
 تصميمهم على الكفر وانه لا سبيل إلى إرغائهم بأن جعلهم كالمخلولين المقيمين في أنهم
 لا يلتفتون إلى الحق ولا يعطون أعناقهم نحوه ولا يبطئون رؤسهم ولا يخالصون بين سدين
 لا يصرون ما قدمهم ولا ما خلفهم في أن لا تأمل لهم ولا تبصر وأنهم متعامون عن النظر في
 آيات الله بقوله (أنا جعلنا في أعناقهم أغلا لا في إلى الأذقان) معناه فلا غلال واصله إلى
 الأذقان ملزوزة لها (فهم مقمحوون) مرفوعة رؤسهم قال قح البعير فهو قالمح إذا روى
 فرقع رأسه وهذا لأن طوق النمل الذي في عنق المخلول يكون في ملتقى طرفيه تحت الذقن
 حلقة تهازئ العمود خارجا من الحلقة إلى الذقن فلا تخليه يطاقن رأسه فلا يزال مقمحا
 (وجعلنا من بين أيديهم سدا ومن خلفهم سدا) بفتح السين حمزة وعلى وحفص وقيل
 ما كان من عمل الناس قبل الفتح وما كان من خلق الله كالجليل ونحوه فيلضم (فأغشينا)
 فأغشينا أبصارهم أي غطيناها وجعلنا عليها غشاوة (فهم لا يبصرون) الحق والرشاد وقيل
 نزلت في بني مخزوم وذلك أن أبا جهل خلف للن رأى محمدا يصلي ليرضخ رأسه فأناه وهو
 يصلي ومعه حجر ليرميه به فلما رفع يده اثنت إلى عنقه ولزق الحجر بيده حتى فكه عنها
 بجهد فرجع إلى قومه فاخبرهم فقال مخزومي آخر أنا أقتله بهذا الحجر فذهب فاعمى الله بصره
 (وسواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون) أي سواء عليهم الأناذار وتركه والمعنى من
 أضله الله هذا الضلال لم ينفعه الأناذار وروى أن عمر بن عبد العزيز قرأ الآية على غيلان
 القدرى فقال كافي لم أقرأها أشهدك أني تأيب عن قولي في القدر فقال صر الله أن صدق
 فكتب عليه وإن كذب فسلط عليهم لا يرجعه فاخذ هشام بن عبد الملك من عنده قطع
 يده ورجليه وصلبه على باب دمشق (أنا تنذر من أتبع الذكر) أي أعيا ينفع بالأناذار
 من أتبع القرآن (وخشى الرحمن بالغيب) وخاف عقاب الله ولم يره (فبشره بمقبرة)
 وهي العفوة عن ذنوبه (وأجر كريم) أي الجنة (أنا نحن نحبي الموتى) نبشهم بعد مماتهم
 أو نخرجهم من الشر إلى الإيمان (ونكتب ما قدموا من الأعمال الصالحات
 وغيرها) (وأناهم) ما هلكوا عنه من أثر حسن كعلم علموه أو كتاب صنّفوه أو حيس
 حبسوه أو رباط أو مسجد صنعوه أو سبي كوظيفة وظفها بعض الظلمة وكذلك كل سنة
 حسنة أو سبيقة يستحبها ونحوه قوله تعالى نبأ الإنسان يومئذ بما قدم وأخر فقدم من أعماله
 وأخر من آثاره وقيل هي خطاهم إلى الجمعة أو إلى الجمعة (وكل شيء أحصيناه) عددناه
 وبيّناه (في إمام مبين) يعني اللوح المحفوظ لانه أصل الكتب ومقتداها (واضرب لهم

مثلاً أصحاب القرية (ومثل لهم من قولهم عندى من هذا الضرب كذا أى من هذا المثل
 وهذه الاشياء على ضرب واحد أى على مثال واحد والمعنى وأضرب لهم مثلاً مثل أصحاب
 القرية أى انطاكية أى اذكروهم قصة عجيبه قصة أصحاب القرية والمثل الثانى بيان الاول
 وانتصاب (اذ) بانه بدل من أصحاب القرية (جاءها المرسلون) رسل عيسى عليه السلام
 الى أهلها يستنهم دعاء الى الحق وكانوا عبدة أوثان (اذ) بدل من اذ الاولى (أرسلنا لهم)
 أى أرسل عيسى بامرنا (اثنتين) صادقا وصدوقا فلما قرأ من المدينه رأيا شيعا رعى غنيمة
 له وهو حبيب التجار فسأل عن حالهما فقالا نحن رسولا عيسى ندعوكم من عبادة الاوثان الى
 عبادة الرحمن فقال أمةك آية فقالا نشفى المريض ونبرئ الاكمه والابرص وكان له ابن
 من بضع مدة سنتين فسحاه ققام فأتى من حبيب وقشا الخبر فشفى على أيديهما خاق كثير
 فدعاهما الملك وقال لهما أئنا اله سوى آلهتنا قالوا نعم من أوجدك وآلهتك فقال حتى أنظر
 أمري كما تتبعهما الناس وضر بوهما وقيل حبسائهم بعث عيسى شمعون فدخل متكررا وعاشر
 حاشية الملك حتى استأنسوا به ورفعوا خبره الى الملك فأأس به فقال له ذات يوم بلغنى انك
 حبست رجلين فهل سمعت قولهما قال لا فدعاهما فقال شمعون من أرسلكما قال الله الذى
 خلق كل شئ ورزق كل شئ وليس له شرك فقال صفاء وأوجزا قالوا فعل ما يشاء ويحكم
 ما يريد قال وما آيتكما قال ما يتجنى الملك فدعا بعلام أكمه فدعوا الله فابصر الغلام فقال له
 شمعون أرايت لو سألت الهك حتى يصنع مثل هذا فيكون لك وله الشرف قال الملك ليس لى
 عنك سران الهنا لا يسمع ولا يبصر ولا يضر ولا ينفع ثم قال ان قدر الهك على احياء ميت
 آمننا به فدعوا بعلام مات من سبعة أيام ققام وقال انى أدخلت فى سبعة اودية من النار لمات
 عليه من الشرك وأنا أحذركم ما أنتم فيه فأتوا وقال فتحت أبواب السماء فرايت شيا باحسن
 الوجه يشفع لهؤلاء الثلاثة قال الملك ومن هم قال شمعون وهذان فتعجب الملك فلما رأى
 شمعون ان قوله قد أثر فيه نصحه فآمن وآمن قوم ومن لم يؤمن صاح عليهم جبريل فهلكوا
 (فكذبوهما) فكذب أصحاب القرية الرسولين (فعزونا) فتويناها فمزننا أبو بكر
 من عزه يعزه اذا غلبه أى فقلنا وقهرنا (بثالث) وهو شمعون وترك ذكر المفعول به
 لان المراد ذكر المرز به وهو شمعون وما لطف فيه من التدبير حتى عز الحق وذل الباطل
 واذا كان الكلام منصبا الى غرض من الاغراض جعل سياقه له وتوجهه اليه كأنه ماسواه
 مرفوض (فقالوا انا اليكم مرسلون) أى قال الثلاثة لاهل القرية (قالوا) أى اصحاب
 القرية (ما أتم الاشر مثلنا) رفع شرهنا ونصب في قوله ما هذا بشر الا نقاض النفي بالاف
 يق لم يشبهه بليس وهو الموجب لعمله (وما أنزل الرحمن من شئ) أى وحيا (ان أتم الا
 تكذبون) ما أتم الا كذبة (قالوا ربنا يعلم انا اليكم مرسلون) أكد الثانى باللام دون
 الاول لان الاول ابتداء اخبار والثانى جواب عن انكار فيحتاج الى زيادة تأكيد ربنا يعلم
 جاز مجزئ القسم في التوكيد وكذلك قولهم شهد الله وعلم الله (وما علينا الا البلاغ المبين)

أى التبليغ الظاهر المكشوف بالآيات الشاهدة بصحته (قالوا انما نظيرنا بكم) نشاء منا بكم
وذلك انهم كرهوا دينهم ونفرت منه نفوسهم وعادة الجهال أن يتبعوا بكل شئ مالوا اليه
وقبلته طبعاهم - وانشاء مواجعا نفروا عنه وكرهوه فان أصابهم بلاء أو نعمة قالوا يشؤم هذا
وبركة ذلك وقيل حبس عنهم المطر فقالوا ذلك (لئن لم تنتهوا) عن مقاتلتكم هذه (انرجنكم)
لنقتلنكم أولنظردنكم أو لنقتبئنكم (وليمسكنكم مناعذاب اليم) وليصيبنكم عذاب
النار وهو أشد عذاب (قالوا طائر كم) أى سبب شؤمكم (معكم) وهو الكفر (أئن)
بهمزة الاستفهام وحرف الشرط كوفي وشامى (ذكرتم) وعظمت ودعيت الى الاسلام
وجواب الشرط مضمر وتقديره فطيرتم أين بهمزة ممدودة بعد هاء ياء مكسورة أو عمروا أين
بهمزة مقصورة بعد هاء ياء مكسورة مكى ونافع ذكرتم بالتحفيف يزيد (بل أنتم قوم
مصرفون) مجاوزون الحد فى العصيان فمن أناكم الشؤم من قبلكم لامن قبل رسل الله
وتد كبيرهم أو بل أنتم مسرفون فى ضلالكم وغيبكم حيث تشاءمون بمن يجب التبرك به
من رسل الله (وجاء من أقصى المدينة رجل يسعى) هو حبيب العجار وكان فى غار من الجبل
بعبد الله فلما بلغه خبر الرسل أناهم وأظهر دينه وقال أنسلون على ما حبستم به أجزا فالوا (قال
يا قوم اتبعوا المرسلين اتبعوا من لا يسئلكم أجرا) على تبليغ الرسالة (وهم مهتدون) أى
الرسل فقالوا أو انت على دين هؤلاء فقال (وما لى لأعبد الذى نطرى) خلقنى (والله
ترجعون) واليه مرجعكم وما لى حمزة (أأخذ) بهمزتين كوفي (من دونه آلهة) يعنى
الاصنام (ان يردن الرحمن نضمر) شرط جوابه (لأنتم عنى شفاعتهم شيئا ولا ينقدون)
من مكروه ولا ينقدونى فاسمعونى فى الحالين يعقوب (انى اذا) أى اذا اتخذت (لنى ضلال
مبين) ظاهر بين ولما نصح قومه أخذوا يرجونه فأسرع نحو الرسل قبل ان يقتل فقال لهم
(انى أمنت بكم فاسمعون) أى اسمعوا إيمانى لشهدى الى به ولما قتل (قيل) له (ادخل
الجنة) وقبره فى سوق انطاكية ولم يقل قيل له لان الكلام سيق لبيان المقول لا لبيان المقول
له مع كونه معلوما وفيه دلالة ان الجنة مخلوقة وقال الحسن لما أراد القوم ان يقتلوه رفعه الله
اليه وهو فى الجنة ولا يموت الابقاء السعوات والارض فلما دخل الجنة ورأى نعيمها (قال
يا ليت قومى يعلمون بما غفر لى ربى) أى بمغفرة ربى لى أو بالذى غفر لى (وجعاني من
المكرمين) بالجنة (وما أنزلنا) مانافية (على قومه) قوم حبيب (من بعده) أى
من بعد قتله أو رفقه (من جنه من السماء) لتعذيبهم (وما كنا بمنزلة) وما كان يصح
فى حكمته ان تنزل فى اهلاك قوم حبيب جنه من السماء وذلك لان الله تعالى أجرى هلاكه
كل قوم على بعض الوجوه دون بعض الحكمة اقتضت ذلك (ان كانت) الاخذة والعقوبة
(الاصيبة واحدة) صاح جبريل عليه السلام صيحة واحدة (فاذا هم خامدون) ميتون
كما تخمد النار والمعنى ان الله كفى امرهم بصيحة ملك ولم ينزل لاهلاكهم بصيحة من جنود
السماء كما فعل يوم بدر واخذندى (يا حسرة على العباد ما يأتهم من رسول الا كانوا به يستهزؤن)

الحسرة شدة الندم وهذا نداء للحسرة عليهم كما نقيل لها تعالى يا حسرة فهذه من أحوال
التي حقل أن تحضرى فيها وهي حال استنزائهم بالرسول والمعنى أنهم أحقاء بأن يحضر عليهم
المحسرون وينتلف على حالهم المتلهفون أو هم متحسرين عليهم من جهة الملائكة والمؤمنين
من التقلين (المبروا) ألم يعلموا (كم اهلكنا قبلهم من القرون) كم نصب باهلكنا
وبرو واملق عن العمل في كم لان كم لا يعمل فيها عامل قبلها كانت للاستفهام والاختبر لان
أصلها الاستفهام إلا أن معناه نافذ في الجملة وقوله (أنهم اليهم لا يرجعون) بدل من كم اهلكنا
على المعنى لا على اللفظ تقديره المبروا كثرة أهلا كذا القرون من قبلهم كونهم غير راجعين
اليهم (وأن كل لما جميع لدينا محضرون) لما بالتشديد شامى وعاصم وحزمة بمعنى الاوان
نافية وغيرهم بالتخفيف على أن ماصلة لنا كيد وان مخففة من الثقيلة وهي مبتلاة باللام
لا محالة والتنوين في كل عوض من المضاف اليه والمعنى أن كلهم محشورون بمجموعون
محضرون للحساب ومعدون وإنما أخبر عن كل بجميع لان كلا يفيد معنى الإحاطة
والجميع فعيل بمعنى مفعول ومعناه الاجتماع يعنى أن المحشرين جميعهم (وآية لهم) مبتدأ وخبر
أى وعلامة تدل على أن الله يبعث الموتى أحياء الأرض الميتة ويجوز أن يرتفع آية بالابتداء
ولهم مصفها وخبرها (الأرض الميتة) الباسة والتشديد مدنى (أحييتها) بالطر وهو
استثنائى بيان لكون الأرض الميتة آية وكذلك نسلخ ويجوز أن توصف الأرض والليل
بالفعل لانه أردهما جنسان مطلقان لأرض وليل باعياهما فعمولا معاملة النكرات في
وصفهما بالأفعال ونحوه * ولقد أمر على اللئيم بسبى * (وأخرجنا منها جبا) أريد
به الجففس (فنهيا كلون) قدم الظرف ليدل على أن الحب هو الشيء الذى يتعلق به معظم
العيش ويقوم بالارتزاق منه صلاح الانس وإذا قل جاء القحظ ووقع الضر وإذا قد
حضر الهلاك ونزل البلاء (وجعلنا فيها) فى الأرض (جنات) بساتين (من نخيل
وأعناب ونجمرنا فيها من العيون) من زائدة عند الاخفش وعند غيره المفعول محذوف
تقديره ما ينتفعون به (ليأكلوا من ثمره) والضمير لله تعالى أى ليأكلوا مما خلقه الله من
الثمر من ثمره حمزة وعلى (وما عملته أيديهم) أى وما عملته أيديهم من الفرس والسقى
والتفحيع وغير ذلك من الأعمال الى أن يبلغ الثمر فتهاهيم أن الثمر فى نفسه فعل الله وخلق
وفيه آثار من كد بني آدم وأصله من ثمرنا كقَالَ وجعلنا ونجمرنا فقل الكلام من التكلم الى
القيسة على طريق الالتفات ويجوز أن يرجع الضمير الى النخيل وتترك الاعناب غير
مراجع اليها لانه علم انها فى حكم النخيل مما علق به من كل ثمره ويجوز أن يراد من ثمر
المدكور وهو الجنات كقَالَ رؤبة

فيها خطوط من بياض وبلق * كأنه فى الجلد توليع البلق

فقبل له فقال أردت كأن ذاك وما عملت كوفى غير حفص وهي فى مصاحف أهل الكوفة
كذلك وفى مصاحف أهل الحزمين والبصرة والشام مع الضمير وقيل ما نافية على أن الثمر

خلق الله ولم نعلمه أبدى الناس ولا يقدرون عليه (أفلا يشكرون) استبطاء وحث على
 شكر النعمة (سبحان الذي خلق الأزواج) الأصناف (كلها ما تنبت الأرض) من
 النخيل والشجر والزرع والخمر (ومن أنفسهم) الأولاد ذكوراً وإناثاً (ومما لا يعلمون)
 ومن أزواج لم يطلعهم الله عليها ولا توصلوا إلى معرفتها في الأودية والبحار أشياء لا يعلمها
 الناس (وآية لهم الليل نسلخ منه النهار) نخرج منه النهار آخره لا يبقى معه شيء من ضوء
 النهار أو ننزع عنه الضوء نزع القميص الأبيض فيعري نفس الزمان كنقص زنجي أسود
 لأن أصل ما بين السماء والأرض من الهواء الظلمة ما كتسي بعضه ضوء الشمس كبيت مظلم
 أخرج فيه فإذا غاب السراج أظلم (فأذا هم مظلمون) داخلون في الظلام (والشمس
 تجري) وآية لهم الشمس تجري (لمستقر لها) لحد لها مؤقت مقدر تنهي إليه من فلكها
 في آخر السنة شبه مستقر المسافر إذا قطع مسيره أو لحد لها من مسيرها كل يوم في مرأى
 عيوننا وهو المغرب ولا انتهاء امرها عند انقضاء الدنيا (ذلك) الجرى على ذلك التقدير
 والحساب الدقيق (تقدير العزيز) الغالب بقدرته على كل مقدور (العليم) بكل معلوم
 (والقمر) نصب بفعل يفسره (قدرناه) وبالرفع مكى ونافع وأبو عمرو سهل على الابتداء
 والخبر قدرناه أو على آية لهم القمر (منازل) وهي ثمانية وعشرون منزلاً ينزل القمر كل
 ليلة في واحد منها لا يفتأ ولا يتقاصر عنه على تقدير مستوي يسير فيها من ليلة المستهل إلى
 الثامنة والعشرين ثم يستقر ليلتين أوليلة إذا نقص الشهر ولا بد في قدرناه منازل من تقدير
 مضاف لأنه لا معنى لتقدير نفس القمر منازل أي قدرنا نوره فيز بدو ينقص أو قدرناه مسيره
 منازل فيكون ظرفاً فإذا كان في آخر منازل له دق واستقوس (حتى عاد كالعرجون) هو
 عود الشمر أخا إذا يسى وأعوج ووزنه فعلون من الانمراج وهو الانعطاف (القديم)
 العتيق المحول وإذا قدم دق وانحنى واصفر فشب القمر به من ثلاثة أوجه (الشمس ينبي)
 لها) أي لا يتسهل لها ولا يصح ولا يستقيم (أن تدرك القمر) فتجتمع معه في وقت واحد
 وتدخله في سلطانه فتعامس نوره لأن لكل واحد من النيران سلطاناً على حياله فسلطان
 الشمس بالنهار وسلطان القمر بالليل (ولا الليل سابق النهار) ولا يسبق الليل النهار أي
 آية الليل آية النهار وهما التيران ولا يزال الأمر على هذا الترتيب إلى أن تقوم القيامة فيجمع
 الله بين الشمس والقمر وتطلع الشمس من مفرها (وكل) الثنوين فيه عوض من
 المضاف إليه أي تكلمهم والعصير الشموس والأقمار (في فلك يسبحون) يسرون (وآية لهم
 أنا حملنا ذريتهم) ذريتهم من ذى وشامى (في الفلك المشحون) أي المملوء والمراد بالذرية
 الأولاد ومن بهم حملهم وكانوا يعمونهم إلى التجارات في براوج بحر أو آية لانهم من الأضداد
 والفلك على هذا أسفينة نوح عليه السلام وقيل معنى حمل الله ذريتهم فيها أنه حمل فيها آياهم
 الأقدمين وفي أصلهم هم ذريتهم وانما ذكر ذريتهم دونهم لأنه أبلغ في الامتنان عليهم
 (وخلقناهم من مثله) من مثل الفلك (ما يركبون) من الأبل وهي سقائن البر (وأن نشأ)

نغرقهم) في البحر (فلا صريح لهم) فلا مقيث أو فلا إغاثة (ولا هم يتقنون) لا يجنون
 (الارحة منا ومنعنا إلى حين) أي ولا يتقنون الارحة منا ولتتبع بالحياة إلى انقضاء الاجل
 فهم امنصوبان على المفعول له (واذا قيل لهم اتقوا ما بين أيديكم وما خلفكم) أي ما تقدم
 من ذنوبكم وما تأخر مما آتتم تعملون من بعد أو من مثل الوقائع التي ابتليت بها الامم المكذبة
 بأنبيائها وما خلفكم من أمر الساعة أو فتنة الدنيا وعقوبة الآخرة (المكم ترجون)
 لتكونوا على رجاء رحمة الله وجواب اذا مضى أي أعرضوا وجاهز حذفه لأن قوله (وما تأتيم
 من آية من آيات ربهم الا كانوا عنها معرضين) يدل عليه ومن الاولى لنا كيد النفي والثانية
 للتبعية أي ودأبهم الاعراض عند كل آية وموعظة (واذا قيل لهم) لمشركي مكة (أنفقوا
 مما رزقكم الله) أي تصدقوا على الفقراء (قال الذين كفروا الذين آمنوا أنطعم من لويشاء
 الله أطعمه) عن ابن عباس رضي الله عنهما كان بمكة زنادقة فاذا أمر وبإي الصدقة على
 المساكين قالوا لا والله أي فقره الله ونطعمه نحن (ان آتتم الا في ضلال مبين) قول الله لهم
 أو حكاية قول المؤمنين لهم أو هو من جملة جوابهم للمؤمنين (ويقولون متى هذا الوعد) أي
 وعد البعث والقيامة (ان كنتم صادقين) فيما تقولون خطاب للنبي وأصحابه (ما ينظرون)
 ينتظرون (الاصحوة واحدة) هي النفخة الاولى (تأخذهم وهم يخصمون) حمزة بسكون
 الخاء وتخفيف الصاد من خصمه اذا غلبه في الخصومة وشدد الباقون الصاد أي يخصمون
 بادغام التاء في الصاد لکنه مع فتح الخاء مكى ينقل حركة التاء المدغمة اليها وبسكون الخاء
 مدنى وبكسر الياء والخاء محي فاتباع الياء الخاء في الكسر ويفتح الياء وكسر الخاء غيرهم
 والمعنى تأخذهم وبعضهم يخصم بعضهم مضاف معاملتهم (فلا يستطيعون توصية) فلا يستطيعون
 أن يوصوا في شيء من أمورهم توصية (ولا إلى أهلهم يرجعون) ولا يقدرون على الرجوع
 إلى منازلهم بل يموتون حيث يسمعون الصيحة (ونفخ في الصور) هي النفخة الثانية والصور
 القرن أو جمع صورة (فاذا هم من الاجداث) أي القبور (إلى ربهم ينسلون) يعدون
 بكسر السين وضعها (قالوا) أي الكفار (يا ويلنا من يمثنا) من أنشرنا (من عرفدنا)
 أي مضى بنا وقت لازم عن حفص وعن مجاهد للكفار مضجعة يجعدون فيها طعم النوم فاذا
 صبح باهل القبور قالوا من يمثنا (هنا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون) كلام الملائكة
 أو الملقين أو للكافرين يتدكرون ما سمعوه من الرسل فيجيبون به أنفسهم أو بعضهم بعضا
 وما مصدرية ومعناه هذا وعد الرحمن وصدق المرسلين على تسمية الموعود والمصدق فيه
 بالوعد والصدق أو موصولة وتقديره هذا الذي وعده الرحمن والذي صدقه المرسلون أي
 والذي صدق فيه المرسلون (ان كانت) النفخة الاخيرة (الاصحوة واحدة فاذا هم
 جميع لدينا محضرون) للحساب ثم ذكر ما يقال لهم في ذلك اليوم (قال يوم لا تنظم نفس
 شيئا ولا تجزون الا ما كنتم تعملون ان أصحاب الجنة اليوم في شغل) بضمهتين كوفي وشامى
 وبضمة وسكون مكى ونافع وأبو عمرو (٣) والمعنى في شغل في أي شغل وفي شغل لا يوصف وهو

افقضا ضا البكار على شط الانهار تحت الاشجار أو ضرب الاوتار أو ضيافة الجبار (ما كهون)
 خبرتان فكهون يزيدو الفا كه والفكه المنعم المتلذذ ومنه الفا كهة لانها ما يتلذذه وكذا
 الفكاكة (هم) مبتدأ (وأزواجهم) عطف عليه (في ظلال) حال جمع ظل وهو الموضع
 الذي لا تقع عليه الشمس كدئب وذئب أو جمع ظلة كبرمة وبرام دليله قراءة حمزة وعلى
 ظلال جمع ظلة وهي ماسترك عن الشمس (على الارائك) جمع الاربكة وهي السري في
 الحجة أو الفراش فيها (متكئون) خبر أو في ظلال خبر وعلى الارائك مستأنف (لهم فيها)
 فاكهة ولهم ما يدعون) يفتعلون من الدعاء أى كل ما يدعونه أهل الجنة بأنهم أو يقنون
 من قولهم ادع على ما شئت أى تمنه على عن الفراء هو من الدعوى ولا يدعون ما لا يستحقون
 (سلام) بدل ما يدعون كأنه قال لهم سلام يقال لهم (قولان رب رحيم) والمعنى ان الله
 يسلم عليهم بواسطة الملائكة أو بغير واسطة تعظم لهم وذلك مقناهم ولهم ذلك لا يمنونه قال
 ابن عباس والملائكة يدخلون عليهم بالهبة من رب العالمين (وامتازوا اليوم ايها المجرمون)
 وانفردوا عن المؤمنين وكونوا على حدة وذلك حين يحشر المؤمنون ويسار بهم الى الجنة
 وعن الضمك لكل كافر بيت من النار يكون فيه لا يرى ولا يرى ابداء يقول لهم يوم
 القيامة (الم أعهد اليكم يا بني آدم أن لا تعبدوا الشيطان انه لكم عدو مبين) العهد الوصية
 وعهد اليه اذا وصاه وعهد الله اليهم ما ركزه فيهم من أدلة العقل وأنزل عليهم من دلائل السمع
 وعبادة الشيطان طاعته فيما يؤسوس به اليهم ويزينه لهم (وأن اعبدوني) وحدثني وأطيعوني
 (هذا) إشارة الى ما عهد اليهم من معصية الشيطان وطاعة الرحمن (صراط مستقيم) أى
 صراط يبلغ في استقامته ولا صراط أقوم منه (ولقد أضل منكم جبلا) بكسر الجيم والباء
 والتشديد مدني وعاصم وسهل جبلا بضم الجيم والباء والتشديد يعقوب جبلا مخففا شامي وأبو
 عمرو وجبلا بضم الجيم والباء وتخفيف اللام غيرهم وهذه لغات في معنى الخلق (كثيرا أفلم
 تكونوا تعقلون) استفهام تريع على تركهم الاتتفاع بالعقل (هذه جهنم التي كنتم توعدون)
 بها (اصلوها اليوم بما كنتم تكفرون) ادخلوها بكفركم وانكاركم لها (اليوم نمتهم على
 أفواههم) أى غنمهم من الكلام (وتكلمنا أيديهم وتشهد أرجلهم بما كانوا يكسبون)
 يروى أنهم يححدون ويحاصرون فتشهد عليهم جيرانهم وأهاليهم وعشائهم فيلقون
 ما كانوا مشركين فيعتقد ينحتم على أفواههم وتكلم أيديهم وأرجلهم وفي الحديث يقول
 العبد يوم القيامة انى لأجيز على الاشاهد امن نفسى فينتم على فيه ويقال لاركانه انطق
 فتنطق بأعماله ثم يخلى بينه وبين الكلام فيقول بئدا لكن وصفا فنحن كنت أناضل
 (ولونشاء لممسنا على أعينهم) لا عيناهم وأذهبنأ أنصارهم والطمس تعقبة شق العين حتى
 تعود ممسوحة (فاستبقوا الصراط) على حذف الجار وإصال الفعل والاصل فاستبقوا
 الى الصراط (فانى يصرون) فكيف يصرون فيعتقد وقد طمسنا أعينهم (ولونشاء
 لمسخناهم) قردة أو خنازير أو حجارة (على مكاتهم) على مكائهم أبو بكر وجادو المكانة

والمكان واحد كالمقامة والمقام اى لمسختاهم في منازلهم حيث يجتروحون الماسم (فا استطاعوا مضيا ولا يرجعون) فلم يقدر واعلى ذهاب ولا مجيىء او مضيا امامهم ولا يرجعون خلفهم (ومن نعمه ننكسه) عاصم وحزة والتنكيس جعل الشيء اعلاه اسفله الباقون تنكسه (فى الخلق) اى تقلبه فيه بمعنى من اطلنا عمره نكسنا خلقه فصار بدل القوة ضعفا وبدل الشباب هرما وذلك انا خلقناه على ضعف فى جسده وخلو من عقل وعلم ثم جعلناه يتزايد الى أن يبلغ أشده ويستكمل قوته ويعقل ويعلم ماله وما عليه فاذا انتهى نكسناه فى الخلق فجعلناه يتناقص حتى يرجع الى حال شبهة بحال العبي في ضعف جسده وقلة عقله وخلوه من العلم كما ينكس السهم فجعل اعلاه اسفله قال عز وجل ومنكم من يرد الى أرذل العمر لكيلا يعلم من بعد علم شيئا (أفلا يعقلون) ان من قدر على أن يتقله من الشباب الى الهرم ومن القوة الى الضعف ومن رجاحة العقل الى الخرف وقلة التمييز قادر على أن يطمس على أعينهم ويمسحهم على مكاتهم ويبيعهم بعد الموت وبالتامدنى ويعقوب وسهل وكانوا يقولون لرسول الله صلى الله عليه وسلم شاعر فزل (وما علمناه الشعر) اى وما علمناه النبى عليه السلام قول الشعراء او وما علمناه بتعليم القرآن الشعر على معنى ان القرآن ليس بشعر فهو كلام موزون مقفى يدل على معنى فأين الوزن وأين التقفية فلا مناسبة بينه وبين الشعر اذا حققتة (وما ينبئني له) وما يصح له ولا يليق بحاله ولا يتطلب لوطيله اى جعلناه بحيث لو أراد قرض الشعر لم يأت له ولم يتسهل كما جعلناه أميالا يهتدى الى الخط لتكون الحجة أثبت والشبهة أدهض وأما قوله

أنا النبي لا كذب * أنا ابن عبد المطلب

هل أنت الا أصبح دميت * وفى سبيل الله ما لقيت

وقوله

فما هو الا من جنس كلامه الذى كان يرمى به على السابقة من غير صفة فيه ولا تكلف الا انه اتفق من غير قصد الى ذلك ولا التفات منه ان جاء موزونا كما يتفق فى خطب الناس ورسائلهم ومحاوراتهم أشياء موزونة ولا يسميها احد شعر الا ن صاحب لم يقصد الوزن ولا بد منه على انه عليه السلام قال لقيت بالسكون وفتح الباء فى كذب وخفض الباء فى المطلب ولما نفى ان يكون القرآن من جنس الشعر قال (ان هو) اى العلم (الاذكرو قرآن مبین) اى ما هو الا ذكر من الله يوعظ به الانس والجن وما هو الا قرآن كتاب سماوى يقرأ فى الحاريب ويتلى فى التجمعات وينال بتلاوته والعمل به فوز الدارين فكيف بينه وبين الشعر الذى هو من همزات الشياطين (لينذر) القرآن او الرسول لتنذر مدنى وشامى وسهل ويعقوب (من كان حيا) عاقلا متأملا لان الغافل كالمت اوحيا بالقلب (ويحق القول) وتحجب كلمة العذاب (على الكافرين) الذين لا يتأملون وهم فى حكم الاموات (أولم يروا) انا خلقنا لهم مما عملت ايدينا انعاما اى مما توليتنا نحن احداثه ولم يقدر على توليه غيرنا (فهم لها مالكون) اى خلقناها لاجلهم فلكناها اياهم فهم متصرفون فيها تصرف المالك

مختصون بالانتفاع بها أو فهم لها ضابطون فاهرون (وذللنا هاهم) وصبرنا هاهم نقادة لهم
والا فأن كان يقدر عليها لولا تفضله تعالى وتفضيره لها ولهذا الزم الله سبحانه الراكب أن يشكر
هذه النعمة ويسبح بقوله سبحانه الذي نصرنا هاهم أو كما له مقرنين (فتباركوا بهم) وهو
ما يركب (ومن ياباً كلون) أى نصرنا هاهم ليركبوا ظهرها ويأكلوا لحماها (واهم فيها منافع)
من الجلود والابواب وغير ذلك (ومشارب) من اللبن وهو جمع مشرب وهو موضع الشرب
أو الشراب (أفلا يشكرون) الله على أنعام الأنعام (واتخذوا من دون الله آلهة لهم
ينصرون) أى لعل أصنامهم تنصرهم إذا حزنهم أمر (لا يستطيعون) أى آلهتهم
(نصرهم) نصر عابديهم (وهم لهم) أى الكفار للأصنام (جند) أعوان وشيعة
(محضرون) يخدمونهم ويذبون عنهم وأتخذوهم لينصروهم عند الله ويشفعوا لهم
والامر على خلاف ما توهموا حيث هم يوم القيامة جند معدون لهم محضرون لمذابهم لانهم
يحصلون وقود النار (فلا يحزنك قولهم) وبضم الباء وكسر الزاي نافع من حزنه وأحزنه
يعنى فلا يهملك تكذيبهم وأذا هم وجفاؤهم (انا نعلم ما يسرون) من عداوتهم (وما يعلنون)
وانما يجازوهم عليه حق مثلك ان يتسلى بهذا الوعيد ويستغفر في نفسه صورة حاله وحالهم في
الآخرة حتى ينقشع عنه الهم ولا يرهقه الحزن ومن زعم ان من قرأ انا نعلم بالفتح فسدت
صلاته وان اعتقه معناه كفر فقد أخطأ لانه يمكن جملة على حذف لام التعليل وهو كثير في
القرآن والشعر وفي كل كلام وعليه تلبية رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الحمد والنعمة لك
كسر أبو خنيفة وفتح الشافعي رحمة الله عليهم ما وكلاهما تعليل فان قلت ان كان المقروح بدلا
من قولهم كانه قيل فلا يحزنك انا نعلم ما يسرون وما يعلنون ففساده ظاهر قلت هذا المعنى
قائم مع المكسورة اذا جعلت ما فعوله للقول فقد تبين ان تعلق الحزن بكون الله عالما وعدم
تعلقه لا يدور ان على كسر ان وفصحها وانما يدوران على تقدير ك تفصل ان قصت بان
تقدر معنى التعليل ولا تهدر معنى البدل كالنك تفصل بتقدير معنى التعليل اذا كسرت
ولا تقدر معنى المفعولية ثم ان قدرته كسر أو فاجعل ما عظم فيه الخطب ذلك القائل فافيه
الانهي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الحزن على علمه تعالى بسرهم وعلايتهم والنهي
عن حزنه ليس اثباتا لحزنه بذلك كافي قوله فلا تكون ظهيرا للكافرين ولا تكون من
المشركين ولا تدع مع الله الها آخر ونزل في أبي بن خلف حين أخذ عظماء باليا وجعل يفته
بيده ويقول يا محمد أترى الله يحبي هذا بعد ما رمى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم
ويبعثك ويدخلك جهنم (أولم ير الانسان انا خلقناه من نقطة) مقبرة خارجة من
الاحليل الذي هو قناة النجاسة (فاذا هو خصيم مبين) بين الخصومة أى فهو على مهانة
أصله وذناة أوله بتصدى للخاصة به ويشكر قدرته على احياء الميت بعد ما رمى عظامه ثم
يكون خصامه في الزم وصف له وألصقه به وهو كونه منشأ من موات وهو يشكر انشاءه من
موات وهو غاية المكابرة (وضرب لنا مثلا) بفتح العظم (ونسى خلقه) من الخي فهو

أعرب من احياء العظم المصدر مضاف الى المفعول أى خلقنا اياه (قال من يحيى العظام
وهى رميم) هو اسم لما بلى من العظام غير صفة كالرمة والزفات ولهذا لم يؤنث وقد وقع خبر
المؤنث ومن ثبت الحياة فى العظام ويقول ان عظام الميتة تحية لان الموت يؤثر فيها من قبل
ان الحياة تملأها ينشبت هذه الاية وهى عندنا ظاهرة وكذا الشعر والعصب لان الحياة
لا تملأ الا يؤثر فيها الموت والمراد باحياء العظام فى الاية رد هالى ما كانت عليه غضة رطبة
فى بدن حى حساس (قل يحييها الذى أنشأها) خلقها (أول مرة) أى ابتداء (وهو بكل
خلق) مخلوق (عليم) لا تخفى عليه أجزاؤه وان تفرقت فى البر والبحر فيجمعه ويميده كما
كان (الذى جعل لكم من الشجر الاخضر نارا فاذا انتم منه توقدون) تقدحون ثم ذكر
من بدائع خلقه اقتداح النار من الشجر الاخضر مع مضادة النار الماء وانطفائها به وهى الزناد
التي تورى بها الاعراب وأكثرها من المرخ والعفار وفى أمثالهم فى كل شجر نارا واستجد المرخ
والعفار لان المرخ شجر سريع الورى والعفار شجر تقدح منه النار يقطع الرجل منهما
غصنين مثل السواكين وهما اخضر او ان يقطر منهما الماء فيسحق المرخ وهو ذكر على
العفار وهى أنثى فتقدح النار باذن الله وعن ابن عباس رضى الله عنهما لبس من شجرة
الا وفيها النار الا العناب لمصلحة الدق للثياب فن قدر على جمع الماء والنار فى الشجر قدر على
المعاقبة بين الموت والحياة فى البشر واجراء أحد الضدين على الآخر بالتعقيب اسهل فى
العقل من الجمع معا بلا ترتيب والا خضر على اللفظ وقرئ الخضر على المعنى ثم بين أن من
قدر على خلق السموات والارض مع عظم شأنهما فهو على خلق الاناسى أقدر بقوله
(أوليس الذى خلق السموات والارض بقادر على أن يخلق مثلهم) فى الصغر بالاضافة الى
السموات والارض أو ان يبيدهم لان المعاد مثل المبتدأ وليس به (بلى) أى قل بلى هو قادر
على ذلك (وهو الخلاق) الكثير المخلوقات (العليم) الكثير المعلومات (انعم امره)
شأنه (اذا أراد شيأ أن يقول له كن) أن يكونه (فيكون) فيحدث أى فهو كائن موجود
لا محالة فالخاصل ان المسكونات بتخليقه وتكوينه ولكن عبر عن ايجادها بقوله كن من غير
أن كان منه كافى ونون وانما هو بيان لسرعة ايجادها بقول كالا يتقبل قول كن عليكم
فكذا لا يتقبل على الله ابتداء الخلق واعادتهم فيكون شامى وعلى عطف على يقول وأما الرفع
فلا تهاجمه من مبتدأ وخبر لان تقديرها فهو يكون معطوفة على مثلها وهى أمره أن يقول له
كن (فسمعان) تنزيهه مما وصف به المشركون وتعجيب من ان يقولوا فيه ما قالوا
(الذى بيده ملكوت كل شيء) أى ملك كل شيء وزيادة الواو والتاء للبالغته يعنى هو مالك
كل شيء (واله ترجعون) تعادون بعد الموت بلا فوت ترجعون يعقوب قال عليه الصلاة
والسلام ان لكل شيء قلبا وان قلب القرآن بس من قرأ بس برى به واجهه الله غفر الله له
وأعطى من الاجر كما قرأ القرآن اثنتين وعشرين مرة وقال عليه السلام من قرأ بس
امام حاجته قضيت له وقال عليه السلام من قرأها ان كان جائعا شبعه الله وان كان ظمأ

أرواه الله وإن كان عريانا ألبسه الله وإن كان خائفاً آمنه الله وإن كان مستوحشا آمنه الله وإن كان فقيراً أغناه الله وإن كان في السجين أخرجه الله وإن كان أسيراً أخصه الله وإن كان ضالاً هده الله وإن كان مدبراً قضى الله دينه من خزائنه وتدعى الدافعة والقاضية تدفع عنه كل سوء وتقضى له كل حاجة والله أعلم

﴿ سورة والصفات مكية وهي مائة واحد وأثنان ومائون آية ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(والصفات صفات أزاجرات زجراً فالتاليات ذكر) أقسم سبحانه وتعالى بطوائف الملائكة أو بنفوسهم الصفات أقدمها في الصلاة فالأجرات السحاب سوفاً وعن المعاصي بالألغام فالتاليات لكلام الله من الكتب المنزلة وغيرها وهو قول ابن عباس وابن مسعود ومجاهد أو بنفوس العلماء العمال الصفات أقدمها في التجدد وسائر الصلوات فالأجرات بالمواعظ والنصائح فالتاليات آيات الله والدارسات شرائعه أو بنفوس الغزاة في سبيل الله التي نصف الصفوف وتزجر الخيل للجهاد وتتلو الذكركم مع ذلك وجهاً مصدر مؤكّد وكذلك زجراً والفاء تدل على ترتيب الصفات في التفاضل فتفيد الفضل للصف ثم زجراً ثم للتلاوة أو على العكس وجواب القسم (إن الحكم لواحد) قيل هو جواب قولهم أجعل الكلمة لها واحداً (رب السموات والأرض) خبر بعد خبر أو خبر مبتدأ أعذوف أي هو رب (وما بينهما ورب المشارق) أي مطالع الشمس وهي ثلثة وستون مشرقاً وكذلك المغارب تشرق الشمس كل يوم في مشرق منها وتغرب في مغرب ولا تطلع ولا تغرب في واحد يومين وأما رب المشرقين ورب المغربين فانه أراد مشرق الصيف والشتاء ومغرب يسما وأما رب المشرق والمغرب فانه أراد به الجهة فالمشرق جهة والمغرب جهة (أنا زينا السماء الدنيا) القربى منكم تأنيث الأدنى (بزينة الكواكب) حفص وحزرة على البدل من الزينة والمعنى أنا زينا السماء الدنيا بالكواكب بزينة الكواكب أبو بكر على البدل من محل بزينة أو على اضمار أعني أو على أعمال المصدر متوناً في المفعول بزينة الكواكب غيرهم بإضافة المصدر إلى الفاعل أي بأن زانتها الكواكب وأصله بزينة الكواكب أو على إضافته إلى المفعول أي بأن زان الله الكواكب وحسنها لأنها تمازيت السماء لحسنها في أنفسها وأصله بزينة الكواكب لقراءة أبي بكر (وحفظاً) محمول على المعنى لأن المعنى أنا خلقنا الكواكب بزينة السماء وحفظاً من الشياطين كما قال ولقد زينا السماء الدنيا بمصابيح وجعلناها رجوماً للشياطين أو الفعل المثل مقدراً أنه قيل وحفظاً من كل شيطان زيناها بالكواكب أو معناها حفظناها حفظاً (من كل شيطان مارد) خارج من الطاعة والضمير في (ألا يسمعون) لكل شيطان لأنه في معنى الشياطين يسمعون كوفي غير أبي بكر وأصله يسمعون والسمع تطلب التبايع يقال تسمع فسمع أو لم يسمع وينبغي أن يكون كلاماً متقطعاً مبتدأً أنقصاً صاماً

لما عليه حال المسترقة للسمع وأنهم لا يقدرون أن يسمعو الى كلام الملائكة او يسمعو
وقيل أصله ثلاث يسمعو لحذفت اللام كما حذفت في جئتك أن تكرمي فبقى أن لا يسمعو
حذفت ان واهدر عملها كما في قوله * ألا بهذا الزاجرى أحضر الوغى * وفيه تعسف يجب
صون القرآن عن مثله فان كل واحد من الحرفين غير مردود على اقتراده ولكن اجتماعهما
منكر والفرق بين سمعت فلانا يتحدث وسمعت اليه يتحدث وسمعت حديثه والى
حديثه أن المعدي بنفسه يفيد الادراك والمعدي بالي يفيد الاصغاء مع الادراك (الى الملا
الاعلى) اى الملائكة لانهم يسكنون السموات والانس والجن هم الملا الاسفل لانهم
سكان الارض (ويقذفون) يرمون بالشهب (من كل جانب) من جميع جوانب السماء من
اى جهة صعدوا الاستراق (دحورا) مفعول له اى ويقذفون للدحور وهو الطرد او دحورين
على الحال اولا ن القذف والطرد متقاربان فى المعنى فكأنه قيل يدحرون او قذفوا (ولم
عذاب واصب) دائم من الوصوب اى انهم فى الدنيا مرجومون بالشهب وقد أعدلهم فى
الآخرة نوع من العذاب دائم غير منقطع ومن فى (الامن) فى محل الرفع بدل من الواو
لا يسمعون اى لا يسمع الشياطين الا الشيطان الذى (خطف الخطفة) اى ساسب السلبة
يعنى أخذ شيئا من كلامهم بسرعة (فأتبعه) لحقه (شهاب) اى نجم رجم (ثاقب) مضى
(فاستفثهم) فاستخير كفار مكة (أهم أشد خلقا) اى أقوى خلقا من قولهم شديد الخلق وفى
سلبه شدة أو أصعب خلقا وأشقه على معنى الرد لانكارهم البعث وان من هان عليه خلق
هذه الخلائق العظيمة ولم يصعب عليه اختراعها كان خلق البشر عليه أهون (أم من خلقنا)
يريد ما ذكر من خلائجه من الملائكة والسموات والارض وما بينهما وجىء بن تغليبا
للعقلاء على غيرهم ويدل عليه قراءة من قرأ أم من عددنا بالتشديد والتخفيف (انا خلقناهم
من طين لازب) لاصق ولازم وقرئ به وهذا شهادة عليهم بالضعف لان ما يصنع من
الطين غير موصوف بالصلابة والقوة واحتجاج عليهم بان الطين اللازب الذى خلقه وامنه
تراب فن أين استنكروا ان يخلقوا من تراب مثله حيث قالوا أنذا كنا ترابا وهذا المسمى
بعضده ما يتلوه من ذكر انكارهم البعث (بل عجب) من تكذيبهم اياك (ويسخرون) هم
منك ومن تعجبك او عجب من انكارهم البعث وهم يسخرون من أمر البعث بل عجب
حزوة على اى استعظمت والعجب روعة تعترى الانسان عند استعظام الشئ فجزع المعنى
الاستعظام فى حق تعالى لانه لا يجوز عليه الروعة او معناه قل يا محمد بل عجب (واذاذكروا
لا يذكرون) ودأبهم انهم اذا وعظوا بشئ لا يتعظون به (واذا رآوا آية) معجزة كانت فى
القمر ونحوه (يسسخرون) يستدعى بعضهم بعضا ان يسخر منها او يبالغون فى السخرية
(وقالوا ان هذا) ما هذا (الاسحرمين) ظاهر (أنذا) استفهام انكار (متنا وكنا ترابا
وعظما أمنا لمبعوثين) اى أنبعث اذا كنا ترابا وعظما (او آباؤنا) معطوف على محل ان
واسمها او على الضمير فى مبعوثون والمضى أبعث أيضا آباؤنا على زيادة الاستبعاد يعنون

انهم أقدم فيعظم أبعادوا بطل أو باؤنا بسكون الواو مدني وشامي أي أبعث واحد منا على
 المبالغة في الانكار (الاولون) الاقدمون (قل نعم) تبعثون نعم على وهما الفتان (وأنتم
 داخرون) صاغرون (فأعاهي) جواب شرط مقدر تقديره اذا كان كذلك فأعاهي الا
 (زجرة واحدة) وهي لا ترجع الى شيء أعاهي مهمة موضحة بخبرها ويجوز فأعاهي البعثة
 زجرة واحدة وهي النفخة الثانية والزجرة الصيحة من قولك زجر الراعي الابل او الغنم اذا
 صاح عليهم (فأذاهم) أحياء بصره (ينظرون) الى سوء أعمالهم او ينتظرون ما يحل بهم
 (وقالوا يا ويلنا) الويل كلمة يقولها القاتل وقت الهلكة (هذا يوم الدين) أي اليوم الذي
 ندان فيه أي نجازي بأعمالنا (هذا يوم الفصل) يوم القضاء والفرق بين فرق الهدى والضلال
 (الذي كنتم به تكذبون) ثم يحتمل أن يكون هذا يوم الدين الى قوله أحشروا من كلام
 الكفرة بعضهم مع بعض وأن يكون من كلام الملائكة لهم وأن يكون يا ويلنا هذا يوم الدين
 من كلام الكفرة وهذا يوم الفصل من كلام الملائكة جواباً لهم (أحشروا) خطاب الله
 للملائكة (الذين ظلموا) كفروا (وأزواجهم) أي وأشباههم وقرانهم من الشياطين او
 نساءهم الكافرات والواو بمعنى مع وقيل للعطف وقرئ بالرفع عطف على الضمير في ظلموا
 (وما كانوا يعبدون من دون الله) أي الاصنام (فأهدوهم) دلوهم عن الاصمعي هديته في
 الدين هدى وفي الطريق هداية (الى صراط الجحيم) طريق النار (وقومهم) أحبسوهم
 (انهم مسؤولون) عن أقوالهم وأفعالهم (مالكم لا تنصرون) أي لا ينصر بعضكم بعضاً وهذا
 نوبيخ لهم بالعجز عن التناصر بعدما كانوا متناصرين في الدنيا وقيل هو جواب لا في جهل
 حيث قال يوم بدر نحن جميع منتصر وهو في موضع النصب على الحال أي مالكم غيظ
 متناصرين (بل هم اليوم مستسلمون) متقادون أو قد أسلم بعضهم بعضاً وخذله عن عجز
 فكلامهم مستسلم غير منتصر (وأقبل بعضهم على بعض) أي التابع على المتبوع (يتساءلون)
 يتخاضعون (قالوا) أي الاتباع للمتبعين (انكم كنتم تأتوننا عن اليمين) عن القوة والقهر
 اذا اليمين موصوفة بالقوة وبها يقع البطش أي انكم تحملونا على الضلال وتفسروننا عليه
 (قالوا) أي الرؤساء (بل لم تكونوا مؤمنين) أي بل أيتم أيتم الإيمان وأعرضتم عنه مع
 تمسكنكم منه مختارين له على الكفر غير ملجئين (وما كان لنا عليكم من سلطان) تسلط
 نسليكم به تمسكنكم واختياركم (بل كنتم قوما طاغين) بل كنتم قوما مختارين الطغيان
 (حق علينا) فلزمنا جميعاً (قول ربنا انا لذا نقول) يعني وعيد الله يا ذا نقول لعذابه
 لا محالة لعلمه بحالنا ولو حكى الوعيد كما هو لقال انكم لذا نقول ولكنه عدل به الى لفظ التمسك
 لانهم متمسكون بذلك عن أنفسهم ونحوه قوله * فقد زعمت هوازين قل مالي * ولو حكى
 قولها لقال قل مالك (فأغويناكم) فدعونا الى النى (انا كنا غاوين) فاردنا غوائلكم
 لتكونوا أمثالنا (فانهم) فان الاتباع والمتبعين جميعاً (يومئذ) يوم القيامة (في العذاب
 مشتركون) كما كانوا مشتركين في الغواية (انا كذلك نفعل بالمجرمين) أي بالمشركين انا

مثل ذلك الفعل نفعل بكل محرم (انهم كانوا اذا قيل لهم لا اله الا الله يستكبرون) انهم كانوا اذا سمعوا بكلمة التوحيد استكبروا وابتوا الا الشرك (ويقولون أئنا) بهمزين شامى وكوفي (لتاركوا آلهتنا الشاعرجنون) يعنون محمد عليه السلام (بل جاء الحق) رد على المشركين (وصدق المرسلين) كقوله مصدق لما بين يديه (انكم لذائقوا العذاب الاليم وما تجزون الا ما كنتم تعملون) بلا زيادة (الا عباد الله المخلصين) بفتح اللام كوفي ومدنى وكذا ما بعده أى لكن عباد الله على الاستثناء المقطع (أولئك لهم رزق معلوم فواكه) فسر الرزق المعلوم بالفواكه وهى كل ما يتلذذ به ولا يتقوت لحفظ الصحة يعنى ان رزقهم كله فواكه لانهم مستغنون عن حفظ الصحة بالاقوات لان أجسادهم محكمة مخلوقة للابد فما يأكلونه للتلذذ ويجوز أن يراد رزق معلوم منعوت بخصائص خلق عليهما من طيب طعم ورائحة ولذة وحسن منظر وقيل معلوم الوقت كقوله ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا والنفس اليه أسكن (وهم مكرمون) منعمون (في جنات النعيم) يجوز أن يكون ظرفا وأن يكون حالا وأن يكون خبرا بعد خبر وكذا (على سرر متقابلين) التقابل أتم السرور وآنس (بطاف عليهم بكاس) بغير همز أو عرو وجرزة في الوقف وغيرهما بالهمزة يقال للزجاجة فيها الخمر كاس وتسمى الخمر نفسها كأسا وعن الاخفش كل كأس في القرآن فهى الخمر وكذا في تفسير ابن عباس رضى الله عنهما (من معين) من شراب معين أو من نهر معين وهو الجاري على وجه الارض الظاهر للعيون وصف بما وصف به الماء لانه يجري في الجنة فى أنهار كما يجري الماء قال الله تعالى وأنهار من خمر (بيضاء) مسفة للكأس (لذة) وصفت باللذة كأنها نفس اللذة وعينها وذات لذة (الشاربين لا فيها غول) أى لا فتال عقولهم كغمور الدنيا وهو من غاله يقوله غولا اذا أهلكه وأفسده (ولاهم عنها ينزفون) يسكرون من نزف الشارب اذا ذهب عقله ويقال للسكران نزيف ونزوف ينزفون على وجرزة أى لا يسكرون أولا ينزف شرابهم من أنزف الشارب اذا ذهب عقله أو شرابه (وعندهم فاصرات الطرف) قصرن أبصارهن على أزواجهن لا يمددن طرفا لى غيرهم (عين) جمع عيناء أى نحلء واسعة العين (كأنهن بيض مكبنون) مصون شبهن ببيض النعام المكبنون في الصفاء وبها تشبه العرب النساء وتسمين بيضات التمدور وعطف (فأقبل بعضهم) يعنى أهل الجنة (على بعض يتساءلون) على بطاف عليهم والمعنى يشربون ويتعادون على الشراب كمادة الشرب قال

وما بقيت من الذات الا * أحاديث الكرام على المدام

ليقبل بعضهم على بعض يتساءلون عما جرى لهم وعليهم في الدنيا الا انه جى به ماضيا على ما عرف في اخباره (قال قائل منهم انى كان لى قرين يقول أئنتك) بهمزين شامى وكوفي (لمن المصدقين) بيوم الدين (أئذا امتنا وكنتا ربا وعظاما أئنا المدينون) لمجزون من الدين وهو الجزاء (قال) ذلك القائل (هل أتمم مطلعون) الى النار لا ريكتم ذلك القرين قيسل

ان في الجنة كوى ينظر أهلها منها الى أهل النار أو قال الله تعالى لاهل الجنة هل أنتم مطلعون الى النار فتعلموا أين منزلتكم من منزلة أهل النار (فاطلع) المسلم (فراه) أى قرينه (فى سواء الجحيم) فى وسطها (قال تالله ان كنت لتردين) ان مخففة من التقيلة وهى تدخل على كاذكاد تدخل على كان واللام هى الفارقة بينها وبين النافسة والارداء الاهلاك وبالباء فى الحاليين يعقوب (ولولا نعمته ربى) وهى العصمة والتوفيق فى الاستسكان بعروة الاسلام (لكنك من المحضرين) من الذين أحضروا العذاب كما أحضرته أنت وأمثالك (أفأنا نحن بيمين الامم وقتنا الاول وما نحن بيمينين) الفاء للمطف على محذوف تقديره نحن مخلدون منعمون فأنحن بيمينين ولا معذنين والمعنى ان هذه حال المؤمنين وهوان لا يذوقوا الا المنة الاولى بخلاف الكفار فانهم فيما يمتنون فيه الموت كل ساعة وقبل الحكيم ما شر من الموت قال الذى يمتنى فيه الموت وهذا قول يقوله المؤمن تحمدنا بنعمة الله بسمعه من قرينه ليكون توبيخا له وزيادة لعذاب وموتنا نصب على المصدر والاستثناء متصل تقديره ولا نموت الامرة او منقطع وتقديره لكن المنة الاولى قد كانت فى الدنيا ثم قال لقرينه تقر بئنا (ان هذا) أى الامر الذى نحن فيه (هو الفوز العظيم) ثم قال الله عز وجل (لمثل هذا نلعمل العاملون) وقبل هو ايضا من كلامه (اذك خير نزلا) تميز (أم شجرة الزقوم) أى نعيم الجنة وما فيها من اللذات والطعام والشراب خير نزلا أم شجرة الزقوم خير نزلا والنزل ما يقام للنازل بالمكان من الرزق والزقوم شجر مريكون بهامة (انا جعلناها فنة للظالمين) عنة وعذابهم فى الاخرة أو ابتلاء لهم فى الدنيا وذلك أنهم قالوا كيف يكون فى النار شجرة والنار تحرق الشجر فكذبوا (انها شجرة تخرج فى أصل الجحيم) قبل منبتها فى قعر جهنم وأغصانها ترتفع الى دركاتنا (طلعها كانه رؤس الشياطين) الطلع للضلة فاستعير لما طلع من شجرة الزقوم من جملها وشبه رؤس الشياطين للدلالة على تناهيه فى الكراهة وقبح المنظر لان الشيطان مكروه مستقبح فى طباع الناس لاعتقادهم انه شر محض وقيل الشيطان حبة عرفاء قبيحة المنظر هائلة جدا (فانهم لا تكون منها) من الشجرة أى من طلعها (فما لئون منها البطون) فمالئون بطونهم لما يفلتهم من الجوع الشديد (ثم ان لهم عابا) على أكلها (لشوبا) لخطا ولمزاجا (من جيم) ماء حار يشوى وجوههم ويقطع أمعاءهم كما قال فى صفة شراب أهل الجنة ومزاجه من نسيم والمعنى ثم انهم يملئون البطون من شجرة الزقوم وهو حار يحرق بطونهم ويمطشهم فلا يسقون الا بعد ملي تمدبنا لهم بذلك العطش ثم يسقون ما هو آخر وهو الشراب المشوب بالجيم (ثم ان مرجعهم الى الجحيم) أى انهم يذهب بهم عن مقامهم ومنازلتهم فى الجحيم وهى الدرجات التى أسكنوها الى شجرة الزقوم فى كونها الى ان يملئوا يسقون بعد ذلك ثم يرجعون الى دركاتهم ومعنى التراخي فى ذلك ظاهر (انهم أنفوا آباءهم ضالين فهم على آثارهم يهرعون) علل اسحقاقهم للوقوع فى تلك الشدائد بتقليد الآباء فى الدين واتباعهم اياهم فى الضلال وترك اتباع الدليل والاهراع الاسراع الشديد

كانهم يحثون حثا (ولقد ضل قبلهم) قبل قولك قريش (أكثر الأولين) يعنى الامم
 الخالية بالتقليد وترك النظر والتأمل (ولقد أرسلنا فيهم منذرين) أنبياء حذرهم العواقب
 (فانظر كيف كان عاقبة المنذرين) أى الذين أنذروا وحذروا أى أهل كواجيبا (الاعباد
 الله المخلصين) أى الا الذين آمنوا منهم وأخلصوا الله دينهم وأخلصهم الله لدينه على القراءتين
 ولما ذكر ارسال المنذرين فى الامم الخالية وسوء عاقبة المنذرين اتبع ذلك ذكر نوح
 ودعائه اياه حين أيس من قومه بقوله (ولقد نادانا نوح) دعانا لننجيه من الغرق وقيل
 أريد به قوله أى مفلوب فانتصر (فلنم الجيبون) اللام الداخلة على نعم جواب قسم
 محذوف والمخصوص بالمدح محذوف تقديره ولقد نادانا نوح فوالله لنعم المجيبون نحن والجمع
 دليل العظمة والكبرياء والمعنى انا أجيئناه أحسن الاجابة ونصرناه على أعدائه وانتقمنا منهم
 بابلغ ما يكون (ونجيناها وأهلها) ومن آمن به وأولاده (من السركب العظيم) وهو الفرق
 (وجعلنا ذريته هم الباقين) وقد فنى غيرهم قال قتادة الناس ظلمهم من ذرية نوح وكان
 لنوح عليه السلام ثلاثة أولاد سام وهو أبو العرب وبارس وهو أبو الروم وحام وهو أبو السودان من
 المشرق الى المغرب ويافت وهو أبو الترك ويا جوج وما جوج (وتركنا عليه فى الآخرين)
 من الامم هذه الكاة وهى (سلام على نوح) يعنى يسلمون عليه تسليما ويدعون له وهو من
 الكلام المحكى كقولك قرأت سورة أنزلناها (فى العالمين) أى ثبت هذه الصفة فيهم جميعا
 ولا يخلو أحدهم منها كانه قيل ثبت الله التسليم على نوح وأدامه فى الملائكة والثقلين
 يسلمون عليه عن آخرهم (اما كذلك نجزي المحسنين) علل مجازاته بتلك التكرمة
 السنية بأنه كان محسنا (انه من عبادنا المؤمنين) ثم علل كونه محسنا بأنه كان عبدا مؤمنا
 لربك جلالة محل الايمان وانه القصارى من صفات المدح والتعظيم (ثم أغرقنا الآخرين)
 أى الكافرين (وان من شيعته لا يراهم) أى من شبيعة نوح أى من شايعة على أصول
 الدين أو شايعة على التصلب فى دين الله ومصابرة المكذبين وكان بين نوح وابراهيم ألفان
 وسبائة وأربعون سنة وما كان بينهما الا نبيا هو دوصالح (اذ جاء ربه) اذ تعلق بمافى
 الشيعة من معنى المشايعة يعنى وان من شايعة على دينه وشقوا حين جاء ربه (بقلب سليم)
 من الشرك أو من آفات القلوب لا يراهم أو محذوف وهو اذ كرم معنى الجي بقلبه ربه
 انه أخلص لله قلبه وعلم الله ذلك منه فضرب الجي بمثل لذلك (اذ) بدل من الاولى (قال)
 لا يبه وقومه ماذا تعبدون أنفكا آلهة دون الله تريدون) أنه كما مفعول له تقديره أتريدون
 آلهة من دون الله أفكروا ما قدم المفعول به على الفعل للعناية وقدم المفعول له على المفعول به
 لانه كان الامم عنده أن يكافهم بأنهم على افك وباطل فى شركهم ويجوز أن يكون افكا
 مفعولا به أى أتريدون أفكائكم فسر الافك بقوله آلهة دون الله على انها افك فى نفسها أو حالا
 أى أتريدون آلهة من دون الله أفكين (فما ظنكم) أى شئ ظنكم (رب العالمين)
 وأتم تعبدون غيره وما رفع بالابتداء واغترظنكم وأغناظنكم به ماذا فعل بكم وكيف

يعاقبكم وقد عبدتم غيره وعلمتم أنه المتمع على الحقيقة فكان حقيقا بالعبادة (فتنظر نظرة في
النجوم) أي تنظر في النجوم راما يبصره الى السماء متفكرا في نفسه كيف يحتمل أو أراهم انه
ينظر في النجوم لاعتقادهم علم النجوم فاوهمهم أنه استدلل بامارة على أنه يسقم (فقال اني
سقيم) أي مشارف السقم وهو الطاعون وكان أغلب الاسقام عليهم وكانوا يخافون العدوى
ليتنفروا عنه فهر بوا منه الى عيدهم وتركوه في بيت الاصنام ليس معه أحد ففعل بالاصنام
ما فعل وقالوا علم النجوم كان حقا ثم نسخ الاشتغال بمعرفته والكذب حرام الا اذا عرض والمضى
قاله ابراهيم عليه السلام معارض من الكلام أي سأسقم أو من الموت في عتقه سقيم ومنه
المثل كفي بالسلامة داء ومات رجل فجاءه فقالوا مات وهو صحيح فقال اعرابي أصحح من الموت
في عتقه أو أراد اني سقيم النفس لكفركم كما يقال أنا مريض القلب من كذا (فتولوا)
فاعرضوا (عنه مدبرين) أي مولين الادبار (فراغ الى آلتهم) فقال اليهم سرا (فقال)
استهزاء (الآنا كلون) وكان عندها طعام (مالكم لاتنطقون) والجمع بالواو والنون
لما له خاطبا خطاب من يعقل (فراغ عليهم ضربا) فاقبل عليهم مستغفيا كانه قال فضر بهم
ضربا لان راغ عليهم بمعنى ضرب بهم وأفراغ عليهم بضر بهم ضربا أي ضاربا (باليمين) أي
ضربا بشدة بالقوة لان اليمين أقوى الجارحتين وأشد هما بالقوة والمثانة أو بسبب الخلف
الذي سبق منه وهو قوله تأله لا كيدن أصنامكم (فاقبلوا اليه) الى ابراهيم (برفون)
يسرعون من الزيف وهو الاسراع يرفون جزء من أرف اذا دخل في الزيف ازا فافلكتانه
قدراة بعضهم يكسرها وبعضهم لم يره فاقبل من رآه مسرعا نحوهم ثم جاء من لم يره يكسرها
فقال لمن رآه من فعل هذا بنا^٢ فلتنا انه لمن الظالمين فاجابوه على سبيل التعريض بقولهم سمعنا
ففي يذكركم يقال له ابراهيم ثم قالوا يا جمعهم نحن نعبدها وانت تكسرها فاجابهم بقوله (قال
أتعبدون ما تعبدون) يا يدكم (والله خلقكم وما تعملون) وخلق ما تعملونه من الاصنام
أو ما مصدرية أي وخلق أعمالكم وهو دليلنا في خلق الافعال أي الله خالقكم وخالق
أعمالكم فلم تعبدون غيره (فأرأيتوا له) أي لاجله (بنينا) من الحجر طوله ثلاثون
ذراعا وعرضه عشرون ذراعا (فألقوه في الجحيم) في النار الشديدة وقيل كل نار بعضها
فوق بعض فهي جحيم (فأرادوا به كيدا) بالقائه في النار (فجعلناهم الاسفلين) المقهورين
عند الالتقاء فخرج من النار (وقال اني ذاهب الى ربي) الى موضع أمرني بالذهاب اليه
(سبدين) سبرشدني الى ما فيه صلاح في ديني ويعصمني ويوقني سبديني فيما يعقوب
(رب هب لي من الصالحين) بعض الصالحين يريد الولدان لفظ الغيبة غلب في الولد (فبشرناه
بغلام حلیم) انطوت الإشارة على ثلاث عن ان الولد غلام ذكر وانه يبلغ أو ان الحلم لان
الصبي لا يوصف بالحلم وانه يكون حلما أو أي حلم أعظم من حلمه حين عرض عليه أبوه الذبح
فقال سبديني ان شاء الله من الصابرين ثم استسلم لذلك (فلما بلغ معه السعي) بلغ أن يسعى
مع أبيه في أشغاله وحوادثه ومعه لا يتعلق يبلغ لاقتضائه بلوغهما معا حد السعي ولا بالسعي

لان صلة المصدر لا تنقدّم عليه فيق أن يكون بيانا كأنه لما قال فلما بلغ السعي أي الحد الذي
يقدّره على السعي قيل مع من قال مع أبيه وكان اذذاك ابن ثلاث عشرة سنة (قال ياقب)
حفص والباقر بن بكسر الياء (اني أرى في المنام أني أذبحك) وفتح الياء فيها مجازي وأبو
عمرو قيل له في المنام أذبح ابنك ورؤيا الانبياء وحى كالوحى في اليقظة وأما عالم يقل رأيت لانه
رأى مرة بعد مرة فقد قيل رأى ليلة التروية كأن قائلا يقول له ان الله يأمرك بذيبح ابنك
هذا فلما أصبح روى في ذلك من الصباح الى الرواح آمن الله هذا الحلم أم من الشيطان فمن
ثم سعى يوم التروية فلما أمسى رأى مثل ذلك ففرق أنه من الله فمن سعى يوم عرفه ثم
رأى مثل ذلك في الليلة الثالثة فهم بهصره فسمى اليوم يوم الفهر (فانظر ماذا ترى) من الرأى
على وجه المشاورة لا من رؤية العين ولم يشاوره ليرجع الى رايه ومشورته ولكن ليعلم ليجهز
أم بهصر تُرى على وجهه أي ماذا تبصر من رأيت وتبديه (قال يابأت افعل ما تؤمر) أي
ما تؤمر به وقرى به (سجدتني ان شاء الله من الصابرين) على الذبيح روى أن الذبيح قال
لا يبه يابأت خذ بنا صييتي واجلس بين كفتي حتى لا أؤذيك اذا أصابتني الشفرة ولا تذبني
وأنت تنظر في وجهي عسى ان ترجني واجعل وجهي الى الارض ويروى اذبحني وأنا
ساجد واقرا على أمي السلام وان رأيت ان ترد قبضي على أي فافعل فاته عسى أن يكون
أسهل لها (فلما أسلما) اتقاد الامر الله وخضعوا عن قتادة أسلم هذا ابنه وهذا نفسه
(وتله للجبين) صرعه على جبينه ووضع السكين على حلقه فلم يعمل ثم وضع السكين على
قفاه فانقلب السكين ونودي يا ابراهيم قد صدقت الرؤيا روى ان ذلك المسكان عند الضره التي
بني وجواب لما تخذوف تقديره فلما أسلما وتله للجبين (ونادى به ان يا ابراهيم قد صدقت
الرؤيا) أي حققت ما أمرناك به في المنام من تسليم الولد للذبح كان ما كان مما ينطق به الحال
ولا يحيط به الوصف من استبشارهما وحمد هما لله وشكرهما على ما أنعم به عليهما من دفع
البلاء العظيم بعد حلوله أو الجواب قبلنا منه ونادى به معطوف عليه (انا كذلك نجزي
الحسنين) تعليل لغو بل ما خولهما من الفرج بعد الشدة (ان هذا هو البلاء المبين)
الاختبار البين الذي يميز فيه المخلصون من غيرهم أو المحنة البينة (وقد بناه بذبح) هو
ما بذبح وعن ابن عباس هو السكش الذي قر به هابيل فقبل منه وكان يرعى في الجنة حتى
قدي به اسمعيل وعنه لوتعت تلك الذبيحة لسارت سنة وذبح الناس أبناءهم (عظيم) ضم
الجنة سبعين وهي السنة في الاضاحي وروى أنه هرب من ابراهيم عند الجرة فرما بسبع
حصيات حتى أخذ فبقيت ستة في الرمي وروى أنه لما ذبحه قال جبريل الله أكبر الله أكبر
فقال الذبيح لا اله الا الله والله أكبر فقال ابراهيم الله أكبر والله الجدي في سنة وقد استشهد
أبو حنيفة رضي الله عنه بهذه الآية فحين نذر ذبح ولده أنه يلزمه ذبح شاة والظاهر أن الذبيح
اسمعيل وهو قول أبي بكر وابن عباس وابن عمر وجماعة من التابعين رضي الله عنهم لقوله
عليه السلام أنا ابن الذبيحين فاحدهما جده اسمعيل والاخر أبوه عبد الله وذلك ان عبد

الطلب نذران بلغ سنوه عشرة ان يذبح آخر ولده تقر يا وكان عبد الله آخره فقده بمائة من
الابل ولان قرني الكبش كانا منوطين في الكعبة في أيدي بني اسمعيل الى ان احترق البيت
في زمن الحجاج وابن الزبير وعن الاصمعي أنه قال سألت أبا عمرو بن العلاء عن الذبيح فقال
يا أصمعي أين عذب عنك عقلك ومتى كان اسمعق بمكة وانما كان اسمعيل بمكة وهو الذي بنى
البيت مع أبيه والمضر بمكة وعن علي وابن مسعود والعباس وجاعة من التابعين رضى الله
عنهم أنه اسمعق ويدل عليه كتاب يعقوب الى يوسف عليهما السلام من يعقوب اسرائيل الله
ابن اسمعق ذبيح الله بن ابراهيم خليل الله وانما قيل وفديناه وان كان القادى ابراهيم عليه
السلام والله تعالى هو المقتدى منه لانه لا امر بالذبيح لانه تعالى وهب له الكبش ليفتدي به
وهنا اشكال وهو انه لا يتخلو اما ان يكون ما أتى به ابراهيم عليه السلام من يطحه على شقه
وامرار الشفرة على حلقه في حكم الذبيح أم لا فان كان في حكم الذبيح فامعنى الفداء والفداء
هو التخلص من الذبيح ببديل وان لم يكن فامعنى قوله قد صدقت الرؤيا وانما كان يصدها
لوصح منه الذبيح أصلاً أو بدلاً ولم يصح والجواب أنه عليه السلام قد بذل وسعه وفعل ما يفعل
الذابح ولكن الله تعالى جاء بمائة من الشفرة ان تمضي فيه وهذا لا يقدر في فعل ابراهيم
وهب الله له الكبش ليقيم ذبحه مقام تلك الحقيقة في نفس اسمعيل بدلا منه وليس هذا
يفسخ منه للحكم كما قال البهمن بل ذلك الحكم كان ثابتا الا ان الجهل الذي أضيق اليه لم يحله
الحكم على طريق الفداء دون النسخ وكان ذلك ابتلاء ليستقر حكم الامر عند المخاطب في
آخر الحال على ان المبتغى منه في حق الولدان يصير قربة بانفسه بالحكم اليه مكرما بالفداء
الحاصل لمرة الذبيح ممثلا بالصبر والمجاهدة الى حال المكاشفة وانما النسخ بعد استقرار
المراد بالامر لا قبله وقد سعى فداء في الكتاب لانسفا (وتركنا عليه في الاخرين) ولا وقف
عليه لان (سلام على ابراهيم) مفعول وتركنا (كذلك نجزي المحسنين) ولم يقل انا كذلك
هنا كما في غيره لانه قد سبق في هذه القصة فاستغف بطرحه كفاء بذكره مرة عن
ذكره ثانية (انه من عبادنا المؤمنين وبشرناه يا سمعق نبيا) حال مقدرة من اسمعق ولا بد
من تقدير مضاف محذوف أى وبشرناه بوجود اسمعق نبيا أى بان يوجد مقدرة نموته
فالعامل في الحال الوجود لا البشارة (من الصالحين) حال ثانية وورد هاعلى سبيل التناء
لاز كل نبى لا بد وان يكون من الصالحين (وباركنا عليه وعلى اسمعق) أى أفضنا عليهما
بركات الدين والدينا وقيل باركنا على ابراهيم في أولاده وعلى اسمعق بان أخرجنا من صلبه
ألف نبى أولهم يعقوب وآخرهم عيسى عليهم السلام (ومن ذريتهم أحسن) مؤمن (وظالم
لنفسه) كافر (مبين) ظاهر أو محسن الى الناس وظالم على نفسه بتعديه عن حدود
الشرع وفيه تنبيه على ان الخبيث والطيب لا يجري أمرهما على العرق والعنصر فقد يلد
البر الفاجر والفاجر البر وهذا مما يهدم أمر الطبايع والعناصر وعلى ان الظلم في أعقابهم لم يعد
عليهم باعيب ولا نقصة وان المرء انما يعاب بسوء فعله ويعاقب على ما جرت به عادته لا على

ما وجد من أصله وفرعه (ولقد مننا) أنعمنا (على موسى وهرون) بالنبوة (ونحنناهما
وقومهما) بنى إسرائيل (من الكرب العظيم) من الفرق أو من سلطان فرعون وقومه
وغشهم (ونصرناهم) أي موسى وهرون وقومهما (فكانوا هم الغالبين) على فرعون
وقومه (وآتيناهما الكتاب المبين) البليغ في بيانه وهو التوراة (وهديناهما الصراط
المستقيم) صراط أهل الاسلام وهي صراط الذين أنعم الله عليهم غير المغضوب عليهم
ولا الضالين (ونركنا عليهم في الآخرة) سلام على موسى وهرون أنا كذلك نجزي
الحسنين انهما من عبادنا المؤمنين وان الياس لمن المرسلين) هو الياس بن ياسين من ولد
هرون أخى موسى وقيل هو ادريس النبي عليه السلام وقرأ ابن مسعود رضي الله عنه وان
ادريس في موضع الياس (اذ قال لقومه ألا تتقون) ألا تخافون الله (أتدعون) أتعبدون
(بعلا) هو علم لصنم كان من ذهب وكان طوله عشر بن ذراعاً وله أربعة أوجه فتوا به
وعظموه حتى أخدموه أربع مائة سادن وجعلوهم أنبياء وكان موضعه يقال له بك فركب
وصار بعليك وهو من بلاد الشام وقيل في الياس والخضر انهما حيان وقيل الياس وكل
بالقبا في كما وكل الخضر بالبحار والحسن يقول قدهلك الياس والخضر ولا تقول كما يقول
الناس انهما حيان (وتذرون أحسن الخالقين) وتتركون عبادة الله الذي هو أحسن
المقدسين (الله ربكم ورب آبائكم الاولين) ينصب الكل عراقي غير أبي بكر وأبي
عمرو على البديل من أحسن وغيرهم بالرفع على الابتداء (فكذبوه فانهم لمحضرون) في
التار (الاعباد الله المخلصين) من قومه (ونركنا عليه في الآخرة) سلام على الياسين
أي الياس وقومه المؤمنين كفولهم الخبيثون يعني أبا خبيث عبد الله بن الزبير وقومه آل
ياسين شامى ونافع لان ياسين اسم أبي الياس فاضيف اليه الأول (أنا كذلك نجزي
الحسنين) انه من عبادنا المؤمنين وان لوطاً من المرسلين اذ نجيناها وأهلها أجمعين الا عجوزاً في الفارين
في الباقين (ثم دمرنا) أهلكننا (الآخرة) وانكم يا أهل مكة (اتمرون عليهم مصحين)
داخلين في الصباح (وبالليل) والوقف عليه مطلق (أفلا تعقلون) يعني تمرون على
منازلم في منازركم الى الشام ليلا ونهاراً فإفكم عقول تعسرون بها وأنتم لم تحتم قصة لوط
ويونس بالسلام كما ختم قصة من قبلهما لان الله تعالى قد سلم على جميع المرسلين في آخر
السورة فاكتمى بذلك عن ذكر كل واحد منقر داب السلام (وان يونس من المرسلين اذ أبق)
الاباق الحرب الى حيث لا يهتدى اليه الطلب فسمى هر به من قومه بغير اذن ربه بابا فاجازا
(الى الفلك المشحون) المملوء وكان يونس عليه السلام وعد قومه العذاب فلما تأخر العذاب
عنهم خرج كالمستور منهم فقصده البحر وركب السفينة فوقف فقالوا له ناعبد آتق من سيده
وقيا بزعم البحار وان السفينة اذا كان فيها آتق لم تبحر فآتق عوا فخرجت القرعة على
يونس فقال أنا آتق وزج بنفسه في الماء فذلك قوله (فساهم) ففارقهم مرة وثلاثاً
بالسهم والمساهمة الفاء السهم على جهة القرعة (فكان من المدحضين) المغلوبيين بالقرعة

(فالتقمة الحوت) فابتلعه (وهو مليم) داخل في الملامة (فلولا انه كان من المسبيين)
من الذا كبرين الله كثير بالتسبيح أو من القائلين لا اله الا أنت سبحانك اني كنت من
الظالمين أو من المصلين قبل ذلك وعن ابن عباس رضي الله عنهما كل نسيح في القرآن
فهو صلاة ويقال ان العمل الصالح يرفع صاحبه اذا عثر (البث في بطنه الى يوم يعشرون)
الظاهر لبشه حيالى يوم البعث وعن قتادة لكان بطن الحوت له قبرا الى يوم القيامة وقد لبث
في بطنه ثلاثة ايام أو سبعة أو أربعين يوما وعن الشعبي التقمة ضحوة ولفظه عشية (فتبيناه
بالعراء) فالتقيناه بالمكان الخالي الذي لا شجر فيه ولا نبات (وهو سقيم) عليل مما ناله من
التقام الحوت وروى انه عاد بدنه كبدين الصبي حين يولد (وانبتنا عليه شجرة) أى انبتنا لها
فوقه مظلة له كما يطيب البيت على الانسان (من يقطن) الجمهور على انه الفرع وفائدته
أن الذباب لا يجفح عنده وانه أسرع الاشجار نباتا وامتدادا وارتفاعا وقيل لرسول الله صلى
الله عليه وسلم انك لعب القرع قال أجل هي شجرة أخى بونس (وأرسلناه الى مائة ألف)
المراد به القوم الذين بعث اليهم قبل الالتقام فتكون قدم مضرة (أو يزيدون) في مرأى
الناظر أى اذا رآها الرأى قال هي مائة ألف أو أكثر وقال الزجاج قال غير واحد معناه بل
يزيدون قال ذلك الفراء وأبو عبيدة ونقل عن ابن عباس كذلك (فآمنوا) به وبما أرسل
به (فتعنناهم الى حين) الى منتهى آجالهم (فاستقمهم إل ربك البنات ولهم البنون)
معطوف على مثله في أول السورة أى على فاستقمهم أهم أشد خلقا وان تباعدت بينهما
المسافة أمر رسول الله باستفتاء قريش عن وجه انكار البعث أولا ثم ساق الكلام موصولا
بعضه ببعض ثم أمره باستفتائهم عن وجه القسمة الضيزى التي قسموها حيث جملوا الله تعالى
الاناث ولا تقسمهم الذكور في قولهم الملائكة بنات الله مع كراهتهم الشديدة لهن ووأدهم
واستنكافهم من ذكرهن (أم خلقنا الملائكة انا واهم شاهدون) حاضر ونخصيص
علمهم بالمشاهدة استنزاء بهم وتجهيل لهم لانهم كالم يعلموا ذلك مشاهدة لم يعلموه بخلق الله
علمه في قلوبهم ولا بأخبار صادق ولا بطريق استدلال ونظر أو معناه انهم يقولون ذلك عن
طمأنينة نفس لا فراط جهلهم كانهم شاهدوا خلقهم (الانهم من أفكهم ليقولون ولد الله
وانهم لكاذبون) في قولهم (أصطفى البنات على البنين) بفتح الهمزة للاستفهام وهو
استفهام توبيخ وحذفت همزة الوصل استثناء عنها بهمزة الاستفهام (مالك كيف
تحكمون) هذا الحكم الفاسد (أفلا تدكرون) بالتخفيف حمزة وعلى وحفص (أم لكم
سلطان مبين) حجة نزلت عليكم من السماء بان الملائكة بنات الله (فانوا يكذبكم) الذى
أنزل عليكم (ان كنتم صادقين) في دعواكم (وجملوا بينه) بين الله (وبين الجنة)
الملائكة لاستنارهم (نسبا) وهو زعمهم انهم بناته أو قالوا ان الله تزوج من الجن فولدت
له الملائكة (ولقد علمت الجنة انهم لمحضرون) ولقد علمت الملائكة ان الذين قالوا هذا
القول لمحضرون في النار (سبحان الله عما يصفون) نزه نفسه عن الولد والصاحبة (الا

عباد الله المخلصين) استثناء متقطع من المحضرين معناه ولكن المخلصين ناجون من النار وسبحان الله اعتراض بين الاستثناء وبين ما وقع منه ويجوز أن يقع الاستثناء من أو يصفون أى يصفه هؤلاء بذلك ولكن المخلصون برآء من أن يصفوه به (فانكم) يا أهل مكة (وما تعبدون) ومعبوديكم (ما أنتم) وهم جميعا (عليه) على الله (بفائتين) بمضلين (الأم هو صال الجحيم) بكسر اللام أى لستم تضلون أحدا إلا أصحاب النار الذين سبق في علمه أنهم يسوء أعمالهم يستوجبون أن يصلوها يقال قتل فلان على فلان أمرأته كما تقول أسد هاعليه وقال الحسن فانكم أيما القائلون بهذا القول والذي تعبدونه من الاصنام ما أنتم على عبادة الاوثان بمضلين أحدا إلا من قدر عليه أن يصلي الجحيم أى يدخل النار وقيل ما أنتم بمضلين إلا من أوجب عليه الضلال في السابقة وما في ما أنتم نافية ومن في موضع النصب بفائتين وقرأ الحسن صال الجحيم بضم اللام ووجهه أن يكون جمعا خذفت النون للاضافة وحذفت الواو لالتقاء الساكنين هي واللام في الجحيم ومن موحد اللفظ مجموع المعنى فحمل هو على لفظه والصابون على معناه (ومامنا) أحد (الاله مقام معلوم) في العبادة لا يهاوزه خذفت الموصوف وأقيمت الصفة مقامه (وانا نحن الصافون) نصف أقدامنا في الصلاة أو نصف حول العرش داعين للمؤمنين (وانا نحن المسبحون) المتزهدون أو المصلون والوجه أن يكون هذا وما قبله من قوله سبحانه الله عما يصفون من كلام الملائكة حتى يتصل بكسرهم في قوله ولقد علمت الجنة كأنه قيل ولقد علم الملائكة وشهدوا أن المشركين مفترون عليهم في مناسبة رب العزة وقالوا سبحانه الله فزهدوه عن ذلك واستنوا عباد الله المخلصين وبرؤهم منه وقالوا للكفرة فاذا أصبح ذلك فانكم وأهتكم لتقدر و أن تقتنوا على الله أحد من خلقه وتصلوه إلا من كان من أهل النار وكيف نكون مناسين رب العزة وما نحن إلا عبيد أذلاء بين يديه لكل منا مقام معلوم من الطاعة لا يستطيع أن يزل عنه ظفر أخشوعا لعظمته ونحن الصافون أقدامنا لعبادته مسبحين بمجدين كما يجب على العباد لهم وقيل هو من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم يعنى ومامن المسلمين أحد إلا له مقام معلوم يوم القيامة على قدر عمله من قوله تعالى عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا ثم ذكر أعمالهم وانهم الذين يصطفون في الصلاة ويسبحون الله وينزهونه عما لا يجوز عليه (وان كانوا يقولون) أى مشركو قريش قبل مبعثه عليه السلام (لأن عندنا كرامن الاولين) أى كتابا من كتب الاولين الذين نزل عليهم التوراة والانجيل (لكننا عباد الله المخلصين) لاخلصنا للعبادة لله ولما كذبنا كما كذبوا ولما خالفنا كما خالفوا لاجزاءهم الذكر الذى هو سيد الاذكار والكتاب الذى هو معجز من بين الكتب (فكفروا به فسوف يعلمون) مقبة تكذيبهم وما يحملهم من الانتقام وان محققه من الثقلة واللام هى الفارقة وفي ذلك انهم كانوا يقولونه مؤكدين للقول جادين فيه فكم بين أول أمرهم وآخره (ولقد سبقت كلمتنا العبادنا المرسلين) الكلمة قوله (انهم لهم المنصورون وان جنسنا لهم

(الغالبون) وانما سماها كلمة وهي كلمات لانها لما انتظمت في معنى واحد كانت في حكم كلمة مفردة والمراد الموعد بعلوهم على عدوهم في مقام الحجاج وملاحم القتال في الدنيا وعلوهم عليهم في الآخرة وعن الحسن ما غلبني في حرب وعن ابن عباس رضي الله عنهما ان لم ينصر وافي الدنيا نصر وافي العقب والحاصل ان قاعدة أمرهم وأساسه والغالب منه الظفر والنصرة وان وقع في تضاعيف ذلك شوب من الابتلاء والخنة والعبث للغالب (فتول عنهم) فاعرض عنهم (حتى حين) الى مدة يسيرة وهي المدة التي أمهلوا فيها أو الى يوم بدر أو الى فتح مكة (وأبصرهم) أي أبصر ما ينالهم يومئذ (فسوف يبصرون) ذلك وهو الوعيد لا التبديد وانظر اليهم اذا عذبوا فسوف يبصرون ما أنكروا أو أعلمهم فسوف يعلمون (أفبعذابنا يستعجلون) قبل حينه (فأنا نزل) العذاب (بإساحتهم) بقناتهم (فساء صباح المنذرين) صباحهم واللام في المنذرين مبهم في جسد من أنذروا لان ساء وبئس يقتضيان ذلك وقيل هو نزول رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الفتح بمكة مثل العذاب النازل بهم بعد ما أنذروه فانكروا ويحش أنذر بهجومه قومه بعض نصائحهم فلم يلتفتوا الى إنذاره حتى أتاهم بغتة فشن عليهم الغارة وكانت عادة مغاويرهم ان يغيروا صباحا فسهيت الغارة صباحا وان وقعت في وقت آخر (وتول عنهم حتى حين وأبصر فسوف يبصرون) وانما ثاني ليكون تسلية على تسليته وتأكيده الوقوع الميعاد الى تأكيد وفيه فائدة زائدة وهي اطلاق الفعلين معان التقييد بالمفعول وانه يبصرون وهم يبصرون ما لا يحيط به الذكركم من صنوف المسرة وأنواع المساء وقيل أريد باحدهما عذاب الدنيا وبالاخر عذاب الآخرة (سبحان ربك رب العزة) أضيف الرب الى العزة لاختصاصه بها كانه قيل ذوالعزة كما تقول صاحب صدق لاختصاصه بالصدق ويجوز أن يراد انه ما من عزة لاحد الا وهو ربها ومالكها كقوله نعزم من نشاء (عما يصفون) من الولد والصاحبة والشريك (وسلام على المرسلين) هم الرسل بالسلام بعد ما خص البعض في السورة لان في تخصيص كل بالذكر تنويلا (والحمد لله رب العالمين) على هلاك الاعداء ونصرة الانبياء اشقلت السورة على ذكر ما قاله المشركون في الله ونسبوه اليه مما هو منزعه عنه وما عاناه المرسلون من جهتهم وما خولوه في العاقبة من النصر عليهم فختها بجوامع ذلك من تنزيه ذاته عما وصف به المشركون والتسليم على المرسلين والحمد لله رب العالمين على ما قبض لهم من حسن العواقب والمراد بتعليم المؤمنين أن يقولوا ذلك ولا يخلوا به ولا يلقوا عن مضغنت كتابه الكريم ومودعات قرآنه المجيد وعن علي رضي الله عنه من أحب أن يتكلم بالمكالم الا وفي من الاجر يوم القيامة فليكن آخر كلامه اذ قام من مجلسه سبحان ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين

﴿سورة ص مكية وهي ثمان وثمانون آية كوفي وتسع بصرى وست مدني﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(ص) ذكر هذا الحرف من حروف المعجم على سبيل التهدي والتثنية على الإعجاز ثم أتبعه القسم محذوف الجواب لدلالة التهدي عليه كأنه قال (والقرآن ذي الذكر) أي ذي الشرف أنه لكلام معجز ويجوز أن يكون ص خبر مبتدأ محذوف على أنه اسم السورة كأنه قال هذه ص أي هذه السورة التي أعجزت العرب والقرآن ذي الذكر كأنه قال أو الله يريد هذه أو المشهور بالسفهاء والله وكذلك إذا أقسم بها كأنه قال أقسمت بص والقرآن ذي الذكر أنه لمعجز ثم قال (بل الذين كفروا في عزة) تكبر عن الإذعان لذلك والاعتراف بالحق (وشقاق) خلاف لله ولرسوله والتكبر في عزة وشقاق بالدلالة على شدتهم ما توافقوا قري في غرة أي في غفلة عما يجب عليهم من النظر واتباع الحق (كم أهلكنا) وعبد لذوى العزة والشقاق (من قبلهم) من قبل قومك (من قرن) من أمة (فنادوا) فدعوا واستأنوا حين رأوا العذاب (ولات) هي لا المشبهة بليس زيدت عليها التأنيت كآز يدت على رب وتم للتوكيد وتغير بذلك حكمها حيث لم تدخل الأعلى الأحياء ولم يبرز إلا أحد مقتضياتها أما الاسم أو الخبر وامتنع بروزهما جميعا وهذا مذهب الخليل وسيبويه وعند الأخفش أنها النافية للجنس زيدت عليها التاء وخصت بنفي الأحياء وقوله (حين مناص) منجاء منصوب بها كأنك قلت ولأحين مناص لهم وعندهما أن النصب على تقدير ولات الحين حين مناص أي وليس الحين حين مناص (وعجبوا أن جاءهم) من أن جاءهم (منذر منهم) رسول من أنفسهم ينذرهم يعني استبعدوا أن يكون النبي من البشر (وقال الكافرون هذا ساحر كذاب أجعل الآلهة لها واحدا إن هذا شيء عجاب) ولم يقل وقالوا اظهروا الغضب عليهم ودلالة على أن هذا القول لا يحسر عليه إلا الكافرون المتوغلون في الكفر المنمكون في الغي إذ لا كفر أبلغ من أن يسموا من صدقه الله كاذبا ساحرا ويتعجبوا من التوحيد وهو الحق الباطح ولا يتعجبوا من الشرك وهو باطل الجليح وروى أن عمر رضي الله عنه لما أسلم فرح به المؤمنون وشق على قريش فأجمع خمسة وعشرون نفسا من صناديدهم ومشوا إلى أبي طالب وقالوا أنت كبيرنا وقد علمت ما فعل هؤلاء السفهاء يريدون الذين دخلوا في الإسلام وحيثناك لتقضى بيننا وبين ابن أخيك فاستحضر أبو طالب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا ابن أخي هؤلاء قومك يسألونك السوء فلا تمل كل الميل على قومك فقال عليه السلام ما ذا يسألونني فقالوا أرفضنا وارضض ذكرا لهتنا وندعك والهك فقال عليه السلام أنعطوني كلمة واحدة تملكون بها العرب وتدين لكم بها العجم قالوا نعم وعشرا أي نعطيكمها وعشر كلمات معها فقال قولوا لا إله إلا الله فقاموا وقالوا أجعل الآلهة لها واحدا أي أميران هذا الشيء عجاب أي بليغ في العجب وقيل العجيب ما له مثل والعجاب ما لا مثل له (وانطلق الملائكة منهم أن أمشوا)

وانطلق أشراف قریش عن مجلس أبي طالب بعدما بكتهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجواب العتيد قائلين بعضهم لبعض أن أمشوا وان معني أي لان المنطلقين عن مجلس التقاول لا يدلهم من أن يتكلموا ويتفاوضا فاجرى لهم فكان انطلقهم متضعضعا معني القول (واصبروا على) عبادة (آلهتكم ان هذا) الامر (لشيء يراد) أي يريد الله تعالى ويحكم بامضاءه فلا مرد له ولا ينفع فيه الا الصبر أو أن هذا الامر لشيء من نواب الدهر يراد بنا فلا انفسك لك لنامنه (ما سمعنا بهذا) بالتوحيد (في الملة الاخرة) في ملة عيسى التي هي آخر الملل لان النصارى مثله غير موحدة أو في ملة قریش التي أدركنا عليها آباءنا (ان هذا) ما هذا (الاختلاق) كذب اختلقه محمد من تلقاء نفسه (أأُنزل عليه الذكر) القرآن (من بيننا) أنسكروا أن يختص بالشرف من بين أشرافهم وينزل عليه الكتاب من بينهم حسدا (بل هم في شك من ذكرى) من القرآن (بل لما يذوقوا عذاب) بل لم يذوقوا عذابا بعد فاذا ذاقوه زال عنهم ما بهم من الشك والحسد حيث نذ أي أنهم لا يصدقون به الا ان يسهم العذاب فيصدقون حيث نذ (أم عندهم خزائن رحمة ربك العزيز الوهاب) يعني ما هم بمالكى خزائن الرحمة حتى يصيبوا بها من شأوا ويصرفوها عن شأوا ويضربوا للنسوة بعض صناديدهم ويرفعوا بها عن محمد واما الذي يملك الرحمة وخزائنها العزيز القاهر على خلقه الوهاب الكثير المواهب المصيب بها ما وقعها الذي يقسمها على ما تقتضيه حكمته ثم رشح هذا المعنى فقال (أم لهم ملك السموات والارض وما بينهما) حتى يتكلموا في الامور البانية والتدابير الالهية التي يختص بهارب العزة والكبرياء ثم نهكم بهم غاية النهكم فقال فان كانوا يصلحون لتدبير الخلائق والتصرف في قسمة الرحمة (فليتروا في الاسباب) فليصعدوا في المارج والطرق التي يتوصل بها الى السماء حتى يدبروا امر العالم وملكوته الله وينزلوا الوحي الى من يختارون ثم وعد نبيه عليه السلام النصر عليهم بقوله (جند مبتدأ) ما) صلة مقوية للنسوة المبتدأة (هنالك) اشارة الى بدرو صارعهم أو الى حيث وضعوا فيه انفسهم من الاتهاب لمثل ذلك القول العظيم من قولهم لمن يتندب لامر ليس من أهله لست هنالك خبر المبتدأ (مهزوم) مكسور (من الاحزاب) متعلق بجند أو مهزوم يريد ما هم الاجند من الكفار العزيز بين على رسول الله مهزوم عما قريب فلا تبال بما يقولون ولا تكثر له ما به يذون (كذبت قبلهم) قبل اهل مكة (قوم نوح) نوحا (وعاد) هودا (وفرعون) موسى (ذوالاوتاد) قبل كانت له اوتاد وجبال يلعب بها بين يديه وقيل يوتد من يذهب باربعة اوتاد في يديه ورجليه (ونمود) وهم قوم صالح صالحا (وقوم لوط) لوطا (وأصحاب الابكة) القصة شعيبا (أو تلك الاحزاب) أراد بهذه الاشارة الاعلام بان الاحزاب الذين جعل الجند المهزوم منهم هم وانهم الذين وجد منهم التكذيب (ان كل الاكذب الرسل) ذكر تكذيبهم أولا في الجملة الخبرية على وجه الاجام حيث لم يبين المكذب ثم جاء بالجملة الاستثنائية فأرضعه فيها وبين المكذب وهم

الرسول وذكر ان كل واحد من الاحزاب كذب جميع الرسل لان في تكذيب الواحد منهم
تكذيب الجميع لانحاد دعوتهم وفي تكرير التكذيب وايضا حبه بعد اباهاه والتنوع في
تكريره بالجلة الخسيرة أولا ولا بالاستثنائية ثانيا وما في الاستثنائية من الوضع على وجه
التوكيد أنواع من المبالغة المسجلة عليهم باستحقاق أشد العقاب وابلغه ثم قال (حق عقاب)
أى فوجب لذلك ان أعاقبهم حق عقابهم عذابى وعقابى في الحالين بفقوب (وما ينظر
هؤلاء) وما ينظر أهل مكة ويجوز ان يكون اشارة الى جميع الاحزاب (الاصححة واحدة)
أى النسخة الاولى وهى الفرع الاكبر (ما لها من فواق) وبالضم حمزة وعلى أى ما لها
من توقف مقدار فواق وهو ما بين حلتى الخالب أى اذا جاء وقتها لم تستأخر هذا القدر
من الزمان وعن ابن عباس رضى الله عنهما ما لها من رجوع وترداد من أفاق المريض اذا
رجع الى الصحة وفواق الناقه ساعة يرجع الدرالى ضرعها يريد انها تنفخه واحدة فحسب
لانتفى ولا تردد (وقالوا ربنا عجل لنا قطننا) حظنا من الجنة لانه عليه السلام ذكر وعده
الله المؤمنين الجنة فقالوا على سبيل الهزء عجل لنا نصيبنا منها أو نصيبنا من العذاب الذى
وعده كقوله ويسنعجلونك بالمذاب وأصل القط القسط من الشئ لانه قطعة منه من قطه
اذا قطعه ويقال لصيفة الجائرة قط لانها قطعة من القرطاس (قبل يوم الحساب اصبر على
ما يقولون) فلك ومن نفسك ان تزل فيما كلفت من مصابرتهم وتحمل اذا هم (واذ كر
عبدنا داود) وكرامته على الله كيف نزل تلك الزلزلة اليسيرة فلقى من عذاب الله مالى
(ذا الايد) ذا القوة فى الدين وما يدل على ان الايد القوة فى الدين قوله (انه أوأب) أى
رجاع الى مرضاة الله تعالى وهو قليل لذى الايد روى انه كان يصوم يوما ويفطر يوما وهو
أشد الصوم ويقوم نصف الليل (انا مضرنا) ذلنا (الجبال معه) قيل كان تسخيرها لها
تسببها اذا أراد سيرها الى حيث يريد (يسبحن) فى معنى مسبحت على الحال واختار
يسبحن على مسبحت ليدل على حدوث التسبيح من الجبال شيأ بعد شئ وحالا بعد حال
(بالعشى والاشراق) أى فى طرفى النهار والعشى وقت العصر الى الليل والاشراق وقت
الاشراق وهو حين تشرق الشمس أى تضى وهو وقت الضهى وأما شرفها فطوعها تقول
شرفت الشمس ولما تشرق وعن ابن عباس رضى الله عنهما ما عرفت صلاة الضهى الالهذه
الآية (والطير محشورة) ويضرن الطير بمجموعة من كل ناحية وعن ابن عباس رضى الله
عنهما كان اذا أصبح جاوبته الجبال بالتسبيح واجفعت اليه الطير فبهت فذلك حشرها
(كل له أوأب) كل واحد من الجبال والطير لاجل داود أى لاجل تسبيحه مسبح
لأنها كانت تسبح لتسبيحه ووضع الاواب موضع المسبح لان الاواب وهو التواب الكثير
الرجوع الى الله وطلب مرضاته من عادته أن يكثُر ذكر الله ويديم تسبيحه وتقديسه
وقيل الضمير لله أى كل من داود والجبال والطير لله أوأب أى مسبح مرجع للتسبيح
(وشددنا ملكه) قويناه قبل كان بيت حول محرابه ثلاثة وثلاثون ألف رجل بحرسونه

(وآيتناه الحكمة) الزبور وعلم الشرائع وقيل كل كلام وافق الحق فهو حكمة (وفصل الخطاب) علم القضاء وقطع الخصام والفصل بين الحق والباطل والفصل هو التمييز بين الشئين وقيل الكلام البين فصل بمعنى الموصول كضرب الامير وفصل الخطاب البين من الكلام الملتص الذي يتبينه من مخاطب به لا يلتبس عليه وجاز أن يكون الفصل بمعنى الفاصل كالصوم والزور والمراد بفصل الخطاب الفاصل من الخطاب الذي يفصل بين الصحيح والفساد والحق والباطل وهو كلامه في القضايا والحكمومات وتدابير الملك والمشورات وعن علي رضي الله عنه هو الحكم بالبينه على المدعي واليمين على المدعى عليه وهو من الفصل بين الحق والباطل وعن الشعبي هو قوله أما بعد وهو أول من قال أما بعد فان من تكلم في الامر الذي له شأن يفتتح بذكر الله وتحميده فاذا أراد أن يخرج الى الغرض المسوق له فصل بينه وبين ذكر الله بقوله أما بعد (وهل أناك نبا الخصم) ظاهره الاستفهام ومعناه الدلالة على انه من الانباء العجيبة والخصم الخصماء وهو يقع على الواحد والجمع لانه مصدر في الاصل تقول خصمه خصما وانتصاب (اذ) بمحذوف تقديره وهل أناك نبا تحاكم الخصم أو بالخصم لما فيه من معنى الفعل (تسوروا المحراب) تضعدوا سوروه ونزلوا اليه والسور الحائط المرتفع والمحراب القرفة أو المسجد وأصدر المسجد (اذ) بدل من الاولى (دخلوا على داود ففرغ منهم) روى ان الله تعالى بعث اليه ملكين في صورة انسانين فطلبوا أن يدخلوا عليه فوجدها في يوم عبادته فنههما الحرس فتسورا عليه المحراب فلم يشعر الا وهما بين يديه جالسان ففرغ منهم لانهم دخلوا عليه المحراب في غير يوم القضاء ولانهم نزلوا عليه من فوق وفي يوم الاحتجاب والحرس حوله لا يتركون من يدخل عليه (قالوا لا تخف خصمان) خبر مبتدأ محذوف أي نحن خصمان (يعني بعضنا على بعض) تعدى وظلم (فاحكم بيننا بالحق ولا نشطط) ولا نتجر من الشطط وهو مجاوزة الحد وتخطي الحق (واهدنا الى سواء الصراط) وارشدنا الى وسط الطريق ومحجته والمراد عين الحق ومحضه روى ان اهل زمان داود عليه السلام كان يسأل بعضهم بعضا ان ينزل له عن امر أنه فينز وجه اذا أعجبتة وكان لهم عادة في المواساة بذلك وكان الانصار يواسون المهاجرين بمثل ذلك فانفق ان داود عليه السلام وقت عينه على امرأة أوريا فاجبا فساله النزل له عنها فاستحي ان يرده ففعل فنز وجهها وهي أم سليمان فقبل له أنك مع عظم منزلتك وكثرة نسائك لم يكن ينبغي لك أن تسأل رجلا ليس له الا امرأة واحدة النزول عنها لك بل كان الواجب عليك مغالبة هولك وقهر نفسك والصبر على ما امتنحت به وقيل خطبها أوريا ثم خطبها داود فظن ان أهلها فكانت نزله ان خطب على خطبة أخيه المؤمن مع كثرة نسائه وما يعي أنه بعث مرة بعد مرة أوريا الى غزوة البلقاء وأحب أن يقتل لينز وجهها فلا يلق من المتسمين بالصلاح من أفعاء المسلمين فضلا عن بعض أعلام الانبياء وقال علي رضي الله عنه من حدثكم بحديث داود عليه السلام على

ما يرويه القصاص جلده مائة وستين وهو حد الفرية على الانبياء وروى أنه حدث بذلك عمر بن عبد العزيز وعنده رجل من أهل الحق فكذب المحدث به وقال إن كانت القصة على ما في كتاب الله فما ينبغي أن يلتبس خلافها وأعظم بأن يقال غير ذلك وإن كانت على ما ذكرته وكف الله عنها استرا على نبيه فما ينبغي اظهارها عليه فقال عمر لسامعي هذا الكلام أحب إلى مما طلعت عليه الشمس والذي يدل عليه المثل الذي ضرب به الله بقصته عليه السلام ليس الاطلبة الى زوج المرأة أن ينزل له عنها خشب وانما جاءت على طريق التمثيل والتعريض دون التصريح لكونها بلغ في التوبيخ من قبل أن التأمل اذا أدا الى الشعور بالمرض به كان أوقع في نفسه وأشد تمكنا من قلبه وأعظم أثر فيه مع مراعاة حسن الادب بترك المجاهرة (إن هذا أخى) هو يدل من هذا أو خبر لآن والمراد اخوة الدين أو اخوة الصداقة والالفة أو اخوة الشركة والخلطة لقوله وإن كثير من الخطاء (له تسع وتسعون نعجة ولى نعجة واحدة) ولى حفص والنعجة كناية عن المرأة ولما كان هذا تصويرا للمسئلة وفرضا لها لا يمتنع أن يفرض الملائكة في أنفسهم كما تقول لى أربعون شاة ولك أربعون فخطناها ومالكما من الأربعين أربعة ولا ربها (فقال أ كفلتها) ملكيتها وحقيقتها اجعلنى أ كفلها كما كفل ماتحت يدى وعن ابن عباس رضى الله عنهما جعلها كفى أى نصيبى (وعزنى) وغلبنى يقال عزه ويعزه (فى الخطاب) فى الخصومة أى انه كان أقدر على الاحتجاج منى وأراد بالخطاب مخاطبة الحاج المجادل أو أراد خطبت المرأة وخطبها هو مخاطبتي خطابا أى غالبتي فى الخطبة فغلبتني حيث زوجهادونى ووجه التمثيل أن مثلت قصة أوريا مع داود بقصة رجل له نعجة واحدة ولخيلته تسع وتسعون فأراد صاحبه ثمة المائة فطمع فى نعجة خيلته وأراده على الخروج من ملكها اليه وحاجه فى ذلك محاجة حريص على بلوغ مراده وانما كان ذلك على وجه التحاكم اليه ليحكم بما حكم به من قوله (قال لقد ظلمك بسؤال نعجتك الى نعاجه) حتى يكون محجوجا بحكمه وهذا جواب قسم محذوف وفى ذلك استكمال لعمل خيلته والسؤال مصدر مضاف الى المفعول وقد ضمن معنى الاضافة فعدى تعديتها كانه قيل باضافة نعجتك الى نعاجه لى وجه السؤال والطلب وانما ظلم الاخر بعد ما اعترف به خصمه ولكنه لم يحك فى القرآن لانه معلوم ويروى أنه قال أنا أريد أن آخذها منه وأكل نعاجي مائة فقال داود إن رمت ذلك ضربنا منك هذا وهذا وأشار الى طرف الانف والجمبة فقال يا داود أنت أحق أن يضرب منك هذا وهذا وأنت فعلت كيت وكيت ثم نظر داود فلم ير أحدا فعرف ما وقع فيه (وإن كثيرا من الخطاء) الشركاء والاصحاب (ليبقى بعضهم على بعض الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات) المستثنى منصوب وهو من الجنس والمستثنى منه بعضهم (وقليل ما هم) مالا بهام وهم مبتدأ وقليل خبره (وظن داود) أى علم وأيقن وانما استعير له لان الظن القالب يدانى العلم (أما قتناه) ابتليناه

(فاستغفر ربّه) لزلته (وخررا كما) أى سقط على وجهه ساجدا لله وفيه دليل على أن
الركوع يقوم مقام السجود في الصلاة اذ انوى لان المراد مجرد ما يصلح تواضعا عنده
التلاوة والركوع في الصلاة يعمل هذا العمل بخلاف الركوع في غير الصلاة (وأب)
ورجع الى الله بالتوبة وقيل انه بقي ساجدا أربعين يوما وليلة لا يرفع رأسه الا للصلاة
مكتوبة أو ما لا بد منه ولا يرفأ دمه حتى نبت العشب من دمه ولم يشر شمس الا وثلاثه دمع
(فغفرنا له ذلك) أى زلته (وان له عندنا زلفى) لقربة (وحسن ما ب) مرجع وهو
الجنة (يا داود انا جعلناك خليفة في الارض) أى خلفناك على الملك في الارض أو جعلناك
خليفة من كان قبلك من الانبياء القائمين بالحق وفيه دليل على ان حاله بعد التوبة بقيت على
ما كانت عليه لم تتغير (فاحكم بين الناس بالحق) أى بحكم الله اذ كنت خليفة أو بالعدل
(ولا تتبع الهوى) أى هوى النفس في قضائك (فيضلك) الهوى (عن سبيل الله ان
الذين يضلون عن سبيل الله) دينه (لهم عذاب شديد بما نسوا يوم الحساب) أى بنسائهم
يوم الحساب (وما خلقنا السماء والارض وما بينهما) من الخلق (باطلا) خلقا باطلا للحكمة
بالغة ومبطلين عابثين كقوله وما خلقنا السماء والارض وما بينهما الا عابثين وتقديره ذوى
باطل أو عابثا فوضع باطلا موضعه أى ما خلقناهما وما بينهما للعب واللعب ولكن الحق المبين
وهو ان خلقنا نفوسا وأدعنا العقل ومضناها التمكين وأزحنا عاقلها ثم عرضناها للنافع
العظيمة بالتكليف وأعدنا لها عاقبة جزاء على حسب أعمالهم (ذلك) اشارة الى خلقها
باطلا (ظن الذين كفروا) الظن بمعنى المظنون أى خلقها للعب لا للحكمة هو مذهب
الذين كفروا وانما جعلوا ظانين انه خلقها للعب لا للحكمة مع اقرارهم بأنه خالق السموات
والارض وما بينهما لقوله ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله لأنه لما كان
انكارهم للعب والحساب والثواب والعقاب مؤديا الى ان خلقها لعب وباطل جعلوا كأنهم
يظنون ذلك ويقولونه لأن الجزاء هو الذى سبقت اليه الحكمة في خلق العالم فن جحدته فقد
جحد الحكمة في خلق العالم (فويل للذين كفروا من النار) أى نجعل الذين آمنوا وعملوا
الصالحات كالمفسدين في الارض أى نجعل المتقين كالقجار) أم منقطعة ومعنى الاستفهام
فيها الانكار والمراد انه لو بطل الجزاء كما يقول الكفار لاستوت أحوال من أصلح
وأفسد واتفق وبغير من سوى بينهم كان سقيما ولم يكن حكما (كتاب) أى هذا كتاب
(أنزلناه إليك) يعنى القرآن (مبارك) صفة أخرى (ليدبروا آياته) وأصله ليتدبروا
قرئ به ومعناه ليتفكروا فيها فيقفوا على ما فيه ويعملوا به وعن الحسن قد قرأ هذا القرآن
عبيد وصبيان لا علم لهم بتأويله حفظوا حروفه وضيعوا حوده ليتدبروا على الخطأ
بحدف احدى التاء من يزيد (وليتدبروا آياتك) وليتفكروا بالقرآن أو ليعتدوا بالعقول
(ووهبنا لداود سليمان نعم العبد) أى سليمان وقيل داود وليس بالوجه فالخصوص بالمدح
محدوف (انه أبواب) وعمل كونه محمدا وجاب كونه أبا أى كثير الرجوع الى الله تعالى (اذ

عرض عليه) على سليمان (بالعشي) بعد الظهر (الصافات) الخيل القائمة على ثلاث قوائم وقد أقامت الأخرى على طرف حافر (الحياد) السراع جمع جواد لأنه يجود بالركض وصفها بالصفون لأنه لا يكون في الهجان وإنما هو في العراب وقيل وصفها بالصفون والجودة ليجمع لها بين الصفين المحمودين واقفة وجارية يعني إذا وقفت كانت ساكنة مطمئنة في موافقها وإذا جرت كانت سرعاً خفا في جريها وقيل الحياد الطوال الاعناق من الجيد وروى أن سليمان عليه السلام غزا أهل دمشق ونصيبين فاصاب ألف فرس وقيل ورثها من أبيه وأصابها أبوه من المعاقلة وقيل خرجت من البصر لها أجنحة فقعده يوماً بعد ما صلى الظهر على كرسيه واستعرضها فلم تزل تعرض عليه حتى غربت الشمس وغفل عن العصر وكانت فرضا عليه فأغتم لها فاته فاستردها وعقرها ثم رآه بالله بقي مائة خافي أيدي الناس من الحياد فنسلها وقيل لما عقرها أبدله الله خيراً منها وهي التي تجرى بأمره (فقال أني أحببت حب الخير عن ذكر ربّي) أي أثرت حب الخيل عن ذكر ربّي كذا عن الزجاج فأحببت بمعنى أثرت كقوله تعالى فاستهوا العمى على الهدى وعن بمعنى على وسعى الخيل خيراً كأنها بنفس الخير لتخلق الخير بها كما قال عليه السلام اغتيل معقود بنواصيا الخير إلى يوم القيامة وقال أبو علي أحببت بمعنى جلست من أحباب البعير وهو بروكه حب الخير أي المال مفعول له مضاف إلى المفعول (حتى توارت) الشمس (بالحجاب) والذي دل على أن الضمير للشمس مروي ذكر العشي ولا بد للضمير من جرى ذكره أو دليل ذكره أو الضمير للصافات أي حتى توارت بحجاب الليل يعني الظلام (ردوها علي) أي قال لللائكة ردوا الشمس علي لأصلي العصر فردت الشمس له وصلى المضراً وردوا الصافات (فطفق مسها بالسوق والاعناق) فجعل يمسح مسها أي يمسح السيف بسوقها وهي جمع ساق كذا وردور واعناقها يعني يقطعها لأنها منعتة عن الصلاة تقول مسح علاونه إذا ضرب عنقه ومسح المسفر الكتاب إذا قطع أطرافه بسيفه وقيل إنما فعل ذلك كفارة لها وشكر الرد للشمس وكانت الخيل ما كولة في شرب بعة فلم يكن أن لا فاقيل مسها بيده استخسانا لها وأعجابا بها (ولقد فتنا سليمان) ابتليناه (والقيناه على كرسيه) مريه ملكه (بحسد أم آنا) يرجع إلى الله قبل فتنا سليمان بعد ممالك عشر من سنة وملك بعد الفتنة عشر من سنة وكان من فتنته أنه ولده ابن فقالت الشياطين إن عاش لم تنفك من السحرة فسنيلنا أن تقتله أو نخبله فلم ذلك سليمان عليه السلام فكان يذوه في السحابة خوفاً من مضرة الشياطين فألقى ولده ميتاً على كرسيه فتنبه على زلته في أن لم يتوكل فيه على ربه وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال سليمان لا طوفن البلة على سبعين امرأة كل واحدة منهن تأتي بفارس يجاهد في سبيل الله ولم يقل إن شاء الله فطاف عليهن فلم تحمل إلا امرأة واحدة جاءت بشق رجل فخي به على كرسيه فوضع في حجره فوالذي نفس محمد بيده لو قال إن شاء الله لجاهدوا في سبيل الله فرساناً أجمعون وأما ما يروى من حديث الخاتم والشيطان وعبادة الوثن في بيت سليمان عليه السلام فنأبطل

اليهود (قال رب اغفر لي وهب لي ملكا) قدم الاستغفار على استعباب الملك جر يا على عادة الانبياء عليهم السلام والصالحين في تقديم الاستغفار على السؤال (لا ينبغي) لا يتسهل ولا يكون (لاحد من بعدى) أى دونى ويفتح اليه مدنى وأبو عمرو وإنما سأل بهذه الصفة ليكون معجزة له لاحسد او كان قبل ذلك لم يسخر له الريح والشياطين فلما دعا بذلك سخرت له الريح والشياطين ولن يكون معجزة حتى يسخرق العادات (انك أنت الوهاب فسخرناله الريح) الرياح أبو جعفر (تجبرى) حال من الريح (بأمره) بأمر سليمان (رخاء) لينة طيبة لاتزعزع وهو حال من ضمير تجبرى (حيث) ظرف تجبرى (أصاب) قصد وأراد والعرب تقول أصاب الصواب فأخطأ الجواب (والشياطين) عطف على الريح أى سخرناله الشياطين (كل بناء) بدل من الشياطين كانوا يبنون له ما شاء من الابنية (وغواص) أى ويغوصون له فى البحر لاختراجه للؤلؤ وهو أول من استخرج اللؤلؤ من البحر والمعنى وسخرناله كل بناء وغواص من الشياطين (وأخرين) عطف على كل بناء داخل فى حكم البدل (مقرنين فى الاسفاد) وكان يقرن مرادة الشياطين بعضهم مع بعض فى القيود والسلاسل للتأديب والكف عن الفساد والصفد القيد وسعى به العطاء لانه ارتباط للنعم عليه ومنه قول على رضى الله عنه من برك فقد أسرك ومن حفاك فقد أطلقك (هذا) الذى أعطيناك من الملك والمال والبسطة (عطاؤنا فمن) فأعطته ما شئت من المنة وهى العطاء (او أمسك) عن العطاء وكان اذا أعطى اجر وان منع لم يأثم بخلاف غيره (بغير حساب) متعلق بعطاؤنا وقيل هو حال أى هذا عطاؤنا جاك كثيرا لا يتكاد يقدّر على حصره او هذا التسخير عطاؤنا فمن على من شئت من الشياطين بالاطلاق او أمسك من شئت منهم فى الوثاق بغير حساب أى لا حساب عليك فى ذلك (وان له عندنا لى وحسن مات) لى أى اسم ان واختبره والعامل فى عندنا الخبر (واذ كر عبدنا ايوب) هو بدل من عبدنا وعطف بيان (اذ) بدل اشتمال منه (نادى ربه) دعا (أنى مسنى) بآنى مسنى حكاية لكلامه الذى ناداه بسببه ولولم يحك لقال بانه مسه لانه غائب (الشيطان ينصب) قراءة العامة ينصب يز يد ثقل نصب ينصب كرشد ورشد يعقوب ينصب على اصل المصدر رهيرة والمعنى واحد وهو التنبع والمشة (وعذاب) يريد مرضه وما كان يقامى فيه من أنواع الوصب وقيل أراد ما كان يوسوس به اليه فى مرضه من تعظيم ما نزل به من البلاء وغيره على الكراهة والخزع فالنجا إلى الله فى أن يكفيه ذلك بكشف البلاء وبالتوفيق فى دفعه ورده بالصبر الجميل وروى أنه كان يعود ثلاثة من المؤمنين فارتد أحدهم فسأل عنه فقيل ألقى اليه الشيطان أن الله لا يبدى الانبياء والصالحين وذكر فى سبب بلاءه أنه ذبح شاة فأكلها وأجاره جائع أو رأى منسكرا فسكت عنه أو ابتلاه الله لرفع الدرجات بلائله سبقت منه (اركض برجلك) حكاية ما أجيب به ايوب عليه السلام أى أرسلنا اليه جبريل عليه السلام فقال له اركض برجلك أى اضرب برجلك الارض وهى أرض الجابية فضر بها فنبعت عين فقيل (هذا مقسّل بارد

وشرب) أى هذا ما تغتسل به وتشرب منه فيربأباطنك وظاهره وقبل نبعث له عينا
فانغتسل من احدها وشرب من الاخرى فذهب الداء من ظاهره وباطنه باذن الله تعالى
(وهبنا له أهله ومثلهم معهم) قيل أحياهم الله تعالى باعبانهم وزاده مثلهم (رحمة منا
وذ كرى لاولى الالباب) مفعول لهما أى الهبة كانت للرحمة ولتذ كبرى اولى الالباب لانهم
اذا سمعوا بما أنعمنا به عليه لصبره رغبهم في الصبر على البلاء (وخذ) معطوف على اركض
(بيدك منغشا) حزمة صغيرة من حشيش أو ريحان أو غير ذلك وعن ابن عباس رضى الله
عنه ما قبضة من الشجر (فاضرب به ولا تحنث) وكان حلف في مرضه ليضربن امرأته
مائة اذا رآها فقال الله يمينه بأفون شئ عليه وعليها الحسن خدمتها باياه وهذه الرخصة باقية
ويجب أن يصيب المضروب كل واحدة من المائة والسبب في عيونه انها أبطأت عليه ذاهبة
في حاجة فعرج صدره وقيل باغت ذؤابتها برغيين وكانتا متعلقى أبواب عليه السلام اذا
قام (انا وجدناه) علمناه (صابرا) على البلاء نعم قد شكالى الله ما به واسترحله لكن الشكوى
الى الله لا تسمى جزعا فقد قال يعقوب عليه السلام انما أشكو ابش وحزنى الى الله على انه
عليه السلام كان يطلب الشفاء خيفة على قومه من الفتنة حيث كان الشيطان يوسوس اليهم
أنه لو كان نبيما ابتلى بمثل ما ابتلى به واردة القوة على الطاعة فقد بلغ امره الى أن لم يبق
منه الا القلب واللسان (نعم العبد) أيوب (انه أبواب واذا كرعابانا) عبدنا مكي
(ابراهيم واسحق ويعقوب) فمن جمع فابراهيم ومن بعده عطف بيان على عبادنا ومن وحد
فابراهيم وحده عطف بيان له ثم عطف ذريته على عبدنا ولما كانت أكثر الاعمال تباشر
بالايدى غلبت فقيل في كل عمل هذه مما عملت أيديهم وان كان عملا لا تتأتى فيه المباشرة
بالايدى أو كان العمال جذما لا أيدي لهم وعلى هذا ورد قوله (أولى الايدى والابصار)
أى أولى الاعمال الظاهرة والفكر الباطنة كأن الذين لا يعملون أعمال الآخرة ولا يجاهدون
في الله ولا يتفكرون أفكار ذوى الديانات في حكم الزمى الذين لا يقدررون على أعمال
جوارحهم والمساوى العقول الذين لا استبصار لهم وفيه تمر بض بكل من لم يكن من عمال
الله ولا من المستبصرين في دين الله وتو يبيغ على تركهم المجاهدة والتأمل مع كونهم
ممكنين منها (انا أخلصناهم) جعلناهم لنا خالصين (مخالصة) بمخالصة خالصة لا شوب
فيها (ذ كرى الدار) ذ كرى في محل النصب أو الرفع باضمار أعنى أوهى أو الجر على البدل
من خالصة والمعنى انا أخلصناهم بذ كرى الدار والدار هنا الدار الآخرة يعنى جعلناهم لنا
خالصين بان جعلناهم بذ كرون الناس الدار الآخرة ويزهدونهم في الدنيا كما هو بدن
الانبياء عليهم السلام أو معناه انهم يكثرزون ذكرا الآخرة والرجوع الى الله ويغسسون ذكرا
البنية بمخالصة ذ كرى الدار على الاضافة مدنى ونافع وهى من اضافة الشئ الى ما يمينه لان
الخالصة تكون ذ كرى وغير ذ كرى وذ كرى مصدر مضاف الى المفعول أى
باخلاصهم ذ كرى الدار وقيل خالصة بمعنى خلوص فهى مضافة الى الفاعل أى بان خلصت

لهم ذكرى الدار على انهم لا يشوبون ذكرى الدار بهم آخر انما هم ذكرى الدار لا غير
وقيل ذكرى الدار التناء الجليل في الدنيا وهذا في قدا خلصهم به فليس يذكروا غيرهم في
الدنيا بمثل ما يذكرون به يقويه قوله وجعلنا لهم لسان صدق عليا (وانهم عندنا لن
المصطفين) المختارين من بين ابناء جنسهم (الاخيار) جمع خيرا وخير على التقفيف
كأموال في جمع ميت أو ميت (واذ كراما عيل واليسع) كان حرف التعريف دخل على
يسع (وذا الكفل وكل) التنوين عوض عن المضاف اليه أى وكلهم (من الاخيار هذا ذكر
وان للتقين لحسن مآب) أى هذا شرف وذكروا جليل يذكرون به أبدأ وان لهم مع ذلك
لحسن مرجع يعنى يذكرون في الدنيا بالجميل ويرجعون في الآخرة الى مغفرة رب جليل
ثم بين كيفية حسن ذلك المرجع فقال (جنات عدن) بدل من حسن مآب (مفقة) حال
من جنات لانها معرفة لا ضافتها الى عدن وهو علم والعامل فيها مافى للتقين من معنى الفعل
(لهم الابواب) ارتفاع الابواب بانها فاعل مفقة والعائد محذوف أى مفقة لهم الابواب منها
فحذف كما حذف في قوله فان الجميع هي المساوى أى لهم أو ابوابها الان الاول أجود وأهى
بدل من الضمير في مفتحة وهو ضمير الجنات تقديره مفقة هي الابواب وهو من بدل
الاشتغال (متكئين) حال من المجرور في لهم والعامل مفتحة (فيها يدعون فيها بأعنة
كثيرة وشراب) أى وشراب كثير لحذف اكفاه بالاول (وعندهم فاصرات اطراف) أى
قصرن طرفهن على أزواجهن (أتراب) لدات أسنانهم كاستانهم لان العباب بين الاقران
أثبت كان الدات سبعين أترابا لان التراب مسهن في وقت واحد (هذا ما توعدون) وبالياء
مكى وأبو عمرو (ليوم الحساب) أى ليوم يحجزى كل نفس بما عملت (ان هذا الرزقنا ماله من
نقاد) من انقطاع والجملة حال من الرزق والعامل الاشارة (هذا) خبر والمبتدأ محذوف أى
الامر هذا وهذا كاذ كر (وان للطاغين لشر مآب) مرجع (جهنم) بدل منه (يصلونها)
يدخلونها (فبئس المهاد) شبه ما تحتم من النار بالمهاد الذى يترشده النائم (هذا فليذوقوه
جيم وغساق) أى هذا جيم وغساق فليذوقوه فهذه مبتدأ وجيم خبره وغساق عطوف على
الخبر فليذوقوه اعتراض أو العذاب هذا فليذوقوه ثم ابتدأ فقال هو جيم وغساق بالتشديد
جزء وعلى وحفص والغساق بالتشديد والتخفيف ما يفسد من صديد أهل النار يقال
غسقت العين اذا سال دمعها وقيل الجيم يحرق بحره والغساق يحرق ببرده (وأخر) أى
وعذاب آخر أو مذوق آخر (من شكله) من مثل العذاب المذكور وأخر بصرى أى
ومذوقات آخر من شكل هذا المذوق في الشدة والفظاعة (أزواج) صفة لا خبر لانه
يجوز ان يكون ضربا (هذا فوج مفهم معكم) هذا جمع كتياف قد اتهم معكم النار أى
دخل النار في محبتكم والانتقام الدخول في الشئ بشدة والفتحة الشدة وهذه حكاية
كلام الطاغين بعضهم مع بعض أى يقولون هذا والمراد بالفوج أتباعهم الذين اتهموا معهم
الضلالة فيقتهمون معهم العذاب (الامر حياهم) دعاء منهم على أتباعهم تقول لمن تلغوه

مرحبا أى أتيت رجبا من البلاد لاضيقا أوجبت بلادك رجبا ثم تدخل عليه لافى دعاء
السوء وبهم بيان للدعوى عليهم (انهم صالوا النار) أى داخلوها وهو قليل لاستعجابهم الدعاء
عليهم وقيل هذا فوج مقتحم كلام الخزنة لرؤساء الكفرة فى اتباعهم ولا امر حجابهم انهم
صالوا النار كلام الرؤساء وقيل هذا كله كلام الخزنة (قالوا) أى الاتباع (بل أتم لا امر حجابكم)
أى الدعاء الذى دعوت به علينا أتم أحق به وعللوا ذلك بقوله (أتم قدموه لنا) والضمير
للعذاب أو لصليهم أى انكم دعوتونا اليه فكفرنا باتباعكم (فبئس القرار) أى النار (قالوا)
أى الاتباع (ربنا من قدم لنا هذا فزده عذابا ضعفا) أى مضاعفا (فى النار) ومعناه ذا
ضعف ونحوه قوله ربنا هؤلاء أضلونا فأتهم عذابا ضعفا وهو أن يزيد على عذابه مثله
(وقالوا) الضمير لرؤساء الكفرة (مالنا نرى رجالا) يعنون فقراء المسلمين (كنا
نعدهم) فى الدنيا (من الاشرار) من الارذال الذين لا خير فيهم ولا جدوى (انخذناهم
سخرى) بلفظ الاخبار عراقي غير عامم على انه صفة لرجالا مثل كنا نعدهم من الاشرار
وبهمزة الاستفهام غيرهم على انه إنكار على أنفسهم فى الاستسغار منهم سخرى يامدنى وحجة
وعلى وخلف والفضل (أم زاغت) مالت (عنهم الابصار) هو متصل بقوله مالنا أى
مالنا لا زاهم فى النار كانهم ليسوا فينا بل أزاحت عنهم ابصارنا فلا نراهم وهم فيها قسموا أمرهم
بين أن يكونوا من أهل الجنة وبين أن يكونوا من أهل النار الا انه خفى عليهم مكانهم (ان
ذلك) الذى حكينا عنهم (لحق) لصدق كائن لا محالة لا بد أن يتكلموا به ثم بين ما هو
فقال هو (تخاصم أهل النار) ولما شبه تفاولهم وه' يجرى بينهم من السؤال والجواب بما
يجرى بين المتخاصمين سماه تخاصما ولان قول الرؤساء لا امر حجابهم وقول اتباعهم بل أتم
لا امر حجابكم من باب الخصومة فسمى التفاول كله تخاصما لا شئ له على ذلك (قل) يا محمد
لمشركى مكة (انما أنا منذر) ما أبا الارسل منذر أنذركم عذاب الله تعالى (وما من إله
الا الله) وأقول لكم ان دين الحق توحيد الله وأن تعقدوا أن لا إله الا الله (الواحد) بلا
بد ولا شريك (القهار) لكل شئ (رب السموات والارض وما بينهما) له الملك
والربوبية فى العالم كله (العزبز) الذى لا يغلب اذا عاقب (الغفار) لذنوب من التبا
اليه (قل هو) أى هذا الذى أنبأتكم به من كوفى رسولا منذرا وان الله واحد لا شريك
له (نبأ عظيم) لا يرض عن مثله الا غافل شديد الغفلة ثم (أتم عنه معرضون) غافلون
(ما كان لى) حفض (من علم بالملا الاعلى اذ يختصمون) احتج لصحة نبوته بأن ما نبئ
به عن الملا الاعلى واختصاصهم أمر ما كان له به من علم قط ثم علمه ولم يسلك الطريق الذى
يسلكه الناس فى علم ما لم يعلموا وهو الاخذ من أهل العلم وقراءة الكتب فلم أن ذلك لم
يحصل له الا بالوحى من الله تعالى (ان يوحى الى الانما أنا نذير مبين) أى لا نأنا نذير
مبين ومعناه ما يوحى الى الان لا نذير لغنى اللام وانتصب بافضاء الفعل اليه ويجوز أن
يرتفع على معنى ما يوحى الى الاهنا وهو ان نذروا بلغ ولا أفرط فى ذلك أى ما أمر الان هذا

الامر وحده وليس لي غير ذلك وبكسر انما يزيد على الحكاية أى الاهذا القول وهوان
أقول لكم انما أنا نذير مبين ولا ادعى شيأ آخر وقيل النبا العظيم قصص آدم والانبياء
من غير سماع من أحد وعن ابن عباس رضى الله عنهما القرآن وعن الحسن يوم القيامة
والمراد بالمالا الاعلى اصحاب القصة الملائكة وآدم وابليس لانهم كانوا في السماء وكان التقاول
بينهم واذا يخصمون متعلق بحذف اذا المعنى ما كان لي من علم بكلام الملائكة الاعلى وقت
اختصاصهم (اذ قال ربك) بدل من اذ يخصمون أى في شأن آدم حين قال تعالى على
لسان ملك (للملائكة انى خلقى بشرا من طين) وقال انى جاعل في الارض خليفة قالوا
أتجعل فيها من يفسد فيها (فاذا سويته) فاذا أتممت خلقته وعدلته (ونفخت فيه من
روحي) الذى خلقته وأضافه اليه تخصيصا كبيت الله وناقة الله والمعنى أحيتة وجعلته
حساسا متفهما (فقعوا) أمر من وقع يقع أى اسقطوا على الارض والمعنى اسجدوا (له)
ساجدين) قيل كان انحناء يدل على التواضع وقيل كان سجدة لله أو كان سجدة التحيّة
(فسجد الملائكة كلهم أجمعون) كل للاحاطة واجمعون للاجتماع فاذا دانهم سجدوا عن
آخرهم جميعهم في وقت واحد غير متفرقين في أوقات (الابليس استكبر) تعظم عن
السجود (وكان من الكافرين) وصار من السكافرين بآباء الامر (قال يا ابليس
ما منعك أن تسجد) ما منعك عن السجود (لما خلقت بيدي) أى بلا واسطة امتثالا
لامرى واعظاما لخطابى وقد مر ان ذا اليمين يباشرا كثيرا أعماله بيده فقلب العمل
باليدين على سائر الاعمال التى تباشر بغيرهما حتى قيل في عمل القلب هو ما عملت يدك
وحتى قيل لمن لا يدين له يدك أو كذا وفوك نفخ وحي لم يبق فرق بين قولك هذا ما عملته
وهذا ما عملته يدك ومنه قوله مما عملت أيدينا ولما خلقت يدي (استكبرت)
استفهام انكار (أم كنت من العالين) من علوت وفقت وقيل استكبرت الآن أم لم
تزل منذ كنت من المستكبرين (قال أنا خير منه خلقتني من نار وخلقته من طين) يعنى
لو كان مخلوقا من نار لما سجدت له لانه مخلوق مثلى فكيف أسجد لمن هو دونى لانه من
طين والنار قلب الطين وثأكله وقد جرت الجملة الثانية من الاولى وهى خلقتني من نار
مجرى المعطوف عطف البيان والايضاح (قال فاخرج منها) من الجنة أو من السموات
أو من الخلقة التى أنت فيها لانه كان يقتخر بخلقته فغير الله خلقته واسود بعدما كان أبيض
وقبح بعدما كان حسنا وأظلم بعدما كان نورانيا (فانك رجيم) مرجوم أى مطرود
تسكبر بابليس أن يسجد لمن خلق من طين وزل عنه ان الله أمر به ملائكة واتبعوا أمره
اجلا لا لخطابه وتطيا لامره فصار مرجوما ملعونا بترك أمره (وإن عليك لعنتي) بفتح
الباء مدنى أى ابعادى من كل الخير (الى يوم الدين) أى يوم الجزاء ولا يظن ان لعنته
غايته يوم الدين فتم تنقطع لان معناه ان عليه اللعنة في الدنيا وحدها فاذا كان يوم الدين
اقترن بها العذاب فينقطع الانفراد ولما كان عليه اللعنة في أو ان الرخصة فأولى أن تكون

عليه في غير أوانها وكيف تنقطع وقد قال الله تعالى فأذن مؤذن بينهم أن لعنة الله على الظالمين (قال رب فأظرفني) فامهلني (الى يوم يبعثون) قال فأنك من المنظرين الى يوم الوقت المعلوم) الوقت المعلوم الوقت الذي تقع فيه النفخة الاولى ويومه اليوم الذي هو وقت النفخة جزء من أجزائه ومعنى المعلوم أنه معلوم عند الله معين لا يتقدم ولا يتأخر (قال فبعزتك لأغوينهم أجمعين) اى أقسم بعهدة الله وهى سلطانه وقهره (الاعبادك منهم المخلصين) وبكسر اللام مكى وبصرى وشامى (قال فالحق) بالرفع كوفى غير على على الابتداء اى الحق منى اوعلى الخبر اى أنا الحق وغيرهم بالنصب على انه مقسم به كقوله الله لا فعلن كذا يعنى حذف عنه الباء فاتصّب وجوابه لا ملائ (والحق أقول) اعتراض بين المقسم به والمقسم عليه وهو منصوب بأقول ومعناه ولا أقول الا الحق والمراد بالحق اما اسمه عز وجل الذى فى قوله ان الله هو الحق والحق الذى هو قبيض الباطل عظمه الله باقسامه به (لا ملائ جهنم منك) من جنسك وهم الشياطين (ومن تبعك منهم) من ذرية آدم (أجمعين) اى لا ملائ جهنم من المتبوعين والتابعين أجمعين لأترك منهم أحدا (قل ما أسئلكم عليه من أجر) الضمير للقرآن واللوحي (وما أنا من المشككين) من الذين يصنعون ويصلحون بما ليسوا من اهله وما عرفتمونى قط متصنعا ولا مدعى بما ليس عندى حتى أتجعل النبوة وأقول القرآن (ان هو) ما القرآن (الا ذكر) من الله (للعالمين) للتقلين اوحى الى قانأ انبأه وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم له مكلف ثلاث علامات يتنازع من فوقه ويعطى ما لا ينال ويقول ما لا يعلم (ولتعلمن نبأه) نبأ القرآن وما فيه من الوعد والوعيد وذكر البعث والنشور (بعد حين) بعد الموت او يوم بدر او يوم القيامة ختم السورة بالذكر كما افتتحها بالذكر والله الموفق

﴿سورة الزمر مكية وهى خمس وسبعون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(تنزيل الكتاب) اى القرآن مبتدا خبره (من الله) اى نزل من عند الله او خبر مبتدأ محذوف والجاء صلة التنزيل او غير صلة بل هو خبر بعد خبر او خبر مبتدأ محذوف تقديره هذا تنزيل الكتاب هذا من الله (العزيز) فى سلطانه (الحكيم) فى تدبيره (انا انزلنا اليك الكتاب بالحق) هذا ليس بذكر لان الاول كالعنوان للكتاب والثانى لبيان ما فى الكتاب (فاعبد الله مخلصا) حال (له الدين) اى محضه له الدين من الشرك والرياء بالتوحيد وتصفية السرفا لدين منصوب بمخلصا او قرئ الدين بالرفع وحق من رفعه ان قرأ مخلصا (الا لله الدين الخالص) اى هو الذى وجب اختصاصه بان تخلص له الطاعة من كل شائبة كدر لاطلاع على الغيوب والاسرار وعن قتادة الذين الخالص شهادة أن لا اله الا الله وعن الحسن الاسلام (والذين اتخذوا من دونه اولياء) اى آلهة وهو مبتدأ محذوف الخبر

تقديره والذين عبدوا الاصنام يقولون (مانعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى) مصدر اى
تقربيا (ان الله يحكم بينهم) بين المسلمين والمشركين (فماهم فيه يختلفون) قبل كان
المسلمون اذا قالوا لهم من خلق السموات والارض قالوا الله فاذا قالوا لهم فما لكم تعبدون
الاصنام قالوا مانعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى والمعنى ان الله يحكمكم يوم القيامة بين
المتنازعين من الفريقين (ان الله لا يهدي من هو كاذب كفار) اى لا يهدي من هو فى
علامه انه يختار الكفر يعنى لا يوفق الهدى ولا يعينه وقت اختياره الكفر ولكنه يخذله
وكذبهم قولهم فى بعض من اتخذه وامن دون الله اولياء بنات الله ولذا عقبه محبة عليهم بقوله
(لو اراد الله ان يخذلهم لولا الاصطفاى مما يخلق ما يشاء) اى لو جاز اتخذا الولد على ما تظنون
لاختار مما يخلق ما يشاء لا ما يختارون اتم وتشاؤون (سبحانه) نزله عنه ان يكون له اخذ
ما نسبوا اليه من الاولياء والاولاد على ذلك بقوله (هو الله الواحد القهار) يعنى انه
واحد متبرى عن انفسهم الاعداد متعال عن الجزؤ والولاد قهار غلاب لكل شئ ومن
الاشياء انهم فأتى يكون له اولياء وشركاء ثم دل بخلق السموات والارض وتكوير كل واحد
من المولى على الآخر وتفسير التبرين وجريهما لاجل مسمى وبث الناس على كثرة
عددهم من نفس واحدة وخلق الانعام على انه واحد لا يشارك قهار لا يغالب بقوله (خلق
السموات والارض بالحق يكور الليل على النهار ويكور النهار على الليل) والتكوير الف
والى يقال كور العمامة على رأسه وكورها او المعنى ان كل واحد منهم يغيب الآخر اذا طرأ
عليه نشبة فى تقييده اياه بشئ ظاهر فله عليه ما غيبه عن مطامح الابصار اوان هذا يكر على
هذا كروا متبايعا فشببه ذلك بتتابع كوار العمامة بعضها على اثر بعض (وبعض الشمس
والقمر كل يجرى لاجل مسمى) اى يوم القيامة (الا هو العزيز) القاب القادر على عقاب
من لم يعتبر بتفسير الشمس والقمر فلم يؤمن بمسفرهما (الفقار) لمن فكروا واعتبروا فمن
بمدرهما (خلقكم من نفس واحدة) اى آدم عليه السلام (ثم جعل منها زوجها) اى
حواء من قصيراه قيل اخرج ذرية آدم من ظهره كالذر ثم خلق بعد ذلك حواء (وانزل لكم
من الانعام) اى جعل من الحسن او خلقها فى الجنة مع آدم عليه السلام ثم انزلها والانا
لانعش بالانبات والنبات لا يقوم الا بالماء وقد انزل الماء فكانت انزلها (ثمانية اذواج)
ذكر واشئ من الابل والبقر والضأن والمزكابين فى سورة الانعام والزواج اسم لواحد معه
آخر فاذا انفرد فهو فرد ووتر (يخلقكم فى بطون امهاتكم خلقا من بعد خلق) نقطة ثم
علقة ثم مضغة ثم الى تمام الخلق (فى ظلمات ثلاث) ظلمة البطن والرحم والمشيمة او ظلمة
الصلب والبطن والرحم (ذلكم) الذى هذه مفعولانه هو (القر بكم له الملك لا اله الا هو
فأتى نصر فون) فكيف يعدل بكم عن عبادته الى عبادة غيره ثم بين انه غنى عنهم بقوله
(ان تكفروا فان الله غنى عنكم) عن ايمانكم واتم محتاجون اليه لتضرركم بالكفر
وانتفاعكم بالايمان (ولا يرضى لعباده الكفر) لان الكفر ليس برضا الله تعالى وان كان

بارادته (وان تشكروا) فتؤمنوا (برضه لكم) أى برض الشكر لكم لانه سبب فوزكم
 فينبهكم عليه الجنة برضه بضم الهاء والاشباع مكى وعلى برضه بضم الهاء بدون الاشباع نافع
 وهشام وعاصم غير يحيى وحامد وغيرهم برضه (ولا تزروا زرة وزر أخرى) أى لا يؤاخذ
 أحد بذنب آخر (ثم اربكم مرجعكم) الى جزاء ربكم رجوعكم (فنبهكم بما كنتم
 تعملون) فنبه ربكم بما عملكم ويحاز بكم عليها (انه علم بذات الصدور) بخفيات القلوب
 (واذا مس الانسان) هو ابو جهل أو كل كافر (ضر) بلاء وشدة والمس فى الاعراض مجاز
 (دعاه منيبا اليه) راجعا الى الله بالدعاء لا يدعوه غيره (ثم اذا خوله) أعطاه (نعمة منه)
 من الله عز وجل (نسي ما كان يدعو اليه من قبل) أى نسي ربه الذى كان يتضرع اليه
 وما به معنى من كفو له وما خلق الذكر والأنثى أو نسي الضر الذى كان يدعو الله الى كشفه
 (ويجعل الله أندادا) أمثالا (ليضل) ليضل مكى وأبو عمرو ويعقوب (عن سنبلة) أى
 الاسلام (قل) يا محمد (تتمتع) أمرته بد (تكفر ك قليلا) أى فى الدنيا (انك من
 أصحاب النار) من أهلها (أمن) قرأ بالانقيصاف مكى ونافع وحزمة على ادخال همزة
 الاستفهام على من وبالتشديد غيرهم على ادخال أم عليه ومن مبتدأ خبره محذوف تقديره
 أمن (هو قانت) كغيره أى أمن هو مطيع كن هو عاص والقانت المطيع لله وانما حذف
 لدلالة الكلام عليه وهو جرى ذكر الكافر قبله وقوله بمسده قل هل يستوى الذين
 يعلمون والذين لا يعلمون (آناء الليل) ساعاته (ساجدا وقائما) حالان من الضمير فى
 قانت (يحذر الآخرة) أى عذاب الآخرة (ويرجو رجوعه) أى الجنة ودلت الآية
 على أن المؤمن يجب أن يكون بين الخوف والرجاء رجوعه لعله ويحذر عقابه لتقصيره
 فى عمله ثم الرجاء اذا جاوز حده يكون أمنا والخوف اذا جاوز حده يكون أياسا وقد قال الله
 تعالى فلا يأمن مكر الله الا القوم الخاسرون وقال انه لا يأس من روح الله الا القوم
 الكافرون فيجب أن لا يجاوز أحدهما حده (قل هل يستوى الذين يعلمون والذين
 لا يعلمون) أى يعلمون ويعملون به كأنه جعل من لا يعمل غير عالم وفيه ازدراء عظيم
 بالذين يقتنون العلوم ثم لا يقتنون ويقتنون فيها ثم يفتنون بالدنيا فهم عند الله جهلة حيث
 جعل القانتين هم العلماء وأرا بده التشبيه أى كالا يستوى العالم والجاهل كذلك لا يستوى
 المطيع والعاصى (انما يتذكر أولوا الالباب) جمع لب أى انما يتعظ بوعظ الله وأولو العقول
 (قل يا عباد الذين آمنوا) بلاء عند الاكثر (اتقوا ربكم) بامتثال أو امره واجتناب
 نواهيه (الذين أحسنوا فى هذه الدنيا حسنة) أى أطاعوا الله فى الدنيا وفى يتعلق
 بأحسنوا بالجنة معناه الذين أحسنوا فى هذه الدنيا فلهم حسنة فى الآخرة وهى دخول
 الجنة أى حسنة لا تؤمن وقد علقه السدى بحسنة ففسر الحسنة بالصحة والعافية ومعنى
 (وأرض الله واسعة) أى لا عذر للفرطين فى الأخسان البتة حتى ان اعتاوا بانهم لا يقفون
 فى أوطنهم من التوفر على الأحسان قبل لهم فان أرض الله واسعة وبلاده كثيرة فتدولوا الى

بلاد آخر واقعدوا بالانبياء والصالحين في مهاجرتهم الى غير بلادهم ليزدادوا احسانا الى احسانهم وطاعة الى طاعتهم (انما يوفى الصابرون) على مفارقة اوطانهم وعشائرهم وعلى غيرها من تجميع الغصص واحبال البلايا في طاعة الله وازدياد الخير (اجرهم بغير حساب) عن ابن عباس رضي الله عنهما لا يهتدى اليه حساب الحساب ولا يعرف وهو حال من الاجر أى موافرا (قل انى امرت ان أعبد الله) بان أعبد الله (مخلصه الذين) أى امرت باخلاص الدين (وامرت لأن أكون أول المسلمين) وامرت بذلك لاجل ان أكون أول المسلمين أى مقدمهم وسابقهم في الدنيا والآخرة والمعنى ان الاخلاص له السبق في الدين فمن أخلص كان سابقا فالأول أمر بالعبادة مع الاخلاص والثاني بالسبق فلا اختلاف جهتهم منزلة المختلفين فصيح عطف أحدهما على الآخر (قل انى أخاف ان عصبت ربي عذاب يوم عظيم) لمن دعاك بالرجوع الى دين آبائك وذلك أن كفار قريش قالوا له عليه السلام لا تنتظر الى أبيلك وجدك وسادات قومك يعمدون اللات والعزى فنزلت ردا عليهم (قل الله أعبد مخلصه ديني) وهذه الآية اخبار بأنه يخص الله وحده بعبادته مخلصه دينه دون غيره والاولى اخبار بأنه مأمور بالعبادة والاخلاص فالكلام أولا واقع في نفس الفعل وإثباته وثانيا فبإفعال الفعل لاجله ولذلك رتب عليه قوله (فاعبدوا ما شئتم من دونه) وهذا أمر تهديد وقيل له عليه السلام ان خالفت دين آبائك فقد خسرت فنزلت (قل ان الخاسرين) أى الكاملين في الخسران الجامعين لوجوه وأسبابه (الذين خسروا أنفسهم) باهلاكها في النار (وأهلهم) أى وخسروا أهلهم (يوم القيامة) لانهم أضلوه فصاروا الى النار ولقد وصف خسراهم بغاية القطاعة في قوله (الذلك هو الخسران المبين) حيث صدر الجملته بحرف التنبيه ووسط الفصل بين المبتدأ والخبر وعرف الخسران ونفعه بالمبين وذلك لانهم استبدلوا الجنة نارا وبالدرجات دركات (لمن هم فوقهم ظلل) أطباق (من النار ومن تحتم ظلل) أطباق من النار وهى ظلل لا خرين أى النار محيطة بهم (ذلك) الذى وصف من العذاب أو ذلك الظلل (بخوف الله به عباده) ليؤمنوا به ويحسبوا مناهيه (يا عباد فاهون) ولا تعرضوا لما يوجب سخطى خوفهم بالنار ثم حذرهم نفسه (والذين اجتنبوا الطاغوت) الشياطين فعلت من الطغيان كالملكوت والرجوت الآن فيما قبلنا بتقديم اللام على العين أطلقت على الشيطان أو الشياطين لكون الطاغوت مصدر أو فاعيا بالغات وهى التسمية بالمصدر كأن عين الشيطان طغيان وأن البناء بناء مبالغة فان الرجوت الرحمة الواسعة والملكوت المبسوط والقلب وهو للاختصاص اذا تطلق على غير الشيطان والمراد بها هنا الجمع وقرئ الطواغيت (أن يعبدوها) بدل الاشتمال من الطاغوت أى عبادتها (وأنا بوا) رجعوا (الى الله لهم البشرى) هى البشارة بالثواب تتلقاهم الملائكة عند حضور الموت ممشين وحين يحشرون (فبشر عبادى الذين يستمعون القول فيتعبدون أجسنه) هم الذين اجتنبوا وأنا بوا واما أرادهم أن يكونوا مع

الاجتناب والانابة على هذه الصفة فوضع الظاهر موضع الضمير اراد ان يكون انقاد في
 الدين يميزون بين الحسن والاحسن والفاضل والافضل فاذا اعترضهم امران واجب وندب
 اختاروا الواجب وكذا المباح والندب حرصا على ما هو اقرب عند الله وأكثر ثوابا
 أو يستمعون القرآن وغيره فيتبعون القرآن أو يستمعون أو امر الله فيتبعون أحسنها نحو
 القصص والعفو ونحو ذلك أو يستمعون الحديث مع القوم فيه محاسن ومساو فصدت
 باحسن ما سمع ويكف عما سواه (أولئك الذين هداهم الله وأولئك هم أولوا الالباب) أي
 المنتفعون بمقوله (أفمن حق عليه كلمة العذاب أفأنت تنقذ من النار) أصل الكلام
 أم من حق عليه كلمة العذاب أي وجب أفأنت تنقذه بجملة شرطية دخلت عليها همزة الانكار
 والفاء فإزاء الجزاء ثم دخلت الفاء التي في أولها العطف على محذوف تقديره أنت مالك أمرهم
 فمن حق عليه كلمة العذاب فأنت تنقذه والهمزة الثانية هي الأولى كررت لتوكيد
 معنى الانكار ووضع من في النار موضع الضمير أي تنقذه فلا يذهب على هذا جملة
 واحدة أو معناه أفمن حق عليه كلمة العذاب فهو منه أفأنت تنقذه أي لا يقدر أحد ان ينقذ من
 أصله الله وسبق في علمه انه من أهل النار (لكن الذين اتقوا ربهم لهم غرف من فوقها
 غرف) أي لهم منازل في الجنة رفيعة وفوقها منازل أرفع منها يعني للكفار ظلم من النار
 وللقين غرف (مبنية تجري من تحتها الأنهار) أي من تحت منازلها (وعند الله لا يخلف
 الله الميعاد) وعند الله مصدر مؤكد لان قوله لهم غرف في معنى وعدهم الله ذلك (أم تر أن
 الله أنزل من السماء ماء) يعني المطر وقيل كل ماء في الأرض فهو من السماء ينزل منها إلى
 الصفرة ثم يقسمه الله (فلسكه) فادخله (ينابيع في الأرض) عيون ومساكن ومجاري
 كالعروق في الاجساد وينابيع نصب على الحال أو على الظرف وفي الأرض مصفوفة لينابيع
 (ثم يخرج به بالماء) زرعاً مختلفاً ألوانه (هيناته من خضرة وحمرة وصفرة وبياض أو أصنافه
 من بر وشعر وبهيم وغير ذلك) (ثم يهيج) يهيج (فتراه مصفرا) بعد نصارته وحسنه
 (ثم يجمعه حطاما) فتأتما تكسرا فالخطام ما تنفت وتكسر من النبت وغيره (ان في ذلك)
 في انزال الماء واخراج الزرع (لذكري لأولي الالباب) لتذكير كبير او تنبيهها على انه لا بد من
 صانع حكيم وان ذلك كائن عن تقديره وتدير لا عن افعال وتعطيل (أفمن شرح الله صدره)
 أي وسع صدره (للاسلام) فاهتدى وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الشرح فقال
 اذا دخل النور القلب انشرح وانفسح فقل فهل لذلك من علامة قال نعم الانابة الى دار الخلود
 والقيام في دار الفرور والاستعداد للوثة قبل نزول الموت (فهو على نور من ربه) بيان
 وبصيرة والمعنى أفمن شرح الله صدره فاهتدى كن طبع على قلبه فقسا قلبه فخذف لان قوله
 (قويل للقاسية قلوبهم) يدل عليه (من ذكر الله) أي من ترك ذكر الله أو من أجل
 ذكر الله أي اذا ذكر الله عندهم أو آياته ازدادت قلوبهم قساوة كقوله فزادتهم رجسا إلى
 رجسهم (أولئك في ضلال مبين) غواية ظاهرة (الله نزل أحسن الحديث) في إيقاع
 اسم الله مبتدأ وبناؤه نزل عليه تفخيم لاحسن الحديث (كتابا) بدل من أحسن الحديث

أحوال منه (مقشاهبا) يشبه بعضه بمضاف الصدق والبيان والوعظ والحكمة والاعجاز وغير ذلك (مثنى) فمت كتابا جمع مثنى بمعنى مردد ومكرر لما تثنى من قصصه وأنبأته وأحكامه وأوامره ونواهيهِ ووعده ووعيدهِ ومواعظه فهو بيان لكونه مقشاهبا لأن القصص المكررة وغيرهالاتكون الامتسابة وقيل لأنه يثنى في التلاوة فلا يمل وانما جاز وصف الواحد بالجمع لأن الكتاب جملة ذات تفاصيل وتفصيل الشيء هي جملة الأتراك تقول القرآن اسباع واخماس وسور وآيات فكذلك تقول افاض بصص واحكام ومواعظ مكررات أو منصوب على التمييز من متشابهها كما تقول رأيت رجلا حسننا شبائل والمعنى متشابهة مثنائه (تقشمر) تقشطر وتفرك (منه جلود الذين يحشون ربه) يقال اقشعر الجلد اذا تقبض تقبضاً شديداً والمعنى انهم اذا سمعوا بالقرآن وبآيات وعيده أصابتهم خشية تقشعر منها جلودهم وفي الحديث اذا اقشعر جلد المؤمن من خشية الله تحانت عنه ذنوبه كيقعات عن الشجرة اليابسة ورقها (ثم تلين جلودهم وقلوبهم الى ذكر الله) أى اذا ذكرت آيات الرحمة لانت جلودهم وقلوبهم وزال عنها ما كان بها من الخشية والقشعريرة وعدى بالى لتضمنه معنى قبل متعدياً لأنه قيل اطمانت الى ذكر الله لأنه غير منقبضة واقتصر على ذكر الله من غير ذكر الرحمة لأن رحمته سبقت غضبه فلا صالفة رحمته اذا ذكر الله لم يخطر بالبال الا كونه رؤفاً رحيمًا وكذا جلود ووجدتها أولاً ثم قرنت بها القلوب ثانياً لأن محل الخشية القلب فكان ذكرها يتضمن ذكر القلوب (ذلك) إشارة الى الكتاب وهو (هدى الله يهدى به من يشاء) من عباده وهو من علم منهمم اختيار الاهتداء (ومن يضل الله) بخلاف الضلالة فيه (فإله من هاد) الى الحق (أفمن يبق) بوجهه سوء العذاب يوم القيامة) كن آمن من العذاب فحذف الخبر كما حذف في نظائره وسوء العذاب شدته ومعناه ان الانسان اذا لقي مخوفاً من المخاوف استقبله بيده وطلب أن يبق بها وجهه لأنه أعز أعضائه عليه والذي يلقى في النار يلقى مغلولاً يده الى عنقه فلا يتهيأ له ان يلقى النار الا بوجهه الذى كان يلقى المخاوف بغيره وقاية له ومحاماة عليه (وقيل الظالمين) أى تقول لهم خزنة النار (ذوقوا) وبإل (ما كنتم تكسبون) أى كسبكم (كذب الذين من قبلهم) من قبل قر يش (فأتاهم العذاب من حيث لا يشعرون) من الجهة التي لا يحتسبون ولا يخطر ببالهم أن الشر يأتيهم منها بيناهم آمنون إذ فوجؤا من مأمنهم (فأذا فهم الله الخزي) الذل والصغار كالسبخ والخسف والقتل والجلاء ونحو ذلك من عذاب الله (في الحيرة الدنيا وللعذاب الآخرة أكبر) من عذاب الدنيا (لو كانوا يعلمون) لا آمنوا (ولقد ضربنا للناس في هذا القرآن من كل مثل لمعلم يتذكرون) ليتعظوا (قرآنا عزيزاً) حال مؤكدة كما تقول جاءني زيد رجلاً صالحاً وانساناً عاقلاً فتذكر رجلاً وانساناً تو كيدا أو نصب على المدح (غير ذى عوج) مستقيم برئ من الناقض والاختلاف ولم يقل مستقيماً للإشعار بان لا يكون فيه عوج قط وقيل المراد بالعوج الشك (لهم يتقون)

الكفر (ضرب الله مثلاً رجلاً) بدل (فيه شركاء مبشاً كسون) متنازعون ومختلفون (ورجلاً مسلماً) مصدر سلم والمعنى ذاسلامه (لرجل) أى ذا خلوص له من الشراكة سالماً مكي وأبو عمرو أى خالصاً له (هل يستويان مثلاً) صفة وهو تمييز والمعنى هل تستوى صفتهما وحالهما وانما اقتصر في التمييز على الواحد لبيان الجفيس وقرىء مثلين (الحمد لله) الذى لا اله الا هو (بل أكرههم ليعلمون) فيشركون به غيره مثل الكافر ومعبوده به بعد اشتراك فيه شركاء بينهم تنازع واختلاف وكل واحد منهم يدعى أنه عبده فهم يعبادونه ويتماورون فيه في مهن شتى وهو متعبد لا يدري أيهم يرضى بخدمته وعلى أيهم يعقد في حاجاته وعن يطلب رزقه ومن يلقس رفقته فهمه شعاع وقلبه أوزاع والمؤمن بعدله سيد واحد فهمه واحد وقلبه محقق (انك ميت) أى ستموت (وانهم ميتون) وبالفقيف من حل به الموت قال الخليل أنشد أبو عمرو

وتسألني تفسير ميت وميت * فدونك قد فسرت ان كنت تفعل
فمن كان ذاروح فذاك ميت * ومالميت إلا من الى القبر يحمل

كانوا يتبر بصون برسول الله صلى الله عليه وسلم موته فأخبر ان الموت يعلمهم فلامعنى التبر بص وشامة الغائب بالغائب وعن قتادة نبي الى نبيه نفسه ونبي اليكم أنفسكم أى انك وإياهم في عداد الموتى لان ما هو كائن فكان قد كان (تم انكم) أى انك وإياهم فقلب ضمير المخاطب على ضمير الغيب (يوم القيامة عند ربكم تختصمون) فتحتج أنت عليهم بأنك بلغت فكذبوا واجتهدت في الدعوة فلجوا في العناد ويعتذرون بما لا طائل تحتة تقول الاتباع أطفئنا ساداتنا وكبرنا ونقول السادات أغوتنا الشياطين وأبأؤنا الا قدمون قال الصحابة رضى الله عنهم أجمعين ما خصومتنا ونحن اخوان فلما قتل عثمان رضى الله عنه قالوا هذه خصومتنا وعن أبي العالية نزلت في أهل القبلة وذلك في الدماء والمظالم التى بينهم والوجه هو الاول ألا ترى الى قوله (من أظلم من كذب على الله) وقوله والذى جاء بالصدق وضدق به وما هو الا بيان وتفسير للذين تكون بينهم الخصومة كذب على الله أفترى عليه باضافة الولد والشرىك اليه (وكذب بالصدق) بالامر الذى هو بالصدق بعينه وهو ما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم (اذ جاءه) فاجأه بالكذب لما سمع به من غير وقفة ليعمال روية أو اهتمام بتمييز بين حق وباطل كما يفعل أهل النصفة فيما يسمعون (أليس في جهنم مثوى للكافرين) أى لمؤلاء الذين كذبوا على الله وكذبوا بالصدق واللام في الكافرين إشارة إليهم (والذى جاء بالصدق وصدق به) هو رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء بالحق وآمن به وأراد به آياه ومن تبعه كما أراد بموسى آياه وقومه في قوله ولقد آتينا موسى الكتاب لعلهم يهتدون فلذا قال تعالى (أولئك هم المتقون) وقال الزجاج روى عن علي رضى الله عنه أنه قال والذى جاء بالصدق محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم والذى صدق به أبو بكر الصدديق رضى الله عنه وروى ان الذى جاء بالصدق محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم والذى صدق

به المؤمنون والكل صحيح كذا قاله قالوا والوجه في العربية أن يكون جاء وصدق لفاعل
واحد لان التغاير يستدعي اضرار الذي وذا غير جائز أو اضرار الفاعل من غير تقديم الذكر
وذا بعيد لهم ما شاؤن عند ربهم ذلك جزاء المحسنين ليكفر الله عنهم أسوأ الذي عملوا
ويجزى بهم أجرهم باحسن الذي كانوا يعملون إضافة أسوأ وأحسن من إضافة الشيء الى
ما هو بعضه من غير تفضيل كقوله الاشج اعدل بنى مروان (أليس الله بكاف) ادخلت
همزة الانكار على كلمة النفي فافيد معنى اثبات الكفاية وتقريرها (عبده) أى محمد صلى
الله عليه وسلم عبادته حمزة وعلى أى الانبياء والمؤمنين وهو مثل انا كفيئناك المستهزئين
(ويخوفونك بالذين من دونه) أى بالاولئان اللتي اتخذوها آلهة من دونه وذلك ان قريشا
قالت لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان تخاف أن تخيلك آلهتنا وانا نخشى عليك مضرتها
لعيبك اياها (ومن يضل الله فإله من هاد ومن يهد الله فإله من مضل أليس الله بعزيز
بغالب منيع (ذى انتقام) ينتقم من أعدائه وفيه وعبد لغريس ووعود المؤمنين بأنه ينتقم
لهم منهم وينصرهم عليهم ثم أعلم بانهم مع عبادتهم الاولئان مقرون بان الله تعالى خلق
السموات والارض بقوله (ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله قل أفرأيتم
ما تدعون من دون الله ان أرادنى الله (بفتح الباء سوى حمزة (بضر) مرض أو فقرأ وغير
ذلك (هل هن كاشفات ضره) دافعات شدة عني (أو أرادنى برحمة) حمزة أو غني أو نحوهما
(هل هن محسكات رحمة) كاشفات ضره ومحسكات رحمة بالتنوين على الاصل بصرى
وفرض المسئلة في نفسه دونهم لانهم خوفوه معرفة الاولئان وتخيلها فامر بان يقررهم اولئان
خالق العالم هو الله وحده ثم يقول لهم بعد التقرير فان أرادنى خالق العالم الذى أقرتم به
بضر أو برحمة هل يقدررون على خلاف ذلك فلما ألحهم قال الله تعالى (قل حسبى الله)
كافية لمعرفة أولئانكم (عليه يتوكل المتوكلون) يروى ان النبي صلى الله عليه وسلم سألهم
فسكتوا فنزل قل حسبى الله وانما قال كاشفات ومحسكات على التأنيث بعد قوله ويخوفونك
بالذين من دونه لانهن إناث وهن اللات والعزى ومناة وفيه تكهيمهم ومعمود بهم (قل يا قوم
اعملوا على مكانتكم) على حالكم التى أتم عليها وجهتكم من العداوة التى يمكنكم منها
والمكانة بمعنى المكان فاستعيرت عن المين للعنى كاستمرارها وحيث الزمان وهما المكان
(انى عامل) أى على مكانتي وحذف للاختصار ولما فيه من زيادة الوعيد والايذان بان
حالته تزداد كل يوم قوة لان الله تعالى ناصرهم ومعينه ألا ترى الى قوله (فسوف تعلمون من
يأتية عذاب يخزيه ويحل عليه عذاب مقيم) كيف توعدهم بكونه منصورا عليهم غالبا
عليهم فى الدنيا والآخره لانهم اذا اتاهم الخزي والعذاب فذلك عزة وغلبة من حيث ان
الغلبة تم له بعز عزى من أوليائه وبذل ذليل من أعدائه ويخزيه صفه للعذاب كقيم أى
عذاب مخزله وهو يوم بدر وعذاب دائم وهو عذاب النار كما أنكم أبو بكر وحماة (انا أنزلنا
عليك الكتاب) القرآن (الناس) لاجلهم ولأجل حاجتهم اليه لبشر واو ينذروا فتقوى

دواعيهم الى اختيار الطاعة على المعصية (بالحق فن اهدى فلسفه) فن اختار الهدى
 فقد تقع نفسه (ومن ضل فاعلم بضل عليها) ومن اختار الضلالة فقد ضلها (وما أنت عليهم
 بوكيل) يحفظهم أخبر بان الحفيظ القدير عليهم قوله (الله يتوفى الانفس حين موتها)
 الانفس الجبل كما هي وتوفيها اما تمها وهو أن يسلب ما هي به حية حساسة دراكه (والتي لم تمت
 في منامها) ويتوفى الانفس التي لم تمت في منامها الى جوفها حين تنام تشبه النائم بالموثق
 حيث لا يميز ولا يتصرفون كما ان الموت كذلك ومنه قوله تعالى وهو الذي يتوفىكم بالليل
 (فيمسك) الانفس (التي قضى) قضى حمزة وعلى (عليها الموت) الحقيقى اى لا يردها
 في وقتها حية (ويرسل الاخرى) النائمة (الى اجل مسمى) الى وقت ضربه لموتها وقيل
 يتوفى الانفس اى يستوفىها ويقبضها وهي الانفس التي تكون معها الحياة والحركة ويتوفى
 الانفس التي لم تمت في منامها وهي انفس التميز قالوا فالتى تتوفى في المنام هي نفس التميز لا نفس
 الحياة لان نفس الحياة اذا زالت زال معها النفس والنائم بنفسه ولكل انسان نفسان احدهما
 نفس الحياة وهي التي تشارك عند الموت والاخرى نفس التميز وهي التي تشاركه اذا نام وروى
 عن ابن عباس رضى الله عنهما في ابن آدم نفس وروح بينهما شعاع مثل شعاع الشمس فان النفس
 هي التي بها العقل والتمييز والروح هي التي بها النفس والتحريك فاذا نام العبد قبض الله نفسه ولم
 يقبض روحه وعن علي رضى الله عنه قال تخرج الروح عند النوم ويبقى شعاعها في الجسد
 فيذلك يرى الرؤيا فاذا انتبه من النوم عاد الروح الى جسده بأسرع من لحظة وعنه ما رأت
 نفس النائم في السماء فهي الرؤيا الصادقة وما رأت بعد الارسال فيها الشيطان فهي كاذبة
 وعن سعيد بن جبير ان ارواح الاحياء واوراح الاموات تلتقي في المنام فيتعرف منها ما شاء
 الله أن يتعارف فيمسك التي قضى عليها الموت ويرسل الاخرى الى أجسادها الى انقضاء
 مدة حياتها وروى ان ارواح المؤمنين تخرج عند النوم في السماء فمن كان منهم طاهرا أذن له
 في السجود ومن لم يكن منهم طاهرا لم يؤذن له فيه (ان في ذلك) ان في توفى الانفس مائة
 وثلاثة وأمسكها وارسالها الى أجل (لايات) على قدرة الله وعلمه (لقوم يتفكرون)
 يحيلون فيه أفكارهم ويعتبرون (أم اتخذوا) بل اتخذ قريش والهمزة للانكار (من
 دون الله) من دون اذنه (شفعاء) حين قالوا هؤلاء شفعاؤنا عند الله ولا يشفع عنده أحد
 الا باذنه (قل) اولو كانوا لا يملكون شيئا ولا يعقلون) معناه أيشفعون ولو كانوا لا يملكون
 شيئا قط ولا عقل لهم (قل لله الشفاعة جميعا) اى هو المالك فلا يستطيع أحد شفاعة
 الا باذنه وانتصب جميعا على الحال (له ملك السموات والارض) تقرير لقوله لله الشفاعة
 جميعا لانه اذا كان له الملك كله والشفاعة من الملك كان ماله كلها (ثم اليه ترجعون)
 متصل بما يليه معناه له ملك السموات والارض اليوم ثم اليه ترجعون يوم القيامة فلا يكون
 الملك في ذلك اليوم الا له فله ملك الدنيا والآخرة (واذا ذكر الله وحده) مدار المعنى على
 قوله وحده اى اذا أفرده الله بالذكور لم تذكر معه آلهتهم (اشمأزت) اى نفرت وانقبضت

(قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة واذا ذكر الذين من دونه) يعنى آلهم ذكرا لله معهم
أولم يذكر (اذا هم يستبشرون) لافتنانهم بها واذا قيل لا اله الا الله وحده لا شريك له
نقروا الان فيه نقيالا آلهم ولقد قابل الاستبشار والاشتهار اذ كل واحد منهما غاية في بابه
فالا استبشار ان يعنى قلبه سرورا حتى تنبسط له بشرة وجهه ويتهلل والاشتهار ان يعنى
غما وغيظا حتى يظهر الانقباض في أديم وجهه والعامل في اذا ذكر هو العامل في اذا
المفاجأة تهديره وقت ذكر الذين من دونه فاجزأ وقت الاستبشار (قل اللهم فاطر السموات
والارض) أى يا فاطر وليس بوصف كما يقوله المبرد والفراء (عالم الغيب والشهادة) السر
والعلانية (انت تحكم) تقضى (بين عبادك) فيها كانوا فيه يختلفون (من الهدى والضلالة
وقبل هذه محاسبة من النسي للشركين الى الله وعن ابن المسيب لا عرف آية قرئت فدى
عندها الا يجب سواها وعن الربيع بن خيثم وكان قليل الكلام انه اخبر بقتل الحسين
رضي الله عنه وقالوا الا ان يتكلم فان اذ ان قال آه او قد فعلوا وقرأ هذه الآية وروى انه قال
على أثره قتل من كان صلى الله عليه وسلم يجلسه في حجره ويضع فاه على فيه (ولو ان الذين
ظلموا ما في الارض جميعا ومثله معه) الهاء تعود الى (الا) فتدوابه من سوء العذاب (شدته
يوم القيامة) وبداهم من الله ما لم يكونوا يحسبون) وظهر لهم من سطوة الله وعذابه ما لم
يكن قط في حسبانهم ولا يحدون به نفوسهم وقيل عملوا أعمالا حسبها حسنات فاذا هى
سيئات وعن سفيان الثوري انه قرأها فقال ويل لاهل اليا ويل لاهل اليا ويل لاهل اليا ويل لاهل اليا
المسكدر عنده موته فقيل له فقال أخشى آية من كتاب الله وتلاها فانا أخشى أن يبدولى من
الله ما لم أحسبه (وبداهم سيئات ما كسبوا) أى سيئات أعمالهم التي كسبها وسيئات
كسبهم حين تعرض بمحائف أعمالهم وكانت خافية عليهم أو عقاب ذلك (وحاق بهم) وزل
بهم وأحاط (ما كانوا يستزؤون) جزاء هزئهم فاذا مس الانسان ضرعا نائم اذا خولناه
أى أعطيناه فضلا يقال خولنى اذا أعطاك على غير جزاء (نعمة منا) ولا تقف عليه لان
جواب اذا (قال انما أؤتيته على علم) وفى أنى سأعطاه لما فى من فضل واستحقاق أو على
علم منى بوجوه الكسب كما قال فاروق على علم عندي وانما ذكر الضعيف في أؤتيته وهو للنعمة
نظرا الى المعنى لان قوله نعمة مناشيا من النعمة وقسمانها وقيل ما في انما موصولة لا كافة
فيرجع الضمير اليها أى ان الذى أؤتيته على علم (بل هي فتنة) انكاره لانه قال ما خولناك
من النعمة لما تقول بل هي فتنة أى ابتلاء وامتحان لك أتشكر أم تكفر ولما كان انظر مؤثرا
أعنى فتنة ساغ تأيت المبتدأ لاجله وقرئ بل هو فتنة على وفق انما أؤتيته (ولكن أكثرهم
لا يعلمون) انها فتنة والسبب في عطف هذه الآية بالفاء وعطف مثلها في أول السورة
بالواو ان هذه وقعت مسببة عن قوله واذا ذكر الله وحده اثم أرت على معنى انهم يشعرون
من ذكر الله ويستبشرون بذكر الآخرة فاذا مس أحدهم ضرعا من اثم ما ذكره
دون من استبشرون بذكره وما بينهما من الآسى اعتراض فان قلت حتى الاعتراض أن

يؤكدها المعترض بينه وبينه قلت ما في الاعتراض من دعاء الرسول صلى الله عليه وسلم ربه
 بأمر من الله وقوله أنت تحكم بين عبادك ثم ما عقبه من الوعيد العظيم تأكيد لا نكسر
 اسمئنازهم واستبشارهم ورجوعهم إلى الله في الشدة ائذ دون آلهتهم كأنه قيل قل يا رب
 لا يحكم بيني وبين هؤلاء الذين يجترئون عليك مثل هذه الجرأة إلا أنت وقوله ولوان
 للذين ظلموا متناولهم ولكل ظالم ان جعل عاما أو اياهم خاصة ان عنيهم به كأنه قيل ولوان
 هؤلاء الظالمين ما في الأرض جميعا ومثله معه لا فتدوا به حين حكم عليهم بسوء العذاب
 وأما الآية الأولى فلم تقع مسببة وما هي إلا جملة ناسبت جملة قبلها فمقطعت عليها بالواو نحو قام
 زيد وقد عمر وبيان وقوعها مسببة أنك تقول زيد يؤمن بالله فإذا مسه ضرا التبع إليه فهذا
 نسيب ظاهر ثم تقول زيد كافر بالله فإذا مسه ضرا التبع إليه فبقيء بالفاء محمك بها تارة كان
 الكافر حين تبع إلى الله التبع المؤمن إليه مقيم كفره مقام الإيمان في جملة سببها في الاتبعاء
 (قد قالها) هذه المقالة وهي قوله انما أو تينته على علم (الذين من قبلهم) أي قارون وقومه
 حيث قال انما أو تينته على علم عندي وقومه راضون بها فكأنهم قالوها ويجوز ان يكون في
 الامم الخالية آخرون قائلون مثلها (فأغنى عنهم ما كانوا يكسبون) من متاع الدنيا
 وما يجمعون منها (فأصابهم سيأت ما كسبوا) أي جزاء سيئات كسبهم أو سعى جزاء
 السيئة سيئة للأزدواج كقوله وجزاء سيئة سيئة مثلها (والذين ظلموا) كفروا (من هؤلاء)
 أي من مشركي قومك (سيصيبهم سيأت ما كسبوا) أي سيصيبهم مثل ما أصاب
 أولئك فقتل منادى بهم بيد روح بس عنهم الرزق فمخطو اسبع سنين (وما هم بمعجزين)
 بغائبين من عذاب الله ثم بسط لهم فطر واسبع سنين فقيل لهم (أولم يعلموا أن الله يسط
 الرزق لمن يشاء ويقدر) ويضيق وقيل يجعله على قدر القوت (ان في ذلك لآيات لقوم
 يؤمنون) بانه لا قابض ولا باسط الا الله عز وجل (قل يا عبادي الذين) وبسكون الياء
 بصرى وجرزة وعلى (أسرفوا على أنفسهم) جنوا عليها بالاسراف في المعاصي والفاسوق فيها
 (لا تغنطوا) لا تبأسوا وبكسر التوز على وبصرى (من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعا)
 بالعفو عنها الا التمرئ وفي قراءة النبي عليه السلام يغفر الذنوب جميعا ولا يبالي ونظير في
 المبالاة في الخوف في قوله ولا يخاف عقباها قبل نزلت في وحشي قاتل حمزة رضي الله عنه
 وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أحب ان لي الدنيا وما فيها بهذه الآية (انه هو الغفور)
 بسر عظام الذنوب (الرحيم) بكشف فطائع الكروب (وأنيبوا إلى ربكم) وتوبوا
 إليه (وأسلموا له) وأخلصوا له العمل (من قبل ان يأتيكم العذاب ثم لا تنصرون) ان لم
 تتوبوا قبل نزول العقاب (واتبعوا أحسن ما أنزل اليكم من ربكم) مثل قوله الذين يسعون
 القول فيتبعون أحسنه وقوله (من قبل ان يأتيكم العذاب بغتة وأتم لا تشعرون) أي
 يفجؤكم وأتم غافلون كأنكم لا تحشون شيئا لفرط غفلتكم (أن تقول) لئلا تقول
 (نفس) انما نكسرت لان المراد بها بعض النفس وهي نفس الكافر ويجوز ان يراد نفس

مقيزة من الانفس اما بلجاج في الكفر شديد أو بعداب عظيم ويجوز ان يراد التكثير
 (يا حسرتي) الالف بدل من ياء المنكسر وقرئ يا حسرتي على الاصل ويا حسرتاي على الجمع
 بين العوض والمعوذ منه (على ما فرطت) قصرت وما مصدرية مثلها في ما رحبت
 (في جنب الله) في أمر الله أو في طاعة الله أو في ذاته وفي حرف عبد الله في ذكر الله والجنب
 الجانب يقال أنا في جنب فلان وجانبه وناحيته وفلان لجنب الجانب والجنب ثم قالوا فرط في
 جنبه وفي جانبه يريدون في حقه وهذا من باب الكناية لانك اذا أثبت الامر في مكان
 الرجل وحيزه فقد أثبتته فيه ومنه الحديث من الشرك اخطى أن يصلي الرجل لمكار الرجل
 أي لاجله وقال الزجاج معناه فرط في طريق الله وهو توحيد الله والافرار بنو محمد صلى الله
 عليه وسلم (وان كنت لمن الساعرين) المستزئين قال قتادة لم يكفه أن ضيع طاعة الله حتى
 سخر من أهله ومحل وان كنت النصب على الحال كانه قال فرطت وأنا ساخر أي فرطت في
 حال سخريري (أو تقول لو أن الله هداني) أي أعطاني الهداية (لكنك من المتقين) من
 الذين يتقون الشرك قال الشيخ الامام أبو منصور رحمه الله تعالى هذا الكافر اعرف
 بهداية الله من المعتزلة وكذا أولئك الكفرة الذين قالوا لاتباعهم لو هدانا الله لهديناكم
 يقولون لو وقفنا الله للهداية وأعطانا الهدى لدعوناكم اليه ولكن علم منا اختيار الضلالة
 والغواية فخذلنا ولم يوقفنا والمعتزلة يقولون بل هداهم وأعطانهم التوفيق لكنهم لم يهتدوا
 والحاصل ان عند الله لطفا من أعطى ذلك اهتدى وهو التوفيق والعصمة ومن لم يعطه ضل
 وغوى وكان استغيا به العذاب وتضييعه الحق بعد ما يمكن من تحصيله لذلك (أو تقول حين
 ترى العذاب لو أني بكرة) رجعة الى الدنيا (فأكون من المحسنين) من الموحدين
 (بلى قد جاءتك آياتي فكذبت بها واستكبرت وكنت من الكافرين) بلى رد من الله عليه
 كانه يقول بلى قد جاءتك آياتي وبينت لك الهداية من الغواية وسبيل الحق من الباطل
 ومكنتك من اختيار الهداية على الغواية واختيار الحق على الباطل ولكن تركت ذلك
 وضعيته واستكبرت عن قبوله وآثرت الضلالة على الهدى واشغلت بضد ما أمرت به
 فاعما جاء التضييع من قبلك فلا عذر لك وبلى جواب لنفي تقديرى لان المعنى لو أن الله هداني
 ما هديت وانما لم يقرن الجواب به لانه لا بد من حكاية أقوال النفس على تزيينها للجواب
 من بينها ما اقتضى الجواب (ويوم القيامة ترى الذين كذبوا على الله) وصفوه بما لا يجوز
 عليه من اضافة الشريك والولد اليه ونفي الصفات عنه (وجوههم) هبتأ (معدودة)
 خبر والجملة في محل النصب على الحال ان كان ترى من رؤية البصر وان كان من رؤية القلب
 فمقول ثان (اليس في جهنم مثوى) منزل (للتكبرين) هو اشارة الى قوله واستكبرت
 (ويضي الله) وينجي روح (الذين اتقوا) من الشرك (بما فازهم) يقال فاز بكفا
 اذا أفلح به وظفر بمراده منه وتفسير المقازة (لإسمهم السوء) النار (ولا هم يحزنون)
 كانه قيل وما فازتهم فقيل لإسمهم السوء أي يعجزهم بنفي السوء والحزن عنهم أي لا يحسن

أبدانهم أذى ولا قلوبهم خزي أو بسبب نجاتهم من قوله تعالى فلا تحسبنهم بمفازة من العذاب
أى بمفازة منه لان النجاة من أعظم الفلاح وسبب نجاتهم العمل الصالح ولهذا فسر ابن عباس
رضي الله عنهما المفازة بالأعمال الحسنة ويجوز بسبب فلاحهم لان العمل الصالح سبب
الفلاح وهو دخول الجنة ويجوز أن يسمى العمل الصالح في نفسه مفازة لانه سببها ولا محل
للاسمهم على التفسير الاول لانه كلام مستأنف ومحل النصب على الحال على الثاني بمفازاتهم
كوفي غير حفص (الله خالق كل شئ) رد على المعتزلة والثنوية (وهو على كل شئ وكيل)
حافظ (له مقاليد السموات والارض) أى هو مالك أمرها وحافظها وهو من باب الكناية
لان حافظ الخزان ومدير أمرها هو الذى يملك مقاليدها ومنه قولهم فلان ألقيت اليه
مقاليد الملك وهى المفاتيح واحدها مقلد وقيل لا واحد لها من لفظها والكلمة أصلها
فارسية (والذين كفروا بآيات الله أولئك هم الخاسرون) هو متصل بقوله وبقي الله
الذين اتقوا أى بقي الله المتقين بمفازاتهم والذين كفروا هم الخاسرون واعتراض بينهم ما به
خالق كل شئ فهو موهين عليه فلا يخفى عليه شئ من أعمال المكلفين فيها وما يجزون عليها
أو بما يليه على أن كل شئ فى السموات والارض فاعلة خاتمه وواقع بابيه والذين كفروا
وجحدوا أن يكون الامر كذلك أولئك هم الخاسرون وقيل سأل عثمان رسول الله صلى الله
عليه وسلم عن تفسير قوله له مقاليد السموات والارض فقال يا عثمان ما سألنى عنها أحد قبلك
تفسيرها لا اله الا الله والله أكبر وسبحان الله وبحمده وأسْتَغْفِرُ الله ولا حول ولا قوة الا بالله
هو الاول والاخر والظاهر والباطن بيده الخير يحيى ويميت وهو على كل شئ قدير وتأويله
على هذا ان الله هذه الكلمات بوحدها ومجده وهى مفاتيح خير السموات والارض من
تكلم بها من المتقين وأصابه والذين كفروا بآيات الله وكلمات توحيد وتمجده أولئك هم
الخاسرون (قل) لمن دعاك الى دين آباءك (أفغير الله تأمر وى أعبد) تأمر وى مكى
تأمر ونى على الاصل شامى تأمر وى مدنى وانتصب أفغير الله بأعبد وتأمر وى اعتراض
ومعناه أفغير الله أعبد بأمركم بعد هذا البيان (أيها الجاهلون) بتوحيد الله (ولقد
أوحى اليك وإلى الذين من قبلك) من الانبياء عليهم السلام (لئن أشركت ليحبطن عملك)
الذى عملت قبل الشرك (ولنكونن من الخاسرين) وانما قال لئن أشركت على التوحيد
والموحي اليهم جماعة لان معناه أوحى اليك لئن أشركت ليحبطن عملك وإلى الذين من قبلك
مثلة واللام الاولى موطئة للقسم المحذوف والثانية لام الجواب وهذا الجواب سادس
الجوابين أعني جواب القسم والشرط وانما صح هذا الكلام مع علمه تعالى بأن رساله
لا يشتركون لان الخطأ الذى عليه السلام والمراد به غيره ولانه على سبيل القرض والمحالات
يصح فرضه لو قيل لئن طالعت غيرى فى السر ليحبطن ما بينى وبينك من السر (بل الله
فاعبد) رد لما أمر به من عبادة آلهتهم كانه قال لا تصد ما أمرك بعبادته بل ان عبادت
فاعبد الله تحذف الشرط وجعل تقديم المفعول عوضا عنه (وكن من الشاكرين) على

ما أنتم به عليكم من ان جعلك سيد ولد آدم (وما قدره الله حق قدره) وما عظموه حق
 عظمتهم اذ دعواك الى عبادة غيره ولما كان العظم من الاشياء اذا عرفه الانسان حق
 معرفته وقدره في نفسه حق تقديره عظمه حق تعظيمه قيسل وما قدره الله حق قدره ثم
 نبههم على عظمتهم وجلالة شأنه على طريقة الضييل فقال (والارض جميعا قبضته يوم القيامة
 والسموات مطويات بيمينه) والمراد بهذا الكلام اذا اخذته كاهو يحمله ويجمعه ونصوير
 عظمتهم والتوقيف على كنه جلالة لا غير من غير ذهاب بالقبضة ولا باليمين الى جهة حقيقة
 أو جهة مجاز والمراد بالارض الارضون السبع بشهد لذلك قوله جميعا وقوله والسموات ولان
 الموضع موضع تعظيم فهو مقتض للبالغة والارض مبتدأ وقبضته الخبر وجميعا منصوب على
 الحال أى والارض اذا كانت مجتمعة قبضته يوم القيامة والقبضة المرة من القبض والقبضة
 المقدار المقبوض بالكف ويقال اعطني قبضة من كذا تر يد معنى القبضة تسمية بالمصدر
 وكلا المعنيين محتمل والمعنى والارضون جميعا قبضته أى ذوات قبضته يقبضهن قبضة واحدة
 يعنى ان الارضين مع عظمهن وبسطهن لا يبلغن الا قبضة واحدة من قبضاته كانه يقبضها
 قبضة بكف واحدة كما نقول لجزورا كلة لقمان أى لا يفي الا با كلة فذة من اكلاته واذا
 أراد بمعنى القبضة فظاهر لان المعنى ان الارضين يجمعتها مقدار ما يقبضه بكف واحدة
 والمطويات من الطي الذى هو ضد النشر كما قال يوم تطوى السماء كطى السجود للسكتب
 وعادة طوى السجل أن يطويه بيمينه وقيل قبضته ملكه بلامدافع ولا منازع وبيمينه
 بقدرته وقيل مطويات بيمينه مقتنيات بقسمه لانه أقسم أن يقبضها (سبعائه وتعالى عما
 يشركون) ما بعد من هذه قدرته وعظمتهم وما أعلاه عما يضاف اليه من الشركاء (وتنفخ
 في الصور فصعق) مات (من في السموات ومن في الارض الا من شاء الله) أى جبريل
 وميكائيل واسرافيل وملك الموت وقيل هم جملة العرش أو رضوان والحوار العين ومالك
 والزابانية (ثم تنفخ فيه أخرى) هى في محل الرفع لان المعنى وتنفخ في الصور نفخة واحدة ثم
 تنفخ فيه نفخة أخرى وانما حذفت دلالة أخرى عليها لكونها معلومة بذكرها في غير
 مكان (فاذا هم قيام ينظرون) يقبلون ابصارهم في الجهات نظر الموت اذا فاجأه خطب
 أو ينظرون أمر الله فهم ودلت الآية على أن النفخة اثنتان الاولى للموت والثانية للبعث
 والجهور على أنها ثلاث الاولى للفرع كقوله وتنفخ في الصور ففرع والثانية للموت والثالثة
 للاعادة (وأشرفت الارض) أضاعت (بنور بها) أى بعدله بطريق الاستعارة يقال
 للملك العادل أشرفت الا تفاق بعدك وأضاعت الدنيا بقسطك كما يقال أظلمت البلاد بجور
 فلان وقال عليه الصلاة والسلام الظلم ظلمات يوم القيامة وأضافة اسمها الى الارض لانه يرى بها
 حيث ينشر فيها عدله وينصب فيها موازين قسطه ويحكم بالحق بين أهلها ولا يرى أزين
 للبقاع من العدل ولا عمر لغنا منه وقال الامام ابو منصور رحمه الله يجوز ان يخلق الله نورا
 فينور به ارض الموقف وأضافته اليه تعالى للتخصيص كبيت الله وناقة الله (ووضع الكتاب)

أى محائف الاعمال ولكننا كفى باسم الجنس والالوح المحفوظ (وحى بالنيبين) ليسألم
 ربه عن تبليغ الرسالة وما الجاهل منهم قوههم (والشهداء) الحفظلة وقيل لهم الابراوى كل
 زمان يشهدون على أهل ذلك الزمان (وقضى بينهم) بين العباد (بالحق) بالعدل
 (وهم لا يظلمون) ختم الآية بنفى الظلم كما افتتحتها بآيات العدل (ووفيت كل نفس ما عملت)
 أى جزاءه (وهو أعلم بما يفعلون) من غير كتاب ولا شاهد وقيل هذه الآية تفسير قوله
 وهم لا يظلمون أى ووفيت كل نفس ما عملت من خير وشر لايزاد فى شر ولا ينقص من خير
 (وسيق الذين كفروا الى جهنم) سوقا عنيقا كما يفعل بالاسارى والخارجين على السلطان
 اذا سيقوا الى حبس أو قتل (زمرا) حال أى أفواجا متفرقة بعضها فى أثر بعض (حتى
 اذا جاؤوا فقت) بالغثيف فيما كوفى (أبوابها) وهى سمعة (وقال لهم خزنتها) أى
 حفظة جهنم وهم الملائكة الموكلون بتعذيب أهلها (ألم أتكم رسل منكم) من بنى آدم
 (يتلون عليكم آيات ربكم وينذرونكم لقاء يومكم هذا) أى وقتكم هذا وهو وقت دخولهم النار
 لا يوم القيامة (قالوا بلى) آتونا وتلو علينا (ولكن حقت كلمة العذاب على الكافرين)
 أى ولكن وجبت علينا كلمة الله لا ملأ من جهنم بسوء أعمالنا كما قالوا غلبت علينا
 شقوتنا وكنا قوم ماضين فذكر وعلمهم الموجب لكلمة العذاب وهو الكفر والضلال
 (قيل ادخلوا أبواب جهنم خالدين فيها) حال مقدرة أى مقدر من الخلود (فلمس مشوى
 المتكبرين) اللام فيه للجفس لأن مشوى المتكبرين فاعل بئس وبئس فاعلها اسم معرف
 بلام الجفس أو مضاف الى مثله والمخصوص بالذم محذوف تقديره فبئس مشوى المتكبرين
 جهنم (وسيق الذين اتقوا ربهم الى الجنة زمرا) المراد سوقى مرأبهم لأنه لا يذهب بهم
 الا راكبين الى دار الكرامة والرضوان كما يفعل بمن يكرم ويشرف من الوافدين على بعض
 الملوك (حتى اذا جاؤوا) هى التى تحكى بعدها الجل والجللة المحكية بعدها هى الشرطة الا ان
 جزاءها محذوف وإنما حذف لأنه فى صفة ثواب أهل الجنة فدل بحذفه على أنه شئ لا ي محیط
 به الوصف وقال الزجاج تقديره حتى اذا جاؤوا (وقفت أبوابها وقال لهم خزنتها سلام عليكم
 طيبم فادخلوها خالدين) دخلوها تحذف دخلوها لان فى الكلام دليلا عليه وقال قوم حتى
 اذا جاؤوا جاؤوا وفت أبوابها فتدبر جاؤوا محذوف والمعنى حتى اذا جاؤوا وقع مجيئهم مع فتح
 أبوابها وقيل أبواب جهنم لا تفتح الا عند دخول أهلها فيها وأما أبواب الجنة فتقدم فيها قوله
 تعالى جنات عدن مفتحة لهم الابواب فلذلك جىء بالواو كأنه قال حتى اذا جاؤوا وقد فتحت
 أبوابها طيبتم من دنس المعاصي وطهرتم من خبث الخطايا وقال الزجاج أى كنتم طيبين فى
 الدنيا ولم تكونوا خبيثين أى لم تكونوا أصحاب خبائث وقال ابن عباس طاب لكم المقام
 وجعل دخول الجنة مسليا عن الطيب والطهارة لأنها دار الطيبين ومثوى الطاهرين قد
 طهرها الله من كل دنس وطيبها من كل قدر فلا يدخلها الا مناسبا لموصوف بصفتها
 (وقالوا الحمد لله الذى صدقنا وعده) أنجزنا ما وعدهنا فى الدنيا من نعم العقبى (وأورثنا

الارض) أرض الجنة وقد أوزنوها أى ملكوها وجعلوا ملوكها واطلق تصرفهم فيها
 كما يشاؤون تشبهاً بحال الوارث وتصرفه فيما يرزقه واتساعه فيه (تنبؤاً) حال (من الجنة حيث
 نشاء) أى يكون لكل واحد منهم حنة لا توصف سعة وزيادة على الحاجة فينبؤ أى فيفقد
 متبؤاً ومقراً من جنته حيث يشاء (فتم أجر العالمين) في الدنيا الجنة (وترى الملائكة
 حافين) حال من الملائكة (من حول العرش) أى محققين من حوله ومن لا يبتداء
 الغاية أى ابتداء حقوهم من حول العرش الى حيث شاء الله (يسمعون) حال من الضمير
 في حافين (يحمدونهم) أى يقولون سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر واسبح
 قدوس رب الملائكة والروح وذلك للتلذذ دون التملذ لزال التكليف (وقضى بينهم) بين
 الانبياء والامم أو بين أهل الجنة والنار (بالحق) بالعدل (وقيل الحمد لله رب العالمين)
 أى يقول أهل الجنة شكراً حين دخولها وتم وعد الله لهم كما قال وأخبر دعواهم أن الحمد لله
 رب العالمين وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ كل ليلة بنى اسرائيل والزمير
 الحواميم السبع كلها مكية عن ابن عباس رضى الله عنهما

﴿سورة المؤمن مكية وهي خمس وعشرون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(حم) وما بعده بالامالة حمزة وعلى وخلف ويحيى وحما دو بين الفتح والكسر مدنى وغيرهم
 بالتفخيم وعن ابن عباس انه اسم الله الاعظم (تنزيل الكتاب) أى هذا تنزيل الكتاب
 (من الله العزيز) أى المنيع بسلطانه عن أن يقول عليه منقول (العليم) بمن صدق به
 وكذب فهو تهديد للشركين وبشارة للمؤمنين (غافر الذنب) سائر ذنب المؤمنين (وقابل
 التوب) قابل توبة الرجاعين (شديد العقاب) على المخالفين (ذى الطول) ذى الفضل
 على المعارفين أو ذى الغنى عن الكل وعن ابن عباس غافر الذنب وقابل التوب لمن قال لا اله
 الا الله شديد العقاب لمن لا يقول لا اله الا الله والتوب والتوب والاولب أخوات في معنى
 الرجوع والطول الغنى والفضل فان قلت كيف اختلفت هذه الصفات تعريفاً وتكبيراً
 والموصوف معرفة قلت أما غافر الذنب وقابل التوب فمرقتبان لانه لم يرد بهما خدوش
 الفعلين حتى يكونا في تقدير الانفصال فتكون اضافتهما غير حقيقية وإنما أريد بثبوت ذلك
 ودوامه وأما شديد العقاب فهو في تقدير شديد عقابه فتسكون نكرة فقيل هو بدل وقيل
 لما وجدت هذه النكرة بين هذه المعارف آذنت بان كلها أبدال غير أوصاف وادخال الواو في
 وقابل التوب لنكتته وهي افادة الجمع للذنب التائب بين رحمتين بين أن يقبل توبته فيكتسبها
 له طاعة من الطاعات وان يجعلها محاجة للذنب كان لم يذنب كأنه قال جامع المغفرة والقبول
 وروى أن عمر رضى الله عنه افتقد رجلاً ذا بأس شديد من أهل الشام فقيل له تابع في هذا
 الشرب فقال عمر لكتابه اكتب من عمر الى فلان سلام عليك وأنا أحد اليك الله الذى لا اله الا

هو بسم الله الرحمن الرحيم حم الى قوله اليه المصير وختم الكتاب قال لرسوله لا تدفعه اليه
حتى تجده صاحباً ثم أمر من عنده بالدعاء له بالتوبة فلما أتمته الصحيفة جعل يقرأها ويقول
قد وعدني الله أن يغفر لي وحذرتني عقابه فلم يبرح يردد ما حتى بكى ثم نزع فاحسن النزوع
وحسنت توبته فلما بلغ عمره قال هكذا فاصنعوا اذارأيتم أخاكم قد زل زلة فسددوه
ووقفوه وادعوا الله أن يوجب عليه ولا تكونوا أعواناً للشياطين عليه (لا إله الا هو) صفة
أيضاً الذي الطول ويجوز أن يكون مستأثراً (اليه المصير) المرجع (ما يجادل في آيات الله
الا الذين كفروا) ما يخاصم فيها بالكذب بها والانكار لها وقد دل على ذلك في قوله
وجادلوا بالباطل ليدحضوا به الحق فاما الجدل فيها لا يضاح ملتبسها وحل مشكلها
واستنباط معانيها ورد أهل الزيف بها فاعظم جهاد في سبيل الله (فلا تغررك تقلهم في
البلاد) بالتجارات النافقة والمكاسب المربحة سالمين غافلين فان عاقبة أمرهم الى العذاب
ثم بين كيف ذلك فاعلم ان الأمم الذين كذبت قبلهم أهلكت فقال (كذبت قبلهم قوم
نوح) نوحاً (والاحزاب) أي الذين تحزبوا على الرسل وذا صوبهم وهم عاد وثمود وقوم
لوط وغيرهم (من بعدهم) من بعد قوم نوح (وممت كل أمة) من هذه الأمم التي هي
قوم نوح والاحزاب (برسولهم ليأخذوه) ليتمكنوا منه فيقتلوه والاخذ الاسير (وجادلوا
بالباطل) بالكفر (ليدحضوا به الحق) ليبطلوا به الايمان (فأخذتهم) مظهر مكي
وحفص يعني انهم قصدوا أخذه فجعلت جزاءهم على ارادة أخذ الرسل ان أخذتهم فمأقبتهم
(فكيف كان عقاب) وبالياء يعقوب أي فانكم تمرون على بلادهم فمأقبتون أثر ذلك
وهذا تقرير فيه معنى التعقيب (وكذلك حققت كلمة ربك على الذين كفروا) كلمات
ربك مدني وشامى (أنهم أصحاب النار) في محل الرفع بدل من كلمة ربك أي مثل ذلك
الوجوب وجب على الكفرة كونهم من أصحاب النار ومعناه كما وجب اهلاكهم في الدنيا
بالعذاب المستأصل كذلك وجب اهلاكهم بعذاب النار في الآخرة اوفى محل النصب
بمخالف لام التعليل وايصال الفعل والذين كفروا قرش ومعناه كما وجب اهلاك أولئك الأمم
كذلك وجب اهلاك هؤلاء لان علة واحدة تجمعهم انهم من أصحاب النار ويلزم الوقف
على النار لانه لو وصل لصار (الذين يحماون العرش ومن حوله) يعني حاملي العرش
والخافين حوله وهم الكرويون سادة الملائكة صفة لأصحاب النار وفساده ظاهر روى
ان حملة العرش أرجلهم في الأرض السفلى ورؤسهم قد خرقت العرش وهم خشوع
لا يرفعون بظرفهم وفي الحديث ان الله تعالى أمر جميع الملائكة أن يغدوا ويرحوا بالسلام
على حملة العرش فخصيلاهم على سائر الملائكة وقيل حول العرش سبعون ألف صنف من
الملائكة يطوفون به مهللين مكبرين ومن ورائهم سبعون ألف صنف من الملائكة قيام قد
وضعوا أيديهم على عواتقهم يهللون ويكبرون ومن ورائهم مائة ألف صنف قد وضعوا
الايمان على الشمايل ما منهم أحد الا وهو يسبح بالانسيخ به الآخر (يسبحون) خبر

المبتدأ وهو الذين (يحمدونهم) أى مع جمده اذ الباء تدل على ان تسبيحهم بالجملة
(ويؤمنون به) وفائدته مع علمنا بان حلة العرش ومن حوله من الملائكة الذين يسبحون
بحمده مؤمنون اظهرا شرف الايمان وفضله والترغيب فيه كوصف الانبياء في غير موضع
بالصلاح لذلك وكاعقب اعمال الخير بقوله ثم كان من الذين آمنوا فابان بذلك فضل الايمان
وقدر وحي التناسب في قوله ويؤمنون به (ويستغفرون للذين آمنوا) كانه قيل ويؤمنون
به ويستغفرون لمن في مثل حالم وفيه دليل على ان الاشتراك في الايمان يجب ان يكون
ادعى شئ الى النصيحة والشفقة وان تباعدت الاجناس والاماكن (ربنا) أى يقولون
ربنا وهذا المندوف حال (وسعت كل شئ رحمة وعلمنا) والرحمة والعلم هما اللذان وسعا
كل شئ في المعنى اذ الامل وسع كل شئ رحمتك وعلمك ولكن ازيل الكلام عن أصله بان
أسند الفعل الى صاحب الرحمة والعلم وأخرج منصوبين على التمييز مبالغة في وصفه بالرحمة
والعلم (فاغفر للذين تابوا) أى للذين علمت منهم التوبة لتناسب ذكر الرحمة والعلم
(واتبعوا سيديك) أى طريق الهدى الذى دعوت اليه (وقهم عذاب الجحيم ربنا وأدخلهم
جنان عدن التى وعدتهم ومن صلح من آبائهم) من في موضع نصب عطف على هم في
وأدخلهم أوفى وعدتهم والمعنى وعدتهم ووعدت من صلح من آبائهم (وأزواجهم وذرياتهم
انك أنت العزيز الحكيم) أى الملك الذى لا يقلب وأنت مع مملكك وعزتك لا تنقل شيا
خاليا عن الحكمة وموجب حكمتك ان تفي بوعدك (وقهم السيات) أى جزاء النساء
وهو عذاب النار (ومن فى السيات يومئذ فقد رحمتهم وذلك) أى رفع العذاب (هو
القوز العظيم ان الذين كفروا ينادون) أى يوم القيامة اذ ادخلوا النار ومقتوا أنفسهم
فيناديهم خزنة النار (لمقت الله أكبر من مقتكم أنفسكم) أى لمقت الله أنفسكم أكبر
من مقتكم أنفسكم فاستغنى بذكرها مرة والمقت أشد البقض واتصاف (اذ تدعون الى
الايمان) بالمقت الاول عند الزمخشري والمعنى انه يقال لهم يوم القيامة كان الله يمقت
أنفسكم الامارة بالسوء والكفر حين كان الانبياء يدعونكم الى الايمان فتأبون قبوله
وتختارون عليه الكفر أشد مما تمقتونهن اليوم وأنتم فى النار اذ اوقعتم فيها بابائكم هو اهن
وقيل معناه لمقت الله اياكم الآن أكبر من مقت بعضكم بعضا كقوله ويوم القيامة يكفر
بعضكم ببعض ويلعن بعضكم بعضا واذ تدعون لتليل وقال جامع العلوم وغيره اذ منصوب
بفعل مفعول عليه لمقت الله أى يمقتهم الله حين دعوا الى الايمان فكفروا ولا يتنصب
بالمقت الاول لان قوله لمقت الله مبتدأ وهو مصدر وخبره أكبر من مقتكم أنفسكم فلا يعمل
فى اذ تدعون لان المصدر اذا أخبر عنه لم يحز ان يتعلق بشئ يكون فى صلته لان الاخبار
عنه يؤذن بتامه وما يتعلق به يؤذن بنقصانه ولا بالتانى لاختلاف الزمانين وهذا لانهم مقتوا
أنفسهم فى النار وقد دعوا الى الايمان فى الدنيا (فتكفرون) فتصرون على الكفر
(قالوا بنا متنان اثنين وأحييتنا اثنين) أى امانتين وأحياءتين أو موتيتين وحياتين وأراد

بالاماتين خلقهم أمواتا أولا واماتهم عند انقضاء آجالهم وصح ان يسمي خائفهم أمواتا مائة
 كما صبح ان يقال سبحان من صغر جسم البعوضة وكبر جسم القبل وليس ثمة نقل من كبر الى صغر
 ولا من صغر الى كبر والسبب فيه ان الصغر والكبر جائزان على المصنوع الواحد فاذا اختار
 الصانع احدا للجائزين فقد صرف المصنوع عن الجائز الآخر فجعل صغره عنه كنهه منه
 وبالا حياءتين الاحياء الاولى في الدنيا والاحياء الثانية البعث ويدل عليه قوله وكنتم أمواتا
 فأحيانا كم ثم يميتكم ثم يحييكم وقيل الموتة الاولى في الدنيا والثانية في القبر بعد الاحياء
 للسؤال والاحياء الاول احياء في القبر بعد موته للسؤال والثاني للبعث (فاعترفنا بذنوبنا)
 لما رأوا الامامة والاحياء قد تكرر اعلمهم علموا أن الله قادر على الاعادة كما هو قادر على
 الانشاء فاعترفوا بذنوبهم التي اقترفوها من انكار البعث واتباعه من معاصيهم (فهل الى
 خروج) من النار أي الى نوع من الخروج سريع أو بطي ولتخلص (من سبيل) قط
 أم اليأس واقع دون ذلك فلا خروج ولا سبيل اليه وهذا كلام من غلب عليه اليأس وانما
 يقولون ذلك تحجيرا ولهذا اجاب الجواب على حسب ذلك وهو قوله (ذلكم بأنه اذا دعى الله وحده
 كفرتم وان يشرئ به تؤمنوا) أي ذلكم الذي أتم فيه وأن لا سبيل لكم الى خروج قط بسبب
 كفركم بتوحيد الله وإيمانكم بالاشراك به (فالحكم لله) حيث حكم عليكم بالعداب السرمد
 (العلي) شأنه فلا يرد قضاءه (الكبير) العظيم سلطانه فلا يجد جزاؤه وقيل كان الحرورية
 أخذوا قلوبهم لا حكم الا لله من هذا وقال قتادة لما خرج أهل حروراء قال على رضى الله عنه
 من هؤلاء قيل المحكمون أي يقولون لا حكم الا لله فقال على رضى الله عنه كمة حق أريد
 بها باطل (هو الذي يريكم آياته) من الريح والسحاب والرعد والبرق والصواعق ونحوها
 (وينزل لكم من السماء) وبالضعيف مكى وبصرى (رزقا) مطرا لانه سبب الرزق
 (وما يتدكر الامن يفتب) وما يتعظ وما يعتبر بآيات الله الامن يتوب من الشرك ويرجع
 الى الله فان المعاند لا يتدكر ولا يتعظ ثم قال للنبين (فادهوا الله) فاعبدوه (مخلصين
 له الدين) من الشرك (ولو كره الكافرون) وان غاظ ذلك أعداءكم عن ليس على دينكم
 (رفيع الدرجات ذو العرش يلقي الروح) ثلاثة اخبار لقوله هو مرتبة على قوله الذي يريكم
 أو اخبار ممتدة انحذوف ومعنى رفيع الدرجات رافع السموات بعضها فوق بعض أو رافع
 درجات عبادته في الدنيا بالمنزلة أو رافع منازلهم في الجنة وذو العرش مالك عرشه الذي فوق
 السموات خلقه مطافا للملائكة اظهار العظمة مع استغنائها في ملكته والروح جبريل
 عليه السلام أو الوحي الذي تحيا به القلوب (من أمره) من أجل أمره أو بأمره (على
 من يشاء من عباد لينذر) أي الله أو الملقى عليه وهو الذي عليه السلام ويدل عليه قراءة
 يعقوب لتنذر (يوم التلاق) يوم القيامة لانه يلتقي فيه أهل السماء وأهل الارض والأولون
 والآخرون التلاقى مكى ويعقوب (يوم هم بارزون) ظاهرون لا يسترهم شيء من جبل
 أو أكمة أو بناء (لا يخفى على الله منهم شيء) أي من أعمالهم وأحوالهم (لن الملك اليوم)

أى يقول الله تعالى ذلك حين لا أحد يحويه ثم يحجب نفسه بقوله (لله الواحد القهار) أى الذى قهر الخلق بالموت وينتصب اليوم عدل لمن أى لمن ثبت الملك فى هذا اليوم وقبل ينادى مناد فيقول لمن الملك اليوم فيجيبه أهل المحشر لله الواحد القهار (اليوم تجزى كل نفس بما كسبت لا ظلم اليوم ان الله سريع الحساب) لما قرران الملك لله وحده فى ذلك اليوم عدد نتائج ذلك وهى ان كل نفس تجزى بما كسبت عملت فى الدنيا من خير وشر وان الظلم مأموز منه لانه ليس بظلام المبيد وان الحساب لا يعطى لانه لا يشغله حساب عن حساب فياسب الخلق كله فى وقت واحد وهو أسرع الحاسبين (وأندبرهم يوم الآزفة) أى القيامة سميت بها لانه لا فرق بها ولا يزول من يوم الآزفة (اذ القلوب لدى الخناجر) أى التراقى يعنى ترتفع قلوبهم عن مفارقتها لتصلق بخناجرهم فلاهى تخرج فيموتوا ولا ترجع الى مواضعها فينتفسوا ويتروحوا (كاظمين) محسكين بخناجرهم من كظم القربة شد رأسها وهو حال من القلوب محمول على أصحابها وانما جمع الكاظم جمع السلامة لانه وصفها بالكاظم الذى هو من أفعال العقلاء (مالظالمين) الكافرين (من حجب) محب مشفق (ولا شفيع يطاع) أى يشفع وهو مجاز عن الطاعة لان الطاعة حقيقة لا تكون الا لمن فوقك والمراد فى الشفاعة والطاعة كفى قوله * ولا ترى الضب بها فيجرح * يريد به نفي الضب وانجبحاره وان احقل اللفظ انتفاء الطاعة دون الشفاعة فعن الحسن والله ما يكون لهم شفيع البينة (يعلم خائنة الاعين) مصدر بمعنى الخيانة كالعافية بمعنى المعافاة والمراد استراق النظر الى ما لا يحل (وما تخفى الصدور) وما تسره من أمانة وخيانة وقيل هو ان ينظر الى اجنبية بشهوة مسارقة ثم يتفكر بقلبه فى جماعها ولا يعلم بنظرته وفكرته من محضرته والله يعلم ذلك كله ويعلم خائنة الاعين خبر من أخباره هو فى قوله هو الذى يريكم آياته مثل يلقى الروح ولكن يلقى الروح قد علل بقوله ليندر يوم التلاق ثم استطرذ ذكر أحوال يوم التلاق الى قوله ولا شفيع يطاع فبعد ذلك عن أخوانه (والله يقضى بالحق) أى والذى هذه صفاته لا يحكم الا بالعدل (والذين يدعون من دونه لا يقضون بشئ) وآلهم لا يقضون بشئ وهذا تكلم بهم لان ما لا يوصف بالقدرة لا يقال فيه نقضى أولا يقضى تدعون نافع (ان الله هو السميع البصير) تقرر بقوله يعلم خائنة الاعين وما تخفى الصدور ووعد لهم بانه يسمع ما يقولون ويبصر ما يعملون وانه يعاقبهم عليه وتعرض عما يدعون من دونه وانها لا تسمع ولا تبصر (اولم يسروا فى الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين كانوا من قبلهم) أى آخر أمر الذين كذبوا الرسل من قبلهم (كانوا هم أشد منهم قوة) هم فصل وحقه ان يقع بين معرفتين الا أن أشد منهم ضارعة المعرفة فى انه لا ندخله الالف واللام فاجرى مجراهم منكم شامى (وأنا فى الارض) أى حصونا وقصورا (فأخذهم الله بذنوبهم) عاقبهم بسبب ذنوبهم (وما كان لهم من الله من واقى) ولم يكن لهم شئ يقبهم من عذاب الله (ذلك بانهم) أى الاخذ بسبب انهم (كانت تأتتهم رسالهم بالبينات فكفروا فأخذهم

الله انه قوى قادر على كل شيء شديد العقاب اذا عاقب (ولقد ارسلنا موسى باياتنا)
 التسع (وسلطان مبين) وحجة ظاهرة (الى فرعون وهامان وقارون فقالوا) هو (ساحر
 كذاب) فسماوا السلطان المدين مصر او كنديا (فلما جاءهم بالحق) بالنبوة (من عندنا قالوا)
 اقتلوا ابناء الذين آمنوا معه) اى اعيدوا عليهم القتل كالذى كان أولا (واصحبوا نساءهم)
 للخدمة (وما كيد الكافرين الا فى ضلال) ضياع يعنى انهم باشر واقتلهم أولا فما أغنى
 عنهم ونفذ قضاء الله باظهارهم من خافوه فما بقى عنهم هذا القتل الثانى وكان فرعون قد كف
 عن قتل الولدان فلما بعث موسى عليه السلام وأحس بانه قد وقع أعاده عليهم غيظا وظن انهم
 أنه يصدهم بذلك عن مظاهرة موسى عليه السلام وما علم ان كيدهم ضائع فى الكرتين جميعا
 (وقال فرعون) لئن لم تنه (ذرونى أقتل موسى) كان اذا هم يقتله كفوه بقولهم ليس بالذى
 تخافه وهو أقل من ذلك وما هو الا ساحر واذ اقتلته ادخلت الشبهة على الناس واعتقدوا انك
 عجزت عن معارضته بالحجة والظاهر أن فرعون قد اسقطن أنه نبى وان ما جاء به آيات وما هو
 به ساحر ولكن كان فيه خب وكان قتلا اسفا كالدماء فى أهون شيء فكيف لا يقتل من أحس
 بانه هو الذى يهدم ملكه ولكن كان يخاف ان هم يقتله ان بما جل بالهلاك وقوله (وليدع
 ربه) شاهد صدق على فرط خوفه منه ومن دعوته ربه وكان قوله ذرونى أقتل موسى
 نحو ما على قومه وابهاما انهم هم الذين يكفونه وما كان يكفه الا ما فى نفسه من هول الفرع
 (انى أخاف) ان لم أقتله (ان يبدل دينكم) ان يغير ما أتم عليه وكانوا يعبدونه ويعبدون
 الاصنام (أو ان يظهر) موسى (فى الارض الفساد) يضم الباء ونصب الدال مدنى
 وبصرى وحفص وغيرهم يفتح الباء ورفع الدال والاول أولى لموافقة يبدل والفساد فى
 الارض التقاتل والتهابج الذى يذهب معه الامن وتتعطل المزارع والمكاسب والمعاش
 ويهلك الناس قتلا وضياعا كانه قال انى أخاف ان يفسد عليكم دينكم بدعوتكم الى دينه
 أو يفسد عليكم دنياكم بما يظهر من الفتن بسيفه وقرأ غير أهل السكوفة وأن ومنه انى
 أخاف فساد دينكم ودنياكم معا (وقال موسى) لما سمع بما أجراه فرعون من حديث
 قبله لقومه (انى عذبت برى وربكم من كل متكبر لا يؤمن بيوم الحساب) وفى قوله
 وربكم بعث لهم على أن يقتدوا به فيعودوا بالله عياده ويعتصموا بالتوكل عليه اعتصامه
 وقال من كل متكبر لتسهل استعاذته فرعون وغيره من الجبارة وليكون على طريقة
 التعريض فيكون أبلغ وأراد بالتكبر الاستكبار عن الاذعان للحق وهو أفتح استكبار
 وأذل على دناءة صاحبه وعلى فرط ظلمه وقال لا يؤمن بيوم الحساب لانه اذا اجتمع فى الرجل
 التكبر والتكذيب الجبارة وقلة المبالاة بالعاقبة فقد استكمل أسباب القسوة والجسارة على
 الله وعباده ولم يترك عظمة الار تكسبها وعذت ولذت اخوان وعت بالادغام أبوعمر و
 وجمزة وعلى (وقال رجل مؤمن من آل فرعون يكتم إيمانه) قيل كان قبطيا بن عم لفرعون
 آمن بموسى سرا ومن آل فرعون صفة لرجل وقيل كان امرا ثيليا ومن آل فرعون صلة ليكتم

أى بكم إيمانهم من آل فرعون واسمه سحمان أو حبيب أو خيريل أو حزيريل والظاهر
 الاول (أختلون رجلا أن يقول) لأن يقول وهذا انكار منه عظيم كأنه قيل أن تركبوا
 الفعلة الشنعاء التى هى قتل نفس محرمة ومالك علة فى ارتكابها الا كلمة الحق وهى قوله
 (ربى الله) وهو ربكم أيضا لاربه وحده (وقد جاءكم) الجملة حال (بالبينات من ربكم)
 يعنى أنه لم يحضر لتصحح قوله بيينة واحدة ولكن ببينات من عند من نسب اليه الروية
 وهو استدراجهم الى الاعتراف به (وان يك كاذبا فعليه كذبه وان يك صادقا يصبىكم بعض
 الذى يعدكم) احتج عليهم بطريق التقسيم فانه لا يخلو من أن يكون كاذبا أو صادقا فان يك
 كاذبا فعليه وبال كذبه ولا يظناه وان يك صادقا يصبىكم بعض الذى يعدكم من العذاب
 ولم يقل كل الذى يعدكم مع انه وعد من نبي صادق القول مدارة لهم وسلو كالطريق الانصاف
 فجاء بما هو أقرب الى تسليمهم له وليس فيه نفي اصابة الكل فكأنه قال لهم أقل ما يكون فى
 صدق أن يصبىكم بعض ما يعدكم وهو العذاب العاجل وفى ذلك هلاككم وكان وعدهم
 عذاب الدنيا والاخرة وتقديم الكاذب على الصادق من هذا القبيل أيضا وتفسير البعض
 بالكل مزيف (ان الله لا يهدي من هو مسرف) مجاوز الحد (كذاب) فى ادعائه
 وهذا ايضا من باب المجاملة والمعنى انه ان كان مسرفا كذبا باخذه الله وأهلكه فتنظرون
 منه أو لو كان مسرفا كذبا لما هداه الله بالنبوة ولما عضده بالبينات وقيل أو هم انه عفى
 بالمسرف موسى وهو يعنى به فرعون (يا قوم لكم الملك اليوم ظاهرين) عالين وهو حال
 من كم فى لكم (فى الارض) فى ارض مصر (فن ينصرون بأمر الله ان جاءنا) يعنى
 ان لكم ملك مصر وقد عاونتم الناس وقهرتموهم فلا تفسدوا أمركم على أنفسكم
 ولا تتعزوا بالأس الله أى عذابه فانه لا طاقة لكم به ان جاءكم ولا يمتنعكم منه أحد وقال
 ينصرون جاءنا لانه منهم فى القرابة وليعلمهم بأن الذى ينصهم هو هم ساهم لهم فيه (قال
 فرعون ما أرىكم الا ما أرى) أى ما أشير عليكم برأى الابصار من قتله يعنى لا استصوب
 الا قتله وهذا الذى تقولونه غير صواب (وما أهدىكم) بهذا الرأى (الاسبيل الرشاد)
 طريق الصواب والصلاح وما أعلمكم الا ما أعلم من الصواب ولا أدخر منه شيئا ولا
 أسرعكم خلافا ما ظهر يعنى ان لسانه وقلبه متواطئان على ما يقول وقد كذب فقد كان
 مستشعرا للخوف الشديد من جهة موسى عليه السلام ولكنه كان يتجملد ولولا استنساخه
 لم يستشر أحدا ولم يقف الامر على الاشارة (وقال الذى آمن يا قوم انى أخاف عليكم مثل
 يوم الاحزاب) أى مثل أيامهم لانه لما أضافه الى الاحزاب وفسرهم بقوله (مثل دأب
 قوم نوح وعاد وثمود والذين من بعدهم) ولم يلتبس ان كل حزب منهم كان له يوم دمار اقتصر
 على الواحد من الجمع ودأب هؤلاء دؤبهم فى عملهم من الكفر والتكذيب وسائر المعاصي
 وكون ذلك دائبا دائما منهم لا يفترون عنه ولا بد من حذف مضاف أى مثل جزاءهم
 وانتصاب مثل الثانى بانه عطف بيان لمثل الاول (وما الله بى دظلم العباد) أى وما يريد

الله أن يظلم عباده فيعذبهم بغير ذنب أو ينزله على قدر ما يستحقون من العذاب يعني أن
تدبرهم كان عدلا لانهم استغفوه بأعمالهم وهو أبلغ من قوله وما ربك بظلام للعبيد حيث
جعل المنفي ارادة ظلم منكرو ومن بعد عن ارادة ظلم ما لعباده كان عن الظلم أبعد وأبعد
وتفسير المنزلة بأنه لا يريد لهم أن يظلموا بعيدا لأن أهل اللغة قالوا اذا قال الرجل لا تخر
لاأريد بظلمك معناه لاأريد أن أظلمك وهذا تخويف بعذاب الدنيا ثم خوفهم من عذاب
الآخرة بقوله (ويا قوم اني أخاف عليكم يوم التناد) أي يوم القيامة التنادى مكي
ويعقوب في الخالين وثابت الباء هو الأصل وحذفها حسن لأن الكسرة تدل على الباء
وأخر هذه الآتي على الدال وهو ما حكى الله تعالى في سورة الاعراف ونادى أصحاب الجنة
أصحاب النار ونادى أصحاب النار أصحاب الجنة ونادى أصحاب الاعراف وقيل ينادى مناد
الآن فلا تأسد سعادة لا يشقى بعدها أبدا إلا أن فلا تأسى شقاوة لا يسعد بعدها أبدا (يوم
تولون مدبرين) منصرفين عن موقف الحساب الى النار (مالك من الله) من عذاب
الله (من عاصم) مانع ودافع (ومن يضل الله فإله من هاد) مرشد (ولقد جاءكم
يوسف من قبل بالبينات) هو يوسف بن يعقوب وقيل يوسف بن أفراهيم بن يوسف بن
يعقوب أقام فيهم ثياعشرين سنة وقيل أن فرعون موسى هو فرعون يوسف عمر الى زمنه
وقيل هو فرعون آخر وبخهم بأن يوسف أناكم من قبل موسى بالمعجزات (فما زلت في شك
مما جاءكم به) فشككنتم فيها ولم تزالوا شاكين (حتى اذا هلك قتلتم ان يبعث الله من بعده
رسولا) حكما من عند انفسكم من غير برهان أي أقمتكم على كفركم وظننتم انه لا يجدد عليكم
أصحاب الجنة (كذلك يضل الله من هو مسرف مرتاب) أي مثل هذا الاضلال يضل
الله كل مسرف في عصيانه مرتاب شاك في دينه (الذين يجادلون) بدل من من هو
مسرف وجازا بداله منه وهو جمع لأنه لا يريد مسرفا واحدا بل كل مسرف (في آيات الله)
في دفعها وإبطالها (بغير سلطان) حجة (أنهم كبر مقتا) أي عظم بقضا وفاعل كبر ضمير
من هو مسرف وهو جمع معنى وموحد لفظا فحمل البدل على معناه والضمير الراجع اليه على
لفظه ويجوز أن يرفع الذين على الابتداء ولا بد في هذا الوجه من حذف مضاف يرجع اليه
الضمير في كبر مقتا بره جدال الذين يجادلون كبر مقتا (عند الله وعند الذين آمنوا) كذلك
بطبع الله على كل قلب متكبر جبار (قلب بالتنوين أبو عمرو وانما وصف القلب بالتكبر
والعجب لأنه منه بهما كما تقول سمعت الاذن وهو كقوله فانه آثم قلبه وان كان الاسم هو الجلالة
(وقال فرعون) تمويه على قومه أو جهلا منه (يا هامان ابن لي صرحا) أي قصرا وقيل
الصرح البناء الظاهر الذي لا يخفى على الناظر وان بعد ومنه يقال صرح الشيء اذا ظهر
(لبي) وفتح الباء مجازي وشامى وأبو عمرو (أبلغ الاسباب) ثم أبدل منها تفخيما لشأنها
وابانة انه يقصد أمرا عظيما (أسباب السموات) أي طرقها وأبوابها وما يؤدي إليها وكل
ما أدرك الى شيء فهو سبب اليه كمرشاه ونحوه (فاطلع) بالنصب حقهض على جواب الترجي

تشبهه للترجي بالتمني وغيره بالرفع عطفا على أبلغ (إلى الله موسى) والمعنى فأنظر إليه (وإني لا ظنّ به) أي موسى (كاذبا) في قوله له الله غيري (وكذلك) ومثلي ذلك التزيين وذلك اللصد (زين لفرعون سوء عمله وصد عن السبيل) المستقيم ويفتح الصاد كوفي ويعقوب أي غيره صدأ أو هو بنفسه صد ودأوا المزين الشيطان بوسوسته كقوله وزين لهم الشيطان أعمالهم فصدهم عن السبيل أو الله تعالى ومثله زينهم أعمالهم فهم بعمهون (وما كيد فرعون إلا في تباب) خسران وهلاك (وقال الذي آمن يا قوم اتبعوني) اتبعوني في الحالين مكي ويعقوب وسهل (أهدكم سبيل الرشاد) وهو تقيض النفي وفيه تعريض شبيه بالتصريح بما عليه فرعون وقومه سبيل النفي أجل أولا ثم فسر فافتتح بضم الدنيا وتصغير شأنها بقوله (يا قوم انما هذه الحياة الدنيا متاع) تمتع بسير فالأخلاق أصل الشر ومنبع الفتن وتنبى بتعظيم الآخرة وبين انهما هي الوطن والمستقر بقوله (وان الآخرة هي دار القرار) ثم ذكر الأعمال سيئاتها وحسنها وعاقبة كل منهما لينبسط عما يثقل وينشط لما يزيل بقوله (من عمل سيئة فلا يجزى الا مثله) ومن عمل صالحا من ذكرا أو أنثى وهو مؤمن فأنك يَدْخُلُونَ الجنة برزقون فيها بغير حساب) يَدْخُلُونَ مكي وبصري ويزيد وأبو بكر ثم وازن بين الدعوتين دعوته إلى دين الله الذي غرته الجنات ودعوتهم إلى اتخاذ الانداد الذي عاقبته النار بقوله (ويا قوم مالي) وافتح الباء مجازي وأبو عمرو (أدعوكم إلى النجاة) أي الجنة (وتدعونني إلى النار تدعونني لأُكفر بالله) هو يدل من تدعونني الأول يقال دعاه إلى كذا ودعاه له كما يقال هداه إلى الطريق وهدهاه (واشرك به ما ليس به علم) أي ربوبيته والمراد بنفي العلم في المعلوم كانه قال واشرك به ما ليس بالله وما ليس بالله كيف يصح أن يعلم لها (وأنا أدعوكم إلى العزيز الغفار) وهو الله سبحانه وتعالى وتكرر النداء: ياداه التنبية لهم والابقاظ عن ستة الغفلة وفيه أنهم قومه وأنه من آل فرعون وبنيء بالواو في النداء الثالث دون الثاني لأن الثاني داخل على كلام هو بيان للمجمل وتفسيره بخلاف الثالث (الاجرم) عند البصريين لاردل مداعاه الله قومه وجرم فصل بمعنى حق وان مع مافي - بزه فاعله أي حق ووجب بطلان دعوته (أن ما تدعونني إليه ليس له دعوة في الدنيا ولا في الآخرة) معناه ان ما تدعونني إليه ليس له دعوة إلى نفسه فقط أي من حق المعبود بالحق أن يدعو العباد إلى طاعته وما تدعون إليه وإلى عبادة لا بدعوه إلى ذلك ولا بدعي الربوبية أو معناه ليس له استجابة دعوة في الدنيا ولا في الآخرة أو دعوة استجابة جعلت الدعوة التي لاستجابة لها ولا منفعة كالدعوة أو سميت الاستجابة باسم الدعوة كما سمي الفعل المجازي عليه بالجزاء في قوله كأن دين تدان. (وأن مردنا إلى الله) وأن رجوعنا إليه (وأن المشرفين) وأن المشركين (هم أصحاب النار فتذكرون ما أقول لكم) أي من النصيحة عند نزول العذاب (وأفوض) وأسلم (أمرى) وافتتح البيه مدي وأبو عمرو (إلى الله) لأنهم نوعوه (ان الله بصير بالعباد) بأعمالهم وما لهم (فوقاه الله سيئات

ما مكروا) شدائد مكرهم وما هموا به من الحاق أنواع العذاب بمن خالفهم وقيل أنه خرج
 من عندهم هاربا إلى جبل فبعث قرييما ألف في طلبه ففهم من أكلته السباع ومن رجع
 منهم صلبه فرعون (وحاق) ونزل (بال فرعون سوء العذاب النار) بدل من سوء
 العذاب أو أخبر بمبدأ الخدوف كأنه قيل ما سوء العذاب فقيل هو النار أو مبتدأ خبره
 (يعرضون عليها) وعرضهم عليها أحرقهم بها يقال عرض الامام الاسارى على السيف اذا
 قتلهم به (غدا وعشيا) أى في هذين الوقتين يعذبون بالنار وفيما بين ذلك اما أن يعذبوا
 بحبس آخر أو بنفس عنهم ويجوز أن يكون غدا وعشيا عبارة عن الدوام هذا في الدنيا
 (ويوم تقوم الساعة) يقال لخزنة جهنم (أدخلوا آل فرعون) من الادخال مدنى وحجرة
 وعلى وحفص وخلف ويعقوب وغيرهم ادخلوا أى يقال لهم ادخلوا آل فرعون (أشد
 العذاب) أى عذاب جهنم وهذه الآية دليل على عذاب القبر (واذ تصاجون) واذ كر
 وقت نخاصهم (في النار فيقول الضعفاء الذين استكبروا) يعنى الرؤساء (انا كنا لكم
 تبعا) تبعا كخدم في جمع خادم (فهل أتم مغنون) دافعون (عنا نصيبا) جزا من
 النار قال الذين استكبروا (اما كل فيها) التنوين عوض من المضاف اليه أى انا كنا فيها
 لا يفتي أحد عن أحد (ان الله قد حكم بين العباد) قضى بينهم بأن أدخل أهل الجنة الجنة
 وأهل النار النار (وقال الذين في النار لخزنة جهنم) للقول بتهذيب أهلها وانما لم يقل
 لخزنتها لان في ذكر جهنم تهويلا وتفظيما ويحتمل ان جهنم هي ابعاد النار قمر من قولهم
 بئر جهنم بعيدة القعر وفيها أعنى الكفار وأطعامهم فلعل الملائكة الموكلين بعذاب أولئك
 أجوب دعوة لزيادة قربهم من الله تعالى فلهذا تمدهم أهل النار بطلب الدعوة منهم
 (ادعوا ربكم يخفف عنا يومنا) بقدر يوم من الدنيا (من العذاب قالوا) أى الخزنة توعدنا
 لهم بعد مدة طويلة (أولم نك) أى أولم نك قصة وقوله (تأنيكم رسلكم) تفسير للقصة
 (بالبينات) بالمعجزات (قالوا) أى الكفار (بلى قالوا) أى الخزنة تهكم بهم (فادعوا)
 أتم ولا استجابة لدعائكم (ومادعاء الكافرين الا في ضلال) بطلان وهو قول الله تعالى
 ويحتمل أن يكون من كلام الخزنة (اننا لنصر بلسنا والذين آمنوا في الحياة الدنيا ويوم
 يقوم الاشهاد) أى في الدنيا والاخرة يعنى انه يفلهم في الدارين جميعا بالجنة والظفر على
 مخالقيهم وان غلبوا في الدنيا في بعض الاحيان أمنا من الله والعاقة لهم ويتيح الله من
 يقتص من أعدائهم ولو بعد حين ويوم نصب محمول على موضع الجار والمجرور كما تقول جيشك
 في أمس واليوم والشاهد جمع شاهد كصاحب وأصحاب يريد الانبياء والخلفاء لا انبياء يشهدون
 عند رب العزة على الكفرة بالكذب والخلفاء يشهدون على بنى آدم بما عملوا من
 الاعمال تقوم بالناء الرازي عن هشام (يوم لا تنفع الظالمين معذرتهم) هذا بدل من يوم
 يقوم أى لا يقبل عندهم لا ينفع كوفي ونافع (ولهم العنة) البعد من رحمة الله (ولهم سوء
 الدار) أى سوء دار الاخرة وهو عذابها (ولقد آتينا موسى الهدى) يراد به جميع ما أتى

به في باب الدين من المعجزات والتوراة والشرائع (وأورثنا بني اسرائيل الكتاب) أي
 التوراة والانجيل والزبور لان الكتاب جنس أي نزل ككتاب من بعد هذا الى هذا
 (هدى وذكري) ارشاد اوتد كره واتصا بهما على المفعول له أو على الحال (لاولى الالباب)
 لذوى العقول (فاصبر) على ما يجرك قومك من الغصص (ان وعد الله حق) يعني
 ان ما سبق به وعدي من نصرتك واعلاء كلمتك حق (واستغفر لذنبك) أي لذنب
 أمتك (وسبح بحمد ربك بالعشي والابكار) أي دم على عبادة ربك والثناء عليه وقيل
 هما صلاتا المصروف والفجر وقيل قل سبحان الله وبحمده (ان الذين يجادلون في آيات الله
 بغير سلطان أناهم) لا وقف عليه لان خبران (ان في صدورهم الاكبر) تعظم وهو ارادة
 التقدم والرياسة وأن لا يكون أحد فوقهم فلهذا اعادوك ودفعوا آياتك خيفة ان تنقدهم
 ويكونوا تحت يدك وأمرك ونهيك لان النبوة تحتها كل ملك نور ياسة أو ارادة أن تكون
 لهم النبوة دونك حسدا وبغيا وبدل عليه قوله لو كان خيرا ما سبقونا اليه أو ارادة دفع
 الآيات بالجحدال (ماهم بالغبية) بيالغى موجب الكبر ومقتضيه وهو متعلق ارادتهم
 من الرياسة أو النبوة أو دفع الآيات (فاستعذ بالله) فأتى اليه من كيد من يحسدك
 ويبقى عليك (انه هو السميع) لما نقول ويقولون (البصير) بما تعمل ويعملون فهو
 ناظر لك عليهم وعاصم لك من شرهم (خلق السموات والارض أكبر من خلق الناس) لما
 كانت مجادلتهم في آيات الله مشقة على انكار البعث وهو اصل المجادلة ومدارها حجوا بخلق
 السموات والارض لانهم كانوا مقرين بأن الله خالقها فان من قدر على خلقها مع عظمها
 كان على خلق الانسان مع مهانتها أقدر (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) لانهم لا يتأملون
 لغلبة الفعلة عليهم (وما يستوى الاغبي والبصير والذين آمنوا وعملوا الصالحات ولا المسيء)
 لازائدة (قليل ماتتدكرون) تعظون بناء من كوفي وبياء وتاء غيرهم وقلب لاصفة
 مصدر محذوف أي تذكرا قليلا تذكرون ومما صلة زائدة (ان الساعة لا تية لاريب
 فيها) لا يدمن محبتها وليس بمرتاب فيها لانه لا يدمن جزاء فلا يكون خلق الخلق للفناء خاصة
 (ولكن أكثر الناس لا يؤمنون) لا يصدقون بها (وقال ربكم ادعوني) اعبدوني
 (استجب لكم) أجبكم فالدعاء بمعنى العبادة كثير في القرآن وبدل عليه قوله (ان الذين
 يستكبرون عن عبادتي) وقال عليه السلام الدعاء هو العبادة وقرأ هذه الآية صلى الله
 عليه وسلم وعن ابن عباس رضى الله عنهما وحذوني أغفر لكم وهذا تفسير للدعاء بالعبادة ثم
 للعبادة بالتوحيد وقيل سألوني أعطكم (سيدخلون جهنم) سيدخلون مكي وأبو عمرو
 (داخرين) صاغرين (الله الذي جعل لكم الليل لتسكنوا فيه والنهار مبصرا) هو من
 الاسناد المجازي أي مبصرا فيه لان الابصار في الحقيقة لاهل النهار وقرن الليل بالمفعول له
 والنهار بالحال ولم يكونا حالين أو مفعولا لهما رعاية لخلق المقابلة لانهم مقابله لان معنى لان كل
 واحد منهما يؤدى مؤدى الآخر ولانه لو قيل لتبصر وافيه غابت الفصاحة التي في الاسناد

المجازى ولو قيل سا كنالم تتميز الحقيقة من المجاز اذ الليل بوصف بالسكون على الحقيقة الا ترى
الى قولهم ليل ساج اى سا كن لارج فيه (ان الله لذو فضل على الناس) ولم يقل لفضل
اوله فضل لان المراد تشكير الفضل وان يجعل فضلا بوازه فضل وذلك انما يكون
بالاضافة (ولكن اكثر الناس لا يشكرون) ولم يقل ولكن اكثرهم حتى لا يتكرر ذكر
الناس لان في هذا التكرير تخصيص الكفران النعمة بهم وانهم هم الذين يكفرون فضل الله
ولا يشكروه كقوله ان الانسان لكفور وقوله ان الانسان لظالم كفار (ذلكم) الذى
خلق لكم الليل والنهار (الله ربكم خالق كل شئ لا اله الا هو) اخبار مترادفة اى هو
الجامع لهذه الاوصاف من الربوبية والالهية وخلق كل شئ والوحداية (فانى تؤفكون)
فكيف ومن اى وجه نصر فون عن عبادة الى عبادة الاوتار (كذلك يؤفك الذين كانوا
بآيات الله يمحذون) اى كل من جحد بآيات الله ولم يتأملها ولم يطلب الحق افك كما افكوا
(الله الذى جعل لكم الارض قرارا) مستقرا (والسما بناء) سقا فوقكم (وصوركم
فاحسن صوركم) قيل لم يخلق حيوانا احسن صورة من الانسان وقيل لم يخلقهم منسوسين
كالبهائم (ورزقكم من الطيبات) اللذبات (ذلكم الله ربكم قبارك الله رب العالمين
هو الحى لا اله الا هو فادعوه) فاعبدوه (مخلص له الدين) اى الطاعة من الشرك والرياء
فائقين (الحمد لله رب العالمين) وعن ابن عباس رضى الله عنهما من قال لا اله الا الله فليقل
على اثرها الحمد لله رب العالمين ولما طلب الكفار منه عليه السلام عبادة الاوتار نزل (قل
انى نهيت ان اعبد الذين تدعون من دون الله لما جاهى بينات من ربي) هى القرآن وقيل
العقل والوحى (وامرت ان اسلم) استقيم واتقاد (رب العالمين هو الذى خلقكم) اى
اسلككم (من تراب ثم من نقطة ثم من علقه ثم يخرجكم طفلا) اقتصر على الواحد لان
المراد بيان الجنس (ثم لتبلغوا أشدكم) متعلق بمحذوف تقديره ثم يبعثكم لتبلغوا وكذلك
(ثم لتكونوا شيوخا) وبكسر الشين مكى وحزف وعلى وحجاء ويحيى والاغشى (ومسكم
من يتوفى من قبل) اى من قبل بلوغ الاشدا ومن قبل الشيوخة (ولتبلغوا أجلا مسمى)
معناه ويفعل ذلك لتبلغوا أجلا مسمى وهو وقت الموت أو يوم القيامة (ولعلمكم تعقلون)
ما فى ذلك من البر والحجج (هو الذى يحيى ويميت فاذا قضى امر افا نما يقول له كن فيكون)
اى فاما يكونه مريعا من غير كلفة (ألم ترالى الذين يجادلون فى آيات الله انى يصرفون)
ذكر الجدل فى هذه السورة فى ثلاثة مواضع فجاز ان يكون فى ثلاثة اقوام أو ثلاثة اصناف
اولئنا كيد (الذين كذبوا بالكتاب) بالقرآن (وبما أرسلنا به رسالتنا) من الكتب (فسوف
يعلمون اذا الاغلال فى أعناقهم) اذ ظرف زمان ماض والمراد به هنا الاستقبال كقوله
فسوف يعلمون وهذا لان الامور المستقبل لما كانت فى اخبار الله تعالى مقطوعا بها عبر عنها
بلفظ ما كان ووجد والمعنى على الاستقبال (والسلاسل) عطف على الاغلال والخبر فى أعناقهم
والمنى اذا الاغلال والسلاسل فى أعناقهم (يسحبون فى الجحيم) يبحرون فى الماء الحار (ثم فى النار

يسجرون) من سجر التنوير اذ املاء بالوقود ومعناه انهم في النار فهي محبقة بهم وعم مسجورون بالنار مملوءة بها اجوافهم (ثم قيل لهم) أى تقول لهم الخزنة (أبنا كنتم تشركون من دون الله) يعنى الاصنام التى تعبدونها (فالواضلو اعنا) غابوا عن عبودتنا فلا تراهم ولا تنتفع بهم (بل لم تكن ندعو من قبل شيأ) أى تبين لنا انهم لم يكونوا شيأ وما كنا نبدعهم بعبادتهم شيأ كما تقول حسبت ان فلانا شيأ فاذا هو ليس بشيأ اذا خبرته فلم تر عنده خبرا (كذلك يضل الله الكافرين) مثل ضلال آلهم عنهم بضلهم عن آلهم حتى لو طلبوا الاثمة أو طلبتهم الاثمة لم يتصادقوا أو كما اضل هؤلاء المجادلين يضل سائر الكافرين الذين علم منهم اختيار الضلالة على الدين (ذلكم) العذاب الذى نزل بكم (بما كنتم تفرحون في الارض بغير الحق وبما كنتم ترحون) بسبب ما كان لكم من الفرح والمرح بغير الحق وهو الشرك وعبادة الاوثان فيقال لهم (ادخلوا ابواب جهنم) السبعة المقسومة لكم قال الله تعالى لها سبعة ابواب لكل باب منهم جزء مقسوم (خالدین فيها) مقدرين الخلود (فبئس مثوى المتكبرين) عن الحق جهنم (فاصبر) يا محمد (ان وعده الله) باهلاك الكفار (حق) كائن (فاما نرينك) أصله فان نرينك وما مزيدة لتوكيد معنى الشرط ولذلك ألحقت النون بالفعل الاتراك لا تقول ان تكرمنى أكرمك ولكن اما تكرمنى أكرمك (بعض الذى نعدهم أو تتوفينك فالىنا يرجعون) هذا الجزء متعلق بتوفينك وجزاء نرينك محذوف وتقديره واما نرينك بعض الذى نعدهم من العذاب وهو القتل يوم بدر فذلك أو ان تتوفينك قبل يوم بدر فالىنا يرجعون يوم القيامة فتنتقم منهم أشد الانتقام (ولقد أرسلنا رسلا من قبلك) الى أممهم (منهم من قصصنا عليك ومنهم من لم نقصص عليك) قيل بعث الله ثمانية آلاف نبي أربعة آلاف من بنى اسرائيل وأربعة آلاف من سائر الناس وعن علي رضي الله عنه ان الله تعالى بعث نبيا أسود فهو ممن لم تذكر قصته في القرآن (وما كان رسول أن يأتي بآية الا باذن الله) وهذا جواب اقتراحهم الآيات عنادى يعنى ان اقدأرسلنا كثيرا من الرسل وما كان لواحد منهم أن يأتي بآية الا باذن الله فمن أين لي بان آتى بآية مما تفرحونه الا أن يشاء الله وبأذن في الاتيان بها (فاذا جاء أمر الله) أى يوم القيامة وهو وعيد ورديع بآياتهم الايات (قضى بالحق وخسر هناك المبطلون) المعاندون الذين اقترحوا الآيات عنادا (الله الذى جعل) خلق (لكم الانعام) الابل (لتركبوها ومنها تأكلون) أى لتركبوها وبعضها وتأكلوا بعضها (ولم يفرمانا فم) أى الابلان والاوبار (ولتبغوا عليها حاجة في صدوركم) أى لتبلغوا عليها ما تحتاجون اليه من الامور (وعليها) وعلى الانعام (وعلى الفلك تحملون) أى على الانعام وحدها لا تحملون ولكن عليها وعلى الفلك في البر والبحر (ويرىكم آياته فأى آيات الله تشكرون) انها ليست من عند الله وأى نصب بتسكرون وقد جاءت على اللغة المستفيضة وقولك فآية آيات الله قليل لان التفرقة بين المذكر والمؤنث في الاسماء غير الصفات نحو حمار وحمار

غريب وهي في أي أغرب لابهامه (أفلم يسيروا في الأرض فينظروا كيف كان عاقبة
الذين من قبهم كانوا أكثر منهم) عددا (وأشد قوة) بدنا (وأناروا في الأرض) قصورا
ومصانع (فأغنى عنهم) مانافية (ما كانوا يكسبون فلما جاءتهم رسلهم بالبينات فرحوا
بما عندهم من العلم) يراد بعلومهم بأمور الدنيا ومعرفتهم بتدبيرها كما قال يعلمون ظاهرا
من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون فلما جاءتهم الرسل بعلوم الديانات وهي أعمد شيء
من علمهم ليجئها على رفض الدنيا والظلف عن الملاذ والشهوات لم يلتفتوا إليها وصفروها
واستهزأوا بها واعتقدوا أنه لا علم أنفع وأجلب للفوائد من علمهم ففرحوا به وأعلم الفلاسفة
والدهرين فانهم كانوا إذا سمعوا بوحى الله دفعوه ووصفروا علم الأنبياء إلى علمهم وعن سقراط
أنه سمع بموسى عليه السلام وقيل له لو هاجرت إليه فقال نحن قوم مهذبون فلا حاجة بنا إلى
من يهذبنا أو المراد فرحوا بما عند الرسل من العلم فرح ضحك منه واستهزاء به كانه قال استهزأوا
بالبينات وبما جاءوا به من علم الوحي فرحين مرحين ويدل عليه قوله (وحاق بهم ما كانوا
به يستهزئون) أو الفرح بالرسول أي الرسل لما رأوا جهلهم واستهزاءهم بالحق وعلموا سوء
عاقبتهم وما يلحقهم من العقوبة على جهلهم واستهزائهم فرحوا بما أنعم الله عليهم وشكروا
الله عليه وحاق بالكافرين جزاء جهلهم واستهزائهم (فلما رأوا بأسنا) شدة عذابنا (قالوا
آمن بالله وحده وكفرنا بما كنا به مشركين فلم يك ينفعهم إيمانهم لما رأوا بأسنا) أي فلم
يصح ولم يستقم أن ينفعهم إيمانهم (سنت الله) بمنزلة وعيد الله ونحوه من المصادر المؤكدة
(التي قد دخلت في عباده) أن الإيمان عند نزول العذاب لا ينفع وإن العذاب نازل بمكذبي
الرسل (وخسر هناك الكافرون) هناك مكان مستعار للزمان والكافرون خاسرون في
كل أوان ولكن يبين خسارهم إذا عاينوا العذاب وفائدة ترداد ألفاظ في هذه الآيات
أنها أغنى عنهم نتيجة قوله كانوا أكثر منهم ولما جاءتهم رسلهم كالبيان والتفسير لقوله فما
أغنى عنهم كقولك رزق زيد المال فنع المعروف فلم يحسن إلى الفقراء ولما رأوا بأسنا تابع
لقوله فلما جاءتهم كانه قال فكفر واقلما رأوا بأسنا آمنوا كذلك فلم يك ينفعهم إيمانهم تابع
لإيمانهم لما رأوا بأس الله والله أعلم

﴿سورة فصلت مكية وهي ثلاث وخمسون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(حم) ان جعلته اسما للسورة كان مبتدأ (تنزيل) خبره وان جعلته تعديدا للحروف
كان تنزيل خبر آية المحدث والحروف وكتاب بدل من تنزيل أو خبر بعد خبر أو خبر مبتدأ محذوف
أو تنزيل مبتدأ (من الرحمن الرحيم) صفة (كتاب) خبره (فصلت آياته) مبرز
وجعلت تفاصيل في معان مختلفة من أحكام وأمثال ومواظ ووعيد ووعد وغير ذلك
(قرأ ناعريا) نصب على الاختصاص والمدح أي أريدها الكتاب المفصل قرأنا من

صفته كيت وكيت أو على الحال أي فصلت آياته في حال كونه قرأ ناعربيا (لقوم يعلمون) أي لقوم عرب يعلمون منازل عليهم من الآيات المفصلة المبينة بلسانهم العربي ولقوم يتعلق بنزيل أو بفصلت أي تنزل من الله لاجلهم أو فصلت آياته لهم والظاهر أن يكون صفة مثل ما قبله وما بعده أي قرأ ناعربيا كائنًا لقوم عرب (بشرا ونذرا) صفتان لقراءنا (فأعرض أكثرهم فهم لا يسمعون) أي لا يقبلون من قولك تشفعت إلى فلان فلم يسمع قولي ولقد سمعه ولكن لم يسمعه ولم يعمل بمقتضاه فكان لم يسمعه (وقالوا قلوا بنا في أكنة) أعطية جمع كنز وهو الغطاء (عما تدعوننا إليه) من التوحيد (وفي آذاننا وقر) تهل يمنع من استماع قولك (ومن يبقنا وبينك حجاب) ستر وهذه تمهيلات لنيقولهم عن قبل الحق واعتقاده كانه في غلاف وأعطية تمنع من نفوذها فيها ومع اسماعهم له كان بها معصما عنه ولتباعدها للمذهبيين والدينين كان بينهم وما هم عليه وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم وما هو عليه حجابا سائرًا وحاجزا منيعا من جبل أو نحوه فلا تلاقى ولا تراعى (فاعمل) على دينك (اننا عاملون) على ديننا وأفاعل في إبطال أمرنا اننا عاملون في إبطال أمرك وفائدة زيادة من أن الحجاب ابنة أمنا وابنة أمنا فالمسافة المتوسطة لجهنتنا وجهتك مستوعبة بالحجاب لا فراغ فيها ولو قيل بيننا وبينك حجاب لكان المعنى أن حجابا حاصل وسط الجهتين (قل) انما أنا بشر مثلكم يوحى إلى أمما الحكم الله واحد) هذا جواب لقولهم قلنا في أكنة ووجهه أنه قال لهم اني لست بملاك وانما أنا بشر مثلكم وقد أوحى إلى دونكم فصبت نبوتي بالوحي إلى وأنا بشر وإذا صحت نبوتي وجب عليكم اتباعي وفيها يوحى إلى أن الحكم الله واحد (فاستمعوا إليه) فاستمروا إليه بالتوحيد وإخلاص العبادة لغير ذاهبين يمينًا ولا شمالًا ولا ملتفتين إلى ما يسول لكم الشيطان من اتخاذ الأولياء والشفعاء (واستغفروه) من الشرك (وويل للشركين الذين لا يؤمنون الزكوة) لا يؤمنون بوجوب الزكاة ولا يعطونها ولا يفعلون ما يكونون به أزكيا وهو الايمان (وهم بالآخرة) بالبعث والثواب والعقاب (هم كافرون) وانما جعل منع الزكاة مقرونا بالكفر بالآخرة لأن أحب شيء إلى الإنسان ماله وهو شقيق روحه فاذا بذله في سبيل الله فذلك أقوى دليل على استقامته وصدق نيته ونصوع طوبته وما خدع المؤلف قلوبهم الا بلمظة من الدنيا فقررت عصيتهم ولانت شكيمتهم وما ارتدت بنوح خيفة الا بجمع الزكاة وفيه بمش المؤمنين على أداء الزكاة ونحوه في شديد من منعها (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم أجر غير ممنون) مقطوع قيل نزلت في المرضى والزمنى والهري اذا عجزوا عن الطاعة كتب لهم الاجر كما صح ما كانوا يعملون (قل) انفسكم لتكفرون بالذي خلق الارض في يومين) الاحد والثنتين لتعلموا لافه ولو اراد أن يخلقها في لحظة لفعل (وتجعلون له أندادا) شركاء وأشباها (ذلك) الذي خلق ما سبق (رب العالمين) خالق جميع الموجودات وسيدها ومرتبها (وجعل فيها في الارض ريواسق) جبالا ونابت (من فوقها) انما اختار ارساءها فوق الارض لتكون منافع الجبال ظاهرة

الطالبين وليبصر أن الارض والجبال أنقل على أثقال كلها مقطرة الى بحسبك وهو الله عز وجل (وبارك) بالماء والزرع والشجر والتمر (فيها) في الارض وقيل وبارك فيها بما أكثر خيرها (وقدر فيها أقواتها) أرزاق أهلها ومعايشهم وما يصلحهم وقرأ ابن مسعود رضي الله عنه وقسم فيها أقواتها (في أربعة أيام) في ثفة أربعة أيام يريد بالثفة اليومين بقول سرت من البصرة الى بغداد في عشرة والى الكوفة في خمسة عشر أي ثفة خمسة عشر ولا بد من هذا التقدير لانه لو أجرى على الظاهر لكانت ثمانية أيام لانه قال خلق الارض في يومين ثم قال وقدر فيها أقواتها في أربعة أيام ثم قال فقضاهن سبع سموات في يومين فيكون خلاف قوله في ستة أيام في موضع آخر وفي الحديث أن الله تعالى خلق الارض يوم الأحد والاثنتين وخلق الجبال يوم الثلاثاء وخلق يوم الأربعاء الشجر والماء والعمران والخراب فذلك أربعة أيام وخلق يوم الخميس السماء وخلق يوم الجمعة النجوم والشمس والقمر والملائكة وخلق آدم عليه السلام في آخر ساعة من يوم الجمعة قيل هي الساعة التي تقوم فيها القيامة (سواء) يعقوب صفة للأيام أي في أربعة أيام مستويات تامات سواء بالرفع يزيد أي هي سواء غيرهما سواء على المصدر أي استوت سواء أي استواء أو على الحال (للسائين) متعلق بقدر أي قدر فيها الاقوات لاجل الطالبين لها والمحتاجين اليها لان كلا يطلب القوت وبسأله أو يجذوف كانه قيل هذا الحصر لاجل من سأل في كم خافت الارض وما فيها (ثم استوى الى السماء وهي دخان فقال لها وللارض ائتيا طوعا أو كرها قلنا أتينا طائعين) هو مجاز عن إيجاد الله تعالى السماء على ما أراد تقول العرب فعل فلان كذا ثم استوى الى عمل كذا يريدون أنه اكمل الاول وابتدأ الثاني و يفهم منه ان خالق السماء كان بعد خلق الارض وبه قال ابن عباس رضي الله عنهما وعنه انه قال أول ما خلق الله تعالى جوهره طوعا وكرها عرضها مسيرة ألف سنة في مسيرة عشرة آلاف سنة فنظر اليها بالهيبة فذابت واضطربت ثم نار منها دخان ينسليط النار عليها فارتفع واجتمع زيد فقام فوق الماء فجعل الزبد أرضا والدخان سماء ومعنى أمر السماء والأرض بالاتباع وامتثالهما انه أراد ان يكونهما فلم يجتمعا عليه ووجدنا كما أرادهما وكانت في ذلك كالأموار المطيع اذا ورد عليه فعل الأمر المطاع وانما ذكر الارض مع السماء في الأمر بالاتباع والارض مخلوقة قبل السماء بيومين لانه قد خلق جرم الارض أولا غير مدحوة ثم دحاها بعد خلق السماء كما قال والارض بعد ذلك دحاها فالعني ان التبعاء على ما ينبغي عليه أن تاتيان الشكل والوصف اثني يأرض مدحوة قرارا ومهادا لاهلك واتني باسماء قبيحة سققا لهم ومعنى الاتيان الحصول والوقوع كما تقول أتني عمله مرضيا وقوله طوعا أو كرها لبيان تأثير قدرته فيهما وان امتناعهما من تأثير قدرته محال كما تقول لمن تحت يدك لتفعلن هذا شئت أو أبيت وتفعلته طوعا أو كرها واتصباهما على الحال بمعنى طائعتين أو مكرهتين وانما يقل طائعتين على اللفظ أو طائعات على المعنى لانهما سموات وأرضون لانهن لما جعلن مخاطبات ومحبيات ووصفن بالطوع والكراهة قيسل طائعتين في موضع

موضع طائعات كقوله ساجدين (فقضاهن) فاحكم خلقهن قال
 * وعليهما مسرودتان قضاهما * والضمير يرجع الى السماء لان السماء الجسد ويجوز ان
 يكون ضميرهما مفسرا بقوله (سبع سموات) والفرق بين النصيبين في سبع سموات
 ان الاول على الحال والثاني على التمييز (في يومين) في يوم الخميس والجمعة (وأوحى في
 كل سماء أمرها) ما أمر به فيها وذبره من خلق الملائكة والثيران وغير ذلك (وزينا السماء
 الدنيا) القريبة من الارض (بمصابيح) بكواكب (وحفظا) وحفظنا هاهنا المسترقة
 بالكواكب حفظا (ذلك تقدير العزيز) الغالب غير المغلوب (العليم) بمواقع الامور
 (فان أعرضوا) عن الايمان بعدهذا البيان (قل انذرتكم) خوفكم (صاعقة)
 عذابا شديد الواقع كانه صاعقة وأصلها رعد معه نار (مثل صاعقة عاد وثمود اذا جاءتهم الرسل
 من بين أيديهم ومن خلفهم) أي أتوهم من كل جانب وعملوا فيهم كل حيلة فلم يروا منهم
 الا الاعراض وعن الحسن أنذرهم من وقائع الله فيمن قبلهم من الامم وعذاب الآخرة
 (أن) بمعنى أي أو مخففة من الثقيلة أصله بانه (لا تميدوا الا الله قالوا) أي القوم (لوشاء
 ربنا) ارسال الرسل ففعلوا شاء محذوف (لا تزل ملائكة فأنابا) أرسلتم به كافرين) معناه
 فاذا أتتم بشر ولستم بملائكة فأنالناؤم من يكتم وبما جئتم به وقوله أرسلتم به ليس باقرار
 بالارسال وانما هو على كلام الرسل وفيه نهكم كما قال فرعون ان رسولكم الذي أرسل اليكم
 ليجنون وقولهم فأنابا أرسلتم به كافرين خطاب منهم لود وصالح ولسائر الانبياء الذين دعوا
 الى الايمان بهم روى ان قريشا بعثوا عتبة بن ربيعة وكان أحسنهم حديثا إليكم رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وينظر ما يريد فأنابه وهو في الخطيئة فلم يسأل شيئا الا أجابه ثم قرأ عليه
 السلام السورة الى قوله مثل صاعقة عاد وثمود فأنشده بالرحم وأمسك على فيه ووثب مخافة
 أن يصب عليهم العذاب فأنذبرهم به وقال لقد عرفت السهر والشعر فوالله ما هو بساحر
 ولا يشاعر فقالوا القديسات أما فهمت منه كلمة فقال لا ولم أهتم الى جوابه فقال عثمان بن
 مظعون ذلك والله لتعلموا انه من رب العالمين ثم بين ما ذكر من صاعقة عاد وثمود فقال
 (فاما عاد فاستكبروا في الارض بغير الحق) أي تعظموا فيها على أهلها بما لا يستحقون به
 التعظيم وهو القوة وعظم الاجرام أو استولوا على الارض بغير استحقاق للولاية (وقالوا من
 أشد منا قوة) كانوا ذوي أجسام طوال وخلق عظيم وبلغ من قوتهم أن الرجل كان يقتل
 الذئبة من الجبل بيده (أولم يروا) أولم يعلموا علما يقوم مقام العيان (أن الله الذي خلقهم
 هو أشد منهم قوة) أوسع منهم قدرة لانه قادر على كل شيء وهم قادرون على بعض الاشياء
 باقداره (وكانوا باياتنا يمجدون) معطوف على فاستكبروا أي كانوا يبرفون انها حق
 ولكنهم جحدوها كما يجحد المودع الوديعة (فأرسلنا عليهم ريحا ممرصرا) عاصفة تصرصر
 أي تصوت في هبوبها من الصرير أو باردة تحرق بشدة بردها تكسر ليلئها الصر وهو البرد
 قيل انها الدبور (في أيام نحسات) مشؤمات عليهم نحسات مكى وبصرى ونافع ونحس

نحسب انقيض سعد سعد او هو نحس وأما نحس فأما مخفف نحس أو صفة على فعل أو وصف
بمصدر وكانت من الاربعاء في آخر شوال الى الاربعاء وما عذب قوم الا في الاربعاء (لنديهم
عذاب الخزي في الحياة الدنيا) أصناف العذاب الى الخزي وهو الذل على أنه وصف للعذاب
كانه قال عذاب خزي كأنقول فعل السوء تريد الفعل السيئ ويدل عليه قوله (وعذاب
الآخرة أخزى) وهو من الاسناد المجازي ووصف العذاب بالخزي أبلغ من وصفهم به
فشتان ما بين قولك هو شاعر وله شعر شاعر (وهم لا ينصرون) من الاصنام التي عبدوها
على رجاء التصرلهم (وأما عود) بالرفع على الابتداء وهو الفصحى لوقوعه بعد حرف الابتداء
والخبر (فهديناهم) وبالنصب الفضل باضمار فعل يفسره فهديناهم أي بينا لهم الرشد
(فاسقبوا العمى على الهدى) فاختاروا الكفر على الإيمان (فأخذتهم صاعقة العذاب)
داهية العذاب (المون) الموان وصف به العذاب مبالغة أو أبدله منه (بما كانوا يكسبون)
يكسبهم وهو شركهم ومعاصيهم وقال الشيخ أبو منصور يحتمل ما ذكر من الهداية النبيين
كأينا ويحتمل خلق الاهتداء فيهم فصاروا هتدين ثم كفروا بعد ذلك وعقروا الناقة لأن
الهدى المضاف الى الخلق يكون بمعنى البيان والتوفيق وخلق فعل الاهتداء فأما الهدى
المضاف الى الخلق يكون بمعنى البيان لا غير وقال صاحب الكشف فيه فان قلت أليس
معنى قولك هديته جعلت فيه الهدى والدليل عليه قولك هديته فاهتدى بمعنى تحصيل
البغية وحصولها كأنقول ردعته فارتدع فكيف ساغ استعماله في الدلالة المجردة قلت
للدلالة على أنه ممكن فإزاح غلاوم ولم يبق لهم عذر فكانه حصل البغية فيهم بتحصيل ما يوجبها
ويقتضيها وانما تحمل هذا لأنه لا يتمكن من أن يفسره بخلق الاهتداء لأنه يخالف مذهبه
الفاسد (وهيما الذين آمنوا) أي اختاروا الهدى على العمى من تلك الصاعقة (وكانوا
يتقون) اختيار العمى على الهدى (ويوم يحشر أعداء الله الى النار) أي الكفار من
الاولين والآخرين يحشر أعداءنا فيعقوب (فهم يوزعون) يحبس أولهم على آخرهم
أي يستوقف سوابقهم حتى يلحق بهم نوالهم وهي عبارة عن كثرة أهل النار وأصله من وزعته
أي كفتته (حتى إذا ما جاؤاها) صاروا يحضرنها وما يزيد لنا كيد ومعنى التأكيديان
وقت مجيئهم النار لعلها أن يكون وقت الشهادة عليهم ولا وجه لأن يخلو منها (شهد عليهم
سبعهم وأبصارهم وجلودهم بما كانوا يعملون) شهادة الجلود بعلامسة الحرام وقيل هي
كناية عن القروج (وقالوا للجلود لم شهدتم علينا) لما تعاططهم من شهادتها عليهم (قالوا
أنطقنا الله الذي أنطق كل شيء) من الحيوان والمعنى ان نطقنا ليس بمعجب من قدرة الله
الذي قدر هل انطق كل حيوان (وهو خلقكم أول مرة واليه ترجعون) وهو قادر
على انشاءكم أول مرة وعلى اعادة تكم ورجوعكم الى جزائه (وما كنتم تستترون أن
يشهد عليكم معكم ولا أبصاركم ولا جلودكم) أي انكم كنتم تستترون بالحيطان والحب
عند ارتكاب الفواحش وما كان استتاركم ذلك خيفة أن يشهد عليكم جوارحكم لانكم

كنتم غير عالمين بشهادتها عليكم بل كنتم جاحدين بالبعث والجزاء أصلا (ولكن ظننتم
 أن الله لا يعلم كثيرا مما تعلمون) ولكنكم انما استترتم لظنكم أن الله لا يعلم كثيرا مما
 كنتم تعملون وهو الخفيات من أعمالكم (وذلك ظنكم الذي ظننتم بربكم أرداكم)
 وذلك الظن هو الذي أهلككم وذلكم مبتدأ وظنكم والذي ظننتم بربكم صفته
 وأرداكم خبر ثان أو ظنكم بدل من ذلكم وأرداكم الخبر (فأصبحتم من الخاسرين فإن
 يصبروا فالنار مثوى لهم) أي فإن يصبروا لم ينفعهم الصبر ولم ينفعوا به من الدواب في النار
 (وإن يستعبدوا فإهم من المعتبين) وإن يطلبوا الرضا فإهم من المرصيين وإن يسألوا العتي وهو
 الرجوع لهم إلى ما يحبون جزاء ما هم فيه لم يعتبوا لم يعطوا العتي ولم يجابوا إليها (وقيضنا لهم)
 أي قدرنا ما شرى مكة يقال هذان ثوبان قيضان أي مثان والمقايضة المعاوضة وقيل سلطنا
 عليهم (قرناء) اخذنا من الشياطين جمع قرين كقوله ومن يعش عن ذكر الرحمن
 نقيض له شيطان ففوله قرين (فزينوا لهم ما بين أيديهم وما خلفهم) أي ما تقدم من
 أعمالهم وما هم عازمون عليها أو ما بين أيديهم من أمر الدنيا واتباع الشهوات وما خلفهم
 من أمر العاقبة وأن لا يبعث ولا حساب (وحق عليهم القول) كلمة العذاب (في أمم) في
 جملة أمم ومجمله النصيب على الحال من الضمير في عليهم أي حق عليهم القول كائين في جملة
 أمم (قد دخلت من قبلهم) قبل أهل مكة (من الجن والانس انهم كانوا خاسرين) هو تليل
 لا استحقاقهم العذاب والضمير لهم واللام (وقال الذين كفروا لا اسمعوا لهذا القرآن) إذا
 قرئ (والنوا فيه لعلكم تغلبون) وعارضوه بكلام غير مفهوم حتى تشوشوا عليه وتغلبوا
 على قراءته والغاء الساقط من الكلام الذي لا طائل تحته (فلندين الذين كفروا عذابا
 شديدا) يجوز أن يريد بالذين كفروا هؤلاء اللاعنين والأمرين لهم باللعن خاصة ولكن
 يذكر الذين كفروا عامة لينطوا تحت ذكركم (ولنجزينهم أسوأ الذي كانوا يعملون)
 أي أعظم عقوبة على أسوأ أعمالهم وهو الكفر (ذلك جزاء أعداء الله) ذلك إشارة إلى
 الأسوأ ويجب أن يكون التقدير أسوأ أجزاء الذي كانوا يعملون حتى تستقيم هذه الإشارة
 (النار) عطف بيان للجزاء أو خبر مبتدأ محذوف (لهم فيها دار الخلد) أي النار في نفسها
 دار الخلد كما تقول لك في هذه الدار دار السرور وأنت تعني الدار بعينها (جزاء) أي جوزوا
 بذلك جزاء (بما كانوا يأتون بمجدون وقال الذين كفروا بنا أننا) وبسكون الراء لثقل
 الكسرة كما قالوا في فخذ فخذ مكى وشامى وأبو بكر وبالاختلاس أبو عمرو (الذين
 أضلانا) أي الشياطين الذين أضلانا (من الجن والانس) لأن الشيطان على ضربين
 جنى وإنسى قال الله تعالى وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا شياطين الانس والجن (جعلهما
 تحت أقدامنا ليكونا من الاسبغين) في النار جزاء أضلناهم أيانا (ان الذين قالوا ربنا الله)
 أي نطقوا بالتوحيد (ثم استقاموا) ثم ثبتوا على الاقرار ومقتضياته وعن الصديق رضي
 الله عنه استقاموا فعلا كما استقاموا اقوالا وعنه انه تلاها ثم قال ما تقولون فيها قالوا لم ينزله

حلتهم الامر على أشده قالوا فما تقول قال لم يرجعوا الى عبادة الاوثان وعن عمر رضي الله عنه
 لم يرجعوا وغان التعالب أى لم ينافقوا وعن عثمان رضي الله عنه أخلصوا العمل وعن علي
 رضي الله عنه أدوا الفرائض وعن الفضيل زهدوا في الفانية ورغبوا في الباقية وقيل حقيقة
 الاستقامة القرار بعد الاقرار لا القرار بعد الاقرار (تنزل عليهم الملائكة) عند الموت
 (ان) بمعنى أى أو مخففة من الثقيلة وأصله بانه (لا تخافوا) والهاء ضمير الشأن أى لا تخافوا
 ما تقدمون عليه (ولا تخزنوا) على ما خلقتهم فالخوف غم يلحق الانسان لتوقع المكروه
 والحزن غم يلحق لوقوعه من فوات نافع أو حصول ضار والمعنى ان الله كتب لكم الامن
 من كل غم فلن تدوقوه (وأبشروا بالجنة التي كنتم توعدون) في الدنيا وقال محمد بن علي
 الترمذي تنزل عليهم ملائكة الرحمن عند مفارقة الارواح الا بدان أن لا تخافوا وسلب
 الايمان ولا تخزنوا على ما كان من العصيان وأبشروا بدخول الجنان التي كنتم توعدون
 في سالف الزمان (نحن أولياؤكم في الحياة الدنيا وفي الآخرة) كما أن الشياطين قرناء
 العصاة واخوانهم فكذلك الملائكة أولياء المتقين وأحبائهم في الدارين (ولكم فيها
 ما تشبهون أنفسكم) من النعيم (ولكم فيها ما تدعون) تقنون (نزلا) هو رزق النزيل
 وهو الضيف وانتصابه على الحال من الهاء المحذوفة أو من ما (من غفور رحيم) نعت له
 (ومن أحسن قولاً لمن دعا الى الله) الى عبادته هو رسول الله دعا الى التوحيد (وعمل
 صالحاً) خلاصاً (وقال اني من المسلمين) تفاخرا بالاسلام ومعتقداً له أو أمحبا عليه
 السلام أو المؤذنون أو جميع الهداة والدعاة الى الله (ولا تستوى الحسنة ولا السيئة ادفع بالتي
 هي أحسن) يعني ان الحسنة والسيئة متفاوتتان في أنفسهما فخذ بالحسنة التي هي أحسن
 من اخفها اذا اعترضتك حسنة ان فادفع بها السيئة التي ترد عليك من بعض أعدائك كما
 لو أساء اليك رجل أساء فالحسنة أن تعفو عنه والتي هي أحسن أن تحسن اليه مكان إساءته
 اليك مثل أن يذمك فقدحه أو يقتل ولدك فتقتدي ولده من يدهدوه (فاذا الذي بينك
 وبينه عداوة كأنه ولي حميم) فانك اذا فعلت ذلك انقلب عداؤك المشاق مثل الولي الحميم
 مصافاة لك ثم قال (وما يلهيها) أى وما ياتي هذه الخصلة التي هي مقابلة الإساءة بالاحسان
 (الا الذين صبروا) الأهل الصبر (وما يلقاها الا ذو حظ عظيم) الا رجل خبير وفق لحظ
 عظيم من الخير وانما يقبل فادفع بالتي هي أحسن لانه على تقدير قائل قال فكيف اصنع فقبل
 ادفع بالتي هي أحسن وقبل لا مزيداً للتأكيد والمعنى لا تستوى الحسنة والسيئة وكان
 القياس على هذا التفسير ان يقال ادفع بالتي هي حسنة ولكن وضع التي هي أحسن موضع
 الحسنة ليكون ابلغ في الدفع بالحسنة لأن من دفع بالحسنى هان عليه الدفع بمادتها وعن
 ابن عباس رضي الله عنهما بالتي هي أحسن الصبر عند الغضب والحلم عند الجهل والعفو
 عند الإساءة وفسر الحظ بالثواب وعن الحسن والله ما عظم حظ دون الجنة وقيل نزلت
 في أبي سفيان بن حرب وكان عداؤاً ذياً للنبي صلى الله عليه وسلم فصار ولياً مصافياً (وما

يترغتك من الشيطان ترغ) الترغ شبه التخص والشيطان ترغ الانسان كانه يتخسه
 يبعثه على ما لا ينبغي وجعل الترغ نازغا كما قيل جدجده أوار يدواما ترغتك نازغ وصفا
 للشيطان بالمصدر أو لتسويله والمعنى وان صرفك الشيطان عما وصيت به من الدفع بالتي هي
 أحسن (فاستعذ بالله) من شره وامض على حملك ولا تطعه (انه هو السميع) لاستعاذتك
 (العليم) بترغ الشيطان (ومن آياته) الدالة على وحدانيته (الليل والنهار) في تعاقبهما
 على حدم معلوم وتناوبهما على قدر مقسوم (والشمس والقمر) في اختصاصهما بسير
 مقدر ونور مقرر (لا تسجدوا للشمس ولا للقمر) فانهما مخلوقان وان كثرت منافعهما
 (واسجدوا لله الذي خلقهن ان كنتم اياه تعبدون) الضمير في خلقهن للآيات او الليل
 والنهار والشمس والقمر لان حكم جماعة ما لا يعقل حكم الاثنى او الالانث تقول الاقلام
 برئها ويربهن ولعل ناسا منهم كانوا يسجدون للشمس والقمر كالصبايين في عبادتهم
 الكواكب ويزعمون أنهم يقصدون بالسجود لهما السجود لله تعالى فهو اوعن هذه الواسطة
 وأمرؤا أن يقصدوا بسجودهم وجه الله خالصا ان كانوا اياه يعبدون وكانوا موحدين غير
 مشركين فان من عبد مع الله غيره لا يكون عابدا لله (فان استكبروا فالذين عند ربك)
 اى الملائكة (يسبحون له بالليل والنهار وهم لا يسثمون) لا يعلون والمعنى فان استكبروا
 ولم يعتلوا ما أمرؤا به وأبوا الا الواسطة وأمرؤا أن يقصدوا بسجودهم وجه الله خالصا فدهم
 وشأنهم فان الله تعالى لا يعدم عابدا وساجدا بالاخلاص وله العباد المقربون الذين يترهونه
 بالليل والنهار عن الانداد وعندر بك عبارة عن الزلنى والمكانة والكرامة وموضع السجدة
 عندنا لا يستثمون وعند الشافعى رحمه الله عند تعبدون والاول احوط (ومن آياته أنك
 ترى الارض خاشعة) يابسة مغيرة والحشوع التذلل فاستعير لحال الارض اذا كانت
 قحطية لا نبات فيها (فاذا أنزلنا عليها الماء) المطر (اهتزت) تحركت بالنبات (وربت)
 اتفتخت (ان الذى أحياها لمحى الموتى انه على كل شىء قدير) فيكون قادرا على البعث
 ضرورة (ان الذين يلحدون فى آياتنا) يميلون عن الحق فى أدلتنا بالطعن يقال ألحد
 الحافر ولحد اذا مال عن الاستقامة فحفر فى شق فاستعير لحال الارض اذا كانت ملحدودة
 فاستعير للانحراف فى تأويل آيات القرآن عن جهة الصحة والاستقامة يلحدون حمزة
 (لا يخفون علينا) وعيد لهم على التحريف (أفئن يلقى فى النار خير ام من يأتى آمنا يوم
 القيامة) هذا تمثيل للكافر والمؤمن (اعملوا ما شئتم) هذا نهاية فى التهديد ومبالغة فى
 الوعيد (انه بما تعملون بصير) فيجازيكم عليه (ان الذين كفروا بالذكر) بالقرآن
 لانهم لكفروا به طعنوا به وحرفوا تأويله (لما جاءهم) حين جاءهم وخبران محذوف
 اى يعذبون اوها لكون أو أولئك ينادون من مكان بعيد وما بينهما اعتراض (وانه لكتاب
 عزيز) اى منيع محمى بحماية الله (لا يأتيه الباطل) التبدل او التناقض (من بين
 يديه ولا من خلفه) اى بوجه من الوجوه (ننزل من حكيم حميد) مستحق للحمد

(ما يقال لك) ما يقول لك كفار قومك (الاما قد قيل للرسول من قبلك) الامثل ما قال للرسول كفار قومهم من الكلمات المؤذنة والمطاعن في الكتب المنزل (ان ربك لذو مغفرة) ورحمة لانيائه (وذوق عقاب أليم) لاعدائهم ويجوز ان يكون ما يقول لك الله الامثل ما قال للرسول من قبلك والمقول هو قوله ان ربك لذو مغفرة وذوق عقاب أليم (ولو جعلناه) اى الذكر (قرآنا اعجميا) اى بلغة العجم كانوا لعنتهم يقولون هلا نزل القرآن بلغة العجم فقيل في جوابهم لو كان كما يمتزحون (لقالوا لولا فصلت آياته) اى بينت بلسان العرب حتى تفهمها تمتنا (أعجمي وعربي) بهمزين كوفي غير حفص والهمزة للانكار يعنى لانكروا وقالوا أقرآن أعجمي ورسول عربي او مرسل اليه عربي الباقون بهمزة واحدة ممدودة مستفهمة والاعجمي الذى لا يفصح ولا يفهم كلامه سواء كان من العجم او العرب والعجمي منسوب الى أمة العجم فصيحاً كان او غير فصيح والمعنى ان آيات الله على اى طريقة جافتهم وجدوافيا متعتنا لانهم غير طالبين للحق وانما يتبعون أهواءهم وفيه اشارة على انه لو أنزله بلسان العجم لكان قرآنا فيكون دليلا لا ي حنيغة رضى الله عنه في جواز الصلاة اذ قرأ بالفارسية (قل هو) اى القرآن (للذين آمنوا هدى) ارشاد الى الحق (وشفاء) لساقى الصدور من الشك اذ الشك مرض (والذين لا يؤمنون في آذانهم وقر) في موضع الجر لكونه معطوفا على للذين آمنوا اى هؤلاء الذين آمنوا هدى وشفاء وهو للذين لا يؤمنون في آذانهم وقر اى صمم الا ان فيه عطف على عاملين وهو جائز عند الاخفش او الرفع وتقديره والذين لا يؤمنون هو في آذانهم وقر على حذف الابتدأ وفي آذانهم منه وقر (وهو) اى القرآن (عليهم عصى) ظلمة وشبهة (أولئك ينادون من مكان بعيد) يعنى انهم اعدم قبولهم وابتغاهم كانوا ينادون الى الايمان بالقرآن من حيث لا يسمعون لبعد المسافة وقبل ينادون في القيامة من مكان بعيد بأفصح الاسماء (ولقد آتينا موسى الكتاب فاختلف فيه) فقال بعضهم هو حق وقال بعضهم هو باطل كما اختلف قومك في كتابك (ولولا كلمة سبقت من ربك) بتأخير العذاب (لقضى بينهم) لاهلكهم اهلاك استئصال وقيل الكلمة السابقة هي العدة بالقيامة وان الخصومات تفصل في ذلك اليوم ولولا ذلك لقضى بينهم في الدنيا (ولهم) وان الكفار (لنرى شك منه مريب) موقع في الريبة (من عمل صالحا فلنفسه) نفسه تقع (ومن أساء فعليه) نفسه ضر (وما ربك بظلام للعبيد) فيمذب غير المسوء (اليه يرد علم الساعة) اى علم قيامها يرد اليه اى يحجب على المسؤول أن يقول الله يعلم ذلك (وما تخرج من غرات) مدنى وشامى وحفص وغيرهم بغير ألف (من أكلها) او عينها قبل ان تنشق جمع كم (وما تحمل من أثنى) حملها (ولا تضع الا بعلمه) اى ما يحدث شئ من خروج ثمرة ولا حمل حامل ولا وضع واضع الا وهو عالم به يعلم عدد أيام الحمل وساعاته وأحواله من الخداج والنسأ والذكورة والانوثة والحسن والقبح وغير ذلك (ويوم يناديهم أين شركائى) أضافهم الى نفسه على

زعمهم ويأينه في قوله أين شركائي الذين زعمتم وفيه تمهم وتقرير (قالوا آذاك) أعلمناك
وقيل أخبرناك وهو الأظهر إذا الله تعالى كان عالماً بذلك وأعلام العالم محال أما الأخبار للعالم
بالشيء فيتحقق بما علم به إلا أن يكون المعنى أنك علمت من قلوبنا الآن أن لا تشهد تلك الشهادة
الباطلة لأنه إذا علمه من قوسهم فكانهم أعلموه (مامان من شهيد) أي مامنا أحد اليوم
يشهد بأنك شر يكوا مامنا إلا من هو موحد لك أو مامنا من أحد يشاهدكم لأنهم ضلوا عنهم
وضلت عنهم ألهتهم لا يبصرون في ساعة التوبيخ وقيل هو كلام الشركاء أي مامنا من شهيد
يشهد بما أضافوا اليها من الشركة (وضل عنهم ما كانوا يدعون) يعبدون (من قبل)
في الدنيا (وظنوا) وأيقنوا (مالهم من محيص) مهرب (لا يسأم) لا يمل (الإنسان)
الكافر بدليل قوله وما أظن الساعة قائمة (من دعاء الخير) من طلب السعة في المال
والنعمة والتقدير من دعائه الخير فحذف الفاعل وأضيف إلى المفعول (وإن مسه الشر)
الفقر (فيؤس) من الخير (قنوط) من الرحمة بولغ فيه من طريقين من طريق بناء
فعل ومن طريق التكرير والقنوط أن يظهر عليه أثر اليأس فيتضاءل وينكسر أي يقطع
الرجاء من فضل الله وروحه وهذا صفة الكافر بدليل قوله تعالى إنه لا يأس من روح الله
إلا القوم الكافرون (ولكن أذقناه رحمة منا من بعد ضراء مسته ليقولن هذالي) وإذا
فرجنا عنه بصحة بعدم مرض أو سعة بعد ضيق قال هذالي أي هذا حق وصل إلى لاني
استوجبت بما عندي من خير وفضل وأعمال بر أو هذالي لا يزول عني (وما أظن الساعة
قائمة) أي ما أظنها تكون قائمة (ولكن رجعت إلى ربّي) كما يقول المسلمون (أن إلى
عنده) عند الله (للحسنى) أي الجنة أو الحالة الحسنى من الكرامة والنعمة فائسأمر
الآخرة على أمر الدنيا (فلننبئ الذين كفروا بما عملوا) فلنجزيهم بحقيقة ما عملوا من
الأعمال الموجبة للعذاب (ولنديقنهم من عذاب غليظ) شديد لا يفتر عنهم (وإذا
ألعمنا على الإنسان أعرض) هذا ضرب آخر من طغيان الإنسان إذا أصابه الله بنعمة
أبطرته النعمة فسمى المنعم وأعرض عن شكره (ونأى بجانبه) وتباعد عن ذكر الله
ودعائه وأذهب بنفسه وتكبر وتعظم وتحقيره أن يوضع جانبه موضع نفسه لأن مكان الشيء
وجهته يزل منزلة نفسه ومنه قول الكتاب كتبت إلى جهته وإلى جانبه العزيز يدون
نفسه وذاته فكانه قال ونأى بنفسه (وإذا مسه الشر) الضر والفقر (فذودعاء عريض)
كثير أي أقبل على دوام الدعاء وأخذ في الانتهال والتضرع وقد استمر العريض لكثرة
الدعاء ودوامه وهو من صفة الأجرام كما استعير الغلظ لشدة العذاب ولا منافاة بين قوله
فيؤس قنوط وبين قوله فذودعاء عريض لأن الأول في قوم والثاني في قوم أوقنوط في البر
وذودعاء عريض في البحر أوقنوط بالقلب وذودعاء عريض باللسان أوقنوط من الصم ذو
دعاء لله تعالى (قل أرايتم) أخبروني (إن كان) القرآن (من عند الله) ثم كفرتم
(به) ثم جحدتم أنه من عند الله (من أضل) منكم إلا أنه وضع قوله (من هو في شقاق

بعيد) موضع منكم يانالحالم وصفتهم (سترهم آياتنا في الاتفاق) من فتح البلاد شرقا وغربا (وفي أنفسهم) فتح مكة (حتى يتبين لهم أنه الحق) اى القرآن والاسلام (اولم يكف بربك) موضع بربك الرفع على انه فاعل والمفعول محذوف وقوله (أنه على كل شئ شهيد) بدل منه تقديره اولم يكفهم ان ربك على كل شئ شهيد اى اولم تكفهم شهادة ربك على كل شئ ومعناه ان هذا الموعود من اظهار آيات الله في الاتفاق وفي أنفسهم سيرونه ويشاهدونه فينبئون عند ذلك ان القرآن تنزيل عالم الغيب الذى هو على كل شئ شهيد (ألا انهم فى مرية) شك (من لقاء ربهم) ألا انه بكل شئ محيط) عالم بهمل الاشياء وتفاصيلها وظواهرها وبواطنها فلا تخفى عليه خافية فيجازيهم على كفرهم ومريتهم فى لقاء ربهم

﴿سورة شورى مكية وهى ثلاث وخمسون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

فصل (حم) من (عسق) كتابة مخالفا لكهيعص تليقا باخوانها ولانه آياتن وكهيعص آية واحدة (كذلك يوحى اليك) اى مثل ذلك الوحي أو مثل ذلك الكتاب يوحى اليك (والى الذين من قبلك) والى الرسل من قبلك (الله) يعنى ان ما تضمنته هذه السورة من المعاني قد أوحى الله اليك مثله فى غيرها من السور وأوحاه الى من قبلك يعنى الى رسا والمخفى ان الله كرر هذه المعاني فى القرآن فى جميع الكتب السماوية لسايقها من التبيين البليغ واللفظ العظيم لعباده * وعن ابن عباس رضى الله عنهما ليس من نبي صاحب كتاب الا أوحى اليه بحم عسق يوحى بفتح الحاء مكى ورافع اسم الله على هذه القراءة ما دل عليه يوحى كان قائلا قال من الموحى قيل الله (العزيز) الغالب بقهره (الحكيم) المصيب فى فعله وقوله (له ما فى السموات وما فى الارض) ملكا وملكاً (وهو العلى) شأنه (العظيم) برهانه (تكاد السموات) وبالياء نافع وعلى (ينفطرن من فوقهن) يتشققن ينفطرن بصرى وأبو بكر ومعناه يكدن ينفطرن من علو شأن الله وعظمته يدل عليه مجيئه بعد قوله العلى العظيم وقيل من دعائهم له ولدا كتوله تكاد السموات ينفطرن منه ومعنى من فوقهن اى يتبدى الاقطار من جهتهن القوقانية وكان القياس ان يقال ينفطرن من تحتهن من الجهة التى جاءت منها كلمة الكفر لانها جاءت من الذين نحت السموات ولكنه بولغ فى ذلك فجعلت مؤثرة فى جهة القوقا كانه قيل يكدن ينفطرن من الجهة التى فوقهن دح الجهة التى تحتهن وقيل من فوقهن من فوق الارض فالكتابة راجعة الى الارض لانه يعنى الارضين وقيل يشققن لكثرة ما على السموات من الملائكة قال عليه السلام أطأت السماء أطا وحق لها ان تخط ما فيها موضع قدم الا وعليه ملك قائم اورا كع اوساجد (والملائكة يسبحون بحمديهم) خضوعا لما يرون من عظمته (ويستغفرون لمن فى الارض) اى للمؤمنين منهم كقوله ويستغفرون للذين آمنوا خوفا عليهم من

سطوانته أو يوحدون الله ويزهونه عما لا يجوز عليه من الصفات حامدين له على ما أولاهم
من الطائفة متعجبين بما رأوا من تعرضهم لسخط الله تعالى ويستغفرون لمؤمني أهل الأرض
الذين تبرؤا من تلك الكلمة أو يطلون إلى ربهم أن يحلم عن أهل الأرض ولا يعاجلهم بالعقاب
(ألا إن الله هو الغفور الرحيم) لهم (والذين اتخذوا من دونه أولياء) أي جعلوا له شركاء وأن دادا
(الله حفيظ عليهم) رقيب على أقوالهم وأعمالهم لا يفوته منها شيء فيجازيهم عليها (وما أنت
يا محمد (عليهم بوكيل) بموكل عليهم ولا مفوض اليك أمرهم إنما أنت منذر خاسب (وكذلك)
ومثل ذلك (أوحينا إليك) وذلك إشارة إلى معنى الآية التي قبلها من أن الله رقيب عليهم لا أنت
بل أنت منذر لأن هذا المعنى كرره الله في كتابه أو هو مقبول به لا وحيانا (قرأنا عربيا) حال من
المفعول به أي أوحينا إليك وهو قرآن عربي بين (لتنذر أم القرى) أي مكة لأن الأرض
دحيث من تحتها أولئها أشرف البقاع والمراد أهل أم القرى (ومن حولها) من العرب (وتنذر
يوم الجمع) يوم القيامة لأن الخلائق تجتمع فيه (لأريب فيه) اعتراض لا محل له يقال أنذرت
كذا وأنذرت به بكذا وقد عدى لتنذر أم القرى إلى المفعول الأول وتنذر يوم الجمع إلى المفعول
الثاني (فريق في الجنة وفريق في السعير) أي منهم فريق في الجنة ومنهم فريق في السعير
والضمير للمجموعين لأن المعنى يوم جمع الخلائق (ولو شاء الله لجعلهم أمة واحدة) أي
مؤمنين كلهم (ولكن يدخل من يشاء في رحمته) أي يكرم من يشاء بالسلام (والظالمون)
والكافرون (مالهم من ولي) شافع (ولأنصير) دافع (أم اتخذوا من دونه أولياء) الله هو
(الولي) الفاعل لجواب شرط مقدر كأنه قيل بعد أنكار كل ولي سواه أن أرادوا أولياء بحق فأنه
هو الولي بالحق وهو الذي يجب أن يتولى وحده لا ولي سواه (وهو يحيي الموتى وهو على كل
شيء قدير) فهو الحقيق بأن يتخذ وليا دون من لا يقدر على شيء (وما اختلفتم فيه من شيء) حكاية
قول رسول الله صلى الله عليه وسلم للمؤمنين أي ما اختلفتم فيه الكفار من أهل الكتاب
والمشركين فاختلقتهم أتمم فيهم من أمر من أمور الدين (فحكه) أي حكم ذلك المختلف
فيه مفوض (إلى الله) وهو أمانة المحققين فيه من المؤمنين ومعاقبة المبطلين (ذلكم) الحاكم
بينكم (الله ربى عليه توكلت) فيه رد كيد أعداء الدين (وإليه أنيب) أرجع في كفاية
شرهم وقيل وما وقع بينكم الخلاف فيه من العاوم التي لا تتصل بكيفيكم ولا طريق لكم
إلى علمه فقولوا لله أعلم كعرفة الروح وغيره (فاطر السموات والأرض) ارتفاعه على أنه
أحد أخبار ذلكم أو خبر مبتدا محذوف (جعل لكم من أنفسكم) خلق لكم من جنسكم
من الناس (أزواجا ومن الانعام أزواجا) أي وخلق للانعام أيضا من أنفسها أزواجا
(يذروكم) يكثر كم يقال ذرأ الله الخلق بينهم وكثرهم (فيه) في هذا التدبير وهو أن جعل
الناس والانعام أزواجا حتى كان بين ذكورهم وإناثهم التوالد والتناسل واختير فيه على به
لأنه جعل هذا التدبير كالنبيع والمعدن للبت والتكثير والضمير في يذروكم يرجع إلى
المخاطبين والانعام متعلبا فيه المخاطبون العقلاء على الغيب مما لا يعقل (ليس كمثل شيء)

قيل ان كلمة التشبيه كررت لنا كيد نفى التماثل وتقديره ليس مثله شيء وقيل المثل زيادة
 وتقديره ليس كهو شيء كقوله تعالى فان آمنوا بمثل ما آمنتم به وهذا لان المراد نفى المثلية
 واذالم يجمل الكف او المثل زيادة كان اثبات المثل وقيل المراد ليس كذاته شيء لانهم
 يقولون مثلك لا يبخل يريدون به نفى البخل عن ذاته ويقصدون المبالغة في ذلك بساوك
 طريق الكناية لانهم اذا قوه ممن يسد مسده فقد قوه عنه فاذا علم انه من باب الكناية لم
 يقع فرق بين قوله ليس كالله شيء وبين قوله ليس كمثل شيء الا ما تعطيه الكناية من
 فائدها وكانها عبارتان معيقتان على معنى واحد وهو نفى المماثلة عن ذاته ونحوه بل يده
 مبسوطتان فعماء بل هو جواد من غير تصور يد ولا بسط لها انها وقعت عبارة عن الجود
 حتى انهم استعملوها فيمن لا يده فكذلك استعمل هذا فيمن له مثل ومن لا مثل له (وهو
 السميع) لجميع المسموعات بلا إذن (البصير) لجميع المراتب بلا حدة وكانه ذكرهما
 للتلازم انه لا صفة له كالمثل له (له مقاليد السموات والارض) مرفى الزمر (يسسط
 الرزق لمن يشاء وقدر) اى يضيق (انه بكل شيء عليم شرع) بين واظهر (لكم من الدين
 ما وصى به نوحا والذى اوحينا اليك وما وصينا به ابراهيم وموسى وعيسى) اى شرع لكم من
 الدين دين نوح ومحمد ومن بينهما من الانبياء عليهم السلام ثم فسر المشروع الذى اشترك
 هؤلاء الاعلام من رساله فيه بقوله (ان اقيموا الدين) والمراد اقامة دين الاسلام الذى هو
 توحيد الله وطاعته والايمان برسله وكتبه ويوم الجزاء وسائر ما يكون المرء باقامته مسلما ولم
 يرد به الشرائع فانها مختلفة قال الله تعالى لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا ويحل ان اقيموا المص
 بدل من مقول شرع والمعطوفين عليه اورفع على الاستئناف كانه قيل وما ذلك المشروع
 فقيل هو اقامة الدين (ولا تتفرقوا فيه) ولا تختلفوا في الدين قال على رضى الله عنه لا تتفرقوا
 فالجساعة رحمة والفرقة عذاب (كبر على المشركين) عظم عليهم وشق عليهم (ما تدعوهم
 اليه) من اقامة دين الله والتوحيد (الله يحبني) يحبني ويجمع (اليه) الى الذين بالتوفيق
 والتسديد (من يشاء ويهدى اليه من ينيب) يقبل على طاعته (وما تفرقوا) اى اهل
 الكتاب بعد انبيائهم (الامن بعد ما جاءهم العلم) الامن بعد ان علموا ان الفرقة ضلال وأمر
 متوعد عليه على السنة الانبياء عليهم السلام (بعيا بينهم) حسدا وطلب للارباصة والاستطالة بغير
 حق (ولولا كلمة سبقت من ربك الى اجل مسمى) وهى بل الساعة موعدهم (لقضى
 بينهم) لاهلكوا حين افترقوا العظم ما افترقوا (وان الذين اورثوا الكتاب من بعدهم) هم
 اهل الكتاب الذين كانوا في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم (لقى شك منه) من كتابهم
 لا يؤمنون به حق الايمان (مريب) مذخل في الرية وقيل وما تفرق اهل الكتاب الامن
 بعد ما جاءهم العلم بجميع رسول الله صلى الله عليه وسلم كقوله تعالى وما تفرق الذين اوتوا
 الكتاب الا من بعد ما جاءتهم البينة وان الذين اورثوا الكتاب من بعدهم هم المشركون
 اورثوا القرآن من بعد ما اورث اهل الكتاب التوراة والانجيل (فلذلك) فلذلك ذلك

التفرق ولما حدث بسببه من تشعب الكفر شعبا (فادع) الى الاتفاق والائتلاف على الملة
 الخفية القوية (واستقم) عليها وعلى الدعوة اليها (كما أمرت) كما أمرك الله (ولا تتبع
 أهوامهم) المختلفة الباطلة (وقل آمنتم بما أنزل الله من كتاب) بأى كتاب صح أن الله
 تعالى أنزله يعنى الايمان بجميع الكتب المنزلة لان المتفرقين آمنوا ببعض وكفروا ببعض
 كقوله ويقولون يؤمن ببعض ونكفر ببعض الى قوله أولئك هم الكافرون حقا (وأمرت
 لا عدل بينكم) فى الحكم اذا اختلفت فتحاكم الى (الله بناوركم) أى كلنا عبيده (لنا)
 أعمالنا ولكم أعمالكم) هو كقوله لكم دينكم ولى دين ويجوز أن يكون معناه انا
 لا تأخذ بأعمالكم وأنتم لا تأخذون بأعمالنا (لا حجة بيننا وبينكم) أى لا خصومة لان
 الحق قد ظهر وصرح محجوجين به فلا حاجة الى المحاجة ومعناه لا ايراد حجة بيننا لان
 المتحاجين يورد هذا حججه وهذا حججه (الله يجمع بيننا) يوم القيامة (واليه المصير) المرجع
 لفصل القضاء في فصل بيننا وينتم لنا منكم (والذين يحاجون فى الله) يخاضعون فى دينه
 (من بعد ما استجيب له) من بعد ما استجاب له الناس ودخلوا فى الاسلام ليردوهم الى دين
 الجاهلية كقوله ود كثير من أهل الكتاب لو يردونكم من بعد ايمانكم كفارا كان
 اليهود والنصارى يقولون للمؤمنين كتابنا قبل كتابكم ونبينا قبل نبيكم فنحن خير منكم
 ولى بالحق وقيل من بعد ما استجيب لمحمد عليه السلام دعائه على المشركين يوم بدر
 (حجبتهم داخضة) باطلة وسماها حاجة وان كانت شبهة لزعمهم انها حاجة (عند ربهم وعليهم
 غضب) بكفرهم (ولهم عذاب شديد) فى الآخرة (الله الذى أنزل الكتاب) أى جنس
 الكتاب (بالحق) بالصدق أو لم يتسا به (والميزان) والعدل والتسوية ومعنى انزال العدل أنه
 أنزله فى كتبه المنزلة وقيل هو عين الميزان أنزله فى زمن نوح عليه السلام (وما يدريك لعل الساعة
 قريب) أى لعل الساعة قريب منك وأنت لا تدري والمراد بحجى الساعة والساعة فى تأويل
 البحث ووجه مناسبة اقتراب الساعة مع انزال الكتب والميزان ان الساعة يوم الحساب
 ووضع الموازين بالقسط فكانه قيل أمركم الله بالعدل والتسوية والعمل بالشرائع فاعملوا
 بالكتاب والعدل قبل أن يفاضحكم يوم حسابكم ووزن أعمالكم (يستعجل بها الذين لا يؤمنون
 بها) استهزاء (والذين آمنوا مشفقون) خائفون (منها) وجلون لها وهاول يعلمون أنها
 الحق) الكائن لا محالة (ألان الذين يمارون فى الساعة) الماراة الملاحاة لان كل واحد
 منهما عرى ما عند صاحبه (لئى ضلال بعيد) عن الحق لان قيام الساعة غير مستبعد من
 قدرة الله تعالى وقد دل الكتاب والسنة على وقوعها والعقول تشهد على انه لا بد من دار
 جزاء (الله لطيف بعباده) فى ايصال المنافع وصرف البلاء من وجه لطيف ادراكه وهو
 بر بليغ البر بهم قد توصل بره الى جميعهم وقيل هو من لطف بالقوامض علمه وعظم عن
 الجرائم حلمه أو من ينشر المناقب ويستأثر بالتألب أو يعفو عن مفر أو يعطى العبد فوق
 الكفاية ويكلفه الطاعة دون الطاقة وعن الجنيد لطف بأوليائه فرفوه ولو لطف بأعدائه

ما جحدوه (يرزق من يشاء) اى يوسع رزق من يشاء اذا علم مصلحته فيه فى الحديث ان من عبادى المؤمنين من لا يصلح ايمانه الا الغنى ولو افقرته لافسده ذلك وان من عبادى المؤمنين من لا يصلح ايمانه الا الفقر ولو اغنيته لافسده ذلك (وهو القوى) الباهر القدرة الغالب على كل شئ (العزيز) المتين الذى لا يغلب (من كان يريد حرث الآخرة) سعى ما بعمله العامل مما يتنى به الفائدة حرثا مجازا (نزد له فى حرثه) بالتوفيق فى عمله او التضعيف فى احسانه او بان ينال به الدنيا والآخرة (ومن كان يريد حرث الدنيا) اى من كان عمله للدنيا ولم يؤمن بالآخرة (نوته منها) اى شيأ منها لان من التبعيض وهو رزقه الذى قسم له لا ما يريد ويبتغيه (وماله فى الآخرة من نصيب) وماله نصيب قط فى الآخرة وله فى الدنيا نصيب ولم يدكر فى عامل الآخرة ان رزقه المقسوم يصل اليه للاستئانة بذلك الى جنب ما هو بصده من زكاه عمله وفوزه فى المسأب (أم لهم شركاء) قبل هى أم المتقطعة وتقديره بل لهم شركاء وقيل هى المعادلة لالف الاستفهام وفى الكلام اضممار تقديره اقبلون ما شرع الله من الدين أم لهم آلهة (شرعوا لهم من الدين ما لم يأذن به الله) اى لم يأمر به (ولولا كلمة الفصل) اى القضاء السابق بتأجيل الجزاء اى ولولا العدة بان الفصل يكون يوم القيامة (لقضى بينهم) بين الكافرين والمؤمنين اولم تجلت لهم العقوبة (وان الظالمين لهم عذاب أليم) وان المشركين لهم عذاب أليم فى الآخرة وان أخر عنهم فى دار الدنيا (ترى الظالمين) المشركين فى الآخرة (مشفقين) خائفين (عما كسبوا) من جزاء كفرهم (وهو واقع بهم) نازل بهم لا محالة أشفقوا أولم يشفقوا (والذين آمنوا وعملوا الصالحات فى روضات الجنات) كان روضة جنة المؤمن اطيب بقعة فيها وأزهرها (لهم ما يشاؤون عند ربهم) عند نصب بالظرف لا يشاؤون (ذلك هو الفضل الكبير) على العمل القليل (ذلك) اى الفضل الكبير (الذى يبشر الله) يبشرمكى وأبو عمر ووحمة وعلى (عباده الذين آمنوا وعملوا الصالحات) اى به عباده الذين آمنوا وحذف الجار كقوله واختار موسى قومه ثم حذف الرجوع الى الموصول كقوله أهذا الذى بعث الله رسولا ولما قال المشركون أيتننى محمد على تبليغ الرسالة أجرا نزل (قل لا أسئلكم عليه) على التبليغ (أجرا الا المودة فى القربى) يجوز أن يكون استثناء متصلا اى لا أسألكم عليه أجرا الا هذا وهو أن تودوا أهل قرابتى ويجوز أن يكون منقطعا اى لا أسألكم أجرا قط ولكفى أسألكم أن تودوا قرابتى الذين هم قرابتكم ولا تؤذوهم ولم يقل المودة القربى والمودة للقربى لانهم جعلوا مكانا للمودة ومقرالها كقولك لى فى آل فلان مودة ولى فيهم حب شديد تريد أحبهم وهم مكان حبى ومحلهم وليست فى بصلة للمودة كاللام اذا قلت المودة للقربى اعماهى متعلقة بمحذوف تعلق بالظرف به فى قولك المسأل فى الكيس وتقديره المودة تابعة للقربى ومتمكنة قها والقربى مصدر كالزلفى والبشرى بمعنى القرابة والمراد فى أهل القربى وروى أنه لما نزلت قيل يا رسول الله من قرابتك هؤلاء الذين وجبت علينا مودتهم

قال على وفاطمة وابناهما وقيل معناه الا أن تودوني لقرايتي فيكم ولا تؤذوني ولا تهيجوا على
 اذ لم يكن من بطون قریش الا بين رسول الله وبينهم قرابة وقيل القربى التقرب الى
 الله تعالى اى الا أن تحبوا الله ورسوله في شربكم اليه بالطاعة والعمل الصالح (ومن يتقرب
 حسنة) يكسب طاعة عن السدى انها المودة في آل رسول الله صلى الله عليه وسلم نزلت في
 ابي بكر رضى الله عنه ومودته فهم والظاهر العموم في اى حسنة كانت الا انها تناول المودة
 تناول اوليائكم كرها عقيب ذكر المودة في القربى (نزل له فيها حسنة) اى نفعها كقوله
 من ذا الذى يقرض الله قرضا حسنا فيضاعفه له اضعافا كثيرة وقرئ حسنى وهو مصدر
 كالشرى والضمير يعود الى الحسنة او الى الجنة (ان الله غفور) لمن اذنب بطوله (شكور)
 لمن اطاع بفضله وقيل قابل للتوبة حامل عليها وقيل الشكور في صفة الله تعالى عبارة عن
 الاعتداد بالطاعة وتوفية ثوابها والتفضل عن المناب (أم يقولون افترى على الله كذبا) أم
 منقطعة ومعنى المهمة فيه التوبيخ كانه قيل أيا لك كون أن ينسبوا مثله الى الافتراء ثم الى الافتراء
 على الله الذى هو اعظم القربى وافحشها (فان يشأ الله ينجم على قلبك) قال مجاهد اى يبط على
 قلبك بالصبر على اذاهم وعلى قولهم افترى على الله كذبا لئلا تدخله مشقة بتكذيبهم
 (ويح الله الباطل) اى الشرك وهو كلام مبتدأ غير معطوف على ينجم لان محو الباطل غير
 متعلق بالشرط بل هو وعد مطلق دليله تكرار اسم الله تعالى ورفع ويحق وانما سقطت
 الواو فى الخط كما سقطت فى ويدع الانسان بالشر دعاه بالخير وسندع الزبانية على انها مثبتة
 فى مصحف نافع (ويحق الحق) ويظهر الاسلام ويثبت (بكلماته) بما أنزل من كتابه على
 لسان نبيه عليه السلام وقد فعل الله ذلك فحبا باطلهم وأظهر الاسلام (انه عليم بذات
 الصدور) اى عليم بما فى صدوركم وصدورهم فيجرى الامر على حسب ذلك (وهو الذى
 يقبل التوبة عن عباده) يقال قبلت منه الشئ اذا أخذته منه وجعلته مبدءا قبولى ويقال
 قبلته عنه اى عزله عنه وأبنته عنه والتوبة ان يرجع عن القبيح والاخلاق بالواجب بالندم
 عليهما والعزم على ان لا يعود وان كان لم يد فيه حق لم يكن بدمن التفتى على طريقه وقال
 على رضى الله عنه هو اسم يقع على ستة معان على الماضى من الذنوب الندامة والتضييع
 الفرائض الاعادة ورد المظالم واذابة النفس فى الطاعة كما يبتها فى المعصية واذابة النفس
 مرارة الطاعة كما أذقتها حلالة المعصية والبكاء بدل كل ضحك ضحكته وعن السدى هو
 صدق الزينة على ترك الذنوب والاناة بالقلب الى علام الغيوب وعن غيره هو ان لا يجد
 حلا ولا ذنب فى القلب عند ذكره وعن سهل هو الانتقال من الاحوال المذمومة الى الاحوال
 المحمودة وعن الجنيد هو الاعراض عما دون الله (ويعفوا عن السيئات) وهو ما دون
 الشرك يعفو لمن يشاء بلا توبة (ويعلم ما نهى عن) بالهاء كوفى غير أبى بكر اى من التوبة
 والمعصية ولا وقف عليه للعطف عليه واتصال المعنى (ويستجيب الذين آمنوا وعملوا
 الصالحات) ويؤيدهم من فضله اى اذا دعوه استجاب دعاءهم وأعطاهم ما طلبوا وزادهم

على مطلوبهم واستجاب وأجاب بمعنى والسين في مثله لتوكيد الفعل كقولك تعظم واستعظم
والتهديرو ويحبب الله الذين آمنوا وقيل معناه ويستجيب للذين فحذف اللام من عليهم بان
يقبل توحيهم اذا تابوا ويعفو عن سيئاتهم ويستجيب لهم اذا دعوه ويزيدهم على ما سألوه
وعن ابراهيم بن آدم انه قيل له ما لنا ندعوه فلا نجاب قال لانه دعاكم فلم تحيوه
(والكافرون لهم عذاب شديد) في الآخرة (ولو بسط الله الرزق لعباده) اى لو اغناهم
جميعا (لبغوا في الارض) من البنى وهو الظلم اى لبنى هذا على ذلك وذلك على هذا لان
الغنى مبطرة اشارة وكفى بحال قارون وفرعون عبرة اومن البنى وهو الكبر اى لتكبروا
في الارض (ولكن ينزل) بالتخفيف مكي وأبو عمرو (بقدر ما يشاء) بتقدير يقال قدره قدرا
وقدرا (انه بعداده خير بصير) يعلم أحوالهم فيقدر لهم ما تقتضيه حكمته فيفقر ويغنى
ويمنع ويعطى ويقبض ويبسط ولو اغناهم جميعا لبغوا ولو افقرهم لهلكوا وماترى من
البسط على من يغنى ومن البنى بدون البسط فهو قليل ولا شك ان البنى مع الفقر أقل ومع
البسط اكثر واغلب (وهو الذى ينزل الغيث) بالتشديد مدنى وشامى وعاصم (من بعد
ما قنطوا) وقرئ قنطوا (وينشر رحمته) اى بركات الغيث ومنافعه وما يحصل به من
الخصب وقيل ليعررض الله عنه اشتداد القحط وقط الناس فقال مطروا اذا أراد هذه الآية
او أراد رحمته في كل شئ (وهو الولي) الذى يتولى عباده باحسانه (الحمد) المحمود على
ذلك بحمده أهل طاعته (ومن آياته) اى علامات قدرته (خلق السموات والارض)
مع عظمهما (وما بث) فرق وما يجوز أن يكون مرفوعا ومجرورا حملا على المضاف او
المضاف اليه (فيهما) من السموات والارض (من دابة) الدواب تكون في الارض وحدها
لكن يجوز أن ينسب الشئ الى جميع المذكور وان كان ملتبسا ببعضه كما يقال بنوتهم فيهم
شاعر مجيد وانما هو في فخذ من أخفأهم ومنه قوله تعالى يخرج منهمم اللؤلؤ والمرجان
وانما يخرج من الملح ولا يبعد أن يخلق في السموات حيوانات يعيشون فيها مشى الاناسى
على الارض او يكون للملائكة مشى مع الطيران فوصفوا بالديب كما وصف به الاناسى
(وهو على جمعهم) يوم القيامة (اذا يشاء قدیر) اذا تدخل على المضارع كأن تدخل على الماضى
قال الله تعالى والليل اذا بعشى (وما أصابكم من مصيبة) غم وألم ومكروه (فيما كسبت
أيديكم) اى بجناية كسبتموها عقوبة عليكم بما كسبت بغير إلقاء مدنى وشامى على أن
ما مبتدأ وبما كسبت خبره من غير تضمين معنى الشرط ومن اثبت إلقاء فعلى تضمين
معنى الشرط وتعلق بهذه الآية من يقول بالتناسخ وقال لو لم يكن للأطفال حالة كانوا عليها
قبل هذه الحالة لما تألموا وقلنا الآية مخصوصة بالملكفين بالسباق والسياق وهو (ويعفوا
عن كثير) اى من الذنوب فلا يعاقب عليه او عن كثير من الناس فلا يعاجلهم بالعقوبة وقال
ابن عطاء من لم يعلم ان ما وصل اليه من الفتن والمصائب باكتسابه وان ما عفا عنه مولا
اكثر كان قليل النظر في احسان ربه اليه وقال محمد بن حامد العبد ملازم للجنيات في كل

اوان وجنایاته فی طاعتها کثرت من جنایاته فی معاصیه لان جنایة المعصية من وجه وجنایة
 الطاعة من وجوه والله يطهر عبده من جنایاته بأنواع من المصائب لیخفف عنه أثقاله فی
 القيامة واولا عفوه ورحمته لهلك فی أول خطوة وعن علی رضی الله تعالی عنه هذه أرجی آية
 للمؤمنین فی القرآن لان الکریم اذا عاقب مرة لا يعاقب ثانيا واذاعفلا يعود (وما أنتم
 بمعجزین فی الارض) ای فائتین ما قضی علیکم من المصائب (وما لکم من دون الله
 من ولی) متول بالرحمة (ولا نصیر) ناصر يدفع عنکم العذاب اذا حل بکم (ومن آیاته
 الجوار) جمع جاریة وهی السفينة الجواری فی الخالین مکى وسهل ويعقوب واقههم مدنی
 وأبو عمرو فی الوصل (فی البحر کالاعلام) کالجبال (ان یسأ یسکن الريح) الريح مدنی
 (فیظان روا کد) ثوابت لا یجری (على ظهره) على ظهر البحر (ان فی ذلك لآیات
 لكل صبار) على بلاته (شکور) لنعمائه ای لكل مؤمن مخلص فالایمان نصفان
 نصف شکر ونصف صبر أو صبار على طاعته شکور لنعمته (أویوبهمن) یهلكهن
 فهو عطف على یسکن والمعنی ان یسأ یسکن الريح فیرکدن أو یصغفها فیرقن بعصفا (یا
 کسبوا) من الذنوب (وبعف عن کثیر) منها فلا یجازی علیها واما أدخل العفو فی حکم
 الا یبایق حیث جزم جزمه لان المعنی اوان یسأ یهلك ناسا وینج ناسا على طریق العفو عنهم
 (ويعلم) بالنصب عطف على تعلیل محذوف تهدیره لیتنقم منهم وיעلم (الذین یجادلون فی
 یاقتا) أى فی ابطالها ودفعها وיעلم مدنی وشامی على الاستئناف (مالهم من محیص)
 مهرب من عذابه (فما أوتینم من شیء فتاع الحیوة الدنیا وما عند الله) من الثواب (خیر
 ابقى للذین آمنوا وعلى ربهم یتوکلون) ما الاولى ضمننت معنى الشرط فجاءت الفاء فی
 جوابها بخلاف الثانية نزلت فی أبی بکر الصدیق رضی الله عنه حین تصدق بمجمیع ماله
 نلامه الناس (والذین یحتنبون) عطف على الذین آمنوا وكذا ما بعده (کبائر الاثم)
 أى الكبائر من هذا الجنس کبیر الاثم على وحمة وعن ابن عباس کبیر الاثم هو الشریک
 (والقوا حش) قیل ما عظم قبحه فهو فاحشة کالزنا (واذا ما غضبوا) من أمور دنیاهم (هم
 یغفرون) ای هم الاخصاء بالغفران فی حال الغضب والمجىء بهم وایقاعه بعتد أو اسناد
 یغفرون الیه لهذه الفائدة ومثله هم یتنصرون (والذین استجابوا لربهم) نزلت فی الانصار
 دعاهم الله عز وجل للإیمان به وطاعته فاستجابوا له بان آمنوا به وأطاعوه (وأقاموا الصلوة)
 وأتوا الصلوات الخمس (وأمرهم شورى بینهم) ای ذو شوری لا یتفردون برأى حق
 یجتمعوا علیه وعن الحسن ما تشاور قوم الا هدوا لارشدهم أمرهم والشورى مصدر کالتفتیا
 بمعنی التشاور (ومما رزقناهم ینفقون) یتصدقون (والذین اذا أصابهم البئی) الظلم (هم
 یتنصرون) یتنقمون ممن ظلمهم ای یتنصرون فی الانتصار على ما جعله الله تعالی لهم ولا
 یعتدون وکانوا یکرهون أن یدلوا أنفسهم فیجترئ علیهم الفساق وانما حدوا على الانتصار
 لان من انتصر وأخذ حقه ولم یجاوز فی ذلك حد الله فلم یسرف فی الدمل ان کان ولی دم فهو

مطيع لله وكل مطيع محمود ثم بين حد الانتصار فقال (وجزاء سيئة سيئة مثلها) فالاولى
 سيئة حقيقة والثانية لا وانما سميت سيئة لانها مجازاة السوء اولاتها تسوء من نزل به ولا نه لو
 لم تكن الاولى لكانت الثانية سيئة لانها اضرار وانما صارت حسنة لغیرها او في تسمية
 الثانية سيئة اشارة الى أن العفو مندوب اليه والمعنى أنه يجب اذاقو بلى السوء أن تقابل
 عملها من غير زيادة (فن عفا وأصلح) ينتهون بين خصمه بالعفو والاغضاء (فأجره على
 الله) عدة مهمة لا يقاس أمرها في العظم (انه لا يحب الظالمين) الذين يبدؤن بالظلم او
 الذين يجاوزون حد الانتصار في الحديث ينادى مناد يوم القيامة من كان له أجر على الله
 فليقم فلا يقوم الا من عفا (ولمن انتصر بعد ظلمه) أى أخذ حقه بعد ما ظلم على اضافة
 المصدر الى المفعول (فأولئك) اشارة الى معنى من دون لفظه (ما عليهم من سبيل)
 للمعاقب ولا للمعاتب والمعائب (انما السبيل على الذين يظلمون الناس) ينتدوهم بالظلم
 (ويبعون في الارض) يتكبرون فيها ويعلون ويفسدون (بغير الحق أولئك لهم عذاب
 أليم) وفسر السبيل بالنبعة والحجة (ولن صبر) على الظلم والاذى (وغفر) ولم ينتصر (ان
 ذلك) أى الصبر والعفوان منه (ان عزم الامور) أى من الامور التي تدب اليها وما ينبغي
 أن يوجبه العاقل على نفسه ولا يترخص في تركه وحذف الرجوع الى منه لانه مفهوم كحذف
 من قولهم السمن متوان بدرهم وقال أبو سعيد القرشي الصبر على المكارة من علامات
 الاتيان فمن صبر على مكروه بصيبه ولم يجزع أو ورثه الله تعالى حال الرضا وهو أجل الاحوال
 ومن جزع من المصيبات وشكا وكله الله تعالى الى نفسه ثم لم تنفعه شكواه (ومن يضلل
 الله فإله من دونه) فإله من أحدي هدايته من بعد اضلال الله اياه ويمنعه من
 عذابه (وترى الظالمين) لما رأوا القيامة (لما رأوا العذاب) حين يرون العذاب واختير
 لفظ الماضي للتحقيق (يقولون هل الى مرد من سبيل) يسألون ربهم الرجوع الى الدنيا
 ليؤمنوا به (وتراهم يعرضون عليها) على النار اذا العذاب يدل عليها (خاشعين) متضائلين
 متقاصرين مما يلحقهم (من الذل ينظرون) الى النار (من طرف خفي) ضعيف بمسارعة
 كما ترى المصبور ينظر الى السيف (وقالوا الذين آمنوا ان الخاسرين الذين خسروا أنفسهم
 وأهلهم يوم القيامة) يوم متعلق بخسر او قول المؤمنين واقع في الدنيا او يقال أى يقولون
 يوم القيامة اذارأوهم على تلك الصفة (ألا ان الظالمين في عذاب مقيم) دائم (وما كان لهم
 من أولياء ينصرونهم من دون الله) من دون عذابه (ومن يضلل الله فإله من سبيل) الى
 النجاة (استجيبوا لربكم) أى أجبوه الى ما دعاكم اليه (من قبل أن يأتي يوم) أى يوم
 القيامة (لا مرد له من الله) من يتصل بلا مرد أى لا يرد الله بعد ما حكم به أو يأتي أى من
 قبل أن يأتي من الله يوم لا يقدر أحد على رده (ما لكم من ملجأ يومئذ وما لكم من نكير) أى
 ليس لكم خلص من العذاب ولا تقدر ان تنكروا شيئا مما اقترعتموه وودون في صحائف
 أعمالكم والنكير الانكار (فان أعرضوا) عن الايمان (فأرسلناك عليهم حفيفا) رقيقا

(حكيم) مصيب في أقواله وأفعاله فلا يعارض (وكذلك) أى كما أوحينا إلى الرسل قبلك أو كما وصفنا لك (أوحينا إليك) إجماع كذلك (روحاً من أمرنا) يريد ما أوحى إليه لأن الخلق يحيون به في دينهم كما يحيا الجسد بالروح (ما كنت تدري) الجملة حال من الكاف في اليك (ما الكتاب) القرآن (ولا الإيمان) أى شرائعه أو ولا الإيمان بالكتاب لأنه إذا كان لا يعلم بأن الكتاب ينزل عليه لم يكن عالماً بذلك الكتاب وقيل الإيمان يتناول أشياء بعضها الطريق إلى العقل وبعضها الطريق إلى السمع فعنى به ما الطريق إلى السمع دون العقل وذلك ما كان فيه علم حتى كسبه بالوحي (ولكن جملناه) أى الكتاب (نوراً تهدي به من نشأ من عبادنا وإنك لتهدي) لقد عودقنى به (إلى صراط مستقيم) الإسلام (صراط الله) يدل (الذى له ما فى السموات وما فى الأرض) ملكاً ومملكاً (ألا إلى الله تصير الأمور) هو وعيد بالجهنم ووعد بالنعيم والله أعلم بالصواب

﴿سورة الزخرف تسع وعشرون آية مكية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(حم والكتاب المبين) أقسم بالكتاب المبين وهو القرآن وجعل قوله (أنا جعلناه) صيرناه (قرآناً عربياً) جواباً للقسمة وهو من الإيمان الحسنة البديعة لتناسب القسم والمقسم عليه والمبين المبين للذين أنزل عليهم لأنه بلغتهم وأسايلهم أو الواضح للمتدبرين أو الذى أبان طرق الهدى من طرق الضلالة وأبان كل ما محتاج إليه الأمة فى أبواب الديانة (لعلكم تعقلون) لئى تفهموا معانيه (وأنه فى أم الكتاب لدينا) وإن القرآن مثبت عند الله فى اللوح المحفوظ دليلاً لقوله بل هو قرآن مجيد فى لوح محفوظ وسمى أم الكتاب لأنه الأصل الذى أثبتت فيه الكتب منه تنقل وتستنسخ أم الكتاب بكسر الالف على وحزة (لعل) خبر إن أى فى أعلى طبقات البلاغة أو رفيع الشأن فى الكتب لكونه معجزاً من بينها (حكيم) ذو حكمة بالغة (أفنترب عنكم الذكر) أفنتحى عنكم الذكر ونذوده عنكم على سبيل المجاز من قولهم ضرب الغرائب عن الحوض والقاء للعطف على محذوف تقديره أنهم ملكتهم فنضرب عنكم الذكر إنكاراً لأن يكون الأمر على خلاف ما قدم من انزاله الكتاب وجعله قرآناً عربياً ليعقلوه وليعملوا بما حجه (صفحة) مصدر من صفح عنه إذا عرض متصعب على أنه مفعول له على معنى أفنتزل عنكم انزال القرآن والزام المجاز به أعراضاً عنكم ويجوز أن يكون مصدراً على خلاف المصدر لأنه يقال ضربت عنه أى أعرضت عنه كذا قاله الفراء (أن كنتم) لأن كنتم مدنى وحزة وهو من الشرط الذى يصدر عن المدل بصحة الأمر المتحقق لثبوته كما يقول الأجيران كنت عملت لك فوقى حتى وهو عالم بذلك (قوما مسرفين) مفرطين فى الجهالة مجاوزين الحد فى الضلالة (وكم أرسلنا من نبي فى الأولين) أى كثيراً من الرسل أرسلنا إلى من تقدمك (وما يأتيهم من نبي إلا كانوا به يستهزئون)

يستهنئون) هي حكاية حال ماضية مستمرة أى كانوا على ذلك وهذه تسليية لرسول الله صلى الله عليه وسلم عن استهزاء قومه (فأهلكنا أشد منهم بطشا) تمييز والضمير للمسرعين لأنه صرف الخطاب عنهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يخبره عنهم (ومضى مثل الاولين) أى سلف في القرآن في غير موضع منه ذكر قصتهم وحالهم العجيبة التي حققها أن سير مسير المثل وهذا وعد لرسول الله صلى الله عليه وسلم ووعد لهم (ولئن سألتهم) أى المشركين (من خلق السموات والارض ليقولن خلقه) العزيز العليم الذي جعل لكم الارض مهدا) كوفي وغيره مهادا أى موضع قرار (وجعل لكم فيها سبلا) طرقا (لعلكم تهتدون) لكي تهتدوا في اسفاركم (والذي نزل من السماء ماء بقدر) بمقدار تسلم معه العباد ويحتاج اليه البلاد (فانشروا) فاحيئا عدول من المغايبه الى الاخبار اعلم مخاطب بالمراد (به بلدة ميتا) يزبد ميتا (كذلك تخرجون) من قبوركم احياء تخرجون حزة وعلى ولا وقف على العليم لان الذي صفته وقد وقف عليه أبو حاتم على تقديره والذي لان هذه الاوصاف ليست من مقول الكفار لانهم ينكرون الاخراج من القبور فكيف يقولون كذلك تخرجون بل الآية حجة عليهم في انكار البعث (والذي خلق الزوجات) الاصناف (كلها وجعل لكم من الفلك والانعام ما تركبون) أى تركبونه يقال ركبوا في الفلك وركبوا الانعام فغلب المتعدي بغير واسطة لقوته على المتعدي بواسطة قليل تركبونه (لتستروا على ظهوره) على ظهور ما تركبونه وهو الفلك والانعام (ثم تذكروا) بقاوبكم (نعمة ربكم اذا استوتيت عليه وتقولوا) بالسنتكم (سبحان الذي سخر لنا هذا) ذلل لنا هذا المركوب (وما كنا له مقرنين) مطبقين يقال اقرن الشيء اذا أطاقه وحقيقة أقرنه وجده قرينته لان الصعب لا يكون قرينة للضعيف (وانا الى ربنا لمقلبون) لراجمون في المعاد قيل يذكر عند ركوبهم مراكب الدنيا آخر مركبهم منها وهو الجنائزاة وعن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان اذا وضع رجله في الركاب قال بسم الله فاذا استوى على الدابة قال الحمد لله على كل حال سبحان الذي سخر لنا هذا الى قوله لمقلبون وكبر ثلاثا وهلل ثلاثا وقالوا اذا ركب في السفينة قال بسم الله مجراها ومرساها ان ربي لغفور رحيم وحكى ان قوما ركبوا وقالوا سبحان الذي سخر لنا هذا الآية وفيهم رجل على ناقه لا تتحرك هز الا فقال اني مقرر لهذه فسقط منها الوتيتا واندقت عنقه وينبى أن لا يكون ركوب العاقل للتزهر والتلذذ بل للاعتبار وتأمل عنده انه هالك لاحالة ومقلب الى الله غير منفعت من قضائه (وجعلوا له من عباده جزءا) متصل بقوله ولئن سألتهم أى ولئن سألتهم عن خالق السموات والارض ليعترفن به وقد جعلوا له مع ذلك الاعتراف من عباده جزءا أى قالوا الملائكة بنات الله فيجعلوهم جزءا له وبعضها منه كما يكون الولد جزءا لوالده جزءا أبو بكر وحساد (ان الانسان لكفور مبين) لحدود النعمة ظاهر جحوده لان نسبة الولد اليه ككفر والكفر أصل الكفران كله (أم اتخذ مما يخلق بنات وأصفاكم بالبنيان) أى بل اتخذ والهزمة

للا نكار تجهيلا لهم وتمجييا من شأنهم حيث ادعوا انه اختار لنفسه المنزلة الأدنى ولهم الأعلى
(واذا بشر أحدهم بما ضرب للرحمن مثلا) بالجنس الذي جعله له مثلا أى شهابا لانه اذا جعل
الملائكة جزأ لله وبعضا منه فقد جعله من جنسه ومما لا لاله لان الولد لا يكون الا من
جنس الوالد (ظل وجهه مسودا وهو كظيم) يعنى انهم نسبوا اليه هذا الجنس ومن حالهم
ان أحدهم اذا قيل له قد ولدت لك بنت اغتم وأر بدوجه غيظا وتأسفا وهو ملوء من الكرب
والظلول بمعنى الصيرة (او من ينشأ فى الحلية وهو فى الخصام غير مبين) أى او يجعل
للرحمن من الولد من هذه الصفة المذمومة صفته وهوانه ينشأ فى الحلية أى يتربى فى الزينة
والنعمة وهو اذا احتاج الى عناية الخصوم وبجارة الرجال كان غير مبين ليس عنده بيان
ولا تأنيو يرهان وذلك لضعف عقولهن قال مقاتل لا تتكلم المرأة الا وتأتى بالحجة عليها وفيه انه
جمل النساء فى الزينة من المعايير على الرجل ان يحتجب ذلك ويتزين بلباس التقوى ومن
منصوب المحل والمعنى او جعلوا من ينشأ فى الحلية يعنى البنات لله عز وجل ينشأ حرة وعلى
وحفص أى يرى قد جمعوا فى كفرهم ثلاث كفرات وذلك انهم نسبوا الى الله الولد ونسبوا
اليه أخس النوعين وجعلوه من الملائكة المكرمين فاستخفوا بهم (وجعلوا الملائكة
الذين هم عباد الرحمن اثانا) أى سمو وقالوا انهم اثنان عند الرحمن مكى ومدنى وشامى أى
عندية منزلة ومكانة لا منزل ومكان والمباد جمع عبد وهو ألزم فى الحجج مع أهل العناد
للتضاد بين اليهودية والولاد (أشهدوا خلقهم) وهذا تكلم بهم يعنى انهم يقولون ذلك من
غير أن يستند قولهم الى علم فان الله لم يضطرهم الى علم ذلك ولا تطرقوا اليه باستدلال
ولا أحاطوا به عن خير يوجب العلم ولم يشاهدوا خلقهم حتى يخبروا عن المشاهدة (سكت كتب
شهادتهم) التى شهدوا بها على الملائكة من انوثتهم (ويسئلون) عنها وهذا عيد (وقالوا
لو شاء الرحمن ما عبدناهم) أى الملائكة تعلقت المعتزلة بظاهر هذه الآية فى ان الله تعالى لم
يشأ الكفر من الكافر وانما شاء الايمان فان الكفار ادعوا ان الله شاء منهم الكفر وما شاء
منهم ترك عبادة الاصنام حيث قالوا لو شاء الرحمن ما عبدناهم أى لو شاء منا ان نترك
عبادة الاصنام لمنعنا عن عبادتها ولكن شاء منا عبادة الاصنام والله تعالى رد عليهم
قولهم ولعقبادهم بقوله (مالهم بذلك) المقول (من علم انهم الا يخبرون)
اى يكذبون ومعنى الآية عندنا انهم أرادوا بالمشبهة الرضا وقالوا لو لم يرض بذلك لعجل
عقوبتنا او لمنعنا عن عبادتها منع قهر واضطرار واذا لم يفعل ذلك فقد رضى بذلك
فرد الله تعالى عليهم بقوله مالهم بذلك من علم الآية اوقالوا هذا القول استهزاء لاجدا
واعقادا فاذن كذبهم الله تعالى فيه وجهلهم حيث لم يقولوا عن اعتقاد كما قال خبرا عنهم أنطم
من لو يشاء الله أطعمه وهذا حق فى الاصل ولكن لما قالوا ذلك استهزاء كذبهم الله بقوله ان
أتمم الا فى ضلال مبين وكذلك قال الله تعالى قالوا ان شهدناك لرسول الله ثم قال والله يشهدان
المنافقين لكاذبون لانهم لم يقولوه عن اعتقاد وجعلوا المشبهة سخية لهم فيما فعلوا باختيارهم
ظنوا ان الله لا يماقهم على شيء فعلوه بمشيئته وجعلوا أنفسهم معذورين فى ذلك فرد الله

تعالى عليهم (أم آتيناهم كتاباً من قبله) من قبل القرآن أو من قبل قولهم هذا (فهم به مستمسكون) أخذون عاملون وقيل فيه تقديم وتأخير تقديره أشهدوا خلقهم أم آتيناهم كتاباً من قبله فيه أن الملائكة آتات (بل قالوا) بل لا حجة لهم تمسكون به إلا من حيث العيان ولا من حيث العقل ولا من حيث السمع الا قولهم (انا وجدنا آباءنا على أمة) على دين قفلدناهم وهي من الام وهو القصد فالامة الطريقة التي تؤمى تقصد (وانا على آثارهم مهتدون) الظرف صلة مهتدون او هما خبران (وكذلك ما أرسلنا من قبلك في قرية من نذير) نبي (الا قال مترفوها) اى متمعوا هوامهم الذين أترفهم النعمة اى أبطرتهم فلا يحبون الا الشبهوات والملاهي ويعافون مشاق الدين وتكاليفه (انا وجدنا آباءنا على أمة وانا على آثارهم مقتدون) وهذا تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم ويان ان تقليد الآباء اذ عقديم (قال) شامى وحفص اى النذير قل غيرهما اى قيل للنذير قل (اولو جنتكم بأهدى مما أهدى عليه آباءكم) اى أتبعون آباءكم ولو جنتكم بدين أهدى من دين آباءكم (قالوا انا بما أرسلنا به كافرون) انا نأبون على دين آباءنا وان جنتنا بما هو أهدى وأهدى (فانتقمنا منهم) فعاقبتناهم بما استحقوه على اصرارهم (فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين) واذا قال ابراهيم لايه وقومه) اى واذا كذا قال (اننى براء) اى برىء وهو مصدر يستوى فيه الواحد والاثان والجمع والمذكر والمؤنث كما تقول رجل عدل وامرأة عدل وقوم عدل والمعنى ذو عدل وذات عدل (مما تعبدون الا الذى فطرني) استثناء منقطع كانه قال لكن الذى فطرني (فانه سيهدين) يثبتني على الهداية (وجعلها) وجعل ابراهيم عليه السلام كلمة التوحيد التي تكلم بها وهى قوله اننى براء مما تعبدون الا الذى فطرني (كلمة باقية في عقبه) في ذريته فلا يزال فيهم من يوحد الله ويدعو الى توحيد (لعلهم يرجعون) لعل من أشرك منهم يرجع بدعاء من وحد منهم والرجى لا ابراهيم (بل تمتع هؤلاء وآباءهم) يعنى اهل مكة وهم من عقب ابراهيم بالمد في العمر والنعمة فاغتروا بالمهلة وشغلوا بالنعم واتباع الشهوات وطاعة الشيطان عن كلمة التوحيد (حتى جاءهم الحق) اى القرآن (ورسول) اى محمد عليه السلام (مبين) واضح الرسالة بامامه من الآيات البينة (ولما جاءهم الحق) القرآن (قالوا هذا سحر او انا به كافرون وقالوا) فيه متحكمين بالباطل (اولا نزل هذا القرآن) فيه استهانة به (على رجل من القرين عظيم) اى رجل عظيم من احدى القرينتين كقوله يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان اى من أحدهما والقرينتان مكة والطائف وعنوا بعظيم مكة الوليد بن المغيرة وبعظيم الطائف عروة بن مسعود الثقفى وأرادوا بالعظيم من كان ذاملاً وذاجاً ولم يعرفوا ان العظيم من كان عند الله عظيماً (أهم) يتسمون رحمت ربك اى النبوة والهمزة لانكار الاستقل بالتعجيل والتعجيب من محكمهم في اختيار من يصلح للنبوة (نحن قسمنا بينهم معيشتهم) ما يعيشتون به وهو أرزاقهم (في الحياة الدنيا) اى لم نجعل قسمة الادون اليهم وهو الرزق فكيف النبوة او كما فضلت البعض على البعض في الرزق فكذا أخص بالنبوة من أشاء

(ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات) اى جعلنا البعض اقوياء واغنياء وموالى والبعض ضعفاء وفقراء وخداماء (ليتخذ بعضهم بعضا سخريا) ليصرف بعضهم بعضا في حوائجهم ويستخذموهم في مهنتهم ويتسخروهم في أشغالهم حتى يتعاشوا ويصلوا الى منافعهم هذا بحاله وهذا باعماله (ورحمت ربك) اى النبوة اودين الله وما يتبعه من الفوز في المساب (خير مما يجمعون) مما يجمع هؤلاء من حطام الدنيا ولما قلل أمر الدنيا وصغرها لأردفها بما يقرر قلة الدنيا عنده فقال (ولولا أن يكون الناس أمة واحدة) ولولا كراهة أن يجتمعوا على الكفر ويطبقوا عليه (لجعلنا) لحقارة الدنيا عندها (لأن يكفر بالرحمن ليوثهم سقفا من فضة ومعارج عليها يظهرون وليوثهم أبوابا وسرا عليها يتكئون وزخرفا) اى لجعلنا للكفار سقوفا ومصاعدوا أبوابا وسرا كلها من فضة وجعلنا لهم زخرفا اى زينة من كل شيء والزخرف الذهب والزينة ويجوز أن يكون الاصل سقفا من فضة وزخرف اى بعضهم اى فضة وبعضهم اى ذهب فنصب عطف على محل من فضة ليوثهم بدل اشتغال من لمن يكفر سقفا على الجنس مكى وأبو عمرو ويزيد والمعارج جمع معرج وهى المصاعد الى العلالي عليها يظهرون على المعارج يظهرون السطوح اى يعلمونها (وان كل ذلك لما متاع الحياة الدنيا) ان نافية ولما بمعنى الاى وما كل ذلك الا متاع الحياة الدنيا وقد قرئ به وقرأ لما غير عاصم وحزمة على ان اللام هى الفارقة بين ان المحققة والنافية وما صلة اى وان كل ذلك لمتاع الحياة الدنيا (والآخرة) اى ثواب الآخرة (عند ربك للمتقين) لمن يقى الشرك (ومن يمش) وقرئ ومن يعيش والفرق بينهما أنه اذا حصلت الآفة فى بصره قيل عشى يعشى واذا نظر نظرا عشاى ولا آفة به قيل عشا يعشو ومعنى القراءة بالقراءة ومن يعم (عن ذكر الرحمن) وهو القرآن كقوله صم بكم عمى ومعنى القراءة بالضم ومن يتعالم عن ذكره اى يعرف انه الحق وهو يتجاهل كقوله وجهدوا بها واستيقنتها أنفسهم (نقيض له شيطانا فهو له قرين) قال ابن عباس رضى الله عنهما نسلطه عليه فهو معه فى الدنيا والآخرة يحمله على المعاصى وفيه اشارة الى أن من داوم عليه لم يقربه الشيطان (وانهم) اى الشياطين (ليصدونهم) ليمدون العاشين (عن السبيل) عن سبيل الهدى (ويحسبون) اى العاشون (انهم مهتدون) وانما جمع ضمير من وضمير الشيطان لان من مبهم فى جنس العاشى وقد قيض له شيطان مبهم فى جنسه فجاز ان يرجع الضمير اليهما مجوعا (حتى اذا جاءنا) على الواحد عراقى غير أبى بكر اى العاشى جاءنا غيرهم اى العاشى وقرينه (قال) لشيطانك (يا ليت بيني وبينك بعد المشرقين) يريد المشرق والمغرب فغلب كما قيل العمران والقمران والبراد بعد المشرق من المغرب والمغرب من المشرق (فبئس القرين) أنت (ولن ينفعكم اليوم اذ ظلمتم) اذ صبح ظلمكم اى كفركم وتبين ولم يبق لكم ولا لا حد شبهة فى انكم كنتم ظالمين واذا بدل من اليوم (أنكم فى العذاب مشتركون) انكم فى محل الرفع على القاعلية اى ولن ينفعكم اشتراككم فى العذاب او كونكم مشتركين فى العذاب كما كان عموم البلوى يطيب

ولولا كثرة الباكين حولي * على اخوانهم لقتلت نفسي
 ولا يكون مثل أخي ولكن * أغزى النفس عنه بالناسي
 أما هؤلاء فلا يؤسبهم اشتراكم ولا يروحهم لعظم ما هم فيه وقيل الداعل مضمر اى
 ولن ينفعكم هذا التمنى والاعتذار لانكم في العذاب مشتركون لاشتراككم في سببه وهو
 الكفر ويؤيده قراءه من قرأ انكم بالكسر (أفأنت تسمع الصم) اى من فقد سمع القبول
 (او تهدى العمى) اى من فقد البصر (ومن كان في ضلال مبين) ومن كان في علم الله انه
 يموت على الضلال (فاما) دخلت ما على ان تؤكد الشرط وكذا التون الثقيلة في (نذهبن
 بك) اى توفينك قبل ان تنصرك عليهم ونشفي صدور المؤمنين منهم (فانا منهم منتقمون)
 أشد الانتقام في الآخرة (او نرى بك الذى وعدناهم) قبل أن توفينك يعنى يوم بدر (فانا عليهم
 مقتدرون) قادرون وصفهم بشدة الشكيمة في الكفر والضلال بقوله أفأنت تسمع الصم
 لا يهتتم أوعدهم بعذاب الدنيا والآخرة بقوله فاما نذهبن بك اليتين (فاستمسك
 فتمسك) (الذى أوحى اليك) وهو القرآن واعمل به (انك على صراط مستقيم) اى على
 الدين الذى لا عوج له (وانه) وان الذى أوحى اليك (لذكرك) لشرفك (ولقومك)
 ولا تمتك (وسوف تستلثون) عنه يوم القيامة وعن قيامكم بحقه وعن تعظيمكم له وعن
 شكركم هذه النعمة (واسئل من أرسلنا من قبلك من رسلنا اجعلنا من دون الرحمن آية
 يعبدون) ليس المراد بسؤال الرسل حقيقة السؤال ولكنه مجاز عن النظر في أديانهم
 والافحص عن ملامهم هل جاءت عبادة الاوثان قط في ملّة من ملل الانبياء وكفاه نظر افحصا
 نظره في كتاب الله المعجز المصدق لمساكين يديه واخبار الله فيه بانهم يعبدون من دون الله
 ما لم ينزل به سلطانا وهذه الآية في نفسها كافية لا حاجة الى غيرها وقيل انه عليه السلام جمع
 له الانبياء ليلة الاسراء فأمهم وقيل له سلمهم فلم يشكك ولم يسأل وقيل معناه سل أمم من أرسلنا
 وهم أهل الكتاب بين اى التوراة والانجيل وانما يخبرونه عن كتب الرسل فاذا سألهم فكأنه
 سأل الانبياء ومعنى هذا السؤال التقرير لعبد الاوثان انهم على الباطل وسل بلا همز مكى
 وعلى رسلنا أبو عمرو ثم سلى رسوله صلى الله عليه وسلم بقوله (ولقد أرسلنا موسى بآياتنا الى
 فرعون وملأه فقال انى رسول رب العالمين) ما أجا به عند قوله انى رسول رب العالمين
 محذوف دل عليه قوله (فلما جاءهم بآياتنا) وهو مطالبهم اياه باحضار البيئة على دعواه
 وابرار الآية (اذا هم منها يضحكون) يسخرون منها ويهزؤون بها ويسمونها سحرا واذا
 للمفاجأة وهو جواب فلما لان فعل المفاجأة معها مقدر وهو عامل النصب في محل اذا كانه
 قيل فلما جاءهم بآياتنا فاجؤا وقت ضحكهم (وما نرىهم من آية الا هي أكبر من أختها)
 قرينتها وصاحبتهما التى كانت قبلها في قضى العادة وظاهر النظم يدل على أن اللاحقة أعظم
 من السابقة وليس كذلك بل المراد بهذا الكلام أنهم موصوفات بالكبر ولا يكدن يتفاوتن

فيه وعليه كلام الناس يقال هما اخوان كل واحد منهما أكرم من الآخر (وأخذناهم بالعذاب) وهو ما قال تعالى ولقد أخذنا آل فرعون بالسنين ونقص من الثمرات وأرسلنا عليهم الطوفان الآية (لعلهم يرجعون) عن الكفر إلى الإيمان (وقالوا يا أيه الساحر) كانوا يقولون للعالم الماهر ساحر لعظيمهم علم السحر يا أيه الساحر بضم الهاء بلا ألف شأى ووجهه أنها كانت مفتوحة لوقوعها قبل الالف فلما سقطت لالتقاء الساكنين اتبعت حركتها حركة ما قبلها (ادع لنا ربك بما عهد عندك) بعده عندك من أن دعوتك مستجابة أو بعده عندك وهو النبوة أو بما عهد عندك من كشف العذاب عن من اهتدى (اننا لمتدون) مؤمنون به (فلما كشفنا عنهم العذاب اذاهم ينكثون) ينقضون العهد بالإيمان ولا يفون به (ونادى فرعون) نادى بنفسه عظماء القبط أو أمر متاديا فنادى كقولك قطع الأمير الاصل اذا أمر بقطعه (في قومه) جعلهم محلا لندائه ووقعاله (قال) يا قوم أليس لى ملك مصر وهذه الأنهار) أى أنهار النيل ومعظمها أربعة (تجرى من تحتي) من تحت قصرى وقيل بين يدي فى جناتى والواو عاطفة للأنهار على ملك مصر وتجري نصب على الحال منها والواو للحال واسم الإشارة مبتدأ والأنهار صفة لاسم الإشارة وتجري خبر للمبتدأ وعن الرشيد انه لما قرأها قال لا ولينها أخس عبيدى فولاها الخصيب وكان خادمه على وضوئه وعن عبد الله بن طاهر أنه وليها فخرج اليها فلما اشار فها قال أى القرية التى افتخر بها فرعون حتى قال أليس لى ملك مصر والله لى أقل عندى من أن ادخلها انتنى عنانه (أفلا تبصرون) قوتى وضعف موسى وغناى وفقره (أم أنا خير) أم منة طمة بمعنى بل والهزمة كانه قال أثبت عندكم واستقرأتى أنا خير وهذه حالى (من هذا الذى هو مهين) ضيف حقير (ولا يكاد يبين) الكلام لما كان به من الرتبة (فلولا) نهالا (ألقى عليه أسورة) حفص ويعقوب وسهل جمع سوار غيرهم أسورة جمع أسورة وأساور جمع أسوار وهو السوار حذف الياء من أساور وعوض منها التاء (من ذهب) أراد بالقاء الأسورة عليه القاء مقاليد الملك اليه لأنهم كانوا اذا أرادوا تسويد الرجل سوروه بسوار وطوقوه بطوق من ذهب (أوجاعهم الملائكة مقترنين) يشون معه مقترن بعضهم ببعض ليكونوا أعضاده وأنصاره وأعوانه (فاستخف قومه) استخفهم بالقول واستزلمهم وعمل فيهم كلامه وقيل طلب منهم الخلفة فى الطاعة وهى الاسراع (فأطاعوه انهم كانوا قوما فاسقين) خارجين عن دين الله (فلما) آسفونا انتقمنا منهم فأغرقناهم أجمعين (أسف منقول من أسف أسفا اذا اشتد غضبه ومعناه انهم أفرطوا فى المعاصى فاستوجبوا أن يعجل لهم عذابنا وانتقامنا وأن لانحلهم عنهم (فجعلناهم سلفا) جمع سالف كخادم وخدم سلفا حمزة وعلى جمع سليف أى فريق قد سلف (ومثلا) وحدها يعيب الشأن سائر امسير المثل يضرب بهم الامثال ويقال مثلكم مثل قوم فرعون (للاخرين) لمن يجىء بعدهم ومعناه فجعلناهم قدوة للاخرين من الكفار يقتدون بهم فى استحقاق مثل عقابهم ونزوله بهم لا تيانهم بمثل أفعالهم ومثلا يحدثون به (ولما

ضرب ابن مريم مثلاً لما قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم على قریش انکم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم غضبوا فقال ابن الزبیری یا محمد أخاصة لنا ولا لهتنا أم لجميع الامم فقال عليه السلام هولکم ولا لهتکم ولجميع الامم فقال ألسنت تزعم ان عیسی بن مريم نبی وتثنی علیه وعلى أمه خیراً وقد علمت ان النصاری یعبدونها وعزیر یعبد والملائكة یعبدون فان کان هؤلاء فی النار فقد رخصنا أن نذکون نحن وألهتنا معهم فقد رحوا وضحکوا وسکت النبي صلى الله عليه وسلم فأئذ الله تعالى ان الذین صبیقت لهم منا الحسنی أولئک عنها یبعدون ونزلت هذه الآية والمعنی ولما ضرب ابن الزبیری عیسی بن مريم مثلاً لا لهتهم وجادل رسول الله صلى الله عليه وسلم بعبادة النصاری اياه (اذا قومک) قریش (منه) من هذا المثل (یصدون) یرفع لهم جلبه وضجیح فرحوا وضحکوا باسمعوا منه من اسکات النبي صلى الله عليه وسلم بحجده یصدون مدنی وشاهی والاعشی وعلى من الصدود ای من أجل هذا المثل یصدون عن الحق ویرضون عنه وقيل من الصدید وهو الجلبه وانهما لعتان نحو یعکف ویعکف (وقالوا آلهتنا خیر أم هو) یعنون ان آلهتنا عندک لیست بخیر من عیسی فاذا کان عیسی من حصب النار کان أمر آلهتنا هیناً (ما ضربوه) ای ما ضربوا هذا المثل (لک الا جدلاً) الا لاجل الجدل والغلبه فی القول لا لطلب المیز بین الحق والباطل (بل هم قوم خصمون) لشداد الخصومة دأبهم اللجاج وذلك ان قوله تعالى انکم وما تعبدون لم یرد به الا الاصنام لان ما تغير العقلاء الا أن ابن الزبیری یخداعه لما رأى کلام الله محتملاً لفظه وجه العموم مع علمه بان المراد به اصنامهم لا غیر وجد لکیلة مساغا فصرف اللفظ الى الشمول والاحاطة بكل معبود غیر الله على طریق اللجاج والجدال وحسب المغالبة والمکابرة وتوقع فی ذلك فتوقر رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أجاب عنه ربه (ان هو) ما عیسی (الا عبد) کسائر العبيد (أنعمنا علیه) بالنبوة (وجعلناه مثلاً لبني اسرائيل) وصیرناه عبرة عجیبة کالمثل السائر لبني اسرائيل (ولونشاء لجعلنا منکم ملائكة فی الارض) ای بدلا منکم کذا قاله الزجاج وقال جامع العلوم لجعلنا بدلكم ومن معنی البدل (یخلقون) یخلقونکم فی الارض او یخلق الملائكة بعضهم بعضاً وقيل ولو نشاء لقد رتنا على عجائب الامور لجعلنا منکم لولدنا منکم یارجال ملائكة یخلقونکم فی الارض کما یخلقکم أولادکم کما ولدنا عیسی من أنثی من غیر غل لتعرفوا تمیزنا بالقدرة الباهرة ولتعلموا أن الملائكة أجسام لا تتولد الا من أجسام والقديم متعال عن ذلك (وانه لعلم الساعة) وان عیسی بما یعلم به بحیث الساعة وقرأ ابن عباس لعلم الساعة وهو العلامة ای وان نزوله علم الساعة (فلا تمترن بها) فلا تشک فیها من المریة وهو الشک (واتبعون) وبالبیاء فهما سهل یعقوب ای واتبعوا هادی وشری اورسولی او هو أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن یقله (هذا صراط مستقیم) ای هذا الذی أدعواکم الیه (ولا یصدنکم الشیطان) عن الایمان بالساعة وعن الاتباع (انه لکم عدو مبین) ظاهر

العداوة اذ اخرج اباكم من الجنة ونزع عنه لباس النور (ولما جاء عيسى بالبينات)
 بالمعجزات او بايات الانجيل والشرائع البينات الواضحات (قال قد جئكم بالحكمة)
 اى بالانجيل والشرائع (ولا بين لكم بعض الذى يختلفون فيه) وهو امر الدين لامر الدنيا
 (فاتقوا الله واطيعون ان الله هوربى وربكم فاعبدوه هذا صراط مستقيم) هذا اسم كلام
 عيسى عليه السلام (فاختلف الاحزاب) الفرق المتحزبة بعد عيسى وهم البعوية
 والنسطورية والمكناينة والشمعونية (من بينهم) من بين النصارى (قوبل للذين ظلموا)
 حيث قالوا فى عيسى ما كفروا به (من عذاب يوم أليم) وهو يوم القيامة (هل ينظرون
 الا الساعة) الضمير لقوم عيسى اولئك كفار (أن تأتيهم) بدل من الساعة اى هل ينظرون
 الا اتيان الساعة (بغتة وهم لا يشعرون) اى وهم غافلون لاشتغالهم بأمر دنيائهم كقوله
 تأخذهم وهم يخصمون (الاخلاء) جمع خليل (يومئذ) يوم القيامة (بعضهم لبعض عدو
 الا المتقين) اى المؤمنين وانصاب يومئذ يمدو اى تنقطع فى ذلك اليوم كل صلة بين
 المتخالفين فى غير ذات الله وتنقلب عداوة ومقتا الاخلة المتصادقين فى الله فانها الخلقة الباقية
 (يا عبادى) بالياء فى الوصل والوقف مدنى وشامى وابوعمر و يفتح الياء ابو بكر بالباقون
 يحذف الياء (لاخوف عليكم اليوم ولا اتم تحزنون) هو حكاية لما ينادى به المتقون
 المتحاربون فى الله يومئذ (الذين) منصوب المحل صفة لعبادى لانه منادى مضاف (آمنوا
 يا آتينا) صدقوا يا آتينا (وكانوا مسلمين) لله متقادين له (ادخلوا الجنة اتم وازواجكم)
 المؤمنات فى الدنيا (تسرون) تسرون سرورا يظهر حبا به اى اثره على وجوهكم (بطاف
 عليهم بصحاف) جمع صحفة (من ذهب واكواب) اى من ذهب ايضا والكوب الكوز
 لاعرقه (وفىها) وفى الجنة (ما تشبهه الا نفس) مدنى وشامى وحفص بايات الهاء العائدة
 الى الموصول وحذفها غيرهم لطول الموصول بالفعل والفاعل والمفعول (وتلذذ الاعين) وهذا
 حصرا لنوع النعم لانها امام مشتهيات فى القلوب او مستلذة فى العيون (وانتم فيها خالدون وتلك
 الجنة التى اورثتموها بما كنتم تعملون) تلك اشارة الى الجنة المذكورة وهى مبتدا والجنة
 خبر والى اورثتموها صفة الجنة والجنة صفة للمبتدا الذى هو اسم الاشارة والى اورثتموها خبر
 المبتدا والى اورثتموها صفة المبتدا وبما كنتم تعملون الخبر والياء تتعلق بمحذوف اى حاصلة
 او كائنة كما فى الظروف التى تقع اخبارا وفى الوجه الاول تتعلق باورثتموها وشبهت فى بقائها
 على اهلها بالامرات الباقيات على الورثة (لكم فيها فاكهة كثيرة منها تأكلون) من للتبعض
 اى لانا كلون الالبعضها واعقابها باقية فى شجرها فهى مزينة بالتمسار اى بالحديث
 لا يترع رجل فى الجنة من عمرها الا نبت مكانها مثلاها (ان المجرمين فى عذاب جهنم خالدون)
 خير بعد خبر (لا يفر عنهم) خير آخر اى لا يخفف ولا يتقص (وهم فيه) فى العذاب
 (مبلسون) آيسون من العرج متحيرون (وما ظلمناهم) بالعذاب (ولكن كانوا هم
 الظالمين) هم فصل (ونادوا يا مالك) لما ايسوا من فتور العذاب نادوا يا مالك وهو خازن

النار وقيل لابن عباس ان ابن مسعود قرأ يا مال فقال ما أشغل أهل النار عن الترخيم
 (ليقض علينا ربك) ليمتناهم قضى عليه اذا أمانته فوكزه موسى قضى عليه والمعنى سل
 ربك أن يقضى علينا (قال انكم ما كنون) لا بثون في العذاب لا تمتلصون عنه بموت
 ولا تتور (لقد جئناكم بالحق) كلام الله تعالى ويجب أن يكون في قال ضمير الله لسألو
 مالكا أن يسأل الله القضاء عليهم أجابهم الله بذلك وقيل هو متصل بكلام مالك (٣) والمراد بقوله
 جئناكم الملائكة اذ هم رسل الله وهو منهم (ولكن أكثرهم للحق كارهون) لا تقبلونه
 وتنفرون منه لان مع الباطل الدعة ومع الحق التعب (أم أبرموا أمرا) أم أحكم مشركو
 مكة أمرا من كيدهم ومكرهم بحمد صلي الله عليه وسلم (فأنا مبرمون) كيدنا كما أبرموا
 كيدهم وكانوا يتنادون فيتناجون في أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم في دار الندوة (أم
 يحسبون أننا لنسمع سرهم) حديث أنفسهم (ونحوهم) ما يتحدثون فيما بينهم ويخفونه
 عن غيرهم (بل) نسمعها ونطلع عليها (ورسلنا) أي الحفظة (لديهم يكتبون) عندهم
 يكتبون ذلك وعن يحيى بن معاذ من ستر من الناس ذنوبه وأبداهما لن لا تخفى عليه خافية
 فقد جملة أهون الناظرين إليه وهومن أمارات النفاق (قل أن كان للرحمن ولد) وصح
 ذلك يبرهان (أنا أول العابدين) فأنا أول من يعظم ذلك الولد وأسبغكم إلى طاعته
 الاقياد اليه كما يعظم الرجل ولد الملك لتعظيم أبيه وهذا كلام وارد على سبيل القرض
 المراد نفى الولد وذلك أنه علق العبادة بكنية الولد وهي محال في نفسها فكان الملقب بها
 محال مثلها ونظيره قول سعيد بن جبير للحجاج حين قال له والله لا بد لك بالدنيا نار انظري
 لو عرفت أن ذلك اليك ما عبدت إلا ما غيرك وقيل ان كان للرحمن ولد في زعمكم فأنا أول
 العابدين أي الموحدين لله المكذبين قولكم بإضافة الولد اليه وقيل ان كان للرحمن ولد في
 زعمكم فأنا أول الاتقيين من أن يكون له ولد من عبد يعبد اذا اشتد أهقه فهو عبد وعابد
 وقرئ العبدین وقيل هي ان النافية أي ما كان للرحمن ولد فأنا أول من قال وعبد ووجد
 وروى أن النضر قال الملائكة بنات الله فزلت فقال النضر ألا ترون أنه صدقني فقال له
 الوليد ما صدقك ولكن قال ما كان للرحمن ولد فأنا أول الموحدين من أهل مكة أن لا ولد
 له ولد حمزة وعلى ثم زعمته عن اتخاذ الولد فقال (سبحان رب السموات والارض رب
 العرش عما يصفون) أي هو رب السموات والارض والعرش فلا يكون جسما اذ لو كان
 جسما لم يقدر على خلقها واذا لم يكن جسما لا يكون له ولد لان التولد من صفة الاجسام (فذرهم
 يخوضوا) في باطلهم (ويلعبوا) في دنياهم (حتى يلاقوا يومهم الذي يوعدون) أي
 القيامة وهذا دليل على ان ما يقولونه من باب الجهل والخوض واللعب (وهو الذي في
 السماء وفي الارض اله) ضمن اسمه تعالى معنى وصفه فلذلك علق به الظرف في قوله
 في السماء وفي الارض كما يقول هو حاتم في طي وحاتم في تغلب على تضمين معنى الجواد الذي
 شهره كأنك قلت هو جواد في طي جواد في تغلب وقرئ وهو الذي في السماء الله وفي

الأرض الله ومثله قوله وهو الله في السموات وفي الأرض فكانه ضمن معنى المعبود والراجع الى الموصول محذوف لطول الكلام كقولهم ما أنا بالذي قاتل لك شيئا والتقدير وهو الذي هو في السماء والله يرتفع على أنه خير ميتد امضمر ولا يرتفع الله بالا ابتداء وخيره في السماء لخاوالصلة حينئذ من عائد يعود الى الموصول (وهو الحكيم) في أقواله وأفعاله (العليم) بما كان ويكون (وتبارك الذي له ملك السموات والأرض وما بينهما وعنده علم الساعة) أي علم قيامها (واليه ترجعون) يرجعون مكي وحزمة وعلى (ولا يملك) أنفسهم (الذين يدعون) أي يدعونهم (من دونه) من دون الله (الشفاعة) كما زعموا أنهم شفعاؤهم عند الله (الا من شهد بالحق) أي ولكن من شهد بالحق بكلمة التوحيد (وهم يعلمون) أن الله ربهم حقا ويعتقدون ذلك هو الذي يملك الشفاعة وهو استثناء منقطع او متصل لان في جملة الذين يدعون من دون الله الملائكة (ولكن سألتهم) أي المشركين (من خلقهم ليقولن الله) لا الاصنام والملائكة (فأني يؤفكون) فكيف اومن أين يصرفون عن التوحيد مع هذا الاقرار (وقيله) بالجرعاصم وحزمة أي وعنده علم الساعة وعلم قبيله (يا رب) والهاء يعود الى محمد صلى الله عليه وسلم لتقدم ذكره في قوله قل ان كان للرحمن ولد فأنا أول العالدين وبالنصب الباقيون عطفا على محل الساعة أي يعلم الساعة ويعلم قبيله أي قيل لمحمد يا رب القيل والقول والقال والمقال واحد ويجوز ان يكون الجر والنصب على اضماع حرف القسم وحذفه وجواب القسم (ان هؤلاء قوم لا يؤمنون) كانه قيل وأقسم بقيله يا رب ان هؤلاء قوم لا يؤمنون وأقسام الله بقيله رفع منه وتظيم لدعائه والتجاء اليه (فاصنع عنهم) فأعرض عن دعوتهم يائسا عن إيمانهم وودعهم وتاركهم (وقل) لهم (سلام) أي تسلم منكم ومتاركة (فسوف يعلمون) وعيد من الله لهم وتسلية لرسوله صلى الله عليه وسلم وبالناء مدني وشامي

﴿سورة الدخان تسع وخمسون آية مكية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

في الخبر من قرأها ليلة جمعة أصبح مغفورا له (حم والكتاب المبين) أي القرآن الواو في والكتاب واو القسم ان جعلت حم تعديدا للحروف واسما للسورة مرفوعا على خبر الابتداء المحذوف واو العطف ان كانت حم مقسما بها وجواب القسم (انا أنزلناه في ليلة مباركة) أي ليلة القدر أو ليلة النصف من شعبان وقيل بينها وبين ليلة القدر أربعون ليلة والجمهور على الاول لقوله انا أنزلناه في ليلة القدر وقوله شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن وليلة القدر في أكثر الاقوال في شهر رمضان ثم قالوا أنزله جملة من اللوح المحفوظ الى السماء الدنيا ثم نزل به جبريل في وقت وقوع الحاجة الى نبيه محمد صلى الله عليه وسلم وقيل ابتداء نزوله في ليلة القدر والباركة الكثيرة الخير لما ينزل فيها من الخير والبركة ويستجاب

من الدعاء ولولم يوجد فيها الانزال القرآن وحده لكفى به بركة (انا كنا منذرين فيها يفرق
كل أمر) هما جملتان مستأنفتان ملفوفتان قسربهما جواب القسم كأنه قيل أنزلناه لان
من شأننا الانذار والتحذير من العقاب وكان أنزلنا إياه في هذه الليلة خصوصا لان انزال
القرآن من الامور الحكيمة وهذه الليلة مفرق كل أمر حكيم ومعنى يفرق يفصل
ويكتب كل أمر من أرزاق العباد وأجالهم وجميع أمورهم من هذه الليلة الى ليلة القدر
التي تجيء في السنة المقبلة (حكيم) ذى حكمة أى مفعول على ما تقتضيه الحكمة وهو من
الاستناد المجازى لان الحكميم صفة صاحب الامر على الحقيقة ووصف الامر به مجازا (أمرنا
من عندنا) نصب على الاختصاص جعل كل أمر جزلا فخصا بأن وصفه بالحكميم ثم زاده
جزالة وفخامة بأن قال أعنى بهذا الامر أمرا حاصلنا من عندنا كما اقتضاه علمنا وتدبيرنا
(انا كنا مرسلين) بدل من انا كنا منذرين (رحمة من ربك) مفعول له على معنى
اما أنزلنا القرآن لان من شأننا وعادتنا ارسال الرسل بالكتب الى عبادنا لاجل الرحمة عليهم
او تعليل لقوله أمرنا من عندنا ورحمة مفعول به وقد وصف الرحمة بالارسل كما وصفها به في
قوله وما يمسك فلا موصل له من بعده والاصل انا كنا مرسلين رحمة منا فوضع الظاهر
موضع الضمير ايدنا بأن الربوبية تقتضى الرحمة على المربوبين (انه هو السميع) لاقوالهم
(الليم) بأحوالهم (رب) كوفى بدل من ربك وغيرهم بالرفع أى هورب (السموات
والارض وما بينهما ان كنتم موقنين) ومعنى الشرط أنهم كانوا يقولون بأن للسموات
والارض ربا وبخالقا فقبل لهم ان ارسال الرسل وانزال الكتب رحمة من الرب ثم قيل ان
هذا الرب هو السميع العليم الذى أتم مقرون به ومعترفون بأنه رب السموات والارض
وما بينهما ان كان اقراركم عن علم وإيقان كما تقول ان هذا انعام زيد الذى تسمع الناس
بكرمهم ان بلغك حديثه وحدثت بقصته (لا اله الا هو يحيى ويميت ربكم) أى هوربكم
(ورب آبائكم الاولين) عطف عليه ثم رد أن يكونوا موقنين بقوله (بل هم في شك
يلعبون) وان اقرارهم غير صادر عن علم وثيق بل قول مخلوط بهز ولعب (فارتقب)
فاتنظر (يوم تأتى السماء بدخان) يأتي من السماء قبل يوم القيامة يدخل في أسماع
الكفرة حتى يكون رأس الواحد كالرأس الخنثى ويعترى المؤمن منه كهشة الزكام وتكون
الارض كلها كبيت او قد فيه ليس فيه خصاص وقيل ان قريشا لما استصعبت على رسول
الله صلى الله عليه وسلم دعا عليهم فقال اللهم اشد وطأتك على مضروا جعلها عليهم سنين
كسنى يوسف فأصابهم الجهد حتى أكلوا الجيف والعلهز وكان الرجل يرى بن السماء
والارض الدخان وكان يحدث الرجل فيسمع كلامه ولا يراه من الدخان (مبين) ظاهر
حاله لا يشك أحدا في أنه دخان (يغشى الناس) يشملهم ويلبسهم وهو في محل الجر صفة
لدخان وقوله (هذه عذاب أليم ربنا اكشف عنا العذاب انا مؤمنون) أى ستؤمن ان
تكشف عنا العذاب منصوب المحل فعل مضمر وهو يقولون ويقولون منصوب المحل

على الحال اى قائلين ذلك (انى لهم الذكري) كيف يذكرون ويتعظون ويفنون بما
 وعدوهم من الايمان عند كشف العذاب (وقد جاءهم رسول مبين ثم تولوا عنه وقالوا معلم
 مجنون) اى وقد جاءهم ما هو اعظم وأدخل في وجوب الاذكار من كشف الدخان
 وهو ما ظهر على رسول الله صلى الله عليه وسلم من الآيات والبينات من الكتاب المعجز
 وغيره فلم يذكروا وتولوا عنه وبهتوه بأن عداسا غلاما أعجميا لبعض تقيف هو الذى علمه
 ونسبوه الى الجنون (انا كاشفوا العذاب قليلا) زمانا قليلا او كشفا قليلا (انكم
 عائدون) الى الكفر الذى كنتم فيه اوالى العذاب (يوم ينطش البطشة الكبرى) هى
 يوم القيامة او يوم بدر (انا منتقمون) اى ننتقم منهم فى ذلك اليوم وانتصاب يوم ينطش
 باذكار وبعث دل عليه انا منتقمون وهو منتقم لا يمتقمون لان ما بعد ان لا يعمل فيما قبلها
 (ولقد فتنا قبلهم) قبل هؤلاء المشركين اى فعلنا بهم فعل المختبر ليظهر منهم ما كان باطنا
 (قوم فرعون وجاءهم رسول كريم) على الله وعلى عباده المؤمنين اكريم فى نفسه حسيب
 نسيب لان الله تعالى لم يبعث نبيا الا من سراة قومه وكرامهم (أن أدوا الى) هى ان المفسرة
 لان محيى الرسول الى من بعث اليهم متضمن لعنى القول لانه لا ينجيهم الا بمشراوند يراد غيا
 الى الله او الخيفة من الثبيلة ومعناه وجاءهم بأن الشأن والحديث أدوا الى سلموا الى (عباد
 الله) هو مفعول به وهم بنو اسرائيل يقول أدوهم الى وأرسلوهم معى كقوله أرسل معنا بنى
 اسرائيل ولا تعذبهم ويجوز أن يكون نداء لهم على معنى أدوا الى يا عباد الله ما هو واجب على
 عليكم من الايمان فى قبول دعوتى واتباع سبيلى وعلل ذلك بقوله (انى لكم رسول
 أمين) اى على رسالتى غير منهم (وأن لا تعلوا على الله) أن هذه مثل الاولى فى وجهها
 اى لا تستكبروا على الله بالاستهانة برسوله ووجيه اول تستكبروا على نبي الله (انى
 آتيكم سلطان مبين) بحجة واضحة تدل على أنى نبي (وانى عذت) مدغم أبو عمرو
 وحزة وعلى (برئى وربكم أن ترجون) أن تقتلوني رجما ومعناه انه عائد بربه متكل
 على انه يعصمه منهم ومن كيدهم فهو غير مبال بما كانوا يتوعدونه من الرجم والقتل
 (وان لم تؤمنوا لى فاعزلوني) اى ان لم تؤمنوا لى فلاموالاة بينى وبين من لا يؤمن فتعزلوا
 عني او فخلوني كفافالا لى ولا على ولا تتعرضوا لى بشركم وأذاكم فليس جزاء من دعاكم
 الى ما فيه فلاحكم ذلك ترجعوني فاعزلوني فى الحالين يعقوب (فدعاريه) شا كياقومه
 (أن هؤلاء قوم مجرمون) بأن هؤلاء اى دعاريه بذلك قيل كان دعاؤه اللهم عجل لهم
 ما يستحقونه باجرامهم وقيل هو قوله ربنا لا تجعلنا فتنة للقوم الظالمين وقرئ ان هؤلاء
 بالكسر على اضممار القول اى فدعاريه فقال ان هؤلاء (فأسر) من أسرى قاسر بالوصل
 مجازى من أسرى والقول مضمرب بعد الفاء اى فقال أسر (بعبادى) اى بنى اسرائيل (ليلا
 انكم متبعون) اى دبر الله أن تتقدموا ويتبعكم فرعون وجنوده فينتجى المتقدمين
 ويغرق المتأخرين (واترك البحر رهوا) سا كننا أراد موسى عليه السلام لما جاوز البحران

يضربه بعضاه فينطبق فأمر بأن يتركه ساكنا على هيئته قارا على حاله من انتصاب السماء
 وكون الطريق ببسالا يضربه بعضاه ولا يغير منه شيئا ليدخله البقبط فاذا حصلوا فيه أطبقه
 الله عليهم وقيل الرهو القسوة الواسعة اى اتركه مفتوحا على حاله منفرجا (انهم جند
 مفرقون) بعد خروجكم من البحر وقرئ بالفتح اى لانهم (كم) عبارة عن الكثرة
 منصوب بقوله (تركوا من جنات وعيون وزروع ومقام كريم) هو ما كان لهم من
 المنازل الحسنة وقيل المناير (ونعمة) تنعم (كانوا فيها فاكهين) متنعمين (كذلك)
 اى الامر كذلك فالكاف في موضع الرفع على انه خبر مبتدا مضمرة (وأورثناها قوما
 آخرين) ليسوا منهم في شيء من قرابة ولادين ولا ولاء وهم بنو اسرائيل (فساكت عليهم
 السماء والارض) لانهم ماتوا كفارا والمؤمن اذا مات تبنى عليه السماء والارض فيبنى
 على المؤمن من الارض مبيلا ومن السماء مصعد عمله وعن الحسن أهل السماء والارض
 (وما كانوا منظرين) اى لم ينظروا الى وقت آخر ولم يعملوا (ولقد تخينا بنى اسرائيل
 من العذاب المهيمن) اى الاستخدام والاستعباد وقتل الاولاد (من فرعون) بدل من
 العذاب المهيمن باعادة الجار كانه في نفسه كان عذابا مهينا لافراطه في تعذيبهم واهانتهم أو خبر
 مبتدا محذوف اى ذلك من فرعون (انه كان عاليا) متكبيرا (من المشرفين) خيرتان
 اى كان متكبيرا مسرفا (ولقد اخترناهم) اى بنى اسرائيل (على علم) حال من ضمير
 الفاعل اى عالمين بمكان الخيرة وبأنهم أحقاء بأن يختاروا (على العالمين) على عالمي زمانهم
 (وأتيناهم من الآيات) كخلق البحر وظليل النعام وانزال المن والسلوى وغير ذلك (ما فيه
 بلاء مبين) نعمة ظاهرة أو اختبار ظاهر لتتظير كيف تعملون (ان هؤلاء) يعنى كفار
 قريش (ليقولون ان هى) ما الموتة (الا موتتنا الاولى) والاشكال ان الكلام وقع في
 الحياة الثانية لافى الموت فهلا قيل ان هى الاحياتا الاولى وما معنى ذكر الاولى كانهم
 وعدوا وموتة أخرى حتى جحدوها واثبتوا الاولى والجواب انه قيل لهم انكم تموتون وموتة
 تعقبها حياة كما تقدمتكم موتة قد تعقبها حياة وذلك قوله تعالى وكنتم أمواتا فأحياكم ثم
 يميتكم ثم يحييكم فقالوا ان هى الاموتتنا الاولى يريدون ما الموتة التى من شأنها أن يعقبها
 حياة الاموتة الاولى فلا فرق اذا بين هذا وبين قوله الاحياتا الثانية المعنى ويحتمل أن
 يكون هذا انكارا لما في قوله ربنا أمتنا اثنتين وأحييتنا اثنتين (وما نحن بمبشرين)
 بمبعوثين يقال أنشر الله الموتى ونشرهم اذا بعثهم (فأتموا بأبائنا) خطاب للذين كانوا
 يعدونهم النشور من رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين (ان كنتم صادقين) اى ان
 صدقتم فيما تقولون فعملوا الناحية من مات من آبائنا بسؤالكم ربكم ذلك حتى يكون دليلا
 على ان ما تعدونه من قيام الساعة وبعث الموتى حق (أهم خير) فى القوة والمنعة (أم قوم
 تبس) هو تبع الجيرى كان مؤمنا وقومه كافرين وقيل كان نبيا وفى الحديث ما أدري
 أكان تبع نبيا أو غير نبى (والذين من قبلهم) مرفوع بالعطف على قوم تبع (أهلكناهم)

انهم كانوا مجرمين (كافرين منكروين للبعث (وما خلقنا السموات والارض وما بينهما
 اى وما بين الجنسين (لاعبين) حال ولولم يكن بعث ولا حساب ولا ثواب كان خلق الخلق
 للفناء خاصة فيكون لعبا (ما خلقناهما الا بالحق) بالجهد ضد اللعب (ولكن أكثرهم
 لا يعلمون) انه خلق لذلك (ان يوم الفصل) بين الحق والمبطل وهو يوم القيامة (ميقاتهم
 أجمعين) وقت موعدهم كلهم (يوم لا ينفي مولى عن مولى شيئا) أى ولى كان عن أى ولى
 كان شيئا من اغناء أى قليلا منه (ولاهم ينصرون) الضمير للمولى لانهم فى المعنى كثير
 لمتناول اللفظ على الابهام والشماع كل ولى (الا من رحم الله) فى محل الرفع على البدل من
 الواو فى ينصرون أى لا ينفع من العذاب الا من رحم الله (انه هو العزيز) الغالب على
 أعدائه (الرحيم) لا وليائه (ان شجرت الزقوم) هى على صورة شجر الدنيا لكنها فى
 النار والزقوم ثمرها وهو كل طعام ثقيل (طعام الانيم) هو الفاجر الكثير الاتهام وعن
 أبى الدرداء انه كان يقرى رجلا فكان يقول طعام اليتم فقال قل طعام الفاجر يا هذا وبهذا
 تستدل على ان ابدال الكلمة مكان الكلمة جائزا اذا كانت مؤدية معناها ومنه أجازا أبو
 حنيفة رضى الله عنه القراءة بالفارسية بشرط أن يؤدى القارئ المعانى كلها على كمالها من
 غير ان يخرم منها شيئا قالوا وهذه الشريطة تشهد انها اجازة كلا اجازة لان فى كلام العرب
 خصوصاً فى القرآن الذى هو معجز بفصاحته وغرابة نظمه وأساليبه من لطائف المعانى
 والبدائق ما لا يستقل بأدائه لسان من فارسية وغيرها ويروى رجوعه الى قوله ما عليه
 الاعتماد (كامل) هو دردى الزيت والكاف رفع خبر بعد خبر (تغلى فى البطون)
 وبالياء مكى وحذف فالتاء للشجرة وبالياء للطعام (كفى الجيم) أى المساء الحار الذى انتهى
 غليانه ومعناه غليا كفى الجيم فالكاف منصوب المحل ثم يقال للزبانية (خذوه) اى الانيم
 (فاعتلوه) فقولوه بعنف وغلظة فاعتلوه مكى ونافع وشامى وسهل ويعقوب (الى سواء
 الجحيم) الى وسطها ومعظمها (ثم صبوا فوق رأسه من عذاب الجحيم) المصبوب هو الجحيم
 لا عذابه الا انه اذا صب عليه الجحيم فقد صب عليه عذابه وشدته وصب العذاب استعارة
 ويقال له (ذق انك أنت العزيز الكريم) على سبيل الهزؤ والتهكم انك اى لآنك على
 (ان هذا) اى العذاب أو هذا الامر هو (ما كنتم به تتعرون) تشكون (ان المتقين فى
 مقام) بالفتح وهو موضع القيام والمراد المكان وهو من الخاص الذى وقع مستعملا فى معنى
 العموم وبالضم مدنى وشامى وهو موضع الإقامة (أمين) من أمن الرجل امانة فهو أمين
 وهو ضد الخائن فوصف به المكان استمارة لان المكان الخفيف كأنما يخوف صاحبه بما
 يلحق فيه من المكارة (فى جنات وعيون) بدل من مقام أمين (يلبسون من سندس)
 مارق من الديباج (واستبرق) ما غلظ منه وهو تمر يب استبرق واللفظ اذا عرب خرج
 من أن يكون أعجميا لان معنى التعريب ان يجعل عزيبا بالتصرف فيه وتغييره عن
 منهاجه واجرائه على أوجه الاعراب فساغ أن يقع فى القرآن العربى (متقابلين) فى

بحالهم وهو أنهم للإنس (كذلك) الكاف مرفوعة أى الامر كذلك (وزوجناهم)
 وقرناهم ولهذا عدى بالياء (بحور) جمع حوراء وهى الشديدة سواد العين والشديدة
 بياضها (عين) جمع عيناء وهى الواسعة العين (يدعون فيها) يطلبون فى الجنة (بكل
 فاكهة آمنين) من الزوال والانتطاع وتولد الضر من الاكثار (لا يدقون فيها) أى
 فى الجنة (الموت) البتة (الا المونة الاولى) أى سوى المونة الاولى التى ذاقوها فى الدنيا
 وقيل لكن المونة قد ذاقوها فى الدنيا (ووقاهم عذاب الجحيم فضلا من ربك) أى الفضل
 فهو مفعول له او مصدر مؤكدا قبله لان قوله ووقاهم عذاب الجحيم تفضل منه لهم لان
 العبد لا يستحق على الله شيئا (ذلك) أى صرف العذاب ودخول الجنة (هو الفوز العظيم
 فانما يسرناه) أى الكتاب وقد جرى ذكره فى أول السورة (بلسانك لعلمهم يتذكرون)
 يتعظون (فارتب) فانتظر ما يحمل بهم (انهم مرتقبون) منتظرون ما يحمل بك من الدوائر

﴿ سورة الجاثية مكية وهى سبع وثلاثون آية ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(حم) ان جعلتها اسما للسورة فهو مرفوعة بالابتداء والخبر (نزل الكتاب من الله)
 صلة للنزول وان جعلتها تعديدا للحروف كان نزل الكتاب مبتدأ والظرف خبرا
 (العزيز) فى اتقائه (الحكيم) فى تدبيره (ان فى السموات والارض لايات) لدلالات على
 وحدانيته ويجوز أن يكون المعنى ان فى خلق السموات والارض لايات (للمؤمنين)
 دليله قوله (وفى خلقكم) ويعطف (وما يث من دابة) على الخلق المضاعف لان المضاعف
 اليه ضمير مجرى ومرتفع بفتح العطف عليه (آيات) حمزة وعلى بالنصب وغيرهما بالرفع
 مثل قوله ان زيدا فى الدار وعمر فى السوق أو عمرو فى السوق (لقوم يوقنون) واختلاف
 الليل والنهار وما أنزل الله من السماء من رزق) أى مطر وسمى به لانه سبب الرزق (فأحيى به
 الارض بعد موتها وتصريف الرياح) الريح حمزة وعلى (آيات لقوم يعقلون) بالنصب
 على وحمزة وغيرهما بالرفع وهذا من العطف على عاملين سواء نصبت او رفعت فالعاملان اذا
 نصبت ان وفى اقيمت الواو مقامهما فعملت الجرى واختلاف الليل والنهار والنصب فى آيات
 واذا رفعت فالعاملان الابتداء وفى عملت الواو الرفع فى آيات والجر فى واختلاف هذا مذهب
 الاخفش لانه يجوز العطف على عاملين وأما سيبويه فانه لا يميزه ويخرج الآية عنده أن
 يكون على اضمار وفى الذى حسنته تقديم ذكر فى الآيتين قبل هذه الآية ويؤيده قرأه ابن
 مسعود رضى الله عنه وفى اختلاف الليل والنهار ويجوز أن ينتصب آيات على الاختصاص
 بعد انقضاء الجور ومعطوفا على ما قبله او على التكرير توكيد الآيات الاولى لانه قيل آيات
 آيات ورفعهما باضمارهما والمعنى فى تقديم الايمان على الايقان وتوسيطه وتأخير الاخران
 المتعجبين من العباد اذا نظروا فى السموات والارض نظر اصححا علموا انهم معنوعة وانه

لا بد لها من صانع فآمنوا بالله فإذا نظروا في خلق أنفسهم وتلقاها من حال إلى حال وفي خلق ما ظهر على الأرض من صنوف الحيوان ازدادوا إيماناً وأيقنوا فإذا نظروا في سائر الحوادث التي تتجدد في كل وقت كاختلاف الليل والنهار ونزول الأمطار وحياة الأرض بها بعد موتها وتصريف الرياح جنوباً وشمالاً وقبلاً ودبوراً عقلوا واستحكم علمهم وخلص يقينهم (تلك) إشارة إلى الآيات المتقدمة أي تلك الآيات (آيات الله) وقوله (تلقوها) في محل الحال أي متلوة (عليك بالحق) والعامل ما دل عليه تلك من معنى الإشارة (في أي حديث بعد الله وآياته) أي بعد آيات الله كقولهم أعجبتني زيد وكرمه يريدون أعجبتني كرم زيد (يؤمنون) سحازي وأبو عمرو وسهل وحفص وبالناء غيرهم على تقدير قل يا محمد (ويل لكل أفاك) كذاب (أنهم) متبائع في إقرار الآثام (يسمع آيات الله) في موضع جر صفة (تتلى عليه) حال من آيات الله. (ثم يصير) يقبل على كفره ويقيم عليه (مستكبراً) عن الإيمان بالآيات والأدعان لما تنطق به من الحق مزدرياً لها معجباً بما عنده قيل نزلت في الضربين الحرب وما كان يشتري من أحاديث العجم ويشغل بها الناس عن استماع القرآن والآية عامة في كل من كان مضاراً لدين الله وحيه ثم لأن الأصرار على الضلالة والامتناع عن الإيمان عند سماع آيات القرآن مستبعد في العقول (كان لم يسمعها) كان خففة والاصل كان لم يسمعها والضمير الشأن ومحل الجملة النصب على الحال أي يصير مثل غير السامع (فتبشره بعذاب أليم) فأخبره خبراً يظهر أثره على البشرية (وإذا علم من آياتنا شيئاً) وإذا بلغه شيء من آياتنا وعلم أنه منها (اتخذها) اتخذ الآيات (هزوا) وأقبل اتخذها للاشعار بأنه إذا أحس بشيء من الكلام أنه من جملة الآيات خاض في الاستهزاء بجميع الآيات ولم يقتصر على الاستهزاء بما بلغه ويجوز أن يرجع الضمير إلى شيء لأنه في معنى الآية كقول أبي العتاهية

نفسى بشئ من الدنيا معلقة بالله والقائم المهدي يكشفها

حيث أراد عتبة (أولئك) إشارة إلى كل أفاك أنهم لشموله الأفاكين (لهم عذاب مهين) غز (من ورائهم) من قدامهم وراء اسم للجهة التي يواربها الشخص من خلف أو قدام (جهنم) ولا يخفى عنهم ما كسبوا من الأموال (شيئاً) من عذاب الله (ولما اتخذوا) ما فهم مصدرية أو موصلة (من دون الله) من الأوثان (أولياء ولهم عذاب عظيم) في جهنم (هذه هدى) إشارة إلى القرآن ويدل عليه (والذين كفروا بالآيات ربهم) لأن آيات ربهم هي القرآن أي هذا القرآن كامل في الهداية كما تقول زيد رجل أي كامل في الرجولية (لهم عذاب من درجات) هو أشد العذاب (أليم) بالرفع مكى ويعقوب وحفص صفة لعذاب وغيرهم بالجر صفة لرجز (الله الذي سخر لكم البحر ليجرى الفلك فيه بأمره) بأذنه (ولتبتغوا من فضله) بالتجارة أو بالتوص على اللؤلؤ والمرجان واستخراج اللجم الطرى (والكم تشكرون وسخر لكم مافي السموات ومافي الأرض جميعاً) هو تأكيد

ما في السموات وهو مفعول مسخر وقيل جميعا نصيب على الحال (منه) حال اى مسخر هذه الاشياء كائنة منه حاصلة من عنده او خير ميتدا محذوف اى هذه الذم كلها منه اوصفة المصدر اى تستخير امته (ان في ذلك لايات لقوم يتفكرون قل للذين آمنوا يغفروا) اى قل لهم اغفروا يغفروا المحذوف المفعول لان الجواب يدل عليه ومعنى يغفروا يغفوا وبغفوا يغفوا وقيل انه محذوم بلام مضمرة تقديره يغفروا فهو امر مستأنف وجاز حذف اللام للدلالة على الامر (للذين لا يرجون ايام الله) لا يتوقعون وقائع الله بأعدائه من قولهم لوقائع العرب ايام العرب وقتل لا يؤملون الا وقات التي وقتها الله تعالى لثواب المؤمنين ووعدهم التوفيقها قيل نزلت في صهر رضى الله عنه حين شتمه رجل من المشركين من بنى غفار فهم أن يبطش به (ليجزى) تعليل للامر بالغفرة اى انما امرؤا بان يغفروا ليوقيهم جزاء مغفرتهم يوم القيامة وتنكير (قوما) على المدح لهم كانه قيل ليجزى ابا قوم وقوما مخصوصين بصبرهم على اذى أعدائهم لنجزى شامى وحمزة وعلى ليجزى قوما يزىداى ليجزى الخير قوما فاضمر الخير الدلالة الكلام عليه كما أضمر الشمس في قوله حتى توارت بالحجاب لان قوله اذ عرض عليه بالعشى دليل على توارى الشمس وليس التقدير ليجزى الجزاء قوما لان المصدر لا يقوم مقام الفاعل ومعك مفعول صحيح اما اقامة المفعول الثانى مقام الفاعل فجاءت وانت تقول جزاك الله خيرا (عما كانوا يكسبون) من الاحسان (من عمل صالحا فلنفسه ومن اساء فعلها) اى لها الثوب وعليها العقاب (ثم الى ربكم ترجعون) اى الى جزائه (ولقد آتينا بنى اسرائيل الكتاب) التوراة (والحكم) الحكمة والفقه او فصل المحصومات بين الناس لان الملك كان فيهم (والنبوة) خصها بالذكر لكثرة الانبياء عليهم السلام فيهم (ورزقناهم من الطيبات) مما أحل الله لهم وأطاب من الارزاق (وفضلناهم على العالمين) على عالمي زمانهم (وآتيناهم بينات) آيات ومعجزات (من الامر) من أمر الدين (فما اختلفوا) فساووا الخلاف بينهم في الدين (الا من بعد ما جاءهم العلم بغيا بينهم) اى الا من بعد ما جاءهم ما هو موجب لزوال الخلاف وهو العلم وانما اختلفوا البنى حدث بينهم اى لعداوة وحسد بينهم (ان ربك يفضى بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون) قبل المراد اختلافهم في أوامر الله ونواهيه في التوراة حسدا وطلباً للرئاسة لا عن جهل يكون الانسان به معذورا (ثم جعلناك) بعد اختلاف أهل الكتاب (على شريعة) على طريقة ومنهاج (من الامر) من أمر الدين (فاتبعها) فاتبع شريعتك الناجية بالحجج والدلائل (ولا تتبع أهواء الذين لا يعلمون) ولا تتبع مالا يحجة عليه من أهواء الجهال ودينهم للمبى على هوى وبدعة وهم رؤساء قريش حين قالوا ارجع الى دين آبائك (انهم) ان هؤلاء الكافرين (ان يغفوا عنك من الله شيئا وان الظالمين بعضهم أولياء بعض والله ولى المتقين) وهم موالوه وما أبن الفضل بين الولايين (هذا) أى القرآن (بصائر) للناس جعل ما فيه من معالم الدين والشرائع بمنزلة البصائر في القلوب كما جعل روحا وحياة (وهدى) من الضلالة (ورحمة) من العذاب (لقوم

يوقنون) لمن آمن وأيقن بالبعث (أم حسب الذين) أم متقطعة ومعنى الهمة فيها انكار
الحسبان (اجتروا السينات) اكتسبوا المعاصي والكفر ومنه الجوارح وفلان جارحة
أهله أى كاسبهم (أن نجعلهم) أن نصيرهم وهو من جعل المتعدى الى مفعولين فاولهما
الضمير والثانى الكاف فى (كالذين آمنوا وعملوا الصالحات) والجملة التى هى (سواء محياهم
ومماتهم) بدل من الكاف لان الجملة تقع مفعولا ثانيا فكانت فى حكم المفرد سواء على وحزة
وحفص بالنصب على الحال من الضمير فى نجعلهم ويرفع محياهم ومماتهم بسواء وقرأ
الاعمش ومماتهم بالنصب جمل محياهم ومماتهم ظرفين كقدم الحاج أى سواء فى محياهم وفى
مماتهم والمعنى انكار أن يستوى المسيئون والمحسنون محيا وان يستووا مماتا لا فراق أحواهم
أحياء حيث عاش هؤلاء على القيام بالطاعات وأولئك على اقتراف السيئات وممات حيث مات
هؤلاء على البشري بالرحمة والكرامة وأولئك على اليأس من الرحمة والندامة وقيل معناه
انكار أن يستووا فى الممات كما استووا فى الحياة فى الرزق والصحة وعن عيم الدارى رضى
الله عنه أنه كان يصلى ذات ليلة عند المقام فبلغ هذه الآية فجعل يبكى ويردد الى الصباح
وعن الفضيل أنه بلغها فجعل يردد ها ويكى ويقول يا فضيل ليت شعرى من أى الفريقين
أنت (سواء ما يحكون) بشى ما يقضون اذا حسبوا انهم كالؤمنين فليس من أقعد على
بساط المواقفة كمن أقعد على مقام المخالفة بل تفرق بينهم فعلى المؤمنين ونحزى الكافرين
(وخلق الله السموات والأرض بالحق) ليدل على قدرته (ولتجزى) معطوف على هذا
المدلل المحذوف (كل نفس بما كسبت وهم لا يظلمون) أفرأيت من اتخذ الله هواه) أى هو
مطواع لهوى النفس يتبع ما تدعوه اليه فكانه يعبد كما يعبد الرجل الله (واضله الله على
علم) منه باختياره الضلال وأنشأ فيه قبل الضلال على علم منه بذلك (وختم على سمعه) فلا
يقبل وعظا (وقلبه) فلا يعتد حقا (وجعل على بصره غشاوة) فلا يبصر عبرة غشوة حمزة
وعلى (فن يهديه من بعد الله) من بعد اضلال الله اياه (أفلا تذكرون) بالتخفيف حمزة
وعلى وحفص وغيرهم بالتشديد فاصل الشر متابعة الهوى والخير كله فى مخالفته فتمم ما قال
إذ اطلبك النفس يوما بشهوة * وكان اليها للخلاف طريق
قدعها وخالف ما هويت قائما * هو لك عدو والخلاف صديق
(وقالوا ما هى) أى ما الحياة لا بهم وعدوا حياة ثانية (الاحياء تال الدنيا) التى نحن فيها (نموت
ونحيا) نموت ونحن ونحيا بقاء أولادنا او بموت بعض ونحيا بعض او نكون مواثنا نلفظ فى
الاصلاب ونحيا بعد ذلك او يصيبنا الامر ان الموت والحياة يريدون الحياة فى الدنيا والموت
بعدها وليس وراء ذلك حياة وقيل هذا كلام من يقول بالتناسخ أى بموت الرجل ثم يجعل
روحه فى موات فيحياه (وما يهلكنا الا الدهر) كانوا يزعمون ان مرور الايام والليل الى هو
المؤثر فى هلاك الانفس وينكرون ملك الموت وبقضه الارواح باذن الله وكانوا يضيفون
كل حادثة تحدث الى الدهر والزمان وترى اشعارهم ناطقة بشكوى الزمان ومنه قوله عليه

السلام لا تسبوا الدهر فان الله هو الدهر اى فان الله هو الالآتى بالحوادث لا الدهر (وما لهم بذلك من علم ان هم الا يظنون) وما يقولون ذلك من علم و يقين ولكن من ظن وتخمين (واذا تتلى عليهم آياتنا) اى القرآن يعنى ما فيه من ذكر البعث (بينات ما كان محجهم) وسمى قولهم حجة وان لم يكن حجة لانه في زعمهم حجة (الا ان قالوا ائتنا يا آئنا) اى احيوهم (ان كنتم صادقين) في دعوى البعث وحجهم خبر كان واسمها ان قالوا والمعنى ما كان حجهم الا ما قلتم ائنا يا آئنا وقرئ حجهم بالرفع على انها اسم كان وان قالوا الخبر (قل الله يحييكم) في الدنيا (ثم يميتكم) فيها عند انتهاء اعماركم (ثم يجمعكم الى يوم القيامة) أى يبعثكم يوم القيامة جميعا ومن كان قادرا على ذلك كان قادرا على الايمان يا آئكم ضرورة (لا ريب فيه) أى في الجمع (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) قدرة الله على البعث لا عراضهم عن التفكير في الدلائل (وقه ملك السموات والارض ويوم تقوم الساعة يومئذ يخسر المبطلون) عامل النصب في يوم تقوم يخسر ويومئذ بدل من يوم تقوم (وترى كل أمة جاثية) جالسة على الركب يقال جثا فلان يجثوا اذا جلس على ركبيه وقيل جاثية مجتمعة (كل أمة) بالرفع على الابتداء كل بالفتح يعقوب على الابدال من كل أمة (تدعى الى كتابها) الى صحائف أعمالها فاكتفى باسم الجنس فيقال لهم (اليوم يحجزون ما كنتم تعملون) في الدنيا (هذا كتابنا) أضيف الكتاب اليهم للاستتار اياهم لان أعمالهم مثبتة فيه والى الله تعالى لانه مالكه والا مراملا نكته أن يكتبوا فيه أعمال عباده (ينطق عليكم) يشهد عليكم بما علمتم (بالحق) من غير زيادة ولا نقصان (انا كنا نستنسخ ما كنتم تعملون) اى نستكتب الملائكة أعمالكم وقيل نسخت واستنسخت بمعنى وليس ذلك بنقل من كتاب بل معناه ثبت (فأما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فيدخلهم ربهم في رحمته) جنته (ذلك هو الفوز المبين وأما الذين كفروا) فيقال لهم (أفلم تكن آياتي تتلى عليكم) والمعنى ألم يأتكم رسلى فلم تكن آياتى تتلى عليكم لحذف المعطوف عليه (فاستكبرتم) عن الايمان بها (وكنتم قوما مجرمين) كافرين (واذا قيل ان وعد الله) بالجزاء (حق والساعة) بالرفع عطف على محل ان واسمها والساعة حمزة عطف على وعد الله (لا ريب فيها قلتم ما ندري ما الساعة) أى شئ الساعة (ان نظن الاظنا) أصله نظن ظنا ومعناه اثبات الظن فحسب فادخل حرف النفي والاستثناء ليفاد اثبات الظن مع نفي ماسواه وزيد نفي ماسوى الظن توكيدا بقوله (وما نحن بمسيقين وبدا لهم) ظهر لهؤلاء الكفار (سيئات ما عملوا) قبائح أعمالهم وعقوبات أعمالهم السيئات كقوله وجزاء سيئة سيئة مثلها (وحاق بهم ما كانوا يستمزون) ونزل بهم جزاء استمزايمهم (وقيل اليوم ننساكم كما كنتم لتقاء يومكم هذا) أى ترككم في العذاب كما تركتم عدة لقاء يومكم وهى الطاعة وإضافة اللقاء الى اليوم كإضافة المكر في قوله بل مكر الليل والتهار اى نسيتم لقاء الله تعالى في يومكم هذا ولقاء جزائه (وما أواكم النار) اى منزلكم

(والمكم من فاصرين ذلكم) العذاب (بأنكم) بسبب انكم (اتخذتم آيات الله
هزوا وغرتكم الحياة الدنيا فاليوم لا يخرجون منها) لا يخرجون حمزة وعلى (ولاهم
يستعتبون) ولا يطلب منهم أن يعتبوا بهم أى يرضوه (فله الحمد رب السموات ورب
الارض رب العالمين) اى فاحمدوا الله الذى هور بكم ورب كل شىء من السموات والارض
والعالمين فان مثل هذه الرواية العامة توجب الحمد والتناء على كل مر بوب (وله الكبرياء
فى السموات والارض) وكبروه فقد ظهرت آثار كبريائه وعظمته فى السموات والارض
(وهو العزيز) فى انتقامه (الحكيم) فى أحكامه

(سورة الاحقاف مكية وهى خمس وثلاثون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(حم) تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم ما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا
بالحق ملتبسا بالحق (وأجل مسمى) ويتقدير أجل مسمى ينتهى اليه وهو يوم
القيامة (والذين كفروا عما أنذروا) عما أنذروه من هول ذلك اليوم الذى لا بد لكل
مخلوق من انتهائه اليه (معروضون) لا يؤمنون به ولا يهتمون بالاستعداد له ويجوز ان
تكون مامصدرية اى عن انذارهم ذلك اليوم (قل أرأيتم) اخبروني (ماتدعون من
دون الله) تعبدونه من الاصنام (أروني ماذا خلقوا من الارض) أى شىء خلقوا من
الارض ان كانوا آلهة (أم لهم شرك فى السموات) شركة مع الله فى خلق السموات
والارض (اتئوتوا بكتاب من قبل هذا) اى من قبل هذا الكتاب وهو القرآن يعنى ان
هذا الكتاب ناطق بالتوحيد وباطال الشرك وامان كتاب أنزل من قبله من كتب الله
الا وهو ناطق بمثل ذلك فاتتوا بكتاب واحد منزل من قبله شاهد بصحة ما أتى عليه من عبادة
غير الله (او آثاره من علم) او بقية من علم بقيت عليكم من علوم الاولين (ان كنتم
صادقين) ان الله أمركم بعبادة الاوثان (ومن أضل ممن يدعو من دون الله من لا يستجيب له الى
يوم القيامة وهم عن دعائهم غافلون) اى أبدا (واذا حشر الناس كانوا لهم أعداء) اى الاصنام
لعبدتها (وكانوا) أى الاصنام (بعبادتهم) بعبادة عبدتهم (كافرين) يقولون مادعوناهم الى
عبادتنا ومعنى الاستغناء فى من أضل انكار ان يكون فى الضلال كلهم أبلغ ضلالا من عبدة
الاوثان بحيث يتروكون دعاء السميع الحبيب القادر على كل شىء ويدعون من دونه جهادا
لا يستجيب لهم ولا قدرة له على استجابة أحد منهم مادامت الدنيا والى ان تقوم القيامة
واذا قامت القيامة وحشر الناس كانوا لهم أعداء وكانوا عليهم ضدا فليسوا فى الدارين الا على
نكد ومضرة لا تتولاهم فى الدنيا بالاستجابة وفى الآخرة تعادهم وتجهدهم بعبادتهم ولما أسند
اليهم ما يسند الى أولى العلم من الاستجابة والغفلة قليل من وهم ووصفهم بترك الاستجابة
والغفلة طريقه طريق التهمك بها وعبادتها ونحوه قوله تعالى ان تدعوهم لا يسمعوا دعاءكم

ولو سمعوا ما استجابوا لكم ويوم القيامة يكفرون بشرككم (واذا تلى عليهم آياتنا بينات) جمع بينة وهي الحجّة والشاهد أو واضحات مينات (قال الذين كفروا للحق) المراد بالحق الآيات وبالذين كفروا المتلو عليهم فوضع الظاهران موضع الضميرين للتسجيل عليهم بالكفر وللمتلو بالحق (لما جاءهم) أي بأدوئه الجحود ساعة آثام وأول ما سمعوه من غير اجالة فكر ولا إعادة نظر (هذا سحر مبين) ظاهر أمره في البطالان لا شبهة فيه (أم يقولون افتراء) اضطراب عن ذكر تسميتهم الآيات سحرا إلى ذكر قولهم أن محمدا عليه السلام افتراه أي اختلقه وأضافه إلى الله كذبوا بالضمير للحق والمراد به الآيات (قل إن افتريته فلا تكون لي من الله شيئا) أي إن افتريته على سبيل القرض عاجلني الله بعقوبة الافتراء عليه فلا تقدرون على كفه عن معاجلتي ولا تطيقون دفع شيء من عقابه فكيف أفتريه وأعرض لعقابه (هو أعلم بما تفيضون فيه) أي تندفعون فيه من القدر في وحي الله والطعن في آياته وتسميته سحرا تارة وفرية أخرى (كفى به شهيدا بيني وبينكم) يشهد لي بالصدق والبلاغ ويشهد عليكم بالجحود والانكار ومعنى ذكر العلم والشهادة وعيد بمجزاء افتضيتهم (وهو الغفور الرحيم) موعدة بالقرآن والرحمة إن تابوا عن الكفر وآمنوا (قل ما كنت بدعا من الرسل) أي يديها كالحق بمعنى الخفيف والمعنى أني لست بأول مرسل فتسكروا بنوتي (وما أدري ما يفعل بي ولا بكم) أي ما يفعل الله بي وبكم فيما يستقبل من الزمان وعن الكبي قال له أصحابه وقد ضجروا من أذى المشركين حتى متى نكون على هذا فقال ما أدري ما يفعل بي ولا بكم أترك بمكة أم أومر بالخروج إلى أرض قدر فعت لي ورأيها يعني في منامه ذات نخيل وشجر وما يفعل بمجوز أن تكون موصولة منصوبة وأن تكون استفهامية مرفوعة وانما أدخل لافي قوله ولا بكم كي أن يفعل مثبت غير منفي لتناول النفي فيما أدري ما وما في حيزه (إن أتبع إلا ما يوحى إلي وما أنا إلا نذير مبين) قل رأيتم أن كان القرآن (من عند الله وكفرتم به وشهد شاهد من بني إسرائيل) هو عبد الله بن سلام عند الجحود ولما قيل إن هذه الآية مدنية لأن اسلام ابن سلام بالمدينة روى لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة نظر إلى وجهه فلم أنه ليس بوجه كذاب وقال له اني سأئك عن ثلاث لا يعلمهن الا نبي ما أول اشراط الساعة وما أول طعام يأكله أهل الجنة وما بال ولد يترع إلى أبيه اوال أمه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما أول اشراط الساعة فأن تحشرهم من المشرق إلى المغرب وأما أول طعام يأكله أهل الجنة فزيادة كبد حوت وأما الولد فإذا سبق ماء الرجل نزع وإن سبق ماء المرأة نزعته فقال أشهد أنك رسول الله حقا (على مثله) الضمير للقرآن أي مثله في المعنى وهو ما في التوراة من المعاني المطابقة لمعاني القرآن من التوحيد والوعد والوعيد وغير ذلك ويجوز أن يكون المعنى أن كان من عند الله وكفرتم به وشهد شاهد على تحوذك يعني كونه من عند الله (فأمن) الشاهد (واستكبرتم) عن الإيمان به وجواب الشرط محذوف تقديره أن كان القرآن من عند الله

وكفرتم به ألسن ظالمين ويدل على هذا المحذوف (ان الله لا يهدي القوم الظالمين) والواو
 الاولى عاطفة للكفرتم على فعل الشرط وكذلك الواو الاخيرة عاطفة لاستكبرتم على شاهد
 شاهد واما الواو في وشهد فقد عطفت جملة قوله شهد شاهد من بني اسرائيل على مثله فآمن
 واستكبرتم على جملة قوله كان من عند الله وكفرتم به والمعنى قل أخبروني ان اجتمع كون
 القرآن من عند الله مع كفركم به واجتمع شهادة أعلم بني اسرائيل على نزول مثله فآمن به مع
 استكباركم عنه وعن الايمان به ألسن أضل الناس وأظلمهم (وقال الذين كفروا للذين
 آمنوا) اى لاجلهم وهو كلام كفار مكة قالوا ان عامة من يتبع محمدا السقاط يعنون الفقراء
 مثل همار وصهيب وابن مسعود (لو كان خير اما سبقونا اليه) لو كان ما جاء به محمد خيرا اما سبقنا
 اليه هؤلاء (واذا لم يمتدوا به) العامل في اذ محذوف لدلالة الكلام عليه تقدیره واذ لم يمتدوا به
 ظهر عنادهم وقوله (فسيقولون هذا افك قديم) مسبب عنه وقولهم افك قديم اى كذب
 متقدم كقولهم أساطير الاولين (ومن قبله) اى القرآن (كتاب موسى) اى التوراة وهو
 مبتدأ ومن قبله ظرف واقع خبرا مقدا عليه وهو ناصب (اماما) على الحال نحو في الدار زيد
 قائما ومعنى اماما قدوة يؤتم به في دين الله وشرائعه كايؤتم بالامام (ورحمه) لمن آمن به
 وعمل بما فيه (وهذا) القرآن (كتاب مصدق) لكتاب موسى أولما بين يديه
 وتقدمه من جميع الكتب (لساناعربيا) حال من ضمير الكتاب في مصدق والعامل
 فيه مصدق أو من كتاب لتخصه بالصفة ويعمل فيه معنى الاشارة وجوز أن يكون
 مفعولا لمصدق اى يصدق ذالسان عربى وهو الرسول (لينذر) أى الكتاب لتنذر
 حجازى وشامى (الذين ظلموا) كفروا (وبشرى) في محل النصب بمعطوف على محل
 لينذر لانه مفعول له (للمحسنين) للمؤمنين المطيعين (ان الذين قالوا ربنا الله ثم
 استقاموا) على توحيد الله وشرعية نبيه محمد صلى الله عليه وسلم (فلا خوف عليهم) في القيامة
 (ولا هم يحزنون) عند الموت (أولئك أصحاب الجنة) الذين فيها) حال من أصحاب الجنة
 والعامل فيه معنى الاشارة الذى دل عليه أولئك (جزاء بما كانوا يعملون) جزاءهم بدر
 لفعل دل عليه الكلام اى جوزوا جزاء (ووصينا الانسان بوالديه احسانا) كوفى اى
 وصينا به بأن يحسن بوالديه احسانا. حسنا غيرهم اى وصينا به بوالديه أمرا ذا حسن أو بأمر
 ذى حسن فهو في موضع البدل من قوله بوالديه وهو من بدل الاشتمال (حملته أمه كرها
 ووضعته كرها) ويفتح الكافين حجازى وأبو عمرو وهما الغتان في معنى المشقة وانتصابه
 على الحال اى ذات كرها على انه صفة للمصدر اى حملا ذا كره (وحمله وفصاله) ومدة
 حمله وفصاله (ثلاثون شهرا) وفيه دليل على ان أقل مدة الحمل ستة أشهر لان مدة الرضاع
 اذا كانت جولين لقوله تعالى حولين كاملين بقيت للحمل ستة أشهر وبه قال أبو يوسف
 ومحمد رحمهما الله. وقال أبو حنيفة رضى الله عنه المراد به الحمل بالا كنف وفصله يعقوب
 والقصل والفصال كالعظم والعظام بناء ومعنى (حتى اذا بلغ أشده) هو جمع لا واحد له

من لفظه وكان سبويه يقول واحده شدة و بلوغ الاشد أن يكتمل ويستوفي السن التي
تستحكم فيها قوته وعقله وذلك اذا أناف على الثلاثين وناطح الاربعين وعن قيادة ثلاث
وثلاثون سنة ووجهه أن يكون ذلك أول الاشد وغايته الاربعون (وبلغ أربعين سنة قال
رب أوزعني) الأهمنى (أن أشكر نعمتك التي أنعمت علي وعلى والدي) المراد به نعمة
التوحيد والاسلام وجمع بين شكرى النعمة عليه وعلى والديه لان النعمة عليهم ما نعمة عليه
(وأن أعمل صالحا ترضاه) قيل هي الصلوات الخمس (وأصلح لي في ذريتي) أى اجعل
ذريتي موقفا للصالح ومظنة له (انى تبت اليك) من كل ذنب (وانى من المسلمين)
من المخلفين (أولئك الذين تقبل عنهم أحسن ما عملوا وتجاوز عن سيئاتهم) حمزة وعلى
وحفص يقبل ويتجاوز أحسن غيرهم (فى أصحاب الجنة) هو كقولك أكرمى الأمير
فى ناس من أصحابه تريد أكرمى فى جملة من أكرم منهم ونظمنى فى عداهم ومحل النصيب
على الحال على معنى كائنين فى أصحاب الجنة ومعدودين فيهم (وعدا الصدق) مصدر
مؤكد لان قوله يقبل ويتجاوز وعد من الله لهم بالتقبل والتجاوز قيل زلت فى أبى بكر
الصديق رضى الله عنه وفى آية أبى قحافة وأمه أم الخير وفى أولاده واستجابة دعائه فيهم
فانه آمن بالنبي صلى الله عليه وسلم وهو ابن ثمان وثلاثين سنة ودعا لهما وهو ابن أربعين سنة
ولم يكن أحد من الصحابة من المهاجرين منهم والانصار أسلم هو والداه وبنوه وبناته
غير أبى بكر رضى الله عنه (الذى كانوا يعدون) فى الدنيا (والذى قال لوالديه) مبتدأ
خبره أولئك الذين حق عليهم القول والمراد بالذى قال الجنس القائل ذلك القول ولذلك وقع
الخطب مجموعا وعن الحسن هو فى الكافر العاق لوالديه المكذب بالبعث وقيل نزلت فى
عبد الرحمن بن أبى بكر رضى الله عنه قبل اسلامه ويشهد لبطلانه كتاب معاوية الى مروان
ليأمر الناس بالبيعة يزيد فقال عبد الرحمن بن أبى بكر لقد جئتم بها هرقلية أنبايكون
لابنائكم فقال مروان بأبها الناس هذا الذى قال الله تعالى فيه والذى قال لوالديه أف لكما
فسمعت عائشة رضى الله عنها فغضبت وقالت والله ما هو به ولو شئت ان أسميه لسميته
ولكن الله تعالى آمن أبك وأنت فى صلبه فأنت فغضض من لعنة الله أى قطعة (أف لكما)
مدنى وحفص أف مكى وشامى أف غيرهم وهو صوت اذا صوت به الانسان علم أنه متضجر
كما اذا قال حس علم أنه متوجع واللام للبيان أى هذا التأفيف لكما خاصة ولا جلا كما دون
غيركما (أعداننى ان اخرج) ان أبست وأخرج من الارض (وقد خلت القرون من قبلى) ولم
يبعث منهم أحد (وهما) أبواه (يستغيثان الله) يقولان الغيات بالله منك ومن قولك
وهو استعظام لقوله ويقولان له (وبك) دعا عليه بالثبور والمراد به الخت والتحرىض على
الايمان لاحقيقة الهلاك (آمن) بالله وبالبعث (أن وعد الله) بالبعث (حق) صدق
(فيقول) لهما (ما هذا) القول (الأساطير الاولين أولئك الذين حق عليهم القول) أى
لاملان جهنم (فى أم) فى جملة أم (قد خلت) قد مضت (من قبلهم من الجن والانس

انهم كانوا خاسرين ولكل) من الجنسین المذكورين الابرار والقجار (درجات ماعملوا)
 اى منازل ومراتب من جزاء ماعملوا من الخير والشر أو من أجل ماعملوا منها وانما قال
 درجات وقد جاء الجنة درجات والنار درجات على وجه التغليب (وليوفهم أعمالهم) بالياء
 مكى وبصرى وعاصم (وهم لا يظلمون) اى وليوفهم أعمالهم ولا يظلمهم حتى وهم قدر
 جزاءهم على مقدار أعمالهم فجعل الثواب درجات والعقاب درجات واللام متعلقة بمحذوف
 (ويوم يعرض الذين كفروا على النار) عرضهم على النار تعذيبهم بها من قولهم عرض بنو
 فلان على السيف اذا قتلوا به وقيل المراد عرض النار عليهم من قولهم عرضت الناقصة على
 الخوض يريدون عرض الخوض عليها فقلبوا (أذهبتم) اى يقال لهم أذهبتم وهو ناصب
 الظرف (طياتكم في حياتكم الدنيا) اى ما كتب لكم حظ من الطيات الا ما قد أصبتموه
 في دنياكم وقد ذهبتم به واخذتموه فليبقى لكم بعد استيفاء حظكم شئ منها وعن عمر رضى
 الله عنه لو شئت لكنت أطيبكم طعاما وأحسنكم لباسا ولكنى أستبقى طياتى
 (واستمعتم بها) بالطيات (فالיום يحزون عذاب الهون) اى الهوان وقرئ به (بما كنتم
 تستكبرون) تستكبرون (في الارض بغير الحق) وبما كنتم تفسقون) اى باستكباركم
 وفسادكم (واذكرا عاد) اى هودا (اذا نذر قومه بالاحقاف) جمع حقف وهو رمل
 مستطيل مرتفع فيه انحاء من احتوقف الشئ اذا اعوج عن ابن عباس رضى الله عنهما
 هو واد بين عمان ومهرة (وقد خلت النذر) جمع نذر بمعنى المنذر أو الالذار (من بين يديه
 ومن خلفه) من قبل هود ومن خلف هود وقوله وقد خلت النذر من بين يديه ومن خلفه
 وقع اعتراضا بين أنذر قومه وبين (ألا تعبدوا الا الله اى أخاف عليكم عذاب يوم عظيم)
 والمعنى واذكرا نذر هود قومه عاقبة الشرك والعذاب العظيم وقد انذر من تقدمه من
 الرسل ومن تأخر عنه مثل ذلك (قالوا) اى قوم هود (أجئتنا لتأفكتنا) لتصرفنا فلا فاك
 الصرغ يقال افكه عن رأيه (عن آلهتنا) عن عبادتها (فأتينا بما تعدنا) من معاملة
 العذاب على الشرك (ان كنت من الصادقين) في وعيدك (قال انما العلم) بوقت مجيء
 العذاب (عند الله) ولا علمى بالوقت الذى يكون فيه تعذيبكم (وأبلغكم ما أرسلت به اليكم)
 وبالتخفيف ابو عمرو اى الذى هو شأنى ان أبلغكم ما أرسلت به من الانذار والتخويف
 (ولكنى أراكم قوما تجهلون) اى ولكنكم جاهلون لا تعلمون ان الرسل يشاءون منذر
 لا مفترحين ولا سائين غير ما أذن لهم فيه (فلما رآه) الضمير يرجع الى ما تعدنا أو هو بهم
 وضح أمره بقوله (عارضاً) اما عيذا أو حالا والعارض السحاب الذى يعرض في أفق السماء
 (مستقبل أوديتهم) قالوا هذا عارض ممطرنا) روى ان المطر قد احتبس عنهم فواستحابة
 استقبلت أوديتهم فقالوا هذا سحاب يأتينا بالمطر وأظهروا من ذلك فرحا وازدادة مستقبل
 ومطر بخازنة غير معرفة بدليل وقوعهما وهما مضان الى معرفتين وصفة للثكرة (بل
 هو) اى قال هود بل هو ويدل عليه قراءة من قرأ قال هود بل هو (ما استعجلتم به) من

العذاب ثم فسرته فقال (ريح فيها عذاب أليم تدمر كل شيء) نهلك من نفوس عاد وأهلهم
الجمل الكثير فعبّر عن الكثرة بالكلمة (بأمر ربها) رب الريح (فأصبحوا لا يرى إلا
مساكنهم) عاصم وحزمة وخاف أي لا يرى شيء إلا مساكنهم غيرهم لا ترى إلا مساكنهم
والخطاب للرأي من كان (كذلك نجزي القوم الجرمين) أي مثل ذلك نجزي من أجرم
مثل جرمهم وهو تحذير لمشركي العرب عن ابن عباس رضي الله عنهما اعتزل هود عليه
السلام ومن معه في حظيرة ما يصيبهم من الريح إلا ما تلذه الأتس وأنهم الثمر من عاد بالظن
بين السماء والأرض وتدمرهم بالحجارة (ولقد مكناهم فيما ناكناهم) أي نافية أي فيما
ما مكناهم فيه إلا أن أحسن في اللفظ لما في محامدة ما مكناهم من التكرير المستبشع ألا ترى
أن الأصل في ما مكناهم فيه ما لم يشع التكرير فلبوا الألفاء وقد جعلت أن صلة وتؤل باننا
مكناهم في مثل ما مكناهم فيه والوجه هو الأول لقوله تعالى هم أحسن أمثا ورثنا كانوا أكثر
منهم وأشد قوة وآثارا وما معنى الذي أو نكرة موصوفة (وجعلناهم سمعا وبصارا أو أفئدة) أي
آلات الإدراك والله هم (فأغنى عنهم سمعهم ولا أبصارهم ولا أفئدتهم من شيء) أي من شيء من
الآغناء وهو القليل منه (إذ كانوا يجحدون بآيات الله) إذ نصب بقوله فأغنى وجري مجرى
التعليل لاستواء مؤدى التعليل والظرف في قولك ضربته لاسأته وضرته إذا ساء لك إذا
ضربته وفي وقت أسأته فأنما ضربته فيه لوجود أسأته فيه إلا أن أذو حيث غلبت أذون سائر
الظروف في ذلك (وحاق بهم) ونزل بهم (ما كانوا يستهزئون) جزاء استهزأهم وهذا تهديد
للكفار مكنتهم زادهم تهديدا بقوله (ولقد أهلكنا ما حولكم) يأهل مكة (من القرى) نحو
حجر ثمود وقرى قوم لوط والمراد أهل القرى ولذلك قال (وصرفنا الآيات لعلمهم يرجعون)
أي كرهنا عليهم الحجج وأنواع البر لمعلمهم يرجعون عن الطغيان إلى الإيمان فلم يرجعوا (قلوا)
فهلا (نصرهم الذين اتخذوا من دون الله قرىنا آلهة) القرىبان ما تقرب به إلى الله تعالى أي
اتخذوهم شفعا مقربا بهم إلى الله تعالى حيث قالوا هؤلاء شفعاؤنا عند الله وأحد مقعولي اتخذ
الراجع إلى الذين محذوف أي اتخذوهم واتفاني آلهة وقرىنا آلهة (بل ضلوا عنهم) غاوا عن
نصرتهم (وذلك أفكهم وما كانوا يفكرون) وذلك إشارة إلى امتناع نصرته آلهتهم وضلالهم
عنهم أي وذلك أن آفاتكهم الذي هو اتخذوهم إياها آلهة وثمره شركهم وافتراءهم على الله
الكذب (وإذ صرفنا إليك سرا) أمناهم إليك وأقبلنا بهم نحوك والفرود العشرة (من
الجن) جن نصيبين (يستمعون القرآن) منه عليه الصلاة والسلام (فلما حضروه) أي
الرسول صلى الله عليه وسلم والقرآن أي كانوا منه بحيث يستمعون (قالوا) أي قال بعضهم
لبعض (أنصبتوا) استكتبوا سمعهم روى أن الجن كانت تسترق السمع فلما حرس السماء
ورجوا بالشهب قالوا ما هذا إلا لنياح حدث فنهض سبعة نفر أو تسعة من أشرف جن نصيبين
أو يننوى منهم زوبعة فصرخوا حتى بلغوا تهامة ثم اندفعوا إلى وادي نخلة فوافوا رسول
الله صلى الله عليه وسلم وهو قائم في جوف الليل يصلي أو في صلاة الفجر فاستمعوا القرآن

وعن سعيد بن جبیر ما قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم على الجن ولا رآهم وإنما كان
يتلو في صلاته فرواه فوقه واستمعهم وهو لا يشعر فأنبأ الله باستماعهم وقيل بل الله أمر
رسوله أن ينذر الجن ويقرأ عليهم فصرف إليه هرامهم فقال أنى أمرت أن أقرأ على الجن الليلة
فمن يتعنى قالها ثلاثا فاطرقوا الأعداء بن مسعود رضى الله عنه قال لم يحضره ليلة الجن
أحد غيرى وإنما سمعنا حتى إذا كنا بأعلى مكة في شعب الحجون فخطب لي خطا وقال لا تخرج منه
حتى أعود إليك ثم افتتح القرآن وسمعت لخطاشه يدا فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم
هل رأيت شيئا قلت نعم رجالا سودا فقال أولئك جن نصيبين وكانوا اثني عشر ألفا والسورة
التي قرأها عليهم اقرأ باسم ربك (فلما قضى) أى فرغ النبي صلى الله عليه وسلم من
القراءة (ولو إلى قومهم منذرين) أيام (قالوا يا قومنا أنا سمعنا كتابا أنزل من بعد
موسى) وإنما قالوا من بعده موسى لأنهم كانوا على اليهودية وعن ابن عباس رضى الله عنهما
أن الجن لم تكن سمعت بأمر عيسى عليه السلام (مصدقا لما بين يديه) من الكتب
(بهدي إلى الحق) إلى الله تعالى (والى طريق مستقيم يا قومنا أحيبوا داعي الله) أى محمدا
صلى الله عليه وسلم (وآمنوا به يغفر لكم من ذنوبكم ويخرجكم من عذاب أليم) قال أبو حنيفة
رضى الله عنه لا ثواب لهم إلا النجاة من النار لهذه الآية وقال مالك وابن أبي ليلى وأبو يوسف
ومحمد رحمهم الله لهم الثواب والعقاب وعن الضحاك أنهم يدخلون الجنة ويأكلون
ويشربون لقوله تعالى لم يطعمهن أنس قبلهم ولا جان (ومن لا يحب داعي الله فليس
بمحب في الأرض) أى لا يحب منه مهرب (وليس له من دونه أولياء أولئك في ضلال مبين
اولم يروا أن الله الذى خلق السموات والأرض ولم يبعث نبيا يخلقهن) هو كقوله وما مستامن
لنوب ويقال عيت بالامر إذا لم تعرف وجهه (بقادر) محله الرفع لأنه خبر أن يذل عليه
قراءة عبد الله قادر وإنما دخلت الباء لاشتغال النفي في أول الآية على أن وما في جزاءه وقال
الزجاج لو قلت ما ظننت أن زيد باقيا جاز كأنه قيل أليس الله بقادر ألا ترى إلى وقوع بلى
مقررة للقدرة على كل شيء من البعث وغيره لا لرؤيتهم (على أن يحيى الموتى بلى) هو جواب
للتنفي (انه على كل شيء قدير ويوم يعرض الذين كفروا على النار) يقال لهم (أليس هذا
بالحق) وناسب الظرف القول المضمرة وهذا إشارة إلى العذاب (قالوا بلى وربنا قال
فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون) بكفركم في الدنيا (فاصبر كما صبر أولوا العزم) أولوا الجِد
والثبات والصبر (من الرسل) من للتبعيض والمراد بأولى العزم ما ذكر في الأحزاب وإذا
أخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح وإبراهيم وموسى وعيسى بن مريم ويونس
ليس منهم لقوله ولا تكن كصاحب الحوت وكذا آدم لقوله ولم نجد له عزما وأولبيان
فيكون أولوا العزم صفة الرسل كلهم (ولا تستعجل لهم) لكفار قريش بالعذاب أى لا تدع
لهم بتعجيله فإنه تأخر بهم لا لحالة وإن تأخر (كانهم يوم يرون ما يوعدون لم يلشوا إلا ساعة
من نهار) أى أنهم يستقصرون حينئذ مدة لبثهم في الدنيا حتى يحسبوا ساعة من نهار

(بلاغ) هذا بلاغ اى هذا الذى وعظم به كفاية في الموعظة او هذا تبليغ من الرسول
(فهل يهلك) هلاك عذاب والمغنى فلن يهلك بعذاب الله (الاقوم العاسقون)
اى المشركون الخارجون عن الاتعاظ به والعمل بوجبه قال عليه السلام من قرأ سورة
الاحقاف كتب الله عشر حسنات بعد كل رملة في الدنيا

﴿سورة محمد صلى الله عليه وسلم وقيل سورة القتال مدنية وقيل مكية وهي

ثمان وثلاثون آية أو تسع وثلاثون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله) اى أعرضوا وامتنعوا عن الدخول في الاسلام او
صدوا غيرهم عنه قال الجوهرى صد عنه يصد صدودا أعرض وصدده عن الامر صدا
منعه وصدفه عنه وهم المطعمون يوم بدر او اهل الكتاب او عام في كل من كفر وصد
(أضل أعمالهم) ابطلها وأحبطها وحقيقته جعلها ضالة ضائعة ليس لها من يقبلها ويثبت
عليها كالضالة من الابل وأعمالهم ما عملوه في كفرهم من صلاة الارحام واطعام الطعام
وعماره المسجده الحرام او ما عملوه من الكيد لرسول الله صلى الله عليه وسلم والجد عن سبيل
الله (والذين آمنوا وعملوا الصالحات) هم ناس من قريش او من الانصار او من اهل
الكتاب او عام (وآمنوا بما نزل على محمد) وهو القرآن وتخصيص الايمان بالنزل على
رسوله من بين ما يجب الايمان به لتعظيم شأنه واكد ذلك الجملة الاعتراضية وهي قوله
(وهو الحق من ربهم) اى القرآن وقيل ان دين محمد هو الحق اذ لا يرد عليه التسخ وهو
ناسخ لغيره (كفر عنهم سيئاتهم) ستر بايمانهم وعملهم الصالح ما كان منهم من الكفر
والمعاصي لرجوعهم عنها وتوبتهم (وأصلح بهم) اى حالهم وشأنهم بالتوفيق في امور الدين
وبالتسليط على الدنيا بما اعطاهم من النصرة والتأييد (ذلك بأن الذين كفروا اتبعوا
الباطل وان الذين آمنوا اتبعوا الحق من ربهم) ذلك مبتدأ وما بعده خبره اى ذلك الامر
وهو اضلال اعمال القرنيين وتكفير سيئات الثاني والاصلاح كائن بسبب اتباع
هؤلاء الباطل وهو الشيطان وهؤلاء الحق وهو القرآن (كذلك) مثل ذلك الضرب
(يضرب الله) اى يبين الله (للناس امثالهم) والضمير راجع الى الناس اولى المذكورين
من القرنيين على معنى انه يضرب امثالهم لاجل الناس ليعتبروا بهم وقد جعل اتباع الباطل
مثلا لعمل الكافرين واتباع الحق مثلا لعمل المؤمنين او جعل الاضلال مثلا لخبيثة الكفار
وتكفير السيئات مثلا لفوز الابرار (فاذا القيم الذين كفروا) من اللقاء وهو الحرب
(فضرب الرقاب) اصله فاضربوا الرقاب ضربا خذف الفعل وقدم المصدر فأنيب متا به
مضيا فالى المفعول وفيه اختصار مع اعطاء معنى التوكيد لانك تذكر المصدر وتدل على
الفعل بالنصبه التى فيه وضرب الرقاب عبارة عن القتل لان الواجب ان تضرب الرقاب

خاصة دون غيرها من الاعضاء ولان قتل الانسان أكثر ما يكون بضرب رقبته فوقع عبارة
 عن القتل وان ضرب غير رقبته (حتى اذا أنحتموهم) أكثرتم فيهم القتل (فشدوا الوثاق)
 فأسروهم والوثاق بالفتح والكسر اسم ما يوثق به والمعنى فشدوا وثاق الاسارى حتى
 لا يفلتوا منكم (فاما منا بعد) اى بعد ان تأسروهم (واما فداء) منا وفداء منصوبان
 بفعلهما مضمعين اى فاما اتنونا فداء وفداء المعنى التخيير بين الامرين بعد
 الاسرى ان يمنوا عليهم فيطلقوهم وبين ان يفادوهم وحكم اسارى المشركين عندنا القتل
 او الاسترقاق والمن والفداء المذكوران فى الآية منسوخ بقوله اقتلوا المشركين لان سورة
 براءة من آخر ما نزل وعن مجاهد ليس اليوم من ولا فداء انما هو الاسلام او ضرب العنق
 او المراد باليمن ان يمن عليهم بترك القتل ويسترقوا او يمن عليهم فيخلو القبول لهم الجزية وبالقداء
 ان يفادى بأسارهم اسارى (٣) المسلمين فقد رواه الطحاوى مذهباً عن ابي حنيفة رحمه الله
 وهو قولهما والمشهور انه لا يرى فداهم لاجال ولا بغيره لثلاثه ودواجر باعلينا وعند
 الشافعى رحمه الله تعالى الامام ان يختار أحد الامور الاربعه القتل والاسترقاق والفداء
 بأسارى المسلمين والمن (حتى تضع الحرب أوزارها) افعالها والانتها التى لا تقوم الا بها
 كالسلاح والكرام وقيل اوزارها آثامها يعنى حتى تترك اهل الحرب وهم المشركون
 شركهم بأن يسلموا وحتى لا يخلو من ان يتعلق بالضرب والشدة أو بالمن والفداء فالمعنى على
 كلا المتعلقين عند الشافعى رحمه الله انهم لا يزالون على ذلك ايداً الى ان لا يكون حرب مع
 المشركين وذلك اذا لم يبق لهم شوكة وقيل اذا نزل عيسى عليه السلام وعند ابي حنيفة رحمه
 الله اذا علق بالضرب والشدة فالمعنى انهم يقتلون ويؤسرون حتى تضع جنس الحرب الاوزار
 وذلك حين لا يبق شوكة للمشركين واذا علق بالمن والفداء فالمعنى انه يمن عليهم ويفادون
 حتى تضع حرب بدر أوزارها الا ان يتأول المن والفداء بما ذكرنا من التأويل (ذلك) اى
 الامر ذلك فهو مبتدأ وخبراً وافعلوا بهم ذلك فهو فى محل النصب (ولو يشاء الله لا تنصر منهم)
 لا تنص منهم بغير قتال ببعض اسباب الهلاك كالخسف او الرجفة او غير ذلك (ولكن) امرهم
 بالقتال (ليبلو بعضكم ببعض) اى المؤمنين بالكافرين بتحصيل المؤمنين ونجحاً
 للكافرين (والذين قتلوا) بصرى وحفص قاتلوا غيرهم (فى سبيل الله) فان يضل اعمالهم
 سببهم الى طريق الجنة او الى الصواب فى جواب منكر ونكير (ويصلح اليهم)
 يرضى خصمهم ويقتل اعمالهم (ويدخلهم الجنة عرفاهم) عن مجاهد عرفهم مساكنهم
 فيها حتى لا يحتاجون ان يسألوا او يطيبها لهم من العرف وهو طيب الرائحة (يا ايها الذين
 آمنوا ان تنصروا الله) اى دين الله ورسوله (تنصروكم) على عدوكم ويفتح لكم
 (ويثبت اقدامكم) فى مواطن الحرب او على حجة الاسلام (والذين كفروا) فى موضع
 رغب بالابتداء والخبر (فتمسأهم) وعطف قوله (واضل اعمالهم) على الفعل الذى
 نصب تمسأ لان المعنى قتال تمسأهم والتعس العثور وعن ابن عباس رضى الله عنهما

يريد في الدنيا القتل وفي الآخرة التزدي في النار (ذلك) أى التبعس والضلال (بأنهم
 كرهوا ما أنزل الله) أى القرآن (فأحبط أعمالهم أقل يسروا في الأرض) يعنى كفار
 أمك (فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم دمر الله عليهم) أهلكتهم هلاك
 استئصال (وللكافرين) مشركي قريش (أمثالها) أمثال تلك الهلكة لأن التدمير
 يدل عليها (ذلك) أى نصر المؤمنين وسوء عاقبة الكافرين (بأن الله مولى الذين آمنوا)
 ولهم وناصرهم (وإن الكافرين لا مولى لهم) أى لا ناصر لهم فإن الله مولى العباد جميعا من جهة
 الاختراع وملك التصرف فيهم ومولى المؤمنين خاصة من جهة النصرة (إن الله يدخل الذين
 آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الأنهار والذين كفروا يتمعون) يتمتعون
 بمتاع الحياة الدنيا أياما قلائل (ويأكلون) غافلين غير متفكرين في العاقبة (كأنما كل
 الأنعام) فى معالها ومسارحها غافلة عما هى بهدده من النحر والذبح (والنار مثوى
 لهم) منزل ومقام (وكأين من قرية) أى وكمن قرية للتكثير وأراد بالقرية أهلها ولذلك
 قال أهلكتهم (هى أشد قوة من قريتك التى أخرجتك) أى وكمن قرية أشد قوة
 من قومك الذين أخرجوك أى كانوا سبب خروجك (أهلكتهم فلا ناصر لهم) أى فلم
 يكن لهم من ينصرهم ويدفع المذاب عنهم (أفمن كان على بينة من ربه) أى على بينة من
 عنده وبرهان وهو القرآن المعجز وسائر المعجزات يعنى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 (كمن زين له سوء عمله) هم أهل مكة الذين زين لهم الشيطان شركهم وعداوتهم لله ورسوله
 وقال سوء عمله (واتبعوا أهواءهم) للحمل على لفظ من ومعناه (مثل الجنة) صفة الجنة
 العجيبة الشأن (التي وعد المتقون) عن الشرك (فيها أنهار) داخل في حكم الصلة
 كالشكر يرلها ألا ترى الى صحة قولك التى فيها أنهار وأحوال أى مستقرة فيها أنهار (من ماء غير
 آسن) غير متغير اللون والريح والطعم يقال آسن الماء إذا تغير طعمه وريحه آسن مكي (وأنهار
 من لبن لم يتغير طعمه) كما تتغير ألوان الدنيا الى المحوضة وغيرها (وأنهار من خمر اذنة) تأنيث
 لذو هو اللذيذ (للشاربين) أى ما هو الا التلذذ الخالص ليس معه ذهاب عقل ولا شهوات ولا
 صداع ولا آفة من آفات الخمر (وأنهار من عسل مصفى) لم يخرج من بطون النحل فيخالطه
 الشمع وغيره (ولهم فيها من كل الثمرات ومغفرة من ربهم) مثل مبتدأ خبره (كن هو
 خالد في النار وسقوا ماء حميما) حارا في النهاية (فقطع أمعاءهم) والتقدير أمثال الجنة
 كمثل جزاء من هو خالد في النار وهو كلام في صورة الاثبات ومعناه النفي لا فطوائه تحت حكم
 كلام مصدر بحرف الانكار ودخوله في حيزه وهو قوله أفمن كان على بينة من ربه كمن زين
 له سوء عمله وقاعدة حذف حرف الانكار زيادة تصوير لمكابرة من يسوى بين المتمسك
 بالبينه والتابع لهواه وانه بمنزلة من ثبت التسوية بين الجنة التى تجرى فيها تلك الأنهار وبين
 النار التى يستقى أهلها الخمر (ومنهم من يستمع اليك حتى إذا أخرجوا من عندك قالوا الذين

أوتوا العلم ماذا قال آتاهم هم المناقون كانوا يحضرون مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم فيسمعون كلامه ولا يعونه ولا يلقونه بالأنهاونا منهم فاذا خرجوا قالوا لى العلم من الصحابة ماذا قال الساعة على جهة الاستهزاء (أولئك الذين طبع الله على قلوبهم واتبوا أهواءهم والذين اهتدوا) بالإيمان واستماع القرآن (زادهم) الله (هدى) أى بصيرة وعلماً أو شرح صدورهم (وآتاهم تقواهم) أعانهم عليها وآتاهم جزاء تقواهم أو بين لهم ما يتقون (فهل ينظرون إلا الساعة) أى ينتظرون (أن تأتيهم) أى آتياها فهو بدل اشتغال من الساعة (بغنة) فجأة (قد جاء أشراتها) علاماتها وهو سمعت محمد صلى الله عليه وسلم والشقاق القمز والدخان وقيل قطع الأرحام وقلة الكرام وكثرة اللثام (فأنى لهم إذا جاءتهم ذكراهم) قال الاخفش التقدير فأنى لهم ذكرهم إذا جاءتهم (فاعلم أنه) ان الشأن (لا اله الا الله واستغفر لذنوبك وللمؤمنين والمؤمنات) والمعنى ثابت على ما أنت عليه من العلم بوحدانية الله وعلى التواضع وهضم النفس باستغفار ذنوبك وذنوب من على دينك وفى شرح التأويلات جازان يكون له ذنب فأمره بالاستغفار ولكننا لا نعلمه غير ان ذنب الانبياء ترك الافضل دون مباشرة القبيح وذنوبنا مباشرة القبيح من الصغائر والكبائر وقيل الفآآت فى هذه الآيات لعطف جملة على جملة بينهما اتصال (والله يعلم متقلبكم) فى معاشكم ومتاجركم (ومثواكم) ويعلم حيث تستقرون من منازلكم او متقلبكم فى حياتكم ومثواكم فى القبور او متقلبكم فى أعمالكم ومثواكم فى الجنة والنار ومثله حقيق بأن يبقى ويحشى وان يستغفر وسئل سفيان بن عيينة عن فضل العلم فقال ألم تسمع قوله فاعلم أنه لا اله الا الله واستغفر لذنوبك فأمر بالعمل بعد العلم (ويقول الذين آمنوا اولا نزلت سورة) فيها ذكر الجهاد (فاذا أنزلت سورة) فى معنى الجهاد (محكمة) مبينة غير متشابهة لا تحتمل وجهها الاوجوب القتال وعن قتادة كل سورة فيها ذكر القتال فهى محكمة لان النسخ لا يرد عليها من قبل ان القتال نسخ ما كان من الصفع والمهادنة وهو غير منسوخ الى يوم القيامة (وذكر فيها القتال) أى أمر فيها بالجهاد (رأيت الذين فى قلوبهم مرض) فاق أى رأيت المناقين فيما بينهم يضمحرون منها (ينظرون اليك نظراً مبغضاً عليه من الموت) أى تشخص أبصارهم جبناً وجزعاً كما ينظرون من اصابه الغشية عند الموت (فأولى لهم) وعيد بمعنى قول لهم وهو أفضل من الولى وهو القرب ومعناه الدعاء عليهم بأن يلهم المسكروه (طاعة وقول معروف) كلام مستأنف أى طاعة وقول معروف خير لهم (فاذا عزم الأمر) فاذا جحد الأمر ولمهم فرض القتال (فالو صدقوا الله) فى الإيمان والطاعة (لكان) الصديق (خيراً لهم) من كراهة الجهاد ثم التفت من الغيبة الى الخطاب بضرب من التوبيخ والارهاب فقال (فهل عسيتم ان توليتم ان تفسدوا فى الأرض وتقطعوا أرحامكم) أى فلعلمكم ان أعرضتم عن دين رسول الله صلى الله عليه وسلم وسنته أن ترجعوا الى ما كنتم عليه فى الجاهلية من الافساد فى

الارض بالتجاوز والتناهب وقطع الارحام بمقاتلة بعض الاقارب بعضا وواد النبات وغير
عسى ان تفسدوا والشرط اعتراض بين الاسم والخبر والتقدير فهل عسيتم ان تفسدوا في
الارض وتقطعوا ارحامكم ان توليتهم (أولئك) اشارة الى المذكورين (الذين لعنهم
الله) أبعدهم عن رحمته (فأصمهم) عن استماع الموعظة (وأعمى أبصارهم) عن ابصارهم
طريق الهدى (أفلا يتدبرون القرآن) فيعرفوا ما فيه من المواعظ والزواجر ووعيد
العصاة حتى لا يجسروا على المعاصي وأم في (أم على قلوب أبقاها) بمعنى بل وهمزة التقرير
للتسجيل عليهم بأن قلوبهم مقفلة لا يتوصل اليها ذكر ونكرت القلوب لان المراد على
قلوب قاسية قبيحة أمرها في ذلك والمراد بعض القلوب وهي قلوب المنافقين وأضيفت الاقوال
الى القلوب لان المراد الاقوال المختصة بها وهي اقوال الكفر التي استغفلت فلا تنفتح نحو
الرين والغنم والطبع (ان الذين ارتدوا على أديبارهم من بعد ما تبين لهم الهدى) اى
المنافقون رجعوا الى الكفر سرا بعد وضوح الحق لهم (الشیطان سول) زين (لهم)
جملة من مبتدأ وخبر وقعت خبرا لان نحو ان زيدا عمرو ومربه (وأملئ لهم) ومد لهم في
الآمال والاماني وأملئ أبو عمرو وای امهلوا ومد في عمرهم (ذلك بأنهم قالوا للذين كرهوا
ما نزل الله) اى المنافقون قالوا لليهود (سنطيعكم في بعض الامر) اى عداوة محمد
والقعود عن نصرته (والله يعلم اسرارهم) على المصدر من أسر حجة وعلى وحفص
أسرارهم غيرهم جمع سر (فكيف اذا توفتهم الملائكة) اى فكيف يعملون وما حيلتهم
حينئذ (يضربون وجوههم وأديبارهم) عن ابن عباس رضى الله عنهما لا يتوفى أحد
على معصية الا يضرب من الملائكة في وجهه ودبره (ذلك) اشارة الى التوفى الموصوف
(بأنهم) بسبب انهم (اتبعوا ما أسخط الله) من معاونة الكافرين (وكرهوا رضوانه)
من نصرته المؤمنين (فأحبط أعمالهم أم حسب الذين في قلوبهم مرض أن لن يخرج الله
أضغانهم) أحقادهم والمعنى أظن المنافقون ان الله تعالى لا يبرز بغضهم وعداوتهم للمؤمنين
(ولو نشاء لربنا كهم) لعرفنا كهم ودلتناك عليهم (فلعرفتهم بسيماهم) بعلامتهم وهو
ان يسهمهم الله بعلامه يعلمون بها * وعن انس رضى الله عنه ما خفى على رسول الله صلى
الله عليه وسلم بعد هذه الآية احد من المنافقين كان يعرفهم بسيماهم (ولتعرفهم في لحن
القول) في نحوه وأسلوبه الحسن من حقوى كلامهم لانهم كانوا لا يقدرين على كتمان ما في
أنفسهم واللام في فلعرفتهم داخلة في جواب لو كالتى في لا ربنا كهم كررت في المعطوف
وأما اللام في ولتعرفهم فواقعة مع التوفى في جواب قسم محذوف (والله يعلم أعمالكم)
فيمنع خيرا من شرها (ولنبليكم) بالقتال اعلاما لا استعلاما او تعاملا معكم بمعاملة الخبير
ليكون أبلغ في اظهار العدل (حتى تعلم المجاهدين منكم والصابرين) على الجهاد أى
نعلم كأننا ما علمناه انه سيكون (ونبلي أخباركم) أسراركم ولنبليكم حتى يعلم ويبلوا أبو
بكر * وعن الفضيل انه كان اذا قرأها بكي وقال اللهم لا تبلينا فانك ان بلوتنا فضحتنا وهتك

أستارنا وعذبنا (ان الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله وشاقوا الرسول) وعادوه بعض
المطعمين يوم بدر وقد مر (من بعد ما تبين لهم الهدى) من بعدهم اظهر لهم انه الحق وعرفوا
الرسول (ان يضروا الله شيئا وسيحبط أعمالهم) التي عملوها في مشاقة الرسول اى سببها
فلا يصلون منها الى اغراضهم (يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول ولا تبطلوا
أعمالكم) بالنفاق او بالرياء (ان الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله ثم اتوا وهم كفار فلن ينفع
الله لهم) قيل هم أصحاب القليب والظاهر العموم (فلا تمنوا) فلا تضرعوا ولا تدأوا للعدو
(وتدعوا الى السلم) وبالكسر حمزة وأبو بكر وهما المسألة اى ولا تدعوا الكفار الى
الصلح (وأتم الاعلون) اى الاغلبون وتدعوا مجزوم لدخوله في حكم التنبى (والله
معكم) بالنصرة اى ناصركم (ولن يترك أعمالكم) ولن ينقصكم اجر أعمالكم
(اتما الحياة الدنيا لعب ولهو) تنقطع في اسرع مدة (وان تؤمنوا) بالله ورسوله (وتتقوا)
الشرك (يؤتكم أجوركم) ثواب ايمانكم وتقواكم (ولا يسئلكم أموالكم) اى
لا يسألكم جميعها بل ربع العشر والفاعل الله او الرسول * وقال سفيان بن عيينة غيضامن
فيض (ان يسئلكموها فيحفركم) اى يجهدكم ويطلبه كله والاحفاء المبالغة وبلوغ الغاية
في كل شئ يقال أحفاه في المسئلة اذالم يترك شيئا من الاحاح وأحقى شاربه اذا استأصله
(تبخلوا ويخرج) اى الله والبخل (أضمانكم) عند الامتناع وعند سؤال الجميع لان
عند مسئلة المال تظهر العداوة والحقد (ها أتم) ها للتنبيه (هؤلاء) موصول بمعنى الذين
صلته (تدعون) اى أتم الذين تدعون (لتنفقوا في سبيل الله) هى النفقة في الغزو او
الزكاة كما أنه قيل الدليل على انه لو أحفاهكم لبخلتم وكرهتم العطاء انكم تدعون الى أداء
ربع العشر (فمنكم من يبخل) بالرفع لان من هذه ليست للشرط اى فمنكم من يبخلون
به (ومن يبخل) بالصدقة وأداء الفريضة (فأتم يبخل عن نفسه) اى يبخل عن داعي
نفسه لا عن داعي ربه وقيل يبخل على نفسه يقال بخلت عليه وعنه (والله الغنى وأتم
الفقره) اى انه لا يأمر بذلك حاجته اليه لانه غنى عن الحاجات ولكن لحاجتكم وفقركم
الى الثواب (وان تتولوا) وان ترضوا أيا العرب عن طاعته وطاعة رسوله والاتفاق في
سبيله وهو معطوف على وان تؤمنوا وتتقوا (يستبدل قوما غيركم) بخلق قوما خيرا
منكم وأطوع وهم فارس * وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن القوم وكان سلمان
الى جنبه فضرب على فخذه وقال هذا قومه والذي نفسى بيده لو كان الايمان منوطا
بالثريا لتناله رجال من فارس (ثم لا يكونوا أمثالكم) اى ثم لا يكونوا في الطاعة أمثالكم
بل أطوع منكم

﴿سورة الفتح مدنية وهى تسع وعشرون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(انا فتحنا لك فتحا مبينا) الفتح الظفر بالبلدة عنوة او صلحا مجرب او بغير حرب لانه مغلق

ما لم يظفر به فاذا ظفر به فقد فتح ثم قيل هو فتح مكة وقد نزلت مرجع رسول الله صلى الله عليه وسلم عن مكة عام الحديبية عدة له بالفتح وجيء به لفظ على الماضي لانها في تحققها بمنزلة الكائنة وفي ذلك من الضخامة والدلالة على علو شأن الخبر عنه وهو الفتح ما لا يخفى وقيل هو فتح الحديبية ولم يكن فيه قتال شديد ولكن ترام بين القوم بسهام وحجارة فرمى المسلمون المشركين حتى ادخلوهم ديارهم وسألوا الصلح فكان فتحا ميئنا * وقال الزجاج كان في فتح الحديبية آية للمسلمين عظيمة وذلك انه نزع ماؤها ولم يبق فيها قطرة من ماء حتى صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم مجه في البئر فدرت بالماء حتى شرب جميع الناس وقيل هو فتح خير وقيل معناه قضيتا لك قضاءا بينا على أهل مكة ان تدخلها أنت وأصحابك من قابل لتطوفوا بالبيت من الفتاحة وهي الحكومة (ليغفر لك الله) قيل الفتح ليس بسبب لاحفرة والتقدير ان افتحنا لك فتحا ميئنا فاستغفر ليغفر لك الله ومثله اذا جاء نصر الله والفتح الى قوله فسيب محمد ربك واستغفره ويجوز أن يكون فتح مكة من حيث انه جهاد للعدو وسبيل الغفران وقيل الفتح لم يكن ليغفر له بل لانعام النعمة وهداية الصراط المستقيم والنصر المزي وولكنه لما عدد عليه هذه النعم وصلها بما هو أعظم النعم كانه قيل بسرنا لك فتح مكة أو كذا التجمع لك بين عز الدارين واغراض العاجل والآجل (ما تقدم من ذنبك وما تأخر) يريد جميع ما فرط منك أو ما تقدم من حديث مارية وما تأخر من امرأة زيد (ريتم نعمته عليك) بأعلاء دينك وفتح البلاد على يدك (ويهديك صراطا مستقيما) ويثبتك على الدين المرضي (وينصرك الله نصرا عزيزا) قويا ميئنا لا ذل بعده أبدا (هو الذي أنزل السكينة في قلوب المؤمنين ليزدادوا ایما نافع إيمانهم) السكينة للسكون كالهيئة للبهتان أي أنزل الله في قلوبهم السكون والطمأنينة بسبب الصلح ليزدادوا يقيناً الى يقينهم وقيل السكينة الصبر على ما أمر الله والثقة بوعده الله والتعظيم لأمر الله (ولله جنود السموات والارض وكان الله عليهما حكيما) يدخل المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ويكفر عنهم سيئاتهم وكان ذلك عند الله فوزا عظيما ويعذب المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات) أي ولله جنود السموات والارض يسلط بعضها على بعض كما يقتضيه علمه وحكمته ومن قضيته أن سكن قلوب المؤمنين بصلح الحديبية ووعدهم أن يفتح لهم وانما قضى ذلك ليعرف المؤمنون نعمة الله فيه ويشكروها فيشبههم ويعذب الكافرين والمنافقين لما غاظهم من ذلك وكرهه (الظانين بالله ظن السوء) وقع السوء عبارة عن رداءة الشيء وفساده يقال فعل سوء أي مسخوط فاسد والمراد ظنهم ان الله تعالى لا ينصر الرسول والمؤمنين ولا يرجعهم الى مكة ظافرين فاتحها عنوة وقهرا (عليهم دائرة السوء) مكى وأبوعمر وأبى ما يظنونونه ويتصوونه بالمؤمنين فهو حائق بهم ودائر عليهم والسوء الهلاك والدمار وغيرهما دائرة السوء بالفتح أي الدائرة التي يذمونها ويسخطونها السوء والسوء كالكره والكره والضعف والضعف الا أن المفتوح غلب في أن يضاف اليه ما يراد

ذمه من كل شيء وأما السوء فجار مجرى الشر الذي هو تقيض الخير (و غضب الله عليهم ولعنهم
 وأعد لهم جهنم وساعات مصيرا) جهنم (ولله جنود السموات والارض) فيدفع كيدهم
 عادى نبيه عليه السلام والمؤمنين بما شاء منها (وكان الله عزيزا) غالبا فلا يرد بأسه (حكيمًا)
 فيما دبر (إنا أرسلناك بشهادة) تشهد على أمتك يوم القيامة وهذه حال مقدرة (ومبشرا)
 للمؤمنين بالجنة (وتنذيرا) للكافرين من النار (لتؤمنوا بالله ورسوله) والخطاب
 لرسول الله صلى الله عليه وسلم ولا مته (ونعزروه) وتقووه بالنصر (وتوقروه) وتعظموه
 (وتسبحوه) من التسبيح أو من السبحة والضمائر لله عز وجل والمراد بتعزير الله تعزير دينه
 ورسوله ومن فرق الضمائر فجعل الأولين للنبي صلى الله عليه وسلم فقد أبعاد ليؤمنوا مكي
 وأبو عمرو والضمير للناس وكذا الثلاثة الأخيرة بالياء عندهما (بكرة) صلاة الفجر (واصيلا)
 الصلوات الأربع (ان الذين يبايعونك) أى بيعة الرضوان ولما قال (انما يبايعون الله)
 أكدته تأكيداً على طريقة التخييل فقال (يد الله فوق أيديهم) يريد ان يد رسول الله
 صلى الله عليه وسلم التي تعلو أيدي المبايعين هي يد الله والله منزّه عن الجوارح وعن صفات
 الاجسام وانما المعنى تقرير ان عقد الميثاق مع الرسول كعقده مع الله من غير تفاوت بينهما
 كقوله من يطع الرسول فقد أطاع الله وانما يبايعون الله خيران (فن نكت) نقض
 العهد ولم يف بالبيعة (فانما يشكك على نفسه) فلا يعود ضرر نكثه الاعليه قال جابر
 ابن عبد الله بايعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم تحت الشجرة على الموت وعلى ان لا نفرأ
 نكت أحدنا البيعة الا جدين قيس وكان منافقا اختبأ تحت بطن بعيره ولم يسر مع القوم
 (ومن أوفى بما عاهد) يقال وفيت بالعهد وأوفيت به ومنه قوله أوفوا بالعقود والموفون
 بعهدهم (عليه الله) حفص (فسيؤتيه) وبالنون حجازى وشامى (أجراً عظيماً) الجنة
 (سيتول لك) اذا رجعت من الحديبية (المخلفون من الاعراب) هم الذين خلفوا عن
 الحديبية وهم اعراب غفار ومزينة وجهينة وأسلم وأشجع والدليل وذلك انه عليه السلام
 حين أراد المسير الى مكة عام الحديبية معتمرا استنفر من حول المدينة من الاعراب وأهل
 البوادي ليخرجوا معه حذرا من قريش ان يعرضوا له بحرب او يصدوه عن البيت
 وأحرم هو صلى الله عليه وسلم وساق معه الهدى ليعلم انه لا يريد حرا باقتال كثير من
 الاعراب وقالوا يذهب الى قوم غزوة في عقرداره بالمدينة وقتلوا أصحابه فيقاتلهم وظنوا انه
 يهلك فلا ينقلب الى المدينة (شغلنا أمواتنا وأهلونا) هي جمع أهل اعتلوا بالشغل بأهلهم
 وأمواتهم وانه ليس لهم من يقوم بأشغالهم (فاستغفرنا) ليغفر لنا الله تخلفنا عنك (يقولون)
 بأستهم ما ليس في قلوبهم) تكذيب لهم في اعتذارهم وان الذي خلفهم ليس ما يقولون
 وانما هو الشك في الله والافتقار فطلبهم الاستغفار أيضا ليس بصادر عن حقيقة (قل فمن يملك
 لكم من الله شيئا) فمن يمنعكم من مشيئة الله وقضائه (ان أراد بكم ضرا) ما يضركم من قتل
 او هزيمة ضرا حزة وعلى (او أراد بكم نكاحا) من غنيمة وظفر (بل كان الله بما تعملون

خيرا بل ظنتم أن لن ينقأ الرسول والمؤمنون إلى أهلهم أبدًا و زين ذلك في قلوبكم) زينه
 الشيطان (وظنتم ظن السوء) من علوا الكفر وظهور الفساد (وكنتم قوما بورا) جمع
 باثر كما تذكروا عوذ من بارأ الشئ هلك وقصد اى وكنتم قوما فاسدين في أنفسكم وقلوبكم
 ونياتكم لا خير فيكم أوها الكين عند الله مستحقين لسخطه وعقابه (وون لم يؤمن بالله
 ورسوله فانا أعتدنا للكافرين) اى لهم فأقيم الظاهر مقام الضمير للايدان بان من لم يجمع
 بين الايمانين الايمان بالله والايمان برسوله فهو كافر ونكر (سعيها) لانها نار خصوصة
 كما نكر نار التلظى (ولله ملك السموات والارض) يدبره تدبير قادر حكيم (ينقر لمن يشاء
 ويعذب من يشاء) ينقر ويعذب بمشيئته وحكمته وحكمته المغفرة للمؤمنين والتعذيب
 للكافرين (وكان الله غفورا رحيمًا) سبقت رحمته غضبه (سيقول المخلفون) الذين
 تخلفوا عن الحديبية (اذا انطلقتم الى معانمكم) الى غنائم خيبر (لتأخذوها ذرونا تتبعكم
 يريدون أن يبدلوا كلام الله) كلم الله حمزة وعلى اى يريدون أن يغيروا موعده الله لاهل
 الحديبية وذلك انه وعدهم ان يعرضهم من معانم مكة معانم خيبر اذا اقتلوا موادعين
 لا يعرضون منهم شئاً (قل ان تتبعونا) الى خيبر وهو اخبار من الله بعدم اتباعهم ولا يبدل
 القول لديه (كذلك قال الله من قبل) من قبل الضرافهم الى المدينة ان غنيمة خيبر لمن
 شهد الحديبية دون غيرهم (فسيقولون بل نحسدوننا) اى لم يأمركم الله به بل نحسدوننا
 ان نشارككم في الغنيمة (بل كانوا لا يفقهون) من كلام الله (الاقايلا) الاشياء قليللا يعنى
 مجرد القول والفرق بين الاضرابين ان الاول زد أن يكون حكم الله أن لا يتبعوهم واثبات
 الحسد والثاني اضراب عن وصفهم باضافة الحسد الى المؤمنين الى وصفهم بما هو اظلم منه
 وهو الجهل وقلة الفقه (قل للمخلفين من الاعراب) هم الذين تخلفوا عن الحديبية (ستدعون
 الى قوم أولى بأس شديد) يعنى بنى حنيفة قوم مسيلمة وأهل الردة الذين حاربهم أبو بكر
 رضى الله عنه لان مشركى العرب والمتردين هم الذين لا يقبل منهم الا الاسلام أو السيف وقيل
 هم فارس وقد دعاهم عمر رضى الله عنه (تقاتلونهم أو يسلمون) اى يكون أحد الامرين
 اما المقاتلة أو الاسلام ومعنى يسلمون على هذا التأويل يتنادون لان فارس مجوس تقبل
 منهم الجزية وفي الآية دلالة صحة خلاف الشيخين حيث وعدهم التواب على طاعة الداعى
 عند دعوته بقوله (فان طيعوا) من دعاكم الى قتاله (يؤتكم الله أجرا حسنا) فوجب أن
 يكون الداعى مفترض الطاعة (وان تولوا) كما توليتكم من قبل) اى عن الحديبية (يعذبكم
 عذابا أليما) فى الآخرة (ليس على الاعمى حرج ولا على الاعرج حرج ولا على المريض
 حرج) نفى الحرج عن ذوى العاهات فى التخلف عن الغزو (وفن يطع الله ورسوله) فى
 الجهاد وغير ذلك (يدخله جنات تجري من تحتها الأنهار ومن حول) يعرض عن الطاعة
 (يعذب به عذابا أليما) ندخله ونعذبه مدنى وشامى (لقد رضى الله عن المؤمنين اذ يبايعونك
 تحت الشجرة) هى بيعة الرضوان سميت بهذه الآية وقصتها ان النبي صلى الله عليه وسلم حين

نزل بالحديبية بعث خراش بن أمية الخزاعي رسولا الى مكة فموا به فتمعه الاحابيش فلما
 رجع دعا بعمر ليعثه فقال اني أخافهم على نفسي لما عرف من عداوتي اياهم فبعث عثمان
 ابن عفان فخيرهم انه لم يأت لحرب وانما جاء زائر البيت فوقره واحبس عندهم نار جف
 بانهم قتلوه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا نرح حتى نناجز القوم ودعا الناس الى
 البيعة فبايعوه على أن يتناجزوا قريشا ولا يفر واهتجت الشجرة وكانت سمره وكان عدد المبايعين
 ألفا وأربعمائة (فعلم ما في قلوبهم) من الاخلاص وصدق الضمائر فيما بايعوا عليه (فأنزل
 السكينة عليهم) اى الطمأنينة والامن بسبب الصلح على قلوبهم (وأثابهم) وجزاهم
 (فحقا قريبا) هو فتح خيبر غلب انصارهم من مكة (ومغانم كثيرة يأخذونها) هى مغنم
 خيبر وكانت أرضا ذات عقار وأموال فقسّمها عليهم (وكان الله عزيزا) متيعا فلا يغالب
 (حكيمًا) فيما يحكم فلا يمارض (وعدكم الله مغنم كثيرة تأخذونها) هى ما أصابوه مع النبي
 صلى الله عليه وسلم وبعده الى يوم القيامة (فعجل لكم هذه) المغنم يعنى مغنم خيبر
 (وكف أيدي الناس عنكم) يعنى أيدي أهل خيبر وحلفائهم من أسد وغطفان حين
 جاؤا انصرتهم فغذف الله في قلوبهم الرعب فانصرفوا وقيل أيدي أهل مكة بالصلح
 (ولتكون) هذه الكفة (آية للمؤمنين) وعيرة يعرفون بها أنهم من الله عز وجل فكان وأنه
 ضامن لصرتهم والفتح عليهم فعل ذلك (ويهديكم صراطا مستقيما) ويؤيدكم بصيرته ويقينا
 وثقة بفضل الله (وأخرى) معطوفة على هذه اى فعجل لكم هذه المغنم ومغانم أخرى هى
 مغنم هوازن في غزوة حنين (لم تقدروا عليها) لما كان فيها من الجولة (قد أحاط الله بها)
 اى قدر عليها واستولى وأظهركم عليها ويجوز فى أخرى النصب بفعل مضمر يفسره قد
 أحاط الله بها تقديره وقضى الله أخرى قد أحاط بها وأما لم تقدروا عليها فصفة لاخرى والرفع
 على الابتداء لكونها موصوفة بلم تقدروا وقد أحاط الله بها خبر المبتدأ (وكان الله على كل شئ
 قدبرا) قادرا (ولو قاتلكم الذين كفروا) من أهل مكة ولم يصالحوا ومن حلفاء أهل خيبر
 (لوالوا الأديبار) لقتلوا وانهزموا (ثم لا يجدون وليا) يلى أمرهم (ولا نصيرا) ينصرهم
 (سنة الله) فى موضع المصدر المؤكد اى سن الله غلبه أنبيائه سنة وهو قوله لا تغلبنا أنا
 ورسلى (التي قد دخلت من قبل وان تجد لسنة الله تبديلا) تغييرا (وهو الذى كف أيديهم
 عنكم) اى أيدي أهل مكة (وأيديكم عنهم) عن أهل مكة يعنى قضى بينهم وبينكم
 المسكافة والمجازة بعدما خولكم الظفر عليهم والغلبة وذلك يوم الفتح وبه استشهد ابو حنيفة
 رضى الله عنه على أن مكة فحقت عنوة لاصلاحا. وقيل كان في غزوة الحديبية لما روى أن
 عكرمة بن أبى جهل خرج فى خمسمائة فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم من هزمه
 وأدخله حيطان مكة وعن ابن عباس رضى الله عنهما اظهر المسلمين عليهم بالحجارة
 حتى ادخلوهم البيوت (بيطن مكة) اى مكة او بالحديبية لان بعضها منسوب الى الحرم
 (من بعد ان اظفركم عليهم) اى اقدركم وسلطكم (وكان الله بما تعملون بصيرا) وبالباء

أبو عمرو (هم الذين كفروا وصدوكم عن المسجد الحرام والهدى) هو ما هدى إلى الكعبة
 ونهض به عطفًا على كم في صدوكم أي وصدوا الهدى (معكوفان يبلغ) محبوسان يبلغ
 ومعكوفان حال وكان عليه السلام ساق سبعين بدنة (عله) مكانه الذي يحل فيه نحره أي يجب
 وهذا دليل على أن المحصر محل هديه الحرم والمراد محل المعهود وهو منى (ولولا رجال
 مؤمنون ونساء مؤمنات) بمكة (لم تعلموهم) صفة للرجال والنساء جميعًا (أن تطوهم)
 بدل اشتغال منهم أو من الغنم الممنسوب في تطوهم (فتصيبكم منهم معرفة) ثم وشدة
 وهي مفعلة من عره بمعنى عراه إذا داهاه ما يكرهه ويشق عليه وهو الكفارة إذا قتلته خطأ
 وسوء حالة المشركين أنهم فعلوا بأهل دينهم مثل ما فعلوا بنا من غير غمير والآنم إذا قصر (بغير
 علم) متعلق بأن تطوهم يعني أن تطوهم غير عالين بهم والوطء عبارة عن الإيقاع والابادة
 والمعنى أنه كان بمكة قوم من المسلمين مختلفون بالمشركون غير متميزين منهم فقبيل ولولا
 كراهة أن تهللكوا ناسًا مؤمنين بين ظهراني المشركين وأتم غير عارفين بهم فيصيبكم
 بأهلا كههم مكره ومشقة لما كف أيديكم عنهم وقوله (ليدخل الله في رحمته من يشاء)
 تعليل لما دلت عليه الآية وسبقت له من كف الأيدي عن أهل مكة والمنع عن قتلهم صونا
 لما بين أظهرهم من المؤمنين كأنه قال كان الكف ومنع التعذيب ليدخل الله في رحمته
 أي في توفيقه لزيادة الخير والطاعة مؤمنهم وليدخل في الإسلام من رغب فيه من مشركهم
 (أو تر يلو) أو تفرقوا وتميز المسلمون من الكافرين وجواب لولا لمخذوف أغنى عنه جواب
 أو ويجوز أن يكون أو تر يلو كالترديد لولا رجال مؤمنون لم يرجعهم إلى معنى واحد
 ويكون (لعدنا الذين كفروا) هو الجواب بقدره ولولا أن تطوارجالا مؤمنين ونساء
 مؤمنات ولو كانوا متميزين لعد بناهم بالسيف (منهم) من أهل مكة (عذا باليما) والعامل
 في (اذجعل الذين كفروا) أي قرش لعد بنا أي لعد بناهم في ذلك الوقت أو أذكر (في
 قلوبهم الحمية حمية الجاهلية) فأنزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين (المراد بحمية الذين
 كفروا وهي الافة وسكينة المؤمنين وهي الوقار ما يروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لما نزل بالحدية بعث قريش سهيل بن عمرو وحويطب بن عبد العزى ومكرز بن حفص
 على أن يعرضوا على النبي صلى الله عليه وسلم أن يرجع من عامه ذلك على أن تخلى له قريش
 مكة من العام القابل ثلاثة أيام ففعل ذلك وكتبوا بينهم كتابا فقال عليه السلام لعلى رضى الله
 عنه اكتب باسم الله الرحمن الرحيم فقال سهيل وأصحابه ما نعرف هذا ولكن اكتب باسمك
 اللهم ثم قال اكتب هذا ما صالح عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم أهل مكة فقالوا لعلم أنك
 رسول الله ما صد ذلك عن البيت ولا قاتلك ولكن اكتب هذا ما صالح عليه محمد بن عبد
 الله أهل مكة فقال عليه السلام اكتب ما يريدون فأنا شهداني رسول الله وأنا محمد بن عبد
 الله فهم المسلمون أن يأبوا ذلك ويشهروا منه فأنزل الله على رسوله السكينة فتوقروا
 وحلوا (وألزمهم كلمة التقوى) الجمهور على أنها كلمة الشهادة وقيل بسم الله الرحمن الرحيم

والإضافة إلى التقوى باعتبار أنها سبب التقوى وأساسها وقيل كلمة أهل التقوى (وكانوا) أي المؤمنون (أحق بها) من غيرهم (وأهلها) بآهيل الله أي بهم (وكان الله بكل شيء عليهما) فيجري الأمور على مصالحها (لقد صدق الله رسوله الرؤيا) أي صدقه في رؤياه ولم يكذب به تعالى الله عن الكذب فحذف الجار وأوصل الله فعل كقوله صدقوا ما عاهدوا الله عليه روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى قبل خروجه إلى المدينة كأنه وأصحابه قد دخلوا مكة آمنين وقد حلقوا وقصروا وقصص الرؤيا على أصحابه ففرحوا وحسبوا أنهم داخلوها في عامهم وقالوا إن رؤيا رسول الله صلى الله عليه وسلم حق فلما تأخر ذلك قال عبد الله بن أبي وغيره والله ما حلقنا ولا قصرنا ولا رأينا المسجد الحرام فنزلت (بالحق) متعلق بصدق أي صدقه فيما رأى وفي كونه وحصوله صدقاً لم يتبسأ بالحق أي بالحكمة البالغة وذلك ما فيه من الاجتهاد والتمييز بين المؤمن الخالص وبين من في قلبه مرض ويجوز أن يكون بالحق قسمًا أما بالحق الذي هو تقيض الباطل أو بالحق الذي هو من أسمائه وجوابه (لتدخلن المسجد الحرام) وعلى الأول هو جواب قسم محذوف (إن شاء الله) حكاية من الله تعالى ما قال رسوله لأصحابه وقص عليهم أو تعليم لعباده أن يقولوا في عدائهم مثل ذلك متأدبين بأدب الله ومقتدين بسنته (آمنين) حال والشرط معترض (مخلفين) حال من الضمير في آمنين (رفوسكم) أي جميع شعورها (ومقصرين) بعض شعورها (لأنها فون) حال مؤكدة (فعلم ما تعلموا) من الحكمة في تأخير فتح مكة إلى العام القابل (فجعل من دون ذلك) أي من دون فتح مكة (فتحاً قريباً) وهو فتح خيبر ليستروح إليه قلوب المؤمنين إلى أن يجسر الفتح الموعود (هو الذي أرسل رسوله بالهدى) بالتوحيد (ودين الحق) أي الإسلام (ليظهره) ليعليه (على الدين كله) على جنس الدين يريد الأديان المختلفة من أديان المشركين وأهل الكتاب ولقد حقق ذلك سبحانه فانك لا ترى ديناً قط إلا ولا سلام دون العزة والغلبة وقيل هو عند نزول عيسى عليه السلام حين لا يبقى على وجه الأرض كافر وقيل هو إظهاره بالحجج والآيات (وكفى بالله شهيداً) على أن ما وعده كائن وعن الحسن شهد على نفسه أنه سيظهر دينه والتقدير وكفاه الله شهيداً وشهيداً عييزاً وحال (محمد) خير مبتدأ أي هو محمد لتقدم قوله هو الذي أرسل رسوله أو مبتدأ خبره (رسول الله) وقف عليه نصير (والذين معه) أي أصحابه مبتدأ أو الخبر (أشداء على الكفار) أو محمد مبتدأ ورسول الله عطف بيان والذين معه عطف على المبتدأ وأشداء خبر عن الجميع ومعناه غلاظ (رحماء بينهم) متعاطفون وهو خبر ثان وهما جعاش يدور حيم ونحوه أدلة على المؤمنين أعززة على الكافرين وبلغ من تشدهم على الكفار أنهم كانوا يجزرون من ثيابهم أن تلتق ثيابهم ومن أبدانهم أن تمس أبدانهم وبلغ من ترجمهم فيما بينهم أنه كان لا يرى مؤمن مؤمناً إلا صاحبه وعانقه (تراهم ركعاً) راكعين (سجداً) ساجدين (يتغفون) حال كما أن ركعاً وسجداً كذلك (فضلاً من الله ورضواناً سيماهم) علامتهم (في وجوههم من أثر

السيجود) اى من التأثير الذى يؤثره السجود وعن عطاء استنارت وجوههم من طول
ما صلوا بالليل لقوله عليه السلام من كثرت صلاته بالليل حسن وجهه بالنهار (ذلك) اى المذكور
(مثلهم) صفتهم (فى التوراة) وعليه وقف (ومثلهم فى الانجيل) مبتدأ خبره (كرزح
أخرج شطاه) فراحه يقال أشطأ الزرع اذا فرخ (فأزره) قواه فآزره شامى (فاستغلفظ)
فصار من الرقة الى الغلفظ (فاستوى على سوقه) فاستقام على قصبه جمع يساق (يعجب الزراع)
يتعجبون من قوته وقيل مكتوب فى الانجيل سيخرج قوم يبنون نبات الزرع يأمر
بالعروف وينهون عن المنكر وعن عكرمة أخرج شطاه بأى بكر فأزره بعمر فاستغلفظ
بثمان فاستوى على سوقه بعلى رضوان الله عليهم وهذا مثل ضرب به الله تعالى لبدع الاسلام
ورقيه فى الزيادة الى أن قوى واستحكم لان النبى صلى الله عليه وسلم قام وحده ثم قواه الله
تعالى عن أمن معه كما يقوى الطاعة الاولى من الزرع ما يحذف بها مما يتولد منها حتى يعجب
الزراع (ليغبط بهم الكفار) تعليل لمادل عليه نشبهم بالزرع من ثأمتهم وثرقهم فى الزيادة
والقوة ويجوز أن يعال به (وعدا الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم مغفرة وأجر عظيم)
لان الكفار اذا سمعوا بما أعد لهم فى الآخرة مع ما يعزهم به فى الدنيا غاظهم ذلك ومن فى
منهم للبيان كما فى قوله فاجتنبوا الرجس من الاوثان يعنى فاجتنبوا الرجس الذى هو
الاوثان وقولك أشقى من الدارهم اى اجعل تفتك هذا الجنس وهذه الآية ترد قول
الروافض انهم كفروا بعد وفاة النبى صلى الله عليه وسلم اذ الوعد لهم بالمغفرة والاجر العظيم
انما يكون ان لو نبتوا على ما كانوا عليه فى حياته

﴿سورة الحجرات مدنية وهى ثمان عشرة آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا) قدمه وأقدمه متفولان بتثقيل الحشو والهمزة من قدمه اذا
تقدمه فى قوله تعالى يقدم قوموه وحذف المفعول ليتناول كل ما وقع فى النفس مما يقدم من
القول أو الفعل وجاز أن لا يقصد مفعول والهى متوجه الى نفس التقدمة كقوله هو الذى
يحيى ويميت او هو من قدم بمعنى تقدم كوجه بمعنى توجه ومنه مقدمة الجيش وهى الجماعة
المقدمة منه ويؤيده قراءة يعقوب لا تقدموا بحذف احدى تاى تتقدموا (بين يدي الله
ورسوله) حقيقة فوطم جلست بين يدي فلان ان مجلس بين الجهتين المسامتين ليمينه وشماله
قريباً منه فسميت الجهتان يدين لكونهما على سمت اليدين مع القرب منهما توسعاً كما
يسمى الشئ باسم غيره اذا جاوزه وفى هذه العبارة ضرب من المجاز الذى يسمى تمثيلاً وفيه
فائدة جليلة وهى تصوير الالهة والشناعة فيما نهوا عنه من الاقدام على أمر من الامور دون
الاحتذاء على أمثلة الكتاب والسنة ويجوز أن يجرى مجرى قولك سررنى زيد وحسن حاله
اى سررنى حسن حال زيد فكذلك هنا المعنى بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم وفائدة

هذا الاسلوب الدلالة على قوة الاختصاص ولما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم من
الله بالمكان الذي لا يخفى سلك به هذا المسلك وفي هذا تمهيد لما نتم منهم من رفع أصواتهم
فوق صوته عليه السلام لان من فضله الله بهذه الأثرة واختصه هذا الاختصاص كان أدنى
ما يجب له من التيب والجلال أن يخفض بين يديه الصوت وعن الحسن ان اناسا ذبحوا يوم
الاضحى قبل الصلاة فزلت وأمرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يعيدوا ذبحا آخر
وعن عائشة رضي الله عنها انها نزلت في النهي عن صوم يوم الشك (واتقوا الله) فانكم ان
اتقوه عاقبتكم التقوى عن المقدمة المنهى عنها (ان الله سميع) لما تقولون (عليهم) بما
تعملون وحق مثله ان يتقى (يا أيها الذين آمنوا) اعادة النداء عليهم استدعاء منهم لتجديد
الاستبصار عند كل خطاب وارد ونحو ذلك منهم ثلاثا يغفلوا عن تأملهم (لا ترفعوا أصواتكم
فوق صوت النبي) أي اذا نطق ونطقتم فعليكم أن لا تبلغوا بأصواتكم وراء الحسد الذي
يلغيه بصوته وان تغضوا منها بحيث يكون كلامه عاليا لكلامكم وجهره باهرا لجهركم حتى
تكون مزيتة عليكم بالتحفة وساقته لديكم واضحة (ولا تجهروا بالقول كجهر بعضهم
لبعض) أي اذا كلمتموه وهو صامت فأيكم والعدول عما نهيتهم عنه من رفع الصوت
بل عليكم أن لا تبلغوا به الجهر الدائر بينكم وأن تعمدوا في مخاطبته القول اللين المقرب
من الهمس الذي يضاد الجهر أولا تقولوا له يا محمد يا أحمد وخاطبوه بالنبوة والسكينة والتعظيم
ولما نزلت هذه الآية ما كلم النبي صلى الله عليه وسلم أبو بكر وعمر الا كاخى السرار وعن ابن
عباس رضي الله عنهما انها نزلت في ثابت بن قيس بن شماس وكان في أذنه وقر وكان
جهوري الصوت وكان اذا كلم رفع صوته ورأى ما كان يكلم النبي صلى الله عليه وسلم فيتأذى
بصوته وكاف التشبيه في محل النصب أي لا تجهروا ولا جهرأ مثل جهر بعضهم لبعض وفي
هذا أنهم لم ينهوا عن الجهر مطلقا حتى لا يسوغ لهم الا أن يكلموه بالمخافتة وإنما نهوا عن جهر
مخصوص أعني الجهر المنعوت بمائة ما قد اعتادوه منه فيما بينهم وهو الخلو من مراعاة أهية
النبوة وجلالة مقدارها (ان تحبط أعمالكم) منصوب الموضع على انه المفعول له متعلق
بمعنى النهي والمعنى انها أعمالهم نهيتهم عنه لحبوط أعمالكم أي لخشية جبوطها على تقدير حذف
المضاف (وأنت لا تعلمون ان الذين يغضون أصواتهم عند رسول الله) ثم اسم ان عند قوله
رسول الله والمعنى يغضون أصواتهم في مجلسه تعظيما له (أو لك) مبتدأ خبره (الذين امتحن
الله قلوبهم للتقوى) وهم صلوة الذين عند قوله للتقوى وأولئك مع خبره وخبران والمعنى اخلصها
للتقوى من قلوبهم امتحن الذهب وقتنه اذا أذابه فخلص ابريزه من خبثه ونقاؤه وحقيقته عاملها
معاملة المختبر فوجدها مخلصه * وعن عمر رضي الله عنه اذهب الشهوات عنها والامتحان
اقفال من محنة وهو اختبار بليغ أو بلاجهيد (لهم مغفرة وأجر عظيم) جملة أخرى قيل
نزلت في الشيخين رضي الله عنهما لما كان منهما من غض الصوت وهذه الآية بنظمها الذي
رتبت عليه من ايقاع الغاضين أصواتهم اسم الان المؤكدة وتصبير خبرها جملة من مبتدأ وخبر

معرفتين معا والمبتدأ اسم الإشارة واستئناف الجملة المستودعة ما هو جزاؤهم على عملهم وإيراد
الجزء انكره مبهما أمره دالة على غاية الاعتداد والارتضاء بفعل الخافضين أصواتهم وفيها
تقرىض لعظيم ما ارتكبوا من أصواتهم (ان الذين ينادونك من وراء الحجرات) نزلت في
وفد بني تميم أنوار رسول الله صلى الله عليه وسلم وقت الظهيرة وهو راقد وفيهم الأقرب عن حابس
وعبيدة بن حصن ونادوا النبي صلى الله عليه وسلم من وراء حجراته وانه ولوا اخرج النبي يا محمد
فان مدحتنا زين وذمنا شين فاستيقظ وخرج والوراء الجهة التي يواربها عنك الشخص بظله
من خلف او قدام ومن لا جداء لالاية وان المناداة نشأت من ذلك المكان والحجرة الرقعة من
الارض المحجورة بمخاطب يحوط عليها وهي فعلة بمعنى مفعولة كالتبضية وجمها الحجرات
بضمهتين والحجرات بفتح الجيم وهي قراءة يز يد والمراد حجرات نساء رسول الله صلى الله عليه
وسلم وكانت لكل منهن حجرة ومتادانهم من ورائها العلم تفرقوا على الحجرات متطلبين له او
نادوه من وراء الحجرة التي كان عليه السلام فيها ولكنها جمعت اجلالا لرسول الله صلى الله عليه
وسلم والفعول وان كان مستندا الى جميعهم فانه يجوز ان يتولاه بعضهم وكان الباقيون راضين
فكانهم تولوه جميعا (أكثرهم لا يقولون) يحتمل أن يكون فهم من قصد استثناءه ويحتمل
أن يكون المراد النفي العام اذ الفعلة تقع موقع النفي وورود الآية على الخط الذي وردت عليه
فيه ما لا يخفى من اجلال محل رسول الله صلى الله عليه وسلم منها التسجيل على الصالحين به
بالسغة والجليل ومنها ايقاع لعظ الحجرات كناية عن موضع خلوته ومقيله مع بعض نسائه
ومنها التعريف باللام دون الاضافة ولونا مل متأمل من أول السورة الى آخر هذه الآية
لوجودها كذلك فامل كيف اجدا بأجباب ان تكون الامور التي تنتمى الى الله
ورسوله متقدمة على الامور كلها من غير قيد ثم اردف ذلك النهى عما هو من
جنس التقديم من رفع الصوت والجهر كان الاول بساط للثاني ثم اتى على الغاضبين
اصواتهم ليدل على عظيم موقعه عند الله ثم عقبه بما هو اطم ومجته اتم من الصياح
برسول الله صلى الله عليه وسلم في حال خلوته من وراء الجدر كما يصاح بأهون الناس
قدرا لينبه على فظاعة ما جسروا عليه لان من رفع الله قدره عن ان يجهله بالقول كان
صنيعه هؤلاء من المنكر الذي يبلغ في التفاحش مبلغا (ولوا منهم صبروا) اى ولو ثبت صبرهم
ومجل انهم صبروا الرفع على العالوية والصبر حبس النفس عن ان تنازع الى هواها قال الله
تعالى واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم وقولهم صبر عن كذا مخذوف منه المفعول وهو
النفس وقيل الصبر مر لا يجزعه الاخر وقوله (حتى تخرج اليهم) يفيد انه لو خرج ولم يكن
خروجه اليهم ولا جلهم للزمهم ان يصبروا الى ان يعلموا ان خروجه اليهم (لكن) الصبر
(خيرا لهم) في دينهم (والله غفور رحيم) يبلغ الغفران والرحمة واسعهما قلن يضيق
غفرانه ورحمته عن هؤلاء ان تابوا واتابوا (يا ايها الذين آمنوا ان جاءكم فاسق بنبأ)
اجمعوا انها نزلت في الوليد بن عقبة وقد بعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم مصدقا الى بني
المصطلق وكانت بينه وبينهم احنة في الجاهلية فلما شارف ديارهم ركبوا مستقبليين اليه لحسبهم

مقاتله فرجع وقال لرسول الله صلى الله عليه وسلم قد ارتدوا ومتعوا الزكاة فبعث خالد بن الوليد فوجدتهم يصلون فسلموا اليه الصدقات فرجع وفي تسكير الفاسق والنبا شيع في الفساق والابناء كانه قال اى فاسق جاءكم بأى نبا (فتبينوا) فتوقفوا فيه وتطلبوا بيان الامر وانكشاف الحقيقة ولا تعتمدوا قول الفاسق لان من لا يتحاشى جنس الفسوق لا يتحاشى الكذب الذى هو نوع منه وفى الآية دلالة قبول خبر الواحد العدل لانه لو توقفنا فى خبره لسوينا بينه وبين الفاسق وتحالا التخصيص به عن الفائدة والفسوق الخروج من الشئ يقال فسقت الرطبة عن قشرها ومن مقلوبه فقسمت البيضة اذا كسرتها وأخرجت ما فيها ومن مقلوبه أيضا فقسمت الشئ اذا أخرجته من يده مالكة مغتصبا له عليه ثم استعمل فى الخروج عن القصد بركوب الكبار حمزة وعلى فتثبتوا والتبين متقربان وهما طلب الثبات والبيان والتعرف (أن تصيبوا قوما) لثلاث تصيبوا (بجهالة) حال يعنى جاهلين بحقيقة الامر وكنه القصة (تصيبوا) فتصبروا (على ما قلتم نادمين) الندم ضرب من الغم وهو أن تغتم على ما وقع منك تتقى انه لم يقع وهو غم يصحب الانسان صحبة له اذ دام (واعلموا أن فيكم رسول الله) فلا تكذبوا فان الله يخبره فيمن تك ستر الكاذب او فارجعوا اليه واطلبوا رايه ثم قال مستأثرا (لو يطيعكم فى كثير من الامر لعنتم) اوقعتم فى الجهد والهلاك وهذا يدل على ان بعض المؤمنين زينوا الرسول صلى الله عليه وسلم الاقاع بيني المصطفى وتصديق قول الوليد وان بعضهم كانوا يتصوتون ويؤمهم جدهم فى التقوى عن الجسارة على ذلك وهم الذين استثناهم بقوله (ولكن الله حبيب اليمان) وقيل هم الذين امنوا بحب الله قلوبهم للتقوى ولما كانت صفة الذين حبيب الله الهم اليمان غايرت صفة المتقدم ذكرهم وقعت لكن فى حاق موقعها من الاستدراك وهو خاتمة ما بعدها ما قبلها هيا واثباتا (وزينه فى قلوبكم وكره اليكم الكفر) وهو تعطية نعم الله وغمطها بالاجود (والفسوق) وهو الخروج عن حجة اليمان بركوب الكبار (والعصيان) وهو ترك الاقياد لما أمر به الشارع (أولئك هم الراشدون) اى أولئك المستقنون هم الراشدون يعنى أصابوا طريق الحق ولم يميلوا عن الاستقامة والرشد الاستقامة على طريق الحق مع تصلب فيه من الرشادة وهى الصخرة (فضلا من الله ونعمة) الفضل والنعمة يعنى الافضال والانعام والاتصاف على المفعول له اى حبيب وكره للفضل والنعمة (والله عليم) بأحوال المؤمنين وما بينهم من التمايز والتفاضل (حكيم) حين يغضل وينعم بالتوفيق على الافاضل (وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما) وقف رسول الله صلى الله عليه وسلم على مجلس بعض الانصار وهو على حمار يقال الحمار قامسك ابن أبى بأفه وقال خل سبيلى حمارك فقد آذانا نته فقال عبد الله بن رواحة والله ان بول حماره لأطيب من مسكك ومضى رسول الله صلى الله عليه وسلم وطال الخوض بينهما حتى استأبوا ونجا الدوا وجاء قوما هما وهما الاوس والخزرج فتجالدوا بالعصى وقيل بالايدي والنعال والسعف فرجع اليهم رسول الله

صلى الله عليه وسلم فأصلح بينهم ونزلت وجمع اقتنا واحملا على المعنى لان الطائفتين في معنى القوم والناس وثني في فأصلحو اي بينهما نظرا الى اللفظ (فان بقت احدهما على الاخرى) البنى الاستطالة والظلم وابعاصالح (فقاتلوا التي تبنى حتى ته) اي ترجع والقي الرجوع وقد سمي به الظل والغنيمة لان الظل يرجع بعد نسخ الشمس والغنيمة ما يرجع من اموال الكفار الى المسلمين وحكم الفئة الباغية وجوب قتالها ما قاتلت فاذا كفت وقبضت عن الحرب ايديها تركت (الى امر الله) المذكور في كتابه من الصلح وزوال الشحنة (فان فاعت) عن البنى الى امر الله (فأصلحو اي بينهما بالعدل) بالانصاف (وأقسطوا) واعدلوا وهو امر باستعمال القسط على طريق العموم بعدما أمر به في اصلاح ذات البين (ان الله يحب المقسطين) العادلين والقسط الجور والقسط العدل والفعل منه أقسط وهمزته للسلب أي ازال القسط وهو الجور (انما المؤمنون اخوة فأصلحو اي بين اخويكم) هذا تقرير لما أرومه من تولى اصلاح بين من وقعت بينهم المشاقة من المؤمنين ويبان أن الايمان قد عقد بين أهله من السبب القريب والنسب اللاصق ما لم يفضل الاخوة لم ينقص عنها ثم قد جرت العادة على انه اذا نشب مثل ذلك بين الاخوين ولا دالزم السائر ان ينهضوا في رقبته وازاحته بالصلح بينهما فلا اخوة في الدين أحق بذلك اخوتكم يعقوب (واتقوا الله لعلمكم ترحمون) أي واتقوا الله فالتقوى تحملكم على التواصل والائتلاف وكان عند فعلكم ذلك وصول رحمة الله اليكم مرجوا والاية تدل على ان البغى لا يزال اسم الايمان لانه سماهم مؤمنين مع وجود البغى (يا أيها الذين آمنوا لا يسخر قوم من قوم عسى أن يكونوا خير منهم ولا تساءمن نساء عسى أن يكن خيرا منهن) القوم الرجال خاصة لانهم القوام بأمور النساء قال الله تعالى الرجال قوامون على النساء وهو في الاصل جمع قائم كصوم وزور في جمع صائم وزائر واختصاص القوم بالرجال صريح في الآية اذ لو كانت النساء داخلة في قوم لم يقل ولا تساءم حتى ذلك زهير في قوله

وما أدري ولست اخال أدري * أقوم آل حصن أم نساء

وأما قولهم في قوم فرعون وقوم عادهم المذكور والاثا فليس لفظ القوم بمعطاط للفريقين ولكن قصد ذكر المذكور وترك ذكر الاثا لانهن توابع لرجالهن وتنكير القوم والنساء محتمل معنيين ان يراد لا يسخر بعض المؤمنين والمؤمنات من بعض وان يقصد افادة الشياخ وان يصير كل جماعة منهم منية عن السخرية وانما لم يقل رجل من رجل ولا امرأة من امرأة على التوحيد اعلاما باقدام غير واحد من رجالهم وغير واحدة من نسائهم على السخرية واستغظا للشان الذي كانوا عليه وقوله عسى أن يكونوا خير منهم كلام مستأف ورد في جواب المستخبر عن علة النهي والا فقد كان حقه ان يوصل بما قبله بالغاء والمعنى وجوب أن يمتد كل واحد ان المسخور منه ربما كان عند الله خيرا من الساخر اذ لا اطلاع للناس الا على الظواهر ولا علم لهم بالسرائر والذي يزن عند الله خلوص الضمائر فيبغى أن لا يجترئ احد على الاستهزاء بمن تفتح عينه اذ امرت الحال او اذا عاها

في يده أو غير ليق في محادثته فاعلمه أخلص ضميرها وحتى قلبا بمن هو على ضد صفته فيظلم نفسه
باحتقار من وقره الله تعالى وعن ابن مسعود رضي الله عنه البلاء موكل بالقول لو سخرت من
كلب خشيت أن أحول كلبا (ولا تلزموا أنفسكم) ولا تطعنوا أهل دينكم واللمز الطعن
والضرب باللسان ولا تلزموا يعقوب وسهل والمؤمنون كنفس واحدة فإذا عاب المؤمن
المؤمن فكناعا عاب نفسه وقيل معناه لا تعلموا ما تلزمون به لأن من فعل ما استحق به اللعن
فقد لعن نفسه حقيقة (ولا تنازروا بالألقاب) التنازير بالألقاب التداعي بها والتنازل لقب السوء
والتلقيب المنهى عنه هو ما يتدخل المدعوبه كراهة لكونه تقصيرا به وذمالة فاما ما يحبه
فلا بأس به وروى أن قوما من بني تميم استنمروا ببالا وخباب وعمار وصهيب فنزلت وعن
عائشة رضي الله عنها أنها كانت تسخر من زينب بنت خزيمة وكانت قصيرة وعن أنس
رضي الله عنه عيرت نساء النبي صلى الله عليه وسلم أم سلمة بالقصر وروى أنها نزلت في ثابت
ابن قيس وكان به وقر فكانوا يوسعون له في مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم ليسميه
فأتى يوما وهو يقول تسعوا حتى انتهى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لرجل تنح فلم
يفعل فقال من هذا فقال الرجل أنا فلان فقال بل أنت ابن فلانة يريد ما كان يعير بها في
الجاهلية فخذل الرجل فنزلت فقال ثابت لا أفخر على أحد في الحسب بعدها بدأ (بئس
الاسم الفسوق بعد الإيمان) الاسم ههنا بمعنى الذك من قولهم طار اسمه في الناس بالكرم
أو باللؤم وحقيقته ما سما من ذكره وارتفع بين الناس كانه قيل بئس الذك المرفع للمؤمنين
بسبب ارتكاب هذه الجرائم أن يذكروا بالفسق وقوله بعد الإيمان استقباح للجمع بين
الإيمان وبين الفسق الذي يحظره الإيمان كما تقول بئس الشأن بعد الكبرياء الصبوة وقيل كان
في شتمهم لمن أسلم من اليهود يهودى يا فاسق قموا عنه وقيل لهم بئس الذك أن تذكروا
الرجل بالفسق واليهودية بعد إيمانه (ومن لم يتب) عما نهى عنه (فاولئك هم الظالمون)
وحدو جمع للفظ من ومعناه (يا أيها الذين آمنوا اجتنبوا كثيرا من الظن) يقال جنبه الشر
إذا أبعد عنه وحقيقته جملة في جانب فيعدي إلى مفعولين قال الله تعالى واجتنبوا وبنى أن
نهيذا الاصنام ومطاوله اجتنب الشر فنقص مفعولا والمأمور باجتنابه بعض الظن وذلك
البعض موصوف بالكثرة ألا ترى إلى قوله (ان بعض الظن اثم) قال الزجاج هو ظنك بأهل
الغير نسوا فاما أهل الفسق فلنا ان ظن فهم مثل الذي ظهر منهم أو معناه اجتنابا كثيرا أو
احترازوا من الكثير ليقع التحرز عن البعض والاثم الذنب الذي يستحق صاحبه العقاب
ومنه قيل لعقوبته الاثم فعال منه كالشك والاعذاب (ولا تجسسوا) أى لا تتبعوا عورات
المسلمين وما بينهم يقال تجسس الامر اذا تطلبه وبحث عنه تفعل من الجسس وعن مجاهد خذوا
ما ظهر ودعوا ما ستر الله وقال سهل لا تبحثوا عن طلب معايب ما ستره الله على عباده (ولا يفتب
بعضكم بعضا) الغيبة الذكر بالعيب في ظهر الغيب وهى من الاغتيال كالغيلة من الاغتيال
وفي الحديث هو أن تذكر أخاك بما يكره فان كان فيه فهو غيبة والا فهو بهتان وعن ابن عباس

الغيبة ادم كلاب الناس (أحب أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتا) ميتا مدني وهذا عثيل
وتصوير لميتا له المتناوب من عرض المتناوب على الخش وجهه وفيه مبالغت منها الاستفهام
الذي معناه التقرير ومنها جعل ما هو في الغاية من الكراهة موصولا بالحبة ومنها الاستناد
الفعل الى أحدكم والاشعار بأن أحد من الاحدين لا يجب ذلك ومنها ان لم يقتصر على عثيل
الاغتيال بأكل لحم الانسان حتى جعل الانسان أخا ومنه ان لم يقتصر على لحم الاخ حتى
جعل ميتا وعن قتادة كما تكره ان وجدت جيفة مدودة أن تأكل منها كذلك فأكرم لحم
أخيك وهو حي وانتصب ميتا على الحال من اللطم او من أخيه ولما قررهم بأن أحد منهم
لا يجب أكل جيفة أخيه عقب ذلك بقوله (فكرهتموه) اي فتحدثت كراهتكم له
باستقامة العقل فليتحقق ان تكرهوا ما هو نظيره من الغيبة باستقامة الدين (واتقوا الله
ان الله تواب رحيم) التواب اليلس في قبول التوبة والمعنى واتقوا الله بترك ما أمرتم
باجتنابه والندم على ما وجد منكم منه فانكم ان اتقيتم تقبل الله توبكم وأتم عليكم
بثواب المتقين التائبين وروى أن سلمان كان يخدم رجلا من الصحابة ويسوى لهما
طعامهما فنام عن شأنه يوما فبعثاه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يني لهما ادا ما وكان
اسامة على طعام رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما عندي شيء فأخبرهما سلمان فقالا لو
بعثناه الى يؤسميحه لغارماؤنا فلما جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لهما مالي
أرى خضرة اللحم في أفواهكما فقالا ماتا ولنا لحم قال انكما قد اغتبتما ومن اغتاب مسلما
فقد أكل لحمه ثم قرأ الآية وقيل غيبة الخلق انما تكون من الغيبة عن الحق (يا أيها الناس
انا خلقناكم من ذكر وأنثى) من آدم وحواء اوكل واحد منكم من أب وأم فامنكم
من أحد الا وهو يدلي بمثل ما يدلي به الآخر سواء بسواء فلا معنى للتفاخر والتفاضل في
النسب (وجعلناكم شعوبا وقبائل) الشعب الطبقة الاولى من الطبقات الست التي عليها
العرب وهي الشعب والقبيلة والعمارة والبطن والقخذ والقصيلة فالشعب يجمع القبائل
والقبيلة تجمع العمائر والعمارة تجمع البطون والبطن يجمع الافخاذ والقخذ يجمع الفصائل
خزيمة شعب وكنانة قبيلة وقريش عمارة وقصى بطن وهاشم قخذ والعباس فقصيلة
وسميت الشعوب لان القبائل تشعبت منها (لتعارفوا) اي اعلمتكم على شعوب وقبائل
ليعرف بعضهم نسب بعض فلا يترى الى غير آبائه لان تتفاخروا بالآباء والجداد وتدعوا
التفاضل في الانساب ثم بين الخصلة التي يفضل بها الانسان غيره ويكتسب الشرف والكرم
عند الله فقال (ان أكرمكم عند الله أتقاكم) في الحديث من سره أن يكون أكرم الناس
فليتق الله وعن ابن عباس رضي الله عنهما كرم الدنيا الغنى وكرم الآخرة التقوى وروى
أنه صلى الله عليه وسلم طاف يوم فتح مكة فحمد الله وأثنى عليه ثم قال الحمد لله الذي أذهب
عنكم غيبة الجاهلية وتكبرها يا أيها الناس انما الناس رجلان مؤمن قبيح كريم على الله
وقاجر شقي هين على الله ثم قرأ الآية وعن يزيد بن شجرة مر رسول الله صلى الله عليه وسلم

في سوق المدينة فرأى غلاماً أسود يقول من اشتراني فعلى شرط أن لا يمنعني من الصلوات الخمس خائف رسول الله صلى الله عليه وسلم فاشتراه بعضهم ففرض فعاده رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم توفي فحضر دفنه فقالوا في ذلك شيئاً فنزلت (إن الله عالم كرم القلوب وتقواها خبير) بهم النفوس في هواها (قالت الاعراب) أي بعض الاعراب لأن من الاعراب من يؤمن بالله واليوم الآخر وهم اعراب بني أسد قدموا المدينة في سنة جدبة فأظهروا الشهادة يريدون الصدقة ويمنون عليه (آمننا) أي ظاهراً وباطناً (قل) لهم يا محمد (أ) تؤمنوا لم تصدقوا بقلوبكم (ولكن قولوا أسلمنا) فلا إيمان هو التصديق والاسلام الدخول في السلم والخروج من أن يكون حرباً للمؤمنين باظهار الشهادتين ألا ترى إلى قوله (ولما يدخل الإيمان في قلوبكم) فاعلم أن ما يكون من الاقرار باللسان من غير مواطاة القلب فهو اسلام وما وطأ فيه القلب اللسان فهو إيمان وهذا من حيث اللغة وأما في الشرع فالإيمان والاسلام واحد لما عرف وفيه لسان معنى التوقيع وهو دال على أن بعض هؤلاء قد آمنوا فيما بعد والآن تفتق على الكرامية مذهبهم أن الإيمان لا يكون بالقلب ولكن باللسان فقلت مقتضى نظم الكلام أن يقال قل لا تقولوا آمنا ولكن قولوا أسلمنا أو قل لم تؤمنوا ولكن أسلمتم قلت أفاد هذا النظم تكذيب دعواهم أولاً فقبل قل لم تؤمنوا مع أدب حسن فلم يقل كذبتم تصريحاً ووضع لم تؤمنوا الذي هو في ما ادعوا إثباته موضعه واستغنى بقوله لم تؤمنوا عن أن يقال لا تقولوا آمنا لاستحسان أن يخاطبوا بلفظ مؤداه انتهى عن القول بالإيمان ولم يقل ولكن أسلمتم ليكون خارجاً عن الزعم والدعوى كما كان قولهم آمنا كذلك ولو قيل ولكن أسلمتم لكان كالتسليم والاعتداد بقولهم وهو غير معتد به وليس قوله ولما يدخل الإيمان في قلوبكم تكريراً للمعنى قوله لم تؤمنوا فإن فائدة قوله لم تؤمنوا تكذيب لدعواهم وقوله ولما يدخل الإيمان في قلوبكم توقيت لمساير وابه أن يقولوا كانه قبل لهم ولكن قولوا أسلمنا حين لم تثبت مواطاة قلوبكم لاستنتجكم لا نه كلام واقع موقع الحال من الضمير في قولوا (وان تطيعوا الله ورسوله) في السر بترك النفاق (لا يلتكم) لا يأتكم بصرى (من أعمالكم شيئاً) أي لا يتقصكم من ثواب حسناتكم شيئاً ألت يأت والأت يليت ولا ت يليت بمعنى وهو النقص (إن الله غفور) بستر الذنوب (رحيم) يهديهم للتوبة عن العيوب ثم وصف المؤمنين المخلصين فقال (إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا) ارتاب مطاوع رابه إذا أوقعه في الشك مع التهمة والمعنى أنهم آمنوا ثم لم يقع في نفوسهم شك فيما آمنوا به ولا أنهم لم يصدقوه ولما كان الايقان وزوال الريب ملاك الإيمان أفرد بالذكر بعد تقدم الايمان تنبيهاً على مكانه وعطف على الايمان بكلمة التراخي اشعاراً باستقراره في الايمنة المتراخية المتطاولة غضاجداً (وجاهدوا بأموالهم أنفسهم في سبيل الله) يجوز أن يكون المجاهد متوياً وهو العدو والمجارب أو الشيطان أو الهوى وإن يكون جاهد مبالغته في جهده ويجوز أن يراد بالمجاهدة بالنفس الغزو وإن يتناول العبادات بأجمعها

والمجاهدة بالمال نحو صنيع عثمان في جيش العسرة وان يتناول الزكاة وكل ما يتعلق بالمال من
اعمال البر وخير المبتدأ الذي هو المؤمنون (أولئك هم الصادقون) أي الذين صدقوا في
قولهم آمنا ولم يكذبوا كما كذب أعراب بني أسد أو هم الذين آمنوا بمسان صدق وحق
وقوله الذين آمنوا صفة لهم ولما نزلت هذه الآية جاؤا وحاقوا انهم مخلصون فنزل (قل
أنتم الله بدينكم) أي تخبرونه بتصديق قلوبكم (والله يعلم مافي السموات وما في
الارض والله بكل شيء عليم) من النفاق والاخلاص وغير ذلك (يؤمنون عليك) أي بان
(أسلموا) يعني بإسلامهم والمن ذكر الا يادى تعريضا للشكر (قل لا عنوا على اسلامكم بل الله
يعن عليكم) أي المنة لله عليكم (أن هذا كم) بان هذا كم أولان (للإيمان ان كنتم صادقين)
ان صبح زعمكم وصدقت دعواكم الا انكم تزعمون وتدعون ما الله عليم بخلافه وجواب
الشرط محذوف لدلالة ما قبله عليه تقديره ان كنتم صادقين في ادعائكم الايمان بالله فله
المنة عليكم وقرئ ان هذا كم (ان الله يعلم غيب السموات والارض والله بصير بما
تعملون) وبالياء مكى وهذا بيان لكونهم غير صادقين في دعواهم يعني انه تعالى يعلم كل
مستتر في العالم ويصر كل عمل تعملونه في سرهم وعلايتكم لا يخفى عليه منه شيء فكيف
يخفى عليه ما في ضمائركم وهو علام الغيوب

﴿سورة ق مكية وهي خمس وأربعون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

الكلام في (ق والقرآن المجيد بل عجبوا) كالكلام في ص والقرآن ذي الذكر بل
الذين كفروا سواء بسواء لا لتفائهما في أساليب واحداً والمجيد وذو المجد والشرف على غيره من
الكتب ومن أحاط علماً بمعانيه وعمل بما فيه مجد عند الله وعند الناس وقوله بل عجبوا أي
كفار مكة (أن جاءهم منذر منهم) أي محمد صلى الله عليه وسلم إنكاراً لعجبهم عما ليس
بمعجب وهو أن ينذرهم بالخوف رجل منهم قد عرف قواعد الله وأمانته ومن كان كذلك لم
يكن إلا ناصحاً لقومه خائفاً أن ينالهم مكروه وإذا علم أن مخوفاً أظلم لهم لزمه أن ينذرهم فكيف
بما هو غاية المخاوف وإنكاراً لعجبهم عما أنذرهم به من البعث مع علمهم بقدرة الله تعالى على
خلق السموات والارض وما بينهما وعلى اختراع كل شيء وإقرارهم بالنشأة الأولى مع
شهادة العقل بأنه لا بد من الجزاء ثم عول على أحد الانكارين بقوله (فقال الكافرون هذا
شيء عجيب أنؤمننا وكننا ترابا) دلالة على ان تعجبهم من البعث أدخل في الاستبعاد وأحق
بالانكار ووضع الكافرون موضع الضمير للشهادة على أنهم في قولهم هذا مقدمون على
الكفر العظيم وهذا إشارة إلى الرجوع وإذا منصوب بمضمرة معناه أخين موت ونيل رجوع
متنافع وعلى وحزة وحفص (ذلك رجوع بعيد) مستبعد مستنكر كقولك هذا قول
بعيد أي بعيد من الوهم والعادة ويجوز أن يكون الرجوع بمعنى المرجوع وهو الجواب ويكون
من كلام الله تعالى استبعاد الانكارهم ما أنذروا به من البعث والوقف على تراب على هذا

حسن وناصب الظرف اذا كان الرجوع بمعنى الرجوع ما دل عليه المنذر من المنذره وهو
 البعث (قد علمنا مانتقص الارض منهم) رد لاستبعادهم الرجوع لان من لطف علمه حتى
 علم مانتقص الارض من أجساد الموتي وتأكله من لحومهم وعظامهم كان قادرا على
 رجوعهم أحياء كما كانوا (وعندنا كتاب حفيظ) محفوظ من الشياطين ومن التغير وهو
 اللوح المحفوظ أو حافظ لما أودعه وكتب فيه (بل كذبوا بالحق لما جاءهم) اضطراب
 الاضطراب الاول للدلالة على أنهم جاؤا بما هو أظنع من تعجبهم وهو التكذيب بالحق الذي
 هو النبوة الثابتة بالمعجزات في أول وهلة من غير شك ولا تدبر (فهم في أمر مرج)
 مضطرب يقال مرج الخاتم في الاصبع اذا اضطرب من سمعته فيقولون تارة شاعر وطورا
 ساحر ومرة كاهن لا يثبتون على شيء واحد وقيل الحق القرآن وقيل الاخبار بالبعث ثم
 دهم على قدرته على البعث فقال (أفلم ينظروا) حين كفروا بالبعث (الى السماء فوقهم)
 الى آثار قدرة الله تعالى في خلق العالم (كيف بنيناها) رفعناها بغير عمد (وزيناها) بالنباتات
 (ومالها من فروج) من فتوق وشقوق أى أنها سليمة من العيوب لا فتق فيها ولا صدع
 ولا خلل (والارض مددناها) دحوناها (وألقينا فيها رواسي) جبالا ثوابت اولاهى لمسات
 (وأنتبنا فيها من كل زوج) صنف (بهييج) يتهيج به حسنه (تبصرة ذكرى) تبصره
 وتذكر (لكل عبد منصب) راجع الى ربه مفكر في بدائع خلقه (ونزلنا من السماء ماء
 مباركا) كثير المنافع (فأنتبنا به جنات وحب الحصيد) أى وحب الزرع الذى من شأنه ان
 يحصد الحنطة والشعير وغيرهما (والنخل باسقات) طولا فى السماء (لهاطع) هو كل
 ما يطلع من ثمر النخيل (نضيد) منضود بعضه فوق بعض لكثرة الطلع وتراكمه وألكتة
 ما فيه من الثمر (رزقا للعباد) أى أنتبنا رزقا للعباد لان الانبات فى معنى الرزق فيكون
 رزقا مبدرا من غير لفظه أو هو مقول له أى أنتبنا رزقهم (وأحيينا به) بذلك الماء
 (بلدة ميتا) قد جف نباتها (كذلك الخروج) أى كما حيت هذه البلدة الميتة كذلك
 يخرجون أحياء بعد موتكم لان احياء الموات كاحياء الاموات والكاف فى محل الرفع على
 الاجتهاد (كذبت قبلهم) قبل قريش (قوم نوح وأصحاب الرس) هو بلهم تطوهم قوم
 بالسمامة وقيل أصحاب الاخدود (وعود وعاد وفرعون) أراد بفرعون قومه كقوله من
 فرعون وملهم لان المعطوف عليه قوم نوح والمعطوفات جماعات (واخوان اوط وأصحاب
 الايكة) سماهم اخوانه لان بينهم وبينه نسب اقربا (وقوم تبع) هو ملك باليمن أسلم ودعا
 قومه الى سلام فكذبوه وسمى به لكثرة تبعه (كل) أى كل واحد منهم (كذب
 الرسل) لان من كذب رسولا واحدا فقد كذب جميعهم (فحق وعيد) فوجب وحل
 وعيدى وفيه تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم وتهديد لهم (أفحيينا) عبي بالامر
 اذالم يمتد اوجه عمله والهزة للاعكار (بالخلق الاول) أى انا لم نعجز عن الخلق

الاول فكيف نعجز عن الثاني والاعتراف بذلك اعتراف بالاعادة (بل هم في لبس) في خلط وشبهة قد لبس عليهم الشيطان وحيرهم وذلك تسويله اليهم ان احياء الموتى امر خارج عن العادة فتركوا لذلك الاستدلال الصحيح وهوان من قدر على الانشاء كان على الاعادة أقدر (من خلق جديد) بعد الموت وانما نكر الخلق الجديد ليدل على عظمة شأنه وان حق من سمع به أن يخاف ويهيم به (ولقد خلقنا الانسان ونعلم ما توسوس به نفسه) الوسوسة الصوت الخفى ووسوسة النفس ما يخطر ببال الانسان ويهيج في ضميره من حديث النفس والباطل مثلها في قوله صوت بكذا (ونحن أقرب اليه) المراد قرب علمه منه (من حبل الوريد) هو مثل في فرط القرب والوريد عرق في باطن العنق والحبل العرق والاضافة للبيان كقولهم بعير سانية (اذ تطلق المطلقان) يعني الملكين الحافظين (عن العيون وعن الشمال قعيد) التلحق التلقين بالحفظ والكتابة والقعيد المقاعد كالجلس يعني المجلس وقد يره عن العيون قعيد وعن الشمال قعيد من التلقين فترك أحدهما دلالة الثاني عليه كقوله

رمانى بأمر كنت منه والذى * يريثا ومن أجل الطوى رمانى

اى رمانى بأمر كنت منه يريثا وكان الذى منه يريثا واذ منصوب بأقرب لمسا فيه من معنى يقرب والمعنى انه لطيف يوصل علمه الى خطرات النفس ولا شيء أخفى منه وهو أقرب من الانسان من كل قريب حين تلقى الحفيظان ما يلفظ به ايدانا بان استحضاز الملكين أمره و غنى عنه وكيف لا يستغنى عنه وهو مطلع على أخفى الخفيات وانما ذلك لحكمة وهى ما فى كتبه الملكين وحفظهما وعرض صحائف العمل يوم القيامة من زيادة لطف له فى الاتهام عن السيئات والرغبة فى الحسنات (ما يلفظ من قول) ما يحكم به وما يرمى به من فيه (الالديه رقيب) حافظ (عتيد) حاضر ثم قيل يكتبان كل شيء حتى أينته فى مرضه وقيل لا يكتبان الا ما فيه أجر او وزر وقيل ان الملكين لا يجتنبانه الا عند الغائظ والجماع لما ذكر انكارهم البعث واحتج عليهم بقدرته وعلمه أعلمهم ان ما أنكروه هم لا قوه عن قريب عند موتهم وعند قيام الساعة ونبه على اقتراب ذلك بان عبر عنه بلفظ الماضى وهو قوله (وجاءت مسكرة الموت) اى شدته الذاتية بالقول ملتبسة (بالحق) اى بحقيقة الامر او بالحكمة (ذلك ما كنت منه) الاشارة الى الموت والخطاب للانسان فى قوله ولقد خلقنا الانسان على طريق الالتفات (تحييد) تفروتهرب (وتفخ فى الصور) يعنى تفخخ البعث (ذلك يوم الوعيد) اى وقت ذلك يوم الوعيد على حذف المضاف والاشارة الى مصدر تفخخ (وجاءت كل نفس معها سائق وشهيد) اى ملكان أحدهما يسوقه الى المحشر والاخر يشهد عليه بعمله ومحل معها سائق النصب على الحال من كل لعرفه بالاضافة الى ما هو فى حكم المعرفة (لقد كنت) اى يقال لها لقد كنت (فى غفلة من هذا) النازل بك اليوم (فكشفنا عنك غطاءك) اى فازلنا غفلك بما تشاهده (فبصرك اليوم حديث) جمعت الغفلة كانها غطاء غطى به جسده كله او غشاوة غطى بها عينه

فهو لا يبصر شيئاً فإذا كان يوم القيامة يتقظ وزالت عنه الغفلة وغطاؤها فيبصر مالم يبصره من الحق ويرجع بصره الكليل عن الابصار لتفلقته حديد التيقظه (وقال قرينه) الجمهور على انه الملك الكاتب الشهيد عليه (هذا) اى ديوان عمله مجاهد شيطانه الذى قبض له في قوله فيبض له شيطاناً فهو له قرين هذا اى الذى وكلت به (مالدى عتيد) هذا مبتدأ وما نكرة بمعنى شئ والظرف بعده وصف له وكذلك عتيد وما وصفتم هذا والتقدير هذا شئ ثابت لمدى عتيد ثم يقول الله تعالى (ألقيا) والخطاب لاسحاق والشهيد اولئك وكان الاصل ألقى ألقى فتاب ألقيا عن ألقى لأن الفاعل كالجزء من الفعل فكانت تثنية الفاعل نافية عن تكرار الفعل وقيل أصله ألقين والالف بدل من التثنية اجراء للوصل مجرى الوقف دليله قراءة الحسن ألقين (في جهنم كل كفار) بالنعم والمنعم (عنيد) معاند مخائب للحق معاد لاهله (منايع للخير) كثير المنع للمال عن حقوقه او مناع لجنس الخير أن يصل الى أهله (معتد) ظالم متخط للحق (مريب) شاك في الله وفي دينه (الذى جعل مع الله الهة أخرى) مبتدأ متضمن معنى الشرط خبره (فألقيا في العذاب الشديد) او بدل من كل كفار وألقيا تكرير للتوكيد ولا يجوز أن يكون صفة لكفار لأن النكرة لا توصف بالموصول (قال قرينه) اى شيطانه الذى قرنه به وهو شاهد لمجاهد واما أخليت هذه الجملة عن الواو دون الاولى لأن الاولى واجب عطفاً للدلالة على الجمع بين معناها ومعنى ما قبلها في الحصول أعنى بحسب كل نفس مع المسلمين وقول قرينه ما قاله وأما هذه فهي مستأنفة كما تستأنف الجمل الواقعة في حكاية التناول كافي مقابلة موسى وفرعون فكان الكافر قال رب هو أطعاني فقال قرينه (ربنا ما أطعنيته ولكن كان في ضلال بعيد) أى ما أوقعته في الطغيان ولكنه طعن واختار الضلالة على الهدى (قال لا تختصموا) هو استئناف مثل قوله تعالى قال قرينه كأن قال قال الله قميل قال لا تختصموا (لدى وقد قدمت اليكم بالوعيد) اى لا تختصموا في دار الجزاء وموقف الحساب ولا فائدة في اختصاصكم ولا طائل تحت وقد أوعدتكم بعذابي على الطغيان في كتيبي وعلى أسنن رسلي فإتركت لكم حجة على والباء في بالوعيد مزيدة كافي قوله ولا تلقوا بأيديكم أوه هدية على ان قدم مطاوع بمعنى تقدم (ما يبدل القول لدى) أى لا تطمعوا ان أبدل قولي ووعدي بإدخال الكفار في النار (وما أنا بظلام للعبيد) فلا أعذب عبد ابغى ذنب وقال بظلام على لفظ البالغة لأنه من قولك هو ظالم لعبد وظلام لمبيده (يوم) نصب بظلام او بمضمرة هو اذكر وانذر (يقول) نافع وأبو بكر أى يقول الله (لجهنم هل امتلأت وتقول هل من مزيد) وهو مصدر كالجيد اى انها تقول بعد امتلائها هل من مزيد أى هل بقي في موضع لم يمتلئ بمعنى قد امتلأت وانها تستزيد وفيها موضع للمزيد وهذا على تحقيق القول من جهنم وهو غير مستنكر كل إطلاق الجوارح والسؤال لتوبيخ الكفرة لعلمه تعالى بانها امتلأت أم لا (وأزلفت الجنة للمتقين غير بعيد) غير نصب على الظرف اى مكانا غير

بعيد أو على الحال وتذكيره لانه على زنة المصدر كالصليب والمصادر يستوى في الوصف بها
 المذكر والمؤنث أو على حذف الموصوف اى شيئاً غير بعيد ومعناه التوكيد كما تقول هو قريب
 غير بعيد وعز يز غير ذليل (هذا) مبتدأ وهو اشارة الى التواب أو الى مصدر ازلت
 (ما تواعدون) صفته وبالياء مكى (لكل أبواب) رجاء الى ذكر الله خبره (حفيظ) حافظ
 لحدوده جاء في الحديث من حافظ على أربع ركعات في أول النهار كان أو باخفيظاً (من)
 مجرور المحل بدل من أبواب أو رفع بالابتداء وخبره ادخلوها على تقدير يقال لهم ادخلوها
 بسلام لان من في معنى الجمع (خشى الرحمن) الخشية انزعاج القلب عند ذكر الخطيئة
 وقرن بالخشية اسمها الدال على سعة الرحمة للثناء البليغ على الخاشي وهو خشبته مع علمه انه
 الواسع الرحمة كما أننى عليه بأنه خاش مع ان الخشي منه غائب (بالقيب) حال من المفعول
 اى خشيه وهو غائب واصفة لمصدر خشى اى خشيه خشية ملتبسة بالغيب حيث خشى
 عقابه وهو غائب الحسن اذا أغلق الباب وأرخى الستر (وجاء قلب منيب) راجع الى الله
 وقيل بسريرة مر ضية وعقيدة صحيحة (ادخلوها بسلام) اى سالمين من زوال النعم وحلول
 النعم (ذلك يوم الخلود) اى يوم تقدير الخلود كقوله فادخلوها خالدين اى مقدرين الخلود
 (لهم ما يشاؤون فيها ولدينا مزيد) على ما يشتهون والجمهور على انه رؤية الله تعالى بلا كيف
 (وكم أهلكنا قبلهم) قبل قومك (من قرن) من القرون الذين كذبوا رسلهم (هم أشد
 منهم) من قومك (بطشا) قوة وسطوة (فتقبوا) فخرقوا (في البلاد) وطافوا بالتنقيب
 التنقيب عن الامر والبحث والطلب ودخلت القاء للتسبب عن قوله هم أشد منهم بطشا اى
 شدة بطشهم أقدرهم على التنقيب وقوتهم عليه ويجوز أن يراد فتقب أهل مكة في أسفارهم
 ومساربهم في بلاد القرون فهل رأوا لهم محيصاً حتى يؤموا مثله لا قسمهم ويدل عليه قراءة
 من قرأ فتقبوا على الامر (هل من محيص) مهرب من الله أو من الموت (ان في ذلك)
 المذكور (لذكري) تذكرة وموعظة (لمن كان له قلب) واع لان من لا يعي قلبه فكانه
 لا قلب له (أو لى السمع) أصغى الى المواعظ (وهو شهيد) حاضر بفتنته لان من لا يحضر
 ذهنه فكانه غائب (ولقد خلقنا السموات والارض وما بينهما في ستة ايام وما مسنا من
 لغوب) اعياء قليل نزات في اليهود لعت تكذيباً لقولهم خلق الله السموات والارض في ستة
 أيام أو لها الاحد وآخرها الجمعة واستراح يوم السبت واستلقى على العرش وقالوا ان الذى وقع
 من التشبيه في هذه الامة انما وقع من اليهود ومنهم أخذوا نكر اليهود الترسيع في الجلوس
 وزعموا انه جالس تلك الجلسة يوم السبت (فاصبر على ما يقولون) اى على ما يقول اليهود
 ويأتون به من الكفر والتشبيه اوعلى ما يقول المشركون في أمر البعث فان من قدر على
 خلق العالم قدر على بعثهم والا تقام منهم (وسبح بحمديك) حامداً بك والتسبيح محمول
 على ظاهره أو على الصلاة بالصلاة (قبل طلوع الشمس) الفجر (وقبل الغروب)
 الظهر والعصر (ومن الليل فسبحه) العشاء أن والنهجد (وأدبار السجود) التسبيح في

آثار الصلوات والسجود والركوع يعبرهما عن الصلاة وقيل التواقل بعد المكتوبات
أو الوتر بعد العشاء والادبار جمع دبر واديار مجازي وحزة وخلف من أدبرت الصلاة اذا
انقضت وتمت ومعناه وقت انقضاء السجود كقولهم آتيتك خفوق النجم (واستمع) لما أخرجه
به من حال يوم القيامة وفي ذلك تهويل وتعظيم لشأن المخبر به وقد وقف يعقوب عليه
واقصب (يوم ينادى المناد) بما دل عليه ذلك يوم الخروج اى يوم ينادى المنادى
يخرجون من القبور وقيل تقديره واستمع حديث يوم ينادى المنادى المنادى بالاعاقى
الحالين مكي وسهل ويعقوب وفي الوصل مدنى وأبو عمرو وغيرهم بغير ياء فيهما والمنادى
اسرافيل يتفخ في الصور وينادى أيتها العظام البالية والواصلات المقطعة واللحوم المتمزقة
والشعور المتفرقة ان الله يأمر كن أن تجتمعن لفصل القضاء وقيل اسرافيل يتفخ وجبريل
ينادى بالحشر (من مكان قريب) من صخرة بيت المقدس وهى أقرب من الارض الى
السماوات باثنى عشر ميلا وهى وسط الارض (يوم يسمعون الصيحة) بدل من يوم ينادى
الصيحة النفخة الثانية (بالحق) متعلق بالصيحة والمراد به البعث والحشر للجزاء (ذلك
يوم الخروج) من القبور (انا نحن نحيي) الخلق (ونميت) اى غنميتهم في الدنيا (والينا
المصير) اى مصيرهم (يوم نشق) خفيف كوفى وأبو عمرو وغيرهم بالتشديد (الارض
عنهم) اى تصدع الارض فصخرج الموتى من صدوعها (سراعا) حال من المجرور اى
مسرعين (ذلك حشر علينا يسير) هين وتقدير الظرف يدل على الاختصاص اى لا يتيسر
مثل ذلك الامر العظيم الا على القادر الذى لا يشغله شأن عن شأن (نحن أعلم بما يقولون)
فيك وفيما تهديد لهم وتسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم (وما أنت عليهم بحبار) كقوله
بسيط أى ما أنت بمسلط عليهم اى أنت داع وباعت وقيل هو من جبره على الامر معنى
أجبره اى ما أنت بوال عليهم تجبرهم على الايمان (فذكر بالقرآن من يخاف وعيد)
كقوله اى ما أنت منذر من يخشاها لانه لا يتفهم الا فيه والله أعلم

﴿ سورة الذاريات مكية وهى ستون آية ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(والذاريات) الرياح لانها تذرو التراب وغيره وادغام التاء فى الذال حمزة وأبو عمرو (ذروا)
مصدر والعامل فيه اسم الفاعل (فالخاملات) السحاب لانها تحمل المطر (وقرا)
مفعول الخاملات (فالجاريات) الهلك (يسرا) جرياذا يسراى ذاهولة (فالقاسمات
أمر) الملائكة لانها تقسم الامور من الامطار والارزاق وغيرهما او تفعل التقسيم
مأمورة بذلك او تتولى تقسيم امر العباد فجبريل للغلظة وميكائيل للرحمة وملك الموت
لقبض الارواح واسرافيل للنفخ ويمجوز ان يراد بالرياح لاغير لانها تنشئ السحاب وتقله
وتصرفه وتجري في الجو جرياسهلا وتقسم الامطار بتصرف السحاب ومعنى القاء على
الاول انه اقسام الرياح فبالسحاب التى تسوقه فبالهالك التى تجريها بهبوبها فبالملائكة التى

تقسم الارزاق باذن الله من الامطار وتجارات البحر ومنافعها وعلى الثاني أنها تنبت في الهبوب فتذروا التراب والحصباء فتقل السحاب فتجري في الجو باسطة فتقسم المطر (ان ما توعدون) جواب القسم ومأموصلة أو مصدرية والموعود البعث (الصادق) وعد صادق كعبشة راضية أى ذات رضا (وان الدين) الجزء على الاعمال (لواقع) لكائن (والسماء) هذا قسم آخر (ذات الحيك) الطرائق الحسنة مثل ما يظهر على الماء من هبوب الريح وكذلك حيك الشعر آثار تنفيه وتكسره جمع حبيكة كطريقة وطرق ويقال ان خلقه السماء كذلك وعن الحسن حبيكةا يحومها جمع حباله (انكم لفي قول مختلف) أى قولهم في الرسول ساحر وشاعر ومجنون وفي القرآن سحر وشعر وأساطير الاولين (يؤفك عنه من أفك) الضمير للقرآن أو الرسول أى يصرف عنه من صرف الصدف الذى لا صرف أشد منه وأعظم أو يصرف عنه من صرف فى سابق علم الله أى علم فيما لم يزل أنه مأفوك عن الحق لا يرعوى ويجوز أن يكون الضمير لما توعدون والدين أقسم بالذاريات على ان وقوع أمر القيامة حق ثم أقسم بالسماء على انهم فى قول مختلف فى وقوعه فمنهم شاك ومنهم جاحد ثم قال يؤفك عن الاقرار بأمر القيامة من هو البافوك (قتل) لمن وأصله للدعاء بالقتل والهلاك ثم جرى مجرى امن (الخراصون) الكذابون المقدرون ما لا يصح وهم أصحاب القول المختلف واللام اشارة اليهم كأنه قيل قتل هؤلاء الخراصون (الذين هم فى غمرة) فى جهل يغمرهم (ساهون) غافلون عما أمروا به (يسئلون) فيقولون (أيان يوم الدين) أى متى يوم الجزاء وتقديره أيان وقوع يوم الدين لأنه انما يقع الاحيان ظروفا للحدثان واتصّب اليوم الواقع فى الجواب بفعل مضمر دل عليه السؤال أى يقع (يوم هم على النار يفتنون) ويجوز أن يكون مفتوحا لاضافته الى غير متمكن وهو الجملة ومحلها نصب بالمضمر الذى هو يقع أو رفع على هو يوم هم على النار يفتنون يحرقون ويسذبون (ذوقواقتنكم) أى تقول لهم خزنة النار ذوقوا عذابكم واحرقاكم بالنار (هذا) مبتدأ خبره (الذى) أى هذا العذاب هو الذى (كنتم به تستعجلون) فى الدنيا بقولكم فاتنابا تمنا ثم ذكر حال المؤمنين فقال (ان المتقين فى جنات وعيون) أى وتكون العيون وهى الانهار الجارية بحيث يرونها وتقع عليها ابصارهم لأنهم فيها (آخذين ما آتاهم ربهم) قابلين لكل ما أعطاهم من الثواب راضين به وآخذين حال من الضمير فى الظرف وهو خبران (انهم) كانوا قبل ذلك قبل دخول الجنة فى الدنيا (محسنين) قد أحسنوا أعمالهم ويقسم احسانهم ما بعده (كانوا قليلا من الليل ما يهجعون) يتامون وما مازدة للتوكيد ويهجعون خبر كان والمعنى كانوا يهجعون فى طائفة قليلة من الليل أو مصدرية والتقدير كانوا قليلا من الليل هجوعهم فيرتفع هجوعهم لكونه بدلا من الواو فى كانوا لا قليلا لأنه نصار موصوفا بقوله من الليل خرج من شبه الفعل وعمله باعتبار المشابهة أى كان هجوعهم قليلا من الليل ولا يجوز ان تكون ما نافية على معنى انهم لا يهجعون من الليل

قليل ولا يحبونه كله لان ما النافية لا يعمل ما بعدها فيما قبلها لا تقول زيد اما ضربت (وبالاسحار
هم يستغفرون) وصفهم بأنهم يحبون الليل متعجدين فاذا اسبحروا أخذوا في الاستغفار
كانهم أسلفوا في ليهم الجرائم والسحر السدس الاخير من الليل (وفي أموالهم حق للسائل)
لمن يسأل حاجته (والحرث) أي الذي يتعرض ولا يسأل حياء (وفي الارض آيات)
تدل على الصانع وقدرته وحكمته وتدبره حيث هي مدحوة كالبساط لمافوقها وفيها
المسالك والفجاج للمتقلبين فيها وهي مجزأة فن سهل ومن جبل وصلبة ورخوة وعذاة
وسبخة وفيها عيون منهجرة ومعادن مكننة ودواب منبثة مختلفة الصور والاشكال متباينة
الهيئات والافعال (الموقنين) للموحدين الذين سلكوا الطريق السوي البرهاني
الموصل الى المعرفة فهم نظارون بعيون باصرة وأفهام نافذة كمارأوا آية عرفوا وجه
تأملها فازدادوا إيماناً على إيمانهم (وفي أنفسكم) في حال ابتدائها وتنقلها من حال الى حال
وفي بواطنها وظواهرها من عجائب القطر وبدائع الخلق ما تتحير فيه الاذهان وحسبك
بالقوب ومراكزها من العقول وباللسن والنطق ومخارج الحروف وما في تركيبها
وترتيبها ولطائفها من الآيات الساطعة والبيّنات القاطعة على حكمة مدبرها وصانعها
الاسماع والابصار والاطراف وسائر الجوارح وتأمل ما خلقت له وما سوى في الاعضاء من
المفاصل للانعطاف والثني فانه اذا جاس منها شيء جاء المعجز واذا استرخى أُنخِ الذل فتبارك
الله أحسن الخالقين وما قيل ان التقدير أفلا تبصرون في أنفسكم ضعيف لانه يفضي الى تقديم
ما في حيز الاستفهام على حرف الاستفهام (أفلا تبصرون) تنظرون فطر من يعتبر
(وفي السماء رزقكم) أي المطر لانه سبب الاقوات وعن الحسن انه كان اذا رأى السحاب
قال لا صجابه فيه والله رزقكم ولكنكم تخرمونه بخطاياكم (وما توعدون) الجنة فهي
على ظهر السماء السابعة تحت العرش أو اراد ان ما ترزقونه في الدنيا وما توعدون في العقبى
كله مقدور مكتوب في السماء (فورب السماء والارض انه لحق) الضمير يعود الى الرزق
أو الى ما توعدون (مثل ما أنكم تنطقون) بالرفع كوفي غير حفص صفة للحق أي حق
مثل لطقكم وغيرهم بالنصب أي انه لحق حقاً مثل لطقكم ويجوز ان يكون فتحاً لضافته
الى غير متعدي وما مزيدة وعن الاصمعي أنه قال أقبلت من جامع البصرة فطلع اعرابي
على قنود فقال من الرجل فقلت من بني أصم قال من أين أقبلت قلت من موضع حتى فيه
كلام الله قال اتل على فتلوت والذاريات فلما بلغت قوله وفي السماء رزقكم قال حسبك فقام
الى ناقته فخرها ووزعها على من أقبل وأدبر وعمد الى سيفه وقوسه فكسرهما وولى
فلما سمجت مع الرشيد وطفقت أطوف فاذا أنا بمن يهتف بي بصوت رقيق فالتفت فاذا
أنا بالاعرابي قد نحل واصفر فسلم على واستقرأ السورة فلما بلغت الآية صاح وقال قد
وجدنا ما وعدنا ربنا حقاً ثم قال وهل غير هذا فقرأت فورب السماء والارض انه لحق
فصاح وقال يا سبحان الله من ذا الذي أغضب الجليل حتى حلف لم يصدقه بقوله حتى

حلف قالمائلا واخرجت معها نفسه (هل أذاك) تفخيم للحديث وتنبية على انه ليس من
 علم رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما عرفه بالوحى وانتظامها بما قبلها باعتبار انه قال
 وفي الارض آيات وقال في آخر هذه القصة وتركها فيها آية (حديث ضيف ابراهيم) الضيف
 للواحد والجماعة كالصوم والزور لانه في الاصل مصدر ضافه وكانوا اثني عشر ملكا وقيل
 تسعة عشرهم جبريل وجعلهم ضيفا لانهم كانوا في صورة الضيف حيث أصفا فهم ابراهيم او
 لانهم كانوا في حسبانته كذلك (المكرمين) عند الله لقوله بل عباد مكرمون وقيل لانه
 خدمهم بنفسه وأخدمهم امرأته وعجل لهم القرى (اذ دخلوا عليه) نصب بالمكرمين
 اذا فسر باكرام ابراهيم لهم والافاض ما راذكر (فقالوا سلاما) مصدر ساد مسد الفعل
 مستغنى به عنه وأصله تسلم عليكم سلاما (قال سلام) اى عليكم سلام فهو مرفوع على
 الابتداء وخبره محذوف والعدول الى الرفع للدلالة على اتباب السلام كانه قصد أن يحيمهم
 بأحسن مما حيوه به أخذ بأدب الله وهذا أيضا من اكرامه لهم حمزة على سلم والسلم
 السلام (قوم منكرون) اى أتم قوم منكرون فعرفوني من أتم (فراغ الى أهله)
 فذهب اليهم في خفية من ضيوفه ومن أدب المضيف ان يخفى أمره وان يبادر بالقرى من
 غير ان يشربه الضيف حذر من ان يكفه وكان عامة مال ابراهيم عليه السلام البقر (فجاء
 بعجل سمين فقر به الهم) لياكلوا منه فلم يأكلوا (قال أنا نأكلون) أنكروا عليهم ترك
 الاكل او حنهم عليه (فأوجس) فأضمر (منهم خيفة) خوفا لان من لم يأكل طعامك
 لم يحفظ ذمائك عن ابن عباس رضى الله عنهما وقع في نفسه انهم ملائكة أرسلوا للعذاب
 (قالوا لا تخف) انارسل الله وقيل مسح جبريل العجل فقام ولحق بأمه (وبشروه بغلام
 عليم) اى يبلغ ويعلم والمبشر به اسحق عند الجمهور (فاقبلت امرأته في صرة) في صبيحة
 من صر القم والباب قال الزجاج الصرة شدة الصياح ههنا ومجمله النصب على الحال اى
 فجاءت صارة وقيل فأخذت في صياح وصرتها قولها يا ويلتا (فصكت وجهها) فلطمت
 ببسط يديها وقيل فضربت بأطراف أصابعها جبهة اقل المتعجب (وقالت عجوز عقيم)
 اى أنا عجوز فكيف ألد كما قال في موضع آخر ألد وأنا عجوز وهذا بعلى شيخا (قالوا
 كذلك) مثل ذلك الذى قلنا وأخبرنا به (قال ربك) اى انما تخبرك عن الله تعالى والله
 قادر على ما نستبعدين (انه هو الحكيم) في فعله (العليم) فلا يخفى عليه شئ وروى ان
 جبريل قال لها حين استبعدت انظري الى سقف بيتك فتظرت فاذا جذوعه مورقة مشرفة
 ولما علم انهم ملائكة وانهم لا يزلون الا بأمر الله زسلا في بعض الامور (قال فما خطبكم)
 اى فما شأنكم وما طلبتكم وفيم أرسلتم (أيها المرسلون) أرسلتم بالبشارة خاصة اولامر
 آخر اولهما (قالوا انارسلنا الى قوم مجرمين) اى قوم لوط (لنرسل عليهم حجارة من طين)
 اريد السجيل وهو طين يطبخ كما يطبخ الاجر حتى صار في صلابة الحجارة (مسومة)
 معلمة من السومة وهى العلامة على كل واحد منها اسم من يهلك به (عند ربك) في ملكه

وساطعانه (للمسرفين) سماهم مسرفين كما سماهم عادين لاسرافهم وعدوانهم في عملهم حيث لم يقتنعوا بما أبيض لهم (فأخرجنا من كان فيها) في القرية ولم يجر لها ذكر لكونها معلومة (من المؤمنين) يعني لوطا ومن آمن به (فما وجدنا فيها غير بيت من المسلمين) أي غير أهل بيت وفيه دليل على أن الإيمان والاسلام واحد لان الملائكة سموهم مؤمنين ومسلمين هنا (وتركنا فيها) في قراهم (آية للذين يخافون العذاب الاليم) علامة يعتبر بها الخائفون دون الفاسية قلوبهم قيل هي ماء أسود منين (وفي موسى معطوف على وفي الارض آيات اوعلى قوله وتركنا فيها آية على معنى وجعلنا في موسى آية كقوله * علفنها تينا وماء باردا * (اذا رسلناه الى فرعون بسطان ميين) بحجة ظاهرة وهي اليد والعصا (فتولى) فاعرض عن الإيمان (بركنه) بما كان يتقوى به من جنوده وملكه والركن ما يركن اليه الانسان من مال وجند (وقال ساحر) أي هو ساحر (او مجنون) فأخذناه وجنوده فنبتناهم في اليم وهو ملهم) أت بما يلام عليه من كفره وعناده وانما وصف يونس عليه السلام به في قوله فالتقمه الحوت وهو ملهم لان موجبات اللوم تختلف وعلى حسب اختلافها تختلف مقادير اللوم فراكب الكفر ملوم على مقداره وراكب الكبرية والصغيرة والذلة كذلك والجملة مع الواو حال من الضمير في فأخذناه (وفي عاد اذا رسلنا عليهم الريح العقيم) هي التي لا خير فيها من انشاء مطر او القاح شجر وهي ريح الهلاك واختلاف فيها والاظهار انها الدبول لقوله عليه السلام نصرت بالصبا وأهلكك عاد بالدبور (ما نذر من شيء) أنت عليه الاجلته كالريم) هو كل مارم أي يلى وتقت من عظم اوبنات او غير ذلك والمعنى ما نترك من شيء هبت عليه من أنفسهم وانعامهم وأموالهم الا أهلكته (وفي نود) آية أيضا (اذ قيل لهم تتعوا حتى حين) تفسيره قوله تتعوا في داركم ثلاثة أيام (فتعوا عن أمر ربهم) فاستكبروا عن امتثاله (فأخذتهم الصاعقة العذاب وكل عذاب مهلك صاعقة الصعقة على المرة من مصدر صرعتهم الصاعقة (وهم ينظرون) لانها كانت نهارا بما ينونها (فما استطاعوا من قيام) أي هرب او هرو من قولهم ما يقوم به اذا عجز عن دفعه (وما كانوا منتصرين) ممنعين من العذاب اولم يمكنهم مقابلتنا بالعذاب لان معنى الانتصار المبالغة (وقوم نوح) أي واهلكتنا قوم نوح لان ما قبله يدل عليه او اذ كرم نوح وبالجر أبو عمرو وعلى وحمة أي وفي قوم نوح آية ويؤيده قراءة عبد الله وفي قوم نوح (من قبل) من قبل هؤلاء المذكورين (انهم كانوا قوما فاسقين) كافرين (والسماء) نصب بفعل يفسره (بنيناها بأيدي) بقوة والايد القوة (وانا لموسعون) لقادرون من الوسع وهي الطاقة والموسع القوى على الاتفاق والموسعون ما بين السماء والارض (والارض فرشناها) بسطناها ومدها وهي منصوبة بفعل مضمرا أي فرشنا الارض فرشناها (فتع الماهدون) نحن (ومن كل شيء) من الحيوان (خلقنا زوجين) ذكر او أنثى وعن الحسن السماء والارض والليل والنهار والشمس والقمر

والبر والبحر والموت والحياة فعدد أشياء وقال كل اثنين منها زوج والله تعالى فرد لا مثل له (علمكم تذكرون) أى فعلنا ذلك كله من بناء السماء وفرش الأرض وخلق الأزواج لتتذكروا فتعرفوا الخالق وتعبده (فقرأوا إلى الله) أى من الشرك إلى الإيمان بالله أو من طاعة الشيطان إلى طاعة الرحمن أو مما سواه إليه (أنى لكم منه نذير مبين ولا يجعوا مع الله الها) آخر أنى لكم منه نذير مبين) والتكرير للتوكيد والاطالة في الوعيد أبلغ (كذلك) الأمر مثل ذلك وذلك إشارة إلى تكذيبهم الرسول وتسميته ساحرا أو مجنونا ثم فسر ما أجل بقوله (ما أتى الذين من قبلهم) من قبل قومك (من رسول إلا قالوا) هو (ساحر أو مجنون) رموهم بالسحر أو الجنون لجهلهم (أو أوصوا به) الضمير للقول أى أتواصى الأولون والآخرون بهذا القول حتى قالوه جميعا متفقين عليه (بل هم قوم طاغون) أى لم يتواصوا به لأنهم لم يسلطوا في زمان واحد بل جمعهم العلة الواحدة وهى الطغيان والطغيان هو الحامل عليه (قول عنهم) فأعرض عن الذين كررت عليهم الدعوة فلم يحيبوا عنادا (فأنت تعلم) فلا لوم عليك فى اعراضك بعدما بلغت الرسالة وبذلت مجهودك فى البلاغ والدعوة (وذكر) وعظ بالقرآن (فان الذ كرى تنفع المؤمنين) بأن تزيد فى (٣) علمهم (وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون) العبادة ان سمحت على حقيقةها فلا تكون الآية عامسة بل المراد بها المؤمنون من الفريقين دليله السياق أعنى وذكر فان الذ كرى تنفع المؤمنين وقرأه ابن عباس رضى الله عنهما وما خلقت الجن والانس من المؤمنين وهذا لانه لا يجوز أن يخلق الذين علم منهم انهم لا يؤمنون للعبادة لانه اذا خلقتهم للعبادة وأراد منهم العبادة فلا بد أن توجد منهم فاذا لم يؤمنوا علم انه خلقتهم لجهنم كما قال ولقد ذرانا لجهنم كثيرا من الجن والانس وقيل الا لا أمرهم بالعبادة وهو منقول عن على رضى الله عنه وقيل الا ليكونوا عبادا لى والوجه أن يحمل العبادة على التوحيد فقد قال ابن عباس رضى الله عنهما كل عبادة فى القرآن فهى توحيد والكلى يوجدونه فى الآخرة لما عرف ان الكفار كلهم مؤمنون موحدون فى الآخرة دليله قوله ثم لم تكن فتنتهم الا أن قالوا والله ربنا ما كنا مشركين نعم قد أشرك البعض فى الدنيا لكن مدة الدنيا بالاضافة الى الا بد أقل من يوم ومن اشترى غلاما وقال ما اشتريته الا للكتابة كان صادقا فى قوله ما اشتريته الا للكتابة وان استعمله فى يوم من عمره لعمل آخر (ما أريد منهم من رزق) ما خلقتهم ليرزقوا أنفسهم أو واحدا من عبادى (وما أريد أن يطعمون) قال ثعلب ان يطعموا عبادى وهى اضافة تخصيص كقوله عليه السلام خيرا عن الله تعالى من أكرم مؤمنا فقد أكرمى ومن أذى مؤمنا فقد أذانى (ان الله هو الرزاق ذو القوة المتين) الشديد القوة والمتين بالرفع صفة لذو قرأ الاعمش بالجر صفة للقوة على تأويل الاقدار (فان للذين ظلموا) رسول الله بالتكذيب من أهل مكة (ذنوب) امثل ذنوب أصحابهم نصيبا من عذاب الله مثل نصيب أصحابهم ونظراتهم من القرون الملهمة * قال الزجاج الذنوب

في اللغة النصيب (فلا يستعجلون) نزول العذاب وهذا جواب النضر وأصحابه حين استعجلوا العذاب (فويل للذين كفروا من يومهم الذي يوعدون) أي من يوم القيامة وقيل من يوم بدر ليعبدوني أن يطعموني فلا يستعجلوني بالياء في الحالين يعقوب واقفه سهل في الوصل الباقيون بغير ياء والله أعلم

﴿سورة الطور مكية وهي تسع وأربعون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(والطور) هو الجبل الذي كلم الله عليه موسى وهو بمدين (وكتاب مسطور) هو القرآن ونكر لانه كتاب مخصوص من بين سائر الكتب أو اللوح المحفوظ أو التوراة (في رقي) هو الصحيفة أو الجلد الذي يكتب فيه (منشور) مفتوح لا ختم عليه أولاً (والبيت المعمور) أي الضريح وهو بيت في السماء حيال الكعبة وعمرانه بكثرة زواره من الملائكة روى انه يدخله كل يوم سبعون ألف ملك ويخرجون ثم لا يعودون اليه أبداً وقيل الكعبة كونهن معمورة بالحنج والعمار (والسقف المرفوع) أي السماء أو العرش (والبحر المسجور) المملوء أو الموقد أو الوالد أو الولي للقسم والبقا للعطف وجواب القسم (ان عذاب ربك) أي الذي أوعده الكفار به (لواقع) نازل قال جبريل بن مطعم أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم أكله في الاسارى فلقيته في صلاة العجر يقرأ سورة الطور فلما بلغ ان عذاب ربك واقع أسلمت خوفاً من أن ينزل العذاب (ماله من دافع) لا يمنع ما والجملة صفة لواقع أي واقع غير مدفوع والعامل في يوم لواقع أي يقع في ذلك اليوم أو ذكر (يوم غور) تدور كالرحى مضطربة (السماء مورا وتسير الجبال سيرا) في الهواء كالسحاب لانها تصير هباء منثورا (فويل يومئذ للمكذبين الذين هم في خوض يلعبون) غلب الخوض في الاندفاع في الباطل والكذب ومنه قوله وكنا نخوض مع الخائضين ويبدل (يوم يدعون الى نار جهنم دعا) من يوم غور والدع الدفع العنيف وذلك ان خزنة النار يفلون أيديهم الى أعناقهم ويجمعون نواصبهم الى أقدامهم ويدفعونهم الى النار دفعا على وجوههم وزخاف أفتيتهم فيقال لهم (هذه النار التي كنتم بها تكذبون) في الدنيا (أفسح هذا) هذا مبتدأ وسحر خبره يعني كنتم تقولون للوحي هذا سحر أفسح هذا يريد أهدأ المصدق أيضا سحر ودخلت القاء لهذا المعنى (أم أتم لا تبصرون) كما كنتم لا تبصرون في الدنيا يعني أم أتم عسى عن الخبر عنه كما كنتم عمية عن الخبر وهذا تزييع وتهكم (اصلوهما فاصبروا ولا نصبر واسوا علىكم) خير سواء محذوف أي سواء عليكم الامران الصبر وعدمه وقيل على العكس وعلل استواء الصبر وعدمه بقوله (انما تجزون ما كنتم تعملون) لان الصبر انما يكون له منية على الجزع لتفمه في العاقبة بان مجازي عليه الصابر جزاء الخير فاما الصبر على العذاب الذي هو الجزاء ولا عاقبة له ولا منفعة فلا منية له على الجزع (ان المتقين في جنات)

في أية جنات (وأنهم) أي وای نعم بمعنى الكمال في الصفة أوفي جنات ونعم مخصوصة
 بالمتقين خلقت لهم خاصة (فاكهين) حال من الضمير في الظرف والظرف خبر أي متلذذين
 (بما آتاهم ربهم) وعطف قوله (ووقاهم ربهم) على في جنات أي ان المتقين استقروا في
 جنات ووقاهم ربهم أو على آتاهم ربهم على ان يحمل ما مصدرية والمضى فاكهين بإيائهم
 ربهم ووقائهم (عذاب الجحيم) أو الوالوالحال وقد بعدها مضمرة يقال لهم (كلوا واشربوا هنيئاً
 بما كنتم تعملون) أكلا وشرباً هنيئاً أو طعاماً وشرباً هنيئاً وهو الذي لا تنقص فيه
 (متكئين) حال من الضمير في كلوا واشربوا (على سرر) جمع سرير (مصفوفة) موصول
 بعضها ببعض (وزوجناهم) وقرناهم (بحور) جمع حوراء (عين) عظام العين حسناً (والذين
 آمنوا) مبتدأ (والحنفاء) خبره (وانتقمهم) وأنتقمهم أبو عمرو (ذريتهم) أولادهم (بايمان)
 حال من الفاعل (الحنفاء) ذريتهم أي نالحق الأولاد بايمانهم وأعمالهم درجات الآباء وان
 قصرت أعمال الذرية عن أعمال الآباء وقيل ان الذرية وان لم يبلغوا مبلغاً يكون منهم الايمان
 استدللاً ولا واثماً تلقوا منهم تقليد افهم يلحقون بالآباء ذريتهم ذريتهم مدني ذريتهم ذريتهم
 أبو عمرو وذريتهم ذريتهم شامئ (وما آتاهم من عملهم من شيء) وما نقصناهم من ثواب
 عملهم من شيء آتاهم مكي آلت يآلت وألت يآلت لغتان من الأولى متعلقة بالتناهم والثانية
 زائدة (كل امرئ بما كسب رهين) أي مرهون بنفس المؤمن مرهونة بعمله
 وتجازى به (وأمددناهم) وزدناهم في وقت بعد وقت (بأكهة ولحم مما يشتهون)
 وان لم يشترحوا (يتنازعون فيها كاساً) خمر أي يماطون ويتعاورونهم ويجلساؤهم من
 أقر بائهم يتناول هذا الكأس من يده هذا وهذا (لا لغو فيها) في شربها (ولا
 تأثيم) أي لا يجزى بينهم ما يلغى يعني لا يجزى بينهم باطل ولا مافيه أثم لو فعله فاعل في دار
 التكليف من الكذب والشتم ونحوهما كشاربي خمر الدنيا لان عقولهم تاجرة فيتكلمون
 بالحكم والكلام الحسن لا لغو فيها ولا تأثيم مكي وبصري (ويطوف عليهم غلمان لهم)
 مملوكون لهم مخصوصون بهم (كانهم) من يياضهم وصفائهم (لو لم يكن) في الصدف
 لانه رطباً احسن وأصفى وأحزون لا نه لا يحزن الا الثمين الغالي القيمة في الحديث ان ادنى
 اهل الجنة منزلة من ينادى الخادم من خدامه فيجيبه القبا به ليك لييك (وأقبل بعضهم
 على بعض يتساءلون) يسأل بعضهم بعضاً عن أحوالهم وأعمالهم وما استحق به نيل ما عند الله
 (قالوا انا كنا قبل) أي في الدنيا (في أهلنا مشفقين) أرقاء القلوب من خشية الله وأخافين
 من نزع الايمان وفوت الامان أو من رد الحسنات والاخذ بالسيئات (فمن الله علينا)
 بالمغفرة والرحمة (ووقانا عذاب السموم) هي الريح الحارة التي تدخل المسام فسميت بها
 نار جهنم لانها بهذه الصفة (انا كنا من قبل) من قبل لقاء الله تعالى والمصير اليه يعنون في
 الدنيا (ندعوه) نعبده ولا نعبد غيره ونسأله الوقاية (انه هو البر) المحسن (الرحيم)

العظيم الرحمة الذي اذا عصى اثناب واذ اسئل اجاب أنه بالفتح مدني وعلى اى يائه اولانه
 (قد ذكر) فائتت على تذكير الناس وموعظتهم (فما أنت بنعمت ربك) برحمة ربك
 وانعامه عليك بالنبوة ورجاحة العقل (يكاهن ولا يحنون) كيازعوا وهو في موضع الحال
 والتقدير لست كاهنا ولا يحنون ملتبساً بنعمة ربك (أم يقولون) هو (شاعر تربعص به
 ريب المنون) حوادث الدهر اى تنتظر نوائب الزمان فيهلك كيهلك من قبله من الشعراء
 زهير والنابغة وأم في أوائل هذه الآية منقطعة بمعنى بل والهمزة (قل تربعصوا فاني معكم
 من المتربصين) أتربص هلاكم كما تتربصون هلاكى (أم تأمرهم أحلامهم)
 عقولهم (بهذا) التناقض في القول وهو قولهم كاهن وشاعر مع قولهم يحنون وكانت قريش
 يدعون أهل الاحلام والنهى (أم هم قوم طاغون) مجاوزون الحد في العناد مع ظهور
 الحق لهم واسناد الامر الى الاحلام مجاز (أم يقولون نقوله) اختلقه محمد من تلقاء نفسه (بل)
 رد عليهم اى ليس الامر كيازعوا (لا يؤمنون) فلنكفرهم وعنادهم يرمون بهذه المطاعن
 مع علمهم ببطالان قولهم وانه ليس بمقتول لعجز العرب عنه وما عجز الا واحد من العرب
 (فليأتوا بحديث) مخلق (مثله) مثل القرآن (ان كانوا صادقين) في أن محمداً نقوله
 من تلقاء نفسه لانه ليس انفسهم وهم فصحاء (أم خلقوا) أم أحد ثوا وقدروا والتقدير الذى عليه
 فطرهم (من غير شئ) من غير مقدر (أم هم الخالقون) أم هم الذين خلقوا أنفسهم حيث
 لا يبدون الخالق وقيل أخلقوا من اجل لاشئ من جزاء ولا حساب ام هم الخالقون فلا
 يأثمرون (أم خلقوا السموات والارض) فلا يمدون خالقهما (بل لا يوقنون) اى
 لا يتدبرون في الآيات فيعلموا خالقهم وخالق السموات والارض (أم عندهم خزائن
 ربك) من النبوة والرزق وغيرهما فيخصوا من شاءوا بما شاءوا (أم هم المصيطرون) الارباب
 الغالبون حتى يدبروا أمر الربيعة وينووا الامور على مشيئتهم وبالسعين مكى وشاى
 (أم هم سلم) منصوب يرتقون به الى السماء (يستمعون فيه) كلام الملائكة وما يوحى اليهم
 من علم الغيب حتى يعلموا ما هو كائن من تقدم هلاكه على هلاكهم وظفرهم في العاقبة
 دونه كيازعمون قال الزجاج يستمعون فيه اى عليه (فليأت مستمعهم بسلطان مبين) بحجة
 واضحة تصدق استماع مستمعهم (ام له البنات ولكم البنون) ثم سفسه أحلامهم حيث
 اختاروا لله ما يكرهون وهم حكاء عند أنفسهم (أم نسألهم أجراً) على التبليغ والاذار (فهم
 من مغرم مثقلون) المغمرم أن يلزم الانسان ما ليس عليه اى لزمهم مغرم ثقيل فدحهم فزهدهم
 ذلك في اتباعك (أم عندهم للغيب) اى اللوح المحفوظ (فهم يكتبون) ما فيه حتى يقولوا
 لا نبعث وان بعثنا لم نعذب (أم يريدون كيدا) وهو كيدهم في دار الندوة برسول الله
 و بالآومنين (فالذين كفروا) اشارة اليهم او اريد بهم كل من كفر بالله تعالى (هم المكيدون)
 هم الذين يعود عليهم وبال كيدهم وبحقيق بهم مكرهم وذلك انهم قتلوا يوم بدر والمخلويون في

الكيد من كيدته فكذته (أم لهم الله غير الله) يمنهم من عذاب الله (سبحان الله عما يشركون) وإن يروا كسفا من السماء ساقطا يقولوا سحاب كسف الكسف القطعة وهو جواب قولهم أو تسقط السماء كما زعمت علينا كسفا يريدانهم لشدة طغيانهم وعنادهم لو أسقطناه عليهم لقالوا هذا سحاب (مركوم) قدركم أى جمع بعضه على بعض يطرأ ولم يصدقوا أنه كسف ساقط للعذاب (فذرهم حتى يلاقوا يومهم الذى فيه يصعقون) بضم الياء عاصم وشامى الباقون بفتح الياء يقال صعقه فصعق وذلك عند النفخة الاولى فهذه الصعق (يوم لا يغنى عنهم كيدهم شيأ ولا هم ينصرون وإن للذين ظلموا) وإن هؤلاء الظلمة (عذابا دون ذلك) دون يوم القيامة وهو القتل بيدرو القسط سبع سنين وعذاب القبر (ولكن أكثرهم لا يعلمون) ذلك ثم أمره بالصبر إلى أن يقع بهم العذاب فقال (واصبر لحكم ربك) بأمرهم وبما يلحقك فيه من المشقة (فانك بأعيننا) أى بحيث نراك ونكؤك وجمع العين لأن الضمير باللفظ الجماعة ألا ترى إلى قوله ولتصنع على عيني (وسبح بحمد ربك حين تقوم) للصلاة وهو ما يقال بعد التكبير سبحانك اللهم وبحمدك أو من أى مكان قت أو من منامك (ومن الليل فسيحها) وأدبار النجوم (وإذا أدبرت النجوم من آخر الليل) وأدبار يزيد أى فى أعقاب النجوم وآثارها إذا غربت والمراد الأمر بقول سبحان الله وبحمده فى هذه الأوقات وقيل التسييح الصلاة إذا قام من نومه ومن الليل صلاة العشاءين وأدبار النجوم صلاة الفجر وبالله التوفيق

﴿سورة النجم اثنتان وستون آية مكية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(والنجم) أقسم بالثريا أو بحسب النجوم (إذا هوى) إذا غرب أو أثير يوم القيامة وجواب القسم (ماضيل) عن قصد الحق (صاخبكم) أى محمد صلى الله عليه وسلم والخطاب لقريش (وما غوى) فى اتباع الباطل وقيل الضلال تفيض الهدى والغى تفيض الرشد أى هو مهتد راشد وليس كما تزعمون من نسبتكم إياه إلى الضلال والغى (وما ينطق عن الهوى) إن هو إلا وحى يوحى) وما نأىكم به من القرآن ليس بمنطق يصدر عن هواه ورأيتنا هو وحى من عند الله يوحى إليه ويحتج هذه الآية من لا يرى الاجتهاد للأنبياء عليهم السلام ويجاب بأن الله تعالى إذا سوغ لهم الاجتهاد وقرهم عليه كان كالوحى لا نطقا عن الهوى (علمه) علم محمد عليه السلام (شديد القوى) ملك شديد قواه والأضافة غير حقيقية لأنها أضافة الصفة المشبهة إلى فاعلها وهو جبريل عليه السلام عند الجمهور ومن قوته أنه اقتلع قرى قوم لوط من الماء الأسود وحملها على جناحه ورفعها إلى السماء ثم قلبها وصاح صيحة ثمود فأصبحوا جاثمين (ذومرة) ذو منظر حسن عن ابن عباس (فاستوى) فاستقام على صورة نفسه الحقيقية دون الصورة التى كان يتمثل بها كما هيئ بالوحى وكان يزل فى صورة دحية وذلك إن رسول الله صلى الله عليه وسلم أحب أن يراه فى صورته التى جبل عليها فاستوى له

في الأفق الأعلى وهو أفق الشمس فلا الأفق وقيل ما رآه أحد من الأنبياء عليهم السلام في
 صورته الحقيقية سوى محمد صلى الله عليه وسلم مرتين مرة في الأرض ومرة في السماء (وهو)
 أي جبريل عليه السلام (بالأفق الأعلى) مطلع الشمس (ثم دني) جبريل من
 رسول الله صلى الله عليه وسلم (فتدلى) فزاد في القرب والتدلى هو النزول بقرب
 الشيء (فكان قاب قوسين) مقدار قوسين عربيتين وقد جاء التقدير بالقوس والرمح
 والسوط والذراع والبايع ومنه لاصلاة إلى أن ترتفع الشمس مقدار رمحين وفي الحديث
 لقاب قوس أحدكم من الجنة وموضع قدمه خير من الدنيا وما فيها والقدر السوط وتقديره
 فكان مقدار مسافة قربه مثل قاب قوسين فحذفت هذه المضافات (أو أدنى) أي على
 تقدير كم كقوله أوزير يدون وهذا لأنهم خوطبوا على لغتهم ومقدار فهمهم وهم يقولون هذا
 قدر رمحين أو أنقص وقيل بل أدنى (فأوحى) جبريل عليه السلام (إلى عبده) إلى عبد الله
 وإن لم يجر لاسمه ذكر لأنه لا يلتبس كقوله ما ترك على ظهرها (ما أوحى) تفخيم لأوحى
 الذي أوحى إليه قيل أوحى اليه ان الجنة محرمة على الأنبياء حتى تدخلها وعلى الأمم حتى
 تدخلها أمتك (ما كذب القواد) فؤاد محمد (ما رأى) ما رآه يبصره من صورة جبريل
 عليه السلام أي ما قال فؤاده لما رآه لم أعرفك ولو قال ذلك لكان كاذبا لأنه عرفه يعني أنه رآه
 بعينه وعرفه بقلبه ولم يشك في أن ما رآه حق وقيل المرئي هو الله سبحانه رآه بعين رأسه وقيل
 بقلبه (أفتمارونه) أفتجادلونه من المراء وهو المجادلة واشتقاقه من مرى الناقاة كان كل
 واحد من المتجادلين يمرى ما عند صاحبه أفتمارونه حمزة وعلى وخلف ويعقوب أفتغلبنوه
 في المراء من مار يته فريته ولما فيه من معنى الغلبة قال (على ما يرى) فعدي بعلى كما
 تقول غلبته على كذا وقيل أفتمارونه أفتجحدونه يقال مريته حقه إذا جحدته وتعديته
 بعلى لا تصح الأعلى مذهب التضمين (ولقد رآه) رأى محمد جبريل عليهما السلام (نزلة)
 أخرى مرة أخرى من النزول نصبت النزلة نصب الظرف الذي هو مرة لأن الفعلة اسم
 للمرة من الفعل فكانت في حكمها أي نزل عليه جبريل عليه السلام نزلة أخرى في صورة
 نفسه فرآه عليها وذلك ليلة المعراج (عند سدرة المنتهى) الجمهور على أنها شجرة تنبثق في
 السماء السابعة عن عین العرش والمنتهى بمعنى موضع الانتهاء أو الانتهاء كأنها في منتهى الجنة
 وآخرها وقيل لم يجاوزها أحدوا إليها ينتهى علم الملائكة وغيرهم ولا يعلم أحد ما وراءها
 وقيل تنتهى إليها أرواح الشهداء (عندها جنة المأوى) أي الجنة التي يصير إليها المتقون
 وقيل تأوى إليها أرواح الشهداء (إذا غشى السدرة ما يغشى) أي رآه إذ غشى السدرة
 ما يغشى وهو تعظيم وتكثير لما يغشاها فقد علم بهذه العبارة أن ما يغشاها من الخلاق الدالة على
 عظمة الله تعالى وجلاله أشياء لا يحيط بها الوصف وقد قيل يغشاها الحليم الفقير من الملائكة
 يمدون الله تعالى عندها وقيل يغشاها فراش من ذهب (ما زاغ البصر) بصير رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ما عدل عن رؤية العجائب التي أمر برؤيتها ومنع منها (وما طغى)

وما جاوز ما أمر برؤيته (لقد رأى) والله لقد رأى (من آيات ربه الكبرى) الآيات
التي هي كبرها وعظماها يعني حين رقى به الى السماء فأرى عجائب الملكوت (أفأنتم
اللات والعزى ومناة الثالثة) اى أخبرونا عن هذه الاشياء التي تعبدونها من دون الله
عز وجل هل لها من القدرة والعظمة التي وصف بها رب المزة اللات والعزى ومناة أصنام
لهم وهي مؤنثات فاللات كانت لتثقيف بالطائف وقيل كانت بنخلة تعبد بها قريش وهي
فعلامة من لوى لانهم كانوا يلطون عليها ويعكفون للعبادة والعزى كانت لغطفان وهي سمرة
وأصلها نائيت الاعز وقطعها خالد بن الوليد ومناة صخرة كانت لهذيل وخزاعة وقيل
لتثقيف وكانها سميت مناة لان دماء النساء كانت تسمى عندها اى تراق ومناة مكي مفعلة
من النوء كانهم كانوا يستمطرون عندها الانواء تتركبها (الآخرى) هي صفة ذم اى المتأخرة
الوضيعة المقدار كقوله وقالت أخراهم لا ولاهم اى وضعاءهم لرؤسائهم وأشراهم ويموز
أن تكون الاولية والتقدم عندهم لللات والعزى كانوا يقولون ان الملائكة وهذه الاصنام
بنات الله وكانوا يعبدونهم ويزعمون انهم شفعاؤهم عند الله مع وأدم البنات وكراهتهم لمن
ف قيل لهم (ألكم الذكر وله الاثني تلك اذا قسمة ضيزى) اى جعلكم لله البنات ولكم
البنين قسمة ضيزى اى جائزة من ضاذه يضيئه اذا ضامه وضيزى فعل اذلا فلي في النعوت
فكسرت الضاد للياء كما قيل يبيض وهو يوض مثل حمر وسود ضيزى بالهمز مكي من
ضاذه مثل ضاذه (ان هي) ما الاصنام (الأسماء) ليس تحتها في الحقيقة مسميات لانكم
تدعون الالهة لها أو بعد شئ منها وأشد منافاة لها (سميتهن) اى سميت بهن يقال سميتها
زيدا وسميتهن زيد (أنتم وآباؤكم ما أنزل الله به من سلطان) حجة (ان يتبعون الا الظن)
الا توهم ان ما هم عليه حق (وماتهوى النفس) وما تشبهه أنفسهم (ولقد جاءهم من
ربهم الهدى) الرسول والكتاب فتركوه ولم يعملوا به (أم للانسان ما عني) هي أم المتقطعة
ومعنى الهمة فيها الانكار اى ليس للانسان معنى الكافر ما عني من شفاعة الاصنام ومن
قوله ولئن رجعت الى ربي انى عنده للحسنى وقيل هو عني بعضهم أن يكون هو النبي
(فله الآخرة والاولى) اى هو الملكها وله الحكم فيهما يعطى النبوة والشفاعة من شاء
وارتضى لا من عني (وكم من ملك في السموات لا تغنى شفاعتهم شيئا الا من بعد أن يأذن الله لمن
يشاء ويرضى) يعنى ان أمر الشفاعة ضيق فان الملائكة مع قريتهم وكثرتهم لو شفعوا بأجمعهم
لا حيل لهم تغنى شفاعتهم شيئا قط ولا تنفع الا اذا شفعوا من بعد أن يأذن الله لهم في الشفاعة
لمن يشاء الشفاعة له ويرضاه ويراه أهلا لان يشفع له فكيف تشفع الاصنام اليه لعبدتهم (ان
الذين لا يؤمنون بالآخرة ليسمون الملائكة) اى كل واحد منهم (تسمية الاثني) لانهم
اذا قالوا للملائكة بنات الله قد سموا كل واحد منهم بنتا وهي تسمية الاثني (والله به من
علم) اى بما يقولون وقرئ بها اى بالملائكة والتسمية (ان يتبعون الا الظن) هو تقليد
الآباء (وان الظن لا يغنى من الحق شيئا) اى انما يعرف الحق الذي هو حقيقة الشئ وما هو

عليه بالعلم واليقين لا بالظن والتوهم (فأعرض عن من تولى عن ذكرنا) فأعرض عمن رأيته
معرضاً عن ذكر الله أي القرآن (ولم يرد إلا الحيوية الدنيا ذلك) أي اختيارهم الدنيا والرضا
بها (مبلغهم من العلم) منتهى علمهم (أن ربك هو أعلم بن ضل عن سبيله وهو أعلم بن
اهتدي) أي هو أعلم بالضال والمهتدي وبجازيها (ولله مافى السموات ومافى الأرض
ليجزى الذين أسأوا عما عملوا) بمقاب ما عملوا من السوء أو بسبب ما عملوا من السوء
(ويجزى الذين أحسنوا بالحسنى) بالثوبة الحسنى وهي الجنة أو بسبب الأعمال الحسنى
والمعنى أن الله عز وجل إنما خلق العالم وسوى هذه الملكوت ليجزى المحسن من المكلفين
والمسيء منهم إذا ملك أهل لنصره والأولياء وقهر الأعداء (الذين) بدل أو في موضع رفع على
المدح أي هم الذين (يحتسبون كباثر الأثم) أي الكباثر من الأثم لأن الأثم جنس
يشتمل على كباثر وصفائير والكباثر الذنوب التي يكبر عقابها كبير حمزة وعلى
أي النوع الكبير منه (والقواش) ما فحش من الكباثر كأنه قال والقواش
منها خاصة قيل الكباثر ما أودع الله عليه النار والقواش ما شرع فيها الحد (إلا اللهم)
أي الصغائر والاستثناء منقطع لأنه ليس من الكباثر والقواش وهو كالنظرة
والقبلة والمسة والعمزة (أن ربك واسع المغفرة) فيغفر ما يشاء من الذنوب من
غير توبة (هو أعلم بكم إذ أنشأكم) أي أياكم (من الأرض وإذا تم أجنة) جميع جنين
(في بطون أمهاتكم فلا تزكوا أنفسكم) فلا تنسبوا إلى زكاء العمل وزيادة الخير
والطاعات أو إلى الزكاة والطهارة من المعاصي ولا تشنوا عليها واهضموها فقد علم الله الزكي
منكم والحقى أولاً وآخر قيل أن يخرجكم من صلب آدم عليه السلام وقيل أن تخرجوا من
بطون أمهاتكم وقيل كان ناس يعملون أعمالاً حسنة ثم يقولون صلاتنا وصيامنا وحجنا
فزلت وهذا إذا كان على سبيل الإعجاب أو الرياء لا على سبيل الاعتراف بالنعمة فإنه جائز
لأن المسرة بالطاعة طاعة وذكرها شكر (هو أعلم بن إحقى) فاكشفوا بعلمه عن علم
الناس وبجزائه عن ثناء الناس (أفرايت الذي تولى) أعرض عن الإيمان (وأعطى
قليلاً وأكدي) قطع عطيته وأمسك وأصله أكداء الخافرو هو أن تلقاه كدية وهي صلابة
كالصخرة فيمسك عن الخفر * عن ابن عباس رضي الله عنهما فيمن كفر بعد الإيمان
وقيل في الوليد بن المغيرة وكان قد اتبع رسول الله صلى الله عليه وسلم فغيره بعض الكافرين
وقال له تركت دين الأشياخ وزعمت أنهم في النار قال أتى خشيت عذاب الله فغضبت له أن
هو أعطاه شيئاً من ماله ورجع إلى شركه أن يتحمل عنه عذاب الله ففعل وأعطى الذي عاتبه
بعض ما كان ضمن له ثم يحل به ومنعه (أعنده علم الغيب فهو يرى) فهو يعلم أن ما ضمنه من
عذاب الله حق (أم لم نبأ) بنجر (بما في صحيف موسى) أي التوراة (وإبراهيم) أي
وفي صحيف إبراهيم (الذي وفي) أي وفروا ثم كقوله فأتهم واطلاقاً ليتناول كل وفاة
وتوفية وقرى مخففاً والتشديد بمبالغة في الوفاء * وعن الحسن ما أمره الله بشئ إلا وفى به

وعن عطاء بن السائب عهدان لا يسأل مخلوقاً فلما قذف في النار قال له جبريل ألك حاجة فقال أما إليك فلا وعن النبي صلى الله عليه وسلم في عمله كل يوم بأربع ركعات في صدر النهار وهي صلاة الضحى وروى ألا أخبركم لم سمى الله خليله الذي وفي كان يقول اذا أصبح واذا أمسى فسبحان الله حين تمسون الى حين تظهرون وقيل وفي سهام الاسلام وهي ثلاثون عشرة في التوبة الفانيون وعشرة في الاحزاب ان المسلمين وعشرة في المؤمنين قد أطلع المؤمنين ثم أعلم بما في صحف موسى وابراهيم فقال (ألا تزور وازرة وزر أخرى) تزور من وزر يزرا اذا اكتسب وزرا وهو الأثم وان مخفقة من التقيلة والمعنى انه لا تزور والضمير ضمير الشأن ومحل ان وما بعدها الجر بدلا من ما في صحف موسى والرفع على هو ان لا تزركان قال لا قال وما في صحف موسى وابراهيم قليل ألا تزور وازرة وزر أخرى اى لا تحمل نفس ذنب نفس (وأن ليس للانسان الا ما سعى) الاسعية وهذه ايضا بما في صحف ابراهيم وموسى وأما ما صرح في الاخبار من الصدقة عن الميت والحج عنه فقد قيل ان سعى غيره لم ينفعه الا مبنيا على سعى نفسه وهو ان يكون مؤمنا كان سعى غيره كأنه سعى نفسه لكونه تابعه وقائما بقيامه ولان سعى غيره لا ينفعه اذا عمله لنفسه ولكن اذا نواه به فهو بحكم الشرع كالنائب عنه والوكيل القائم مقامه (وأن سعيه سوف يرى) اى يرى هو سعيه يوم القيامة في ميزانه (ثم يجزاه) ثم يجزى العبد سعيه يقال جزاه الله عمله وجزاه على عمله بمحذوف الجار وايصال الفعل ويجوز ان يكون الضمير للجزاء ثم فسر بقوله (الجزاء الاولى) أو أبدله عنه (وأن الى ربك المنتهى) هذا كله في الصحف الاولى والمنتهى مصدر بمعنى الانتهاء اى ينتهى اليه الخلق ويرجعون اليه كقوله والى الله المصير (وأنه هو أضحكك وأبكى) خلق الضحك والبكاء وقيل خلق الفرح والحزن وقيل أضحك المؤمنين في العقبى بالمواهب وابتكاهم في الدنيا بالتوائب (وأنه هو أمات وأحيا) قيل أمات الآباء وأحيا الآباء أمات بالكفر وأحيا بالايمان أو أمات هنا وأحيا ههنا (وأنه خالق الزوجين الذكور والانثى من نقطة اذا غنى) اذا تدفق في الرحم يقال منى وأمنى (وأن عليه النشأة الاخرى) الاحياء بعد الموت (وأنه هو أغنى وأفنى) واعطى الفينة وهى المال الذى تأتله وعزمت ان لا يخرج منه يدك (وأنه هو رب الشعرى) هو كوكب يطلع بعد الجوزاء في شدة الحر وكانت خزاعة تعبدها فأعلم الله انه رب معبودهم هذا (وأنه أهلك عاد الاولى) هم قوم هود وعاد الاخرى ارم عاد الاولى مدنى وبصرى غير سهل بادغام التنوين في اللام وطرح همزة اولى ونقل ضمته الى لام التعريف (وعود فما أبقى) حمزة وعاصم الباقرن وحمودا وهو معطوف على عاد ولا ينصب بشمابقى لان ما بعده الفاعل لا يعمل فيما قبله لا تقول زيد فضررت وكذا ما بعده الفاعل لا يعمل فيما قبله والمعنى وأهلك حمودا فإبقاهم (وقوم نوح) أى وأهلك قوم نوح (من قبل) من قبل عاد وحمود (انهم كانوا هم أعظم وأطنى) من عاد وحمود لانهم كانوا يضر بونه حتى لا يكون به حراك ويفرون عنه حتى

كانوا يحذرون صيانتهم أن يسمعوها منه (والمؤثفة) والقرى التي انتفكت بأهلها أي
انقلبت وهم قوم لوط يقال أفككه فأنفك (أهوى) أي رفعها إلى السماء على جناح جبريل ثم
أهواها إلى الأرض أي أسقطها والمؤثفة منصوب بأهوى (فغشاها) ألبسها (ماغشى)
تهويل وتعظيم لمصيب عليها من العذاب وأمطر عليها من الصخر المنضود (قبأى آلاء
ربك) أيها الخاطب (تتمارى) تشكك بما أولاك من النعم أو بما كفالك من النقم
أو بأي ضم ربك الدالة على وحدانيته وربوبيته تشكك (هذا نذير) أي محمد منذر
(من النذر الأولى) من المنذرين الأولين وقال الأولى على تأويل الجماعة أو هذا القرآن
نذير من النذر الأولى أي انذار من جنس الانذارات الأولى التي أنذرتهم من قبلكم (أنذرت
الآخرة) قربت الموصوفة بالقرب في قوله اقتربت الساعة (ليس لها من دون الله
كاشفة) أي ليس لها نفس كاشفة أي مينة متى تقوم كقوله لا يجلبها لوقتها إلا هو وليس لها
نفس كاشفة أي قادرة على كشفها إذا وقعت إلا الله تعالى غيرها لا يكشفها (أفمن هذا
الحديث) أي القرآن (نعمجون) انكاراً (وتضحكون) استهزاء (ولا تكونون
خشوعاً) وأنتم سامدون غافلون أولاهون لا عبون وكانوا إذا سمعوا القرآن عارضوه
بالغناء ليسغلوا الناس عن استماعه (فاسجدوا لله واعبدوا) أي فاسجدوا لله واعبدوه ولا
تعبدوا إلا الله والله أعلم

﴿سورة القمر خمس وخمسون آية مكية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(اقتربت الساعة) قربت القيامة (وانشق القمر) نصفين وقرى وقد انشق أي اقتربت
الساعة وقد حصل من آيات اقترابها ان القمر قد انشق كما تقول اقبل الأمير وقد جاء المبرشر
بقدمه * قال ابن مسعود رضي الله عنه رأيت حراء بين فلق القمر وقيل معناه ينشق
يوم القيامة والجمهور على الأول وهو المروي في الصحيحين ولا يقال لو انشق لما خفى على
أهل الاقطار ولو ظهر عندهم لتقلوه متواتر الان الطباع جبلت على نشر العجائب لا تهيجون
ان يحجبه الله عنهم بغيرهم (وان يروا) يعني أهل مكة (آية) تدل على صدق محمد صلى الله
عليه وسلم (يعرضوا) عن الايمان به (ويقولوا سحر مستمر) محكم قوى من المرة
القوة ودايم مطرد أو ما رذاهب يزول ولا يبقى (وكذبوا) النبي صلى الله عليه وسلم (واتبعوا
اهواءهم) وما زين لهم الشيطان من دفع الحق بعد ظهوره (وكل امر) وعندهم الله
(مستقر) كائن في وقته وقيل كل ما قدر واقع وقيل كل امر من امرهم واقع مستقر
أي سيبست ويستقر عند ظهور العقاب والثواب (ولقد جاءهم) أهل مكة (من الانباء)
من القرآن المودع أنباء القرون الخالية وانباء الآخرة وما وصف من عذاب الكفار (ما فيه
مزدجر) ازدجار عن الكفر تقول زجرته وازدجرته أي منعه وأصله ازنجير ولكن

الماء اذا وقعت بعد زاي سا كنه أبدلت دالا لان الماء حرف مهموس والزاي حرف مجهور
 فأبدل من الماء حرف مجهور وهو الدال ليتناسبا وهذا في آخر كتاب سيبويه (حكمة)
 بدل من ما أو على هو حكمة (بالغة) نهاية الصواب أو بالغ من الله الميم (فانتفى النذر)
 ما تفي والنذر جمع نذير وهم الرسل أو المنذره أو النذر مصدر بمعنى الأناذر (فتول عنهم)
 لعلمك ان الأناذر لا يبنى فيهم نصب (يوم يدع الداع) يخرجون أو بأضمار اذكر الداعي
 الى الداعي سهل ويعقوب ومكي فهما وافق مدني وأبو عمر وفي الوصل ومن أسقط الياء
 اكتفى بالكسرة عنها وحذف الواو من يدعو في الكتابة لتأبئة اللفظ والداعي أسرا فيل
 عليه السلام (الى شيء نكر) منكر فظيع تنكره النفوس لانها لم تعهد بمثله وهو هول
 يوم القيامة نكر بالتخفيف مكى (خاشعا أبصارهم) عراقى غير عاصم وهو حال من
 الخارجين وهو فصل للأبصار وذكر كما تقول يخشع أبصارهم غيرهم خشعا على يخشع
 أبصارهم وهى لغة من يقول أكاوى البراغيث ويجوز ان يكون في خشع ضميرهم وتقع
 أبصارهم بدلا عنه وخشوع الأبصار كناية عن الرلة لان ذلة الدليل وعزة العزيز تظهران في
 عيونهما (يخرجون من الاجداث) من القبور (كانهم جراد منتشر) في كثرتهم
 وتفرقهم في كل جهة والجراد مثل في الكثرة والتموج يقال في الجيش الكثير الماشج بعضه
 في بعض جاؤا كالجراد (مطعمين الى الداع) مسرعين مادي اعتناهم اليه (يقول
 الكافرون هذا يوم عسر) ضعب شديد (كذبت قبلهم) قبل اهل مكة (قوم نوح
 فكذبوا عينا) نوحا عليه السلام ومعنى تكرار التكذيب انهم كذبوه تكذيبا على عتب
 تكذيب كلما مضى منهم قرن مكذب تبعه قرن مكذب او كذبت قوم نوح الرسل فكذبوا
 عبدا نأى لما كانوا مكذبين بالرسل جا حدين للثبوت رأسا كذبوا نوحا لانه من جملة الرسل
 (وقالوا مجنون) اى هو مجنون (وازدجر) زجر عن أداء الرسالة بالشتم وهدد بالقتل
 او هو من جملة قبيحهم اى قالوا هو مجنون وقذازدجرتة الجن وتخبطته وذبيت بلبه (فدعا
 ربه أنى) اى بأنى (مغلوب) غلبنى قوى فلم يسمعوا منى واستحكم اليأس من اجابتهم
 (فاتنصر) فاتنقم لى منهم بعد ان تبعته عليهم (فتفتحنا أبواب السماء) فتفتحنا شامى ويزيد
 وسهل ويعقوب (بماء منهم) منصوب فى كثرة وتتابع لم ينقطع أربعين يوما (وفجرنا
 الارض عيونا) وجعلنا الارض كلها كأنها عيون تنفجر وهو بالغ من قولك وفجرنا
 عيون الارض (فاتنقى الماء) اى مياه السماء والارض وقرئ الماء أنى النوعان من الماء
 السماوى والارضى (على أمر قد قدر) على حال قدرها الله كيف شاء او على امر قد قدر
 فى اللوح المحفوظ انه يكون وهو هلاك قوم نوح بالطوفان (وحملناه على ذات ألواح ودسر)
 أراد السفينة وهى من الصفات التى تقوم مقام الموصوفات فتنوب عنها وتؤدى مؤداها
 بحيث لا يفصل بينها وبينها ونحوه ولكن قيسى مسرودة من حديد أراد ولكن قيسى
 درع ألا ترى انك لو جمعت بين السفينة وبين هذه الصفة لم يصح وهذا من فصيح الكلام

ويديعه والدمر جمع دسار وهو المسمار فمال من دسره اذا دفعه لانه يدسر به منفذه (تجبرى
 بأعيننا) يرمى مناو وبحفظنا أو بأعيننا حال من الضمير فى تجبرى اى محفظة بنا (جزاء)
 منه عول له لما قدم من فتح أبواب السماء وما بعده اى فعلنا ذلك جزاء (لمن كان كفر) وهو
 نوح عليه السلام وجعله مكفورا لان النبي نعمة من الله ورحمة قال الله تعالى وما أرسلناك
 الا رحمة للعالمين فكان نوح نعمة مكفورة (ولقد تركناها) اى السفينة والفعلة اى
 جعلناها (آية) يعتبر بها وعن قتادة أبهاها الله بأرض الجزيرة وقيل على الجودى دهرها
 طويلا حتى نظر اليها أوائل هذه الامة (فهل من مذكر) متعظ يتعظ ويعتبر وأصله
 مذكر بالذال والفاء ولكن التاء أبدلت منها الدال والذال والذال من موضع فأدغمت
 الذال فى الدال (فكيف كان عذابي ونذر) جمع نذير وهو الانذار ونذرى يعقوب فيهما
 واقفه سهل فى الوصل غيرهما بغير ياء وعلى هذا الاختلاف ما بعده الى آخر السورة ولقد
 يسرنا القرآن للذكر سلهناه للادكار والانتعاض بأن شحناه بالمواعظ الشافية وصرنا فيه
 من الوعد والوعيد (فهل من مذكر) متعظ يتعظ وقيل ولقد سلهناه للحفظ وأعنا عليه
 من أراد حفظه فهل من طالب لحفظه ليعان عليه ويروى ان كتب اهل الاديان نحو التوراة
 والانجيل والزبور لا يتلوها أهلها الا نظرا ولا يحفظونها ظاهرا كالقرآن (كذبت عاد فكيف
 كان عذابي ونذر) اى وانذارانى لهم بالعذاب قبل نزوله أو وانذارانى فى تعذيبهم لمن بعدهم
 (انا أرسلنا عليهم ريحا صرصرا) باردة أو شديدة الصوت (فى يوم نحس) شؤم (مستمر)
 دائم الشر فقد استمر عليهم حتى أهلكتهم وكان فى أربعة فى آخر الشهر (تزع الناس)
 قتلهم عن أماكنهم وكانوا يصطفون آخذ بعضهم بأيدي بعض ويتداخلون فى الشعاب
 ويحفرون الحفر فيندسون فيها فتزعمهم وتكسبهم وتدق رقابهم (كانهم) حال (أعجاز نخل
 منقعر) اصول نخل منقطع عن مغارسه وشبهوا بأعجاز النخل لان الرمح كانت تقطع رؤسهم
 فبقى اجسادا بلا رؤس فيتساقضون على الارض امواتا وهم جثث طوال كانهم أعجاز نخل
 وهى اصولها بلا فروع وذكر صفة نخل على اللفظ ولوحملها على المعنى لانه كما قال كانوا أعجاز
 نخل خاوية (فكيف كان عذابي ونذر ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مذكر كذبت
 ثمود بالنذر فقالوا اشرمانا واحدا) انتصب بشرا فعل يفسره (نتبعه) تقديره أتتبع
 بشرمانا واحدا (انا اذلقى ضلالا وسعرا) كان يقول ان لم تتبعونى كنتم فى ضلال عن الحق
 وسعرو نيران جمع سعير فكسوا عليه فقالوا ان اتبعناك كنا اذا كما تقول وقيل الضلال
 الخطأ والبعد عن الصواب والسعر الجنون وقولهم اشرنا انكار لان يتبعوا مثلهم فى الجنسية
 وطلبوا ان يكون من الملائكة وقالوا مئالا نه اذا كان منهم كانت المماثلة اقوى وقالوا واحدا
 انكار لان تتبع الامة رجلا واحدا او ارادوا واحدا من افئدتهم ليس من اشرهم
 وافضلهم ويدل عليه قوله (ألقى الذى ذكر عليه من بيننا) اى أنزل عليه الوحى من بيننا
 وفيما من هو احق منه بالاختيار للنبوة (بل هو كذاب اشر) بطر متكبر حمله بطره وطلبه

التعميم علينا على ادعاء ذلك (سيعلمون غدا) عند زول العذاب بهم أو يوم القيامة (من
 الكذاب الاشر) أصالح أم من كذبه ستعلمون شامى وحجرة على حكاية ما قال لهم صالح
 بحياهم أو هو وكلام الله على سبيل الالتفات (انامرسلوا الناقة) باعثوها ومخرجوها من
 الهضبة كما سألوا (فتنة لهم) امتحاناً لهم وابتلاء وهو مفعول له أو حال (فارتبهم) فانظرهم
 وتبصر ما هم صانعون (واصطبر) على أذاهم ولا تعجل حتى يأتيك أمرى (ونبئهم أن
 الماء قسمة بينهم) مقسوم بينهم لها شرب يوم ولهم شرب يوم وقال بينهم تغلبا للعلاء (كل
 شرب محتضر) محضور ويحضر القوم الشرب يوما وتحضر الناقة يوما (فنادوا صاحبهم)
 قدأرينا سالف أحيمر غود (فتعاطى) فاجترأ على تعاطى الامر العظيم غير مكترث له
 (فعفر) الناقسة أو فتعاطى الناقة فعقرها أو فتعاطى السيف وأما قال فعقر والناقسة فى آية
 أخرى لرضاهم به أولا نه عقر بموتهم (فكيف كان عذابي ونذر) انأرسلنا عليهم) فى
 اليوم الرابع من عقرها (صبيحة واحدة) صاح بهم جبريل عليه السلام (فكانوا كعشيم
 المحتظر) والهشيم الشجر اليابس المنشم المتكسر والمحتظر الذى يعمل الخطيرة وما يحتظر به
 يئس بطول الزمان وتموطؤه البهائم فيتخطم ويتشم وقرأ الحسن بفتح الظاء وهو موضع
 الاحتظار أى الخطيرة (ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر كذبت قوم لوط بالنذر
 انأرسلنا عليهم) يعنى على قوم لوط (حاصبا) ربحا محصيا بالمجارة أى ربحهم (الآل
 لوط) ابتيحه ومن آمن معه (نحيثهم بسحر) من الاسحار ولذا صرّفه و يقال لقيته بسحر
 اذا لقيته فى سحر يومه وقيل هما سحران فالسحر الاعلى قبل انصداع الفجر والاخر عند
 انصداعه (نعمة) مفعول له أى العاما (من عندنا كذلك نجزي من شكر) نعمة الله
 بأعبائه وطاعته (وقد أُنذِرهم) لوط عليه السلام (بطشنتا) أخذتنا بالعذاب
 (فتماروا بالنذر) فكذبوا بالنذر متشاكين (ولقد راودوه عن ضيقه) طلبوا الفاحشة
 من أضيافه (فطمسنا أعينهم) أعميناهم وقيل مسحناها وجعلناها كسائر الوجه لا يرى
 لها شق روى انهم لما عالجوا باب لوط عليه السلام ليدخلوا قالت الملائكة خلهم يدخلوا انا
 رسل ربك لن يصلوا اليك فصعقهم جبريل عليه السلام بجناحه صفقة فتركهم يترددون
 ولا يهتدون الى الباب حتى اخرجهم لوط (فذوقوا) فقلت لهم ذوقوا على السنة الملائكة
 (عذابي ونذر) ولقد صبحهم بكرة) اول النهار (عذاب مستقر) ثابت قد استقر عليهم الى
 أن يقضى بهم الى عذاب الآخرة وفائدة تكرير (فذوقوا عذابي ونذر) ولقد يسرنا القرآن
 للذكر فهل من مدكر) ان يجددوا عند استماع كل نيا من أنباء الاولين اذكرا وانما طأوان
 يستأهوا انتباه واستيقاظا اذا سمعوا الحث على ذلك والبعث عليه وهذا حكم التكرير فى قوله
 فبأى آلاء ربك تكذبان عند كل نعمة عداها وقوله ويل يومئذ للمكذبين عند كل آية
 أوردتها وكذلك تكرير الانباء والقصص فى آهسها تكون تلك العبر حاضرة للقلوب
 مصورة للاذهان مذكرة غير منسية فى كل أوان (ولقد جاء آل فرعون النذر) موسى

وهرون وغيرهما من الانبياء وهو جمع نذير وهو الانذار (كذبوا بآياتنا كلها) بالآيات
التسعة (فأخذناهم أخذ عزيز) لا يغالب (مقتدر) لا يعجزه شيء (أكفاركم) يأهل
مكة (خير من أولئك) الكفار المحدثين قوم نوح وهود وصالح ولوط وآل فرعون اى
أهل خير قوة وآلة ومكانة في الدنيا وأهل كفر واعتادوا يعني ان كفاركم مثل اولئك بل شر منهم
(أم لكم براعة في الزبر) أم أنزلت عليكم يا أهل مكة براعة في الكتب المتقدمة ان من كفر
منكم وكذب الرسل كان آمنا من عذاب الله فأمتمت تلك البراعة (أم يقولون نحن جميع
بجساعة أمرنا مجتمع) منتصر) ممتنع لا رام ولا نضام (سبهزم الجميع) جمع أهل مكة (ويولون
الدير) اى الادبار كما قال * كلوا في بعض بطنكم تغفوا * اى ينصرفون منهزمين بمعنى يوم بدر
وهذه من علامات النبوة (بل الساعة موعدهم) موعدهم عذابهم بعد بدر (والساعة
أدهى) اشد من موقف بدر والداهية الامر المنكر الذى لا يهتدى لدوائه (وأمر) مذاقا
من عذاب الدنيا واشد من المرة (ان المجرمين في ضلال) عن الحق في الدنيا (وسعر)
ونيران في الآخرة اوفى هلاك ونيران (يوم يسحبون في النار) يحرقون فيها (على وجوههم)
ويقال لهم (ذوقوا مس سقر) كفولك وجد مس الحصى وذائق طعم الضرب لان النار اذا
أصابتهم يحرقها فكانت اسمهم مسا بذلك وسفر غير منصرف للتأنيث والتعريف لانها علم
لجهم من سقرته النار اذا لوحته (انا كل شيء خلقناه بقدر) كل منصوب بفعل مضمر
يفسر الظاهر وقرئ بالرفع شاذ والنصب أولى لانه لو رفع لا يمكن أن يكون خلقناه في موضع
الجزء وصفه لشيء ويكون الخبر بقدر وتقديره انا كل شيء مخلوق لنا كائن بقدر ويحتمل أن
يكون خلقناه هو الخبر وتقديره انا كل شيء مخلوق لنا بقدر فلما تردد الامر في الرفع عدل الى
النصب وتقديره انا خلقنا كل شيء بقدر فيكون الخلق عام الكل شيء وهو المراد بالآية
ولا يجوز في النصب أن يكون خلقناه صفة لشيء لانه تفسير الناصب والصفة لا تعمل في
الموصوف والقدرة والقدرة التقدير اى بتقدير سابق أو خلقنا كل شيء مقدرا محكما يرتفع الى
حسب ما اقتضته الحكمة أو مقدرا مكتوبا في اللوح معلوما قبل كونه قد علمنا حاله وزمانه
قال أبو هريرة جاء مشركو قريش الى النبي صلى الله عليه وسلم يخاضعون له في القدر فزلت
الآية وكان عمر بن الخطاب في القدرية (وما أمرنا الا واحدة) الا كلمة واحدة اى
وما أمرنا لشيء نريد تكوينه الا ان نقول له كن فيكون (كلح بالبصر) على قدر
ما يلح أحدكم ببصره وقيل المراد بأمرنا القيامة كقوله وما أمر الساعة الا كلح بالبصر
(ولقد أهلكنا أشياعكم) أشباهكم في الكفر من الامم (فهل من مذكر) متعظ (وكل
شيء فعلوه) اى أولئك الكفار اى وكل شيء مفعول لهم ثابت (في الزبر) في دواوين
الحفظة ففعلوه في موضع جر نعت لشيء وفي الزبر خير لكل (وكل صغير وكبير) من الاعمال
ومن كل ما هو كائن (مستطر) مسطور في اللوح (ان المتقين في جنات ونهر) وأنهار
اكتفى باسم الجنس وقيل هو السمة والضياء ومنه النهار (في مقعد صدق) في مكان

مرضى (عند ملك) عنسدية منزلة وكرامة لامسافة ومحاسنة (مقتدر) قادر وقائدة
التشكير فيها أن يعلم أن لشيء إلا هو تحت ملكه وقدرته وهو على كل شيء قدير

﴿سورة الرحمن جل وعلا وهي ست وسبعون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(الرحمن علم القرآن خلق الإنسان) أي الجنس أو آدم أو محمد عليهما السلام (علمه البيان)
عدد الله عز وجل الآلاء فأراد أن يقدم أول شيء ما هو أسبق قدما من ضروب الآلاء وصنوف
نعمائه وهي نعمة الدين تقدم من نعمة الدين ما هو ستام في أعلى مراتبها وأقصى مراقبها وهو
الاعانة بالقرآن وتنزيله وتعليمه لأنه أعظم وحى الله رتبة واعلامه منزلة وأحسنه في أبواب
الدين أنوار هو ستام الكتب السماوية ومصادقها والعيار عليها وأخذ ذكر خلق الإنسان عن
ذكره ثم اتبعه إياه ليعلم أنه إنما خلقه للدين وليحيط علما بوحيه وكتبه وقدم ما خلق الإنسان
من أجله عليه ثم ذكر ما عجز به من سائر الحيوان من البيان وهو المنطق القصيص المعرب عما
في الضمير والرحمن مبتدأ وهذه الأفعال مع ضمائر أخبار مترادفة وإخلاؤها من العاطف
لجيشها على نطق التعبد كما تقول زيد أغناك بعدد قرعك بعدد ذل كرك بعدد قلة فعل بك ما لم
يفعل أحد بأحد فتكرر من أحسانه (الشمس والقمر بحسبان) بحساب معلوم وتقدير
سوى يجريان في بروجهما ومنازلهما وفي ذلك منافع للناس منها علم السنين والحساب
(والنجم) النبات الذي ينجم من الأرض لاساق له كاليقول (والشجر) الذي له ساق وقيل
النجم بنجوم السماء (يسجدان) يتقادان لله تعالى فيما خلقه الله تشبيها بالساجدين المكلفين في
انقيادها واتصلت هاتان الجملتان بالرحمن بالوصل المعنوي لما علم أن الحسبان حسبانه والسجود
له لانه قيل الشمس والقمر بحسبانه والنجم والشجر يسجدان له ولم يذكر العاطف
في الجمل الأولى ثم جيء به بعد لأن الأول وردت على سبيل التعبد بتبكيان أنكر الآلاء كما
يبكت منهكر أي أدى المنعم عليه من الناس بتعديدها عليه في المثال المذكور ثم رد الكلام إلى
منهاجه بعد التبكي في وصل ما يجب وصله للتناسب والتقارب بالعطف وبيان التناسب
أن الشمس والقمر سماوان والنجم والشجر أرضيان فيبين القيلين تناسب من حيث التقابل
وأن السماء والأرض لا تزالان تذكران قرينتين وأن جرى الشمس والقمر بحسبان من
جنس الانقياد لا من الله فهو مناسب لسجود النجم والشجر (والسما عر فوعا) خلقها من فوعة
مسموكة حيث جعلها من مشأحكامه ومصدر قضاياه ومسكن ملائكته الذين يبطون بالوحي
على أنبيائه وتوبه بذلك على كبرياء شأنه وملكه وسلطانه (ووضع الميزان) أي كل ما توزن
به الأشياء وتعرف مقاديرها من ميزان وقرسطون ومكيال ومقياس أي خلقه من موضوعا على
الأرض حيث علق به أحكام عبادته من التسوية والتعديل في أخذهم وإعطائهم (ألا تطغوا
في الميزان) لئلا تطغوا أو هي أن القسرة (وأقيموا الوزن بالقسط) وقوموا وزنكم

بالعدل (ولا تخسر والميزان) ولا تنقصوه أمر بالتسوية ونهى عن الطغيان الذى هو اعتداء وزيادة وعن الخسران الذى هو تطفيف وتقصان وكو رلفظ الميزان تشديد للتوصية به وقوية للأمر باستعماله والحث عليه (والارض وضعها) خفضها مدحوة على الماء (الانام) للخلق وهو كل ما على ظهر الارض من دابة وعن الحسن الانس والجن فهى كالمهاد لهم يتصرفون فوقها (فيها فاكهة) ضروب مما يشك به (والتخل ذات الاكمام) هى أوعية الثمر الواحدة بمكسر الكاف او كل ما يكمل أى ينطلى من ليفه وسعفه وكفراه وكله منتفع به كما ينتفع بالمكوم من ثمره وجماره وجزوعه (والحب ذو العصف) هو ورق الزرع او التبن (والريحان) الرزق وهو اللب أراد فيها ما يتلذذ به من الفواكه والجامع بين التلذذ والتغذى وهو تمر التخل وما يتغذى به وهو الحب والريحان بالجر حمزة وعلى أى والحب ذو العصف الذى هو علف الانعام والريحان الذى هو مطعم الانام والرفع على وذو الريحان فحذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه وقبل معناه وفيها الريحان الذى يشم والحب ذا العصف والريحان شامى أى وخلق الحب والريحان او أخص الحب والريحان (فبأى آلاء) أى النعم مع عدد من اول السورة جمع إلى وإلى (ربكما تكذبان) الخطاب للثقلين بدلالة الانام عليهما (خلق الانسان من صلصال) طين يابس له صلصلة (كالفخار) أى الطين المطبوخ بالنار وهو الخذف ولا اختلاف فى هذا وفى قوله من جامسون من طين لازب من تراب لا تفارقها معنى لانه يفيد انه خلقه من تراب ثم جعله طينا ثم حما مسنونا ثم صلصالا (وخلق الجن) أبا الجن قيل هو ابليس (من مارج) هو اللهب الصافي الذى لا دخان فيه وقيل المختلط بسواد النار من مرج الشئ اذا اضطرب واختلط (من نار) هو يان مارج كأنه قيل من صاف من نار أو مختلط من نار أو أراد من نار مخصوصة كقوله فأنذرتكم نارا تطفى (فبأى آلاء ربكما تكذبان رب المشرقين ورب المغربين) أراد مشرق الشمس فى الصيف والشتاء ومغربيهما (فبأى آلاء ربكما تكذبان مرج البحرين يلتقيان) أى أرسل البحر الملح والبحر العذب متجاورين متلاقين لا فصل بين المائتين فى مرأى العين (بينهما برزخ) حاجز من قدرة الله تعالى (لا يغيغان) لا يهجاوزان حديثهما ولا ينفى أحدهما على الآخر بالممازجة (فبأى آلاء ربكما تكذبان يخرج صغاره وأنما قال منهما وهما يخرجان من الملح لانهما لمال التقيا وصارا كالشئ الواحد جاز ان يقال يخرجان منهما كما يقال يخرجان من البحر ولا يخرجان من جميع البحر ولكن من بعضه وتقول خرجت من البلد وأنما خرجت من محلة من محاله وقيل لا يخرجان الا من ملتقى الملح والعذب (فبأى آلاء ربكما تكذبان وله) والله (الجوار) السفن جمع جارية قال الزجاج الوقف عليها بالياء والاختيار وصلها وان وقف عليها واقف بغيره فإزاء جاز على بعد ولكن بروم الكسرى الراى ليدل على حذف الياء (المنشآت) الموقوفات الشرع المنشآت

بكسر الشين حمزة ويحيى الرافعات الشرع او اللاتي يشنن الامواج بحر يمن (في البحر
 كالاعلام) جمع علم وهو الجبل الطويل (فبأى الآء ربك تكذب بان كل من عليها) على
 الارض (فان ويبقى وجهه بك) ذاته (ذوالجلال) ذوالعظمة والسلطان وهو صفة الوجه
 (والاكرام) بالتجاوز والاحسان وهذه الصفة من عظيم صفات الله وفي الحديث ألقوا
 بيذا الجلال والاكرام وروى أنه عليه السلام مر برجل وهو يصلي ويقول يا ذا الجلال
 والاكرام فقال قد استجيب لك (فبأى آء ربك تكذب بان) والنعمة في الفناء باعتبار أن
 المؤمنين به يصلون الى النعيم السرمذ وقال يحيى بن معاذ حبذا الموت فهو الذي يقرب
 الحبيب الى الحبيب (يسئله من في السموات والارض) وقف عليها نافع كل من أهل
 السموات والارض مفتقرون اليه فيسأله أهل السموات ما يتعلق بدينهم وأهل الارض
 ما يتعلق بدينهم ودنياهم وينتصب (كل يوم) ظرفا بادل عليه (هو في شأن) أى كل وقت
 وحين يحدث أمور او يجدد أهوالا كما روى أنه عليه السلام تلاها فقليل وما ذلك الشأن
 فقال من شأنه أن يغفر ذنبا ويرج كرها ويرفع قوما ويضع آخرين وعن ابن عيينة
 الدهر عند الله يومان أحدهما اليوم الذي هومدة الدنيا فشأنه فيه الامر والنهي والاحياء
 والامانة والاعطاء والمنع والاخر يوم القيامة فشأنه فيه الجزاء والحساب وقيل نزلت في
 اليهود حين قالوا ان الله لا يقضى يوم السبت شأننا وسأل بعض الملوك وزيره عن الآية
 فاستمهل الى الغد وذهب كئيبا يفكر فيها فقال غلام له أسود يا مولاي اخبرني ما أصابك لعل
 الله يسهل لك على يدي فأخبره فقال انا أفسرها للملك فأعلمه فقال أيها الملك شأن الله انه يولج
 الليل في النهار ويولج النهار في الليل ويخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي ويشفي
 سقيما ويسقم سليما ويبتلى معافي ويمافي مبتلى ويعز ذليلا ويذل عزيزا ويفقر غنيا ويغني
 فقيرا فقال الأمير أحسن وأمر الوزير ان يخلع عليه ثياب الوزارة فقال يا مولاي هذا من
 شأن الله وقيل سوق المقادير الى المواقيت وقيل ان عبد الله بن طاهر دعا الحسين بن الفضل
 وقال له أشككت على ثلاث آيات دعوتك لتكشفها لي قوله فأصبح من المنادين وقد صبح
 ان الندم توبة وقوله كل يوم هو في شأن وقد صبح ان القلم جف بما هو كان الى يوم القيامة وقوله
 وأن ليس للانسان الا ما سعى فبال الاضغاف فقال الحسين يجوز أن لا يكون الندم توبة في
 تلك الامة وقيل ان ندم قاي لم يكن على قتل هابيل ولكن على حمله وكذا قيل وان ليس
 للانسان الا ما سعى بخصوص بقوم ابراهيم وموسى عليهما السلام وأما قوله كل يوم هو في
 شأن فانها شؤون يبدلها لا شؤون يتبدلها فقام عبد الله وقبل رأسه وسوخ خراجه (فبأى آء
 ربك تكذب بان ستفرغ لكم) مستعار من قول الرجل لمن يهدده سافر غ لك يريد سافرا مجرد
 للايقاع بك من كل ما يشغلني عنه والمراد التوفر على التكاية فيه والانتقام منه ويجوز أن
 يراد استنهي الدنيا وتبليغ آخرها وتنتهي عند ذلك شؤون الخلق التي أرادها بقوله كل يوم هو
 في شأن فلا يبقى الا شأن واحد وهو جزاؤكم فيجعل ذلك فراغهم على طريق المثل سيفرغ

حمزة وعلى اى الله تعالى (أيها الثقلان) الانس والجن سميا بذلك لانهم ما تقلا الارض (فباى
 آلاء ربكما تكذبان يا معشر الجن والانس) هو كالتريجة لقوله أيها الثقلان (ان استطعتم
 ان تنفذوا من اقطار السموات والارض فانفذوا) أى ان قدرتم ان تخرجوا من جوانب
 السموات والارض هر بامن قضائي فاخرجوا ثم قال (لا تنفذون) لا تقدرتون على التنفيذ
 (الا بسلطان) بقوة وقهر وغلبة وأنى لكم ذلك وقيل دلم على العجز عن قوتهم للحساب
 غدا بالعجز عن هؤذ الاقطار اليوم وقيل يقال لهم هذا يوم القيامة حين تحدى بهم الملائكة
 فاذا راهاهم الجن والانس هر بوافلا يأتون وجهها الا وجدوا الملائكة احتاطت به (فباى آلاء
 ربكما تكذبان يرسل عليكم شواظ من نار) ويكسر الشين مكى وكلاهما اللهب الخالص
 (ونحاس) اى دخان ونحاس مكى وأبو عمر وقال رفع عطف على شواظ والجر على نار والعنى
 اذا خرجتم من قبوركم يرسل عليكم لهب خالص من النار ودخان يسوقكم الى المحشر
 (فلا تنصرون) فلا تمتنعن منهنما (فباى آلاء ربكما تكذبان فاذا انشقت السماء) انك
 بعضها من بعض لقيام الساعة (فكانت وردة) فصارت كلون الورد الا حمرا وقيل اصل لون
 السماء الحمرة ولكن من بعدها ترى زرقاء (كالدهان) كدهن الزيت كما قال كامل وهو
 دردى الزيت وهو جمع دهن وقيل الدهان الاديم الاحمر (فباى آلاء ربكما تكذبان
 فيومئذ) اى فيوم تشق السماء (لا يسئل عن ذنبه انس ولا جان) اى ولا جن فوضع الجان
 الذى هو ابوالجن موضع الجن كما يقال هاشم ويراد ولده والتقدير لا يسئل انس ولا جان عن
 ذنبه والتوفيق بين هذه الآية وبين قوله فوربك لننصلنهم اجمعين وقوله وقفوهم انهم
 مسؤولون ان ذلك يوم طويل وفيه مواطن فيسئلون فى موطن ولا يسئلون فى آخر وقال قتادة
 قد كانت مسئلة ثم ختم على أفواه القوم وتكلمت أيديهم وأرجلهم عما كانوا يعملون وقيل
 لا يسئل عن ذنبه ليعلم من جهته ولكن يسئل للتوبيخ (فباى آلاء ربكما تكذبان
 يعرف المجرمون بسيماهم) بسواد وجوههم وزرقة عيونهم (فيؤخذ بالنواصي والاقدام)
 أى يؤخذ نارة النواصي ونارة الاقدام (فباى آلاء ربكما تكذبان هذه جهنم التى يكذب
 بها المجرمون يطوفون بينها وبين حميم آن) ماء حار قد انتهى حره اى يعاقب عليهم بين
 التصلية بالنار وبين شرب الحميم (فباى آلاء ربكما تكذبان) والنعمة فى هذا انجاة الناجى
 منه بفضلها ورحمته وما فى الاذمار به من التنبيه (وان خاف مقام ربه) موقعه الذى يقف
 فيه العباد للحساب يوم القيامة فترك المعاصى او فادى الفرائض وقيل هو مفهم كقوله
 ونقيت عنه مقام الذنب اى نقيت عنه الذنب (جنتان) جنة الانس وجنة الجن لان الخطاب
 للثقلين وكانه قيل لكل خاتمين منكما جنتان جنة للخائف الانسى وجنة للخائف
 الجنى (فباى آلاء ربكما تكذبان ذواتا افنان) أغصان جمع فن وخص الافنان لانها هى
 التى تورق وتثمر فيها تمتد الظلال ومنها تحبى النار او ألوان جمع فن اى له فيها ما تشتهى
 الانس وتلذذ الاعين قال

ومن كل افنان اللذابة والصبا * طوت به والعيش أخضر ناضر
 (فبأى آلاء ربكنا تكذبان فيهما) في الجنتين (عينان تجريان) حيث شأوا في الاعلى
 والاسافل وعن الحسن تجريان بالماء الزلال احدهما التسليم والاخرى السلسيل (فبأى
 آلاء ربكنا تكذبان فيهما من كل فاكهة زوجان) صنفان صنف معروف وصنف
 غريب (فبأى آلاء ربكنا تكذبان متكئين) نصب على المدح للخاتين أو حال منهم لان
 من خاف في معنى الجمع (على فرش) جمع فراش (بطائنها) جمع بطانة (من استعرق)
 ديباج نخين وهو معرب قيل ظهائرهما من سندس وقيل لا يعلمها الا الله (وجنى الجنتين
 دان) وغرها قريب يناله القائم والقاعد والمتكى (فبأى آلاء ربكنا تكذبان فهن)
 في الجنتين لاشتمالهما على اما كن وقصور وبجالس او في هذه الآلاء المعدودة من الجنتين
 والعينين والفاكهة والقرش والجنى (قاصرات الطرف) نساء قصرن أبصارهن على
 أزواجهن لا ينظرن الى غيرهم (لم يطمنهن) بكسر الميم الدوري وعلى بضم الميم والطمث
 الجماع بالتدمية (انس قبلهم ولا جان) وهذا دليل على ان الجن يطمثن كما يطمثن الانس
 (فبأى آلاء ربكنا تكذبان كأنهن الباقوت) صفاء (والمرجان) يياضفوها ايض من اللؤلؤ
 (فبأى آلاء ربكنا تكذبان هل جزاء الاحسان) في العمل (الا الاحسان) في الثواب وقيل
 ما جزاه من قال لا اله الا الله الجنة وعن ابراهيم الخواص فيه هل جزاء الاسلام الادار
 السلام (فبأى آلاء ربكنا تكذبان ومن دونهما) ومن دون تينك الجنتين الموعودتين للمعربين
 (جنتان) لمن دونهم من اصحاب الجين (فبأى آلاء ربكنا تكذبان مداهمتان) سوداوان
 من شدة الحصرة قال الخليل الدهمة السواد (فبأى آلاء ربكنا تكذبان فيهما عينان
 نضاختان) فوارتان بالماء لا تنقطعان (فبأى آلاء ربكنا تكذبان فيهما فاكهة) ألوان
 الفواكه (ونخل ورمان) والرمان والتمر ليسا من الفواكه عند أبي حنيفة رضى الله
 تعالى عنه للعطف ولان التمر فاكهة وغذاء والرمان فاكهة ودواء فلم يخلصا للتفكه وهما قالوا
 انما عطفوا على الفاكهة لقضاهما كأنهما جنسان آخران لما لهما من المزية كقوله
 وجبريل وميكائيل (فبأى آلاء ربكنا تكذبان فيهن خيرات حسان) أى خيرات فخفت
 وقرى خيرات على الاصل والمعنى فاضلات الاخلاق حسان الخلق (فبأى آلاء ربكنا
 تكذبان حور مقصورات في الخيام) أى غدرات يقال امرأة قصيرة ومقصورة أى مخدرة
 قيل الخيام من الدار المجوف (فبأى آلاء ربكنا تكذبان لم يطمنهن انس قبلهم) قيل
 اصحاب الجنتين ودل عليهم ذكر الجنتين (ولا جان فبأى آلاء ربكنا تكذبان متكئين)
 نصب على الاختصاص (على رفرف) هو كل ثوب عريض وقيل الوسائد (خضر
 وعقري حسان) ديباج أو طنافس (فبأى آلاء ربكنا تكذبان) وانما اخصرت صفات
 هاتين الجنتين عن الأولين حتى قيل ومن دونهما لان مداهمتان دون ذواتا أفنان
 ونضاختان دون تجريان وفاكهة دون كل فاكهة وكذلك صفة الحور والمساك (تبارك

اسم ربك ذي الجلال) ذي العظمة وذو الجلال شامى صفة الاسم (والا كرام) ولاياته
بالانعام روى جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم قرأ سورة الرحمن فقال ما لي اراكم تسكنون الجن
كانوا أحسن منكم ردا ما أتيت على قول الله فبأى آلاءه يكذبون الا قالوا ولا بشئ من
نعمك ربنا نكذب فلك الحمد ولك الشكر وكررت هذه الآية في هذه السورة احسدى
وثلاثين مرة ذكر ثمانية منها عقب آيات فيها تعدد عجائب خلق الله وبدائع صنعته ومبدأ
الخلق ومعادهم ثم سبعة منها عقب آيات فيها ذكر النار وشدايدها على عدد أبواب جهنم
وبعد هذه السبعة ثمانية في وصف الجنة وأهلها على عدد أبواب الجنة وثمانية أخرى
بعدها للجنة الثنتين اللتين درنهما فن اعتقد الثمانية الاولى وعمل بموجبها فتسحت له أبواب الجنة
وأغلقت عنه أبواب جهنم نعوذ بالله منها والله أعلم

﴿ سورة الواقعة سبع وتسعون آية مدنية ﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(اذا وقعت الواقعة) قامت القيامة وقيل وصفت بالوقوع لانها تقع لا محالة فكانه قيل اذا
وقعت الواقعة التي لا بد من وقوعها ووقوع الامر نزوله يقال وقع ما كنت أتوقعه أى نزل
ما كنت أترب نزوله وانتصاب اذا باضمار اذكر (ليس لوقعها كاذبة) نفس كاذبة أى
لا تكون حين تقع نفس تكذب على الله وتكذب في تكذيب الغيب لان كل نفس حينئذ
مؤمنة صادقة مصدقة وأكثر النفوس اليوم كواذب مكذبات واللام مثلها في قوله تعالى
يا ليتني قدمت لحياتي (خافضة رافعة) أى هي خافضة رافعة ترفع أقواما وتضع آخرين
(اذا رجعت الارض رجا) حركت بحر يكاشد يدا حتى ينهدم كل شئ فوقها من جبل وبناء وهو
بدل من اذا وقعت ويجوز أن ينتصب بخافضة رافعة أى تخفض وترفع وقت رج الارض
وبس الجبال (وبست الجبال بسا) وفتت حتى تعود كالسويق أو سقيت من بس الغم
اذلساقها كقوله وسيرت الجبال (فكانت هباء) غبارا (منبثا) متفرقا (وكنتم أزواجا)
أصنافا يقال للاصناف التى بعضها من بعض أو يذك بعضها مع بعض أزواج (ثلاثة)
صنفان في الجنة وصنف في النار ثم فسر الأزواج فقال (فأصحاب اليمين) مبتدأ وهم الذين
يؤتون صحاباتهم بأيمانهم (مأ أصحاب اليمين) مبتدأ وخبر وهما خير المبتدأ الاول وهو
تعجيب من حالهم في السعادة وتعظيم لشأنهم كانه قال ما هم وأى شئ هم (وأصحاب المشأمة)
أى الذين يؤتون صحاباتهم بشأمتهم أو أصحاب المنزلة الدنيا أصحاب المنزلة الدنية الحسيسة
من قولك فلان منى باليمن وفلان منى بالشمال اذا وصفتهما بالرفعة عندك والضممة وذلك لتيمنهم
باليمن وتشأؤهم بالشمال وقيل يؤخذ بأهل الجنة ذات اليمن وبأهل النار ذات الشمال
(مأ أصحاب المشأمة) أى أى شئ هم وهو تعجيب من حالهم بالشقاء (والسابقون) مبتدأ
(السابقون) خبره تقديره السابقون الى الخيرات السابقون الى الجنات وقيل الثانى

تأكيد الاول والخبر (أولئك المقربون) والاول أوجه (في جنات النعيم) أى هم فى
 جنات النعيم (ثلة من الاولين وقليل من الآخرين) أى هم ثلة والنسبة الامة من الناس
 الكثيرة والمعنى أن المسبقين كثير من الاولين وهم الامم من لدن آدم الى نبينا محمد عليهما السلام
 وقليل من الآخرين وهم أمة محمد صلى الله عليه وسلم وقليل من الاولين من متقدمى هذه
 الامة ومن الآخرين من متأخريها وعن النبي صلى الله عليه وسلم الثلثان جميعا من أمتى
 (على سرر) جمع سرير ككتيب وكتب (موضونة) مرمولة ومنسوجة بالذهب مشبكة
 بالدر والياقوت (متكئين) حال من الضمير فى على وهو العامل فيها أى استقر واعلمها
 متكئين (عليها متقابلين) ينظر بعضهم فى وجوه بعض ولا ينظر بعضهم فى اقباء بعض
 وصفوا بحسن العشرة وتهذيب الاخلاق وصفاء المودة ومتقابلين حال ايضا (يطوف عليهم)
 بخدمهم (ولدان) غلمان جمع وليد (مخلدون) ميقون أبدا على شكل الولدان لا يتحولون
 عنه وقيل مقرطون والمخلدة القرط قيل هم أولاد أهل الدنيا لم تكن لهم حسنات فينبأوا عليها
 ولا سيئات فيمأقوا عليها وفى الحديث أولاد الكفار خدام أهل الجنة (بأ كواب) جمع
 كوب وهى آنية لا عروة لها ولا خرطوم (وأباريق) جمع ابريق وهو ماله خرطوم وعروة
 (وكأس) وقدر فيه شراب وان لم يكن فيه شراب فليس بكأس (من معين) من غمر نجوى
 من العيون (لا يصعدون عنها) أى بسببها وحقيقته لا يصدر صدى عنهم عنها ولا يرفقون
 عنها (ولا يرفقون) ولا يسكرون نرف الرجل ذهب عقله بالسكرو ولا يرفقون بكسر الزاى
 كوفى أى لا يتقدم شرابهم يقال أنزف القوم اذا فنى شرابهم (وقا كمة مما يخبرون) يأخذون
 خبره وأفضله (ولحم طير مما يشتهون) يتخنون (وحور) جمع حوراء (عين) جمع عيناه
 أى وفيها حور عين او أولهم حور عين ويجوز أن يكون عطفا على ولدان وحور يزيد
 وحزة وعلى عطفا على جنات النعيم كما أنه قال هم فى جنات النعيم وقا كمة ولحم وحور
 (كأمثال اللؤلؤ) فى الصفاء والنقاء (المكنون) المصون وقال الزجاج كما مثال الدر حين
 يخرج من صدق لم يغيره الزمان واختلاف أحوال الاستعمال (جزاء بما كانوا يعملون)
 جزاء مفعول له أى يفعل بهم ذلك كله لجزاء أعمالهم او مصدر أى يجزون جزاء (لا يسمعون
 فيها) فى الجنة (أنوا) باطلا (ولا تأنبا) هذيانا (الا قلا سلا ماسلاما) الا قولا ماسلاما
 والا سستانا مفعول وسلا ما بدل من قلا او مفعول به لقيلا أى لا يسمعون فيها إلا أن يقولوا
 سلاما ماسلاما والمعنى أنهم يفشون السلام بينهم فيسلمون بسلاما بعد سلام (وأصحاب اليمين
 ما أصحاب اليمين فى سدر مخضود) السدر شجر التبق والمخضود الذى لا شوك له كما غصن
 شوكه (وطلح منضود) الطلح شجر الموز والمنضود الذى تضمد بالجل من أسفله الى أعلاه
 فليست له ساق بارزة (وظل عمدود) ممتد منسبط كظل ما بين طلوع الفجر وطلوع الشمس
 (وما مسكوب) جار بلا حد ولا خدأى تجري على الارض فى غير الحدود (وقا كمة كثيرة)

اى كثيرة الاجناس (لامقطوعة) لا تنقطع فى بعض الاوقات كفوا كه الدنيا بل هى دائمة
 (ولاممنوعة) لا تمنع عن متناولها بوجه وقيل لامقطوعة بالازمان ولا ممنوعة بالامكان (وفرش
 مرفوعة) رقيقة القصدرا وضدت حتى ارتفعت او مرفوعة على الاسرة وقيل هى النساء
 لان المرأة يكنى عنها بالفراش مرفوعة على الارائك قال الله تعالى هم وأزواجهم فى ظلال
 على الارائك متكئون ويدل عليه قوله (انا انشأناهم انشاء) اجساداً ناخلقهن ابتداء من
 غير ولادة فاما أن يراد اللاتى ابتدئ انشاؤهن او اللاتى أعيد انشاؤهن وعلى غير هذا
 التأويل أضمرلن لان ذكر القرش وهى المضاجع دل عليهن (فجعلناهن أبكارا) عذارى
 كلها أنهن أزواجهن وجدوهن أبكارا (عربا) عربا حمزة وخلف ويحيى وحما دمع
 عربوب وهى المتحبة الى زوجها الحسنه التبعل (أترابا) مستويات فى السن بنات ثلاث
 وثلاثين وأزواجهن كذلك واللام فى (لأصحاب اليمين) من صلة انشاء (ثلة) اى اصحاب
 اليمين ثلة (من الاولين وثلة من الآخرين) فان قلت كيف قال قبل هذا وقيل من
 الآخرين ثم قال هنا وثلة من الآخرين قلت ذلك فى السابقين وهذا فى اصحاب اليمين
 وانهم يحكثون من الاولين والآخرين جميعا وعن الحسن سابقو الامم اكثر من سابقى
 امتنا وتابعو الامم مثل تابعى هذه الامة (واصحاب الشمال ما اصحاب الشمال) الشمال
 والمشاة واحدة (فى سموم) فى حر نار يشقى المسام (وحميم) وما عار متناهى الحرارة (وظل
 من بحوم) من دخان اسود (لا بارد ولا كريم) نقى لصفى الظل عنه يريده انه ظل
 ولكن لا كسائر الظلال سماه ظلنا ثم نقى عنه برد الظل وروحه ونقعه من بأوى اليه من
 اذى الحر وذلك كرمه ليمحق ما فى مدلول الظل من الاسترواح اليه والمعنى انه ظل حار
 ضار (انهم كانوا قبل ذلك) اى فى الدنيا (مترفين) منعمين فمنعهم ذلك من الانزجار
 وشغلهم عن الاعتبار (وكانوا يصرون) يداومون (على الحنث العظيم) اى على الذنب
 العظيم او على الشرك لانه نقض عهد الميثاق والحنث نقض العهد المؤكد باليمين والكفر
 بالبعث بدليل قوله واقسموا بالله جهد ايمانهم لا يبعث الله من يموت (وكانوا يقولون اننا
 متنا وكنا ترابا وعظما اننا لمبعوثون) تقديره انبعث اذ امتنا وهو العالم فى الظرف وجاز
 حذفه اذ مبعوثون يدل عليه ولا يعمل فيه مبعوثون لان اذوالاستفهام بمنعنا ان يعمل
 ما بعدهما فيما قبلهما (أواباؤنا الاولون) دخلت همزة الاستفهام على حرف العطف
 وحسن العطف على المضمر فى لمبعوثون من غير تركيد بنحن للفواصل الذى هو الهمزة
 كما حسن فى قوله ما اشركنا ولا آباءنا لفصل المؤكدة للنفي أو آباءنا مدنى وشامى (قل ان
 الاولين والآخرين لجموعون الى ميقات يوم معلوم) الى ما وقتت به الدنيا من يوم معلوم
 والاضافة بمعنى من كخاتم فضة والميقات ما وقت به الشئ اى حدد ومنه ما وقتت الاحرام
 وهى الحدود التى لا يجاوزها من يريد دخول مكة الاحراما (ثم انكم أياها الضالون) عن
 الهدى (المكذبون) بالبعث وهم اهل مكة ومن فى مثل حالهم (لا تكون من شجر)

من لا بداء الغاية (من زقوم) من لبيان الشجر (فالثون منها البطون فشاربون عليه من الحميم) أنت ضمير الشجر على المعنى وذكره على اللفظ في منها وعليه (فتبار بون شرب) بضم الشين مدني وعاصم وحجرة وسهل وفتح الشين غيرهم وهم مصدران (الهم) هي ابل عطاش لا تروى جمع أهم وهيماء والمعنى انه يسلط عليهم من الجوع ما يضطرهم الى اكل الزقوم الذي هو كالهل فاذا ملؤا منه البطون سلط عليهم من العطش ما يضطرهم الى شرب الحميم الذي يقطع امعاءهم فيشربونه شرب الهم وانما صح عطف الشاربين على الشاربين وهما الذوات متفقة وصفتان متفقتان لان كونهم شاربين للحميم على ما هو عليه من تنافي الحرارة وقطع الامعاء امر عجيب وشربهم له على ذلك كما يشرب الهم لاء امر عجيب ايضا فكما تصفتين مختلفتين (هذانزلهم) هو الرزق الذي يعدل للنازل تكرمه له (يوم الدين) يوم الجزاء (نحن خلقناكم فلولا) فهلا (تصدقون) تخضض على التصديق اما بالخلق لانهم وان كانوا مصدقين به الا انه لما كان مذهبه خلاف ما يقتضيه التصديق فكأنهم مكذبون به واما بالبعث لان من خلق اوليا لم يتمتع عليه ان يخلق ثانيا (أفرايتم ما ننون) ماتنونه اى تقدفونه في الارحام من النطف (أأنتم تخلقونه) تقدرونه وتصورونه وتجعلونه بشرا سويا (أم نحن الخالقون نحن قدرنا بينكم الموت) تقديرا رقسماه عليكم قسمة الارزاق على اختلاف وتفاوت كما تقتضيه مشيئتنا فاختلقت أعماركم من قصير وطويل ومتوسط قدرنا بالتخفيف مكي سبقت به البشئ اذا أعجزته عنه وغلبته عليه فعنى قوله (وما نحن بمسبوقين على أن نبدل أمثالكم) انا قادرون على ذلك لا تغلبونا عليه وأمثالكم جمع مثل اى على أن نبدل منكم ومكانكم أشباهكم من الخلق (وننشئكم فيما لا تعلمون) وعلى ان ننشئكم في خلق لا تعلمونها وما عهدتم بمثلها يعنى انا قدسدر على الامرين جميعا على خلق ما بما أنلكم وما لا بما أنلكم فكيف نمجزعن اعادتكم وبجوز ان يكون أمثالكم جمع مثل اى على أن نبدل ونغير صفاتكم التى اتم عليها في خلقكم واخلقكم وننشئكم في صفات لا تعلمونها (ولقد علمتم النشأة الاولى) النشأة مكي وابو عمرو (فلولا تذكرون) ان من قدر على شئ مرة لم يتمتع عليه ثانيا وفيه دليل صحة القياس حيث جعلهم في ترك قياس النشأة الاخرى على الاولى (أفرايتم ما نحرثون) ما نحرثونه من الطعام اى تثيرون الارض وتلقون فيها البذر (أأنتم تزرعونه) تنبتونه وتردونه نباتا (أم نحن الزارعون) المنبتون وفي الحديث لا يقول احدكم زرع وتليل حرث (لونشاء لجعلناه حطاما) هشيماء مكي سكر اقبل ادراكه (فظلمت تكمهون) تعجبون او تندمون على تعبككم فيه وانفاقكم عليه وعلى ما اقترقتم من المعاصي التى اصبتم بذلك من اجلها (انا) اى تقولون انا أننا ابو بكر (المغرمون) للمزمون غرامة ما خلقنا او مهلكون لهلاك رزقنا من الغرام وهو الهلاك (بل نحن) قوم (محرمون) محارفون محدودون لا محدودون لاحظ لنا ولا بحت لنا ولو كنا محدودين لما جرى علينا هذا (أفرايتم الماء الذى تشربون) اى

الماء العذب الصالح للشرب (أأتم أنزلتمون من المزن) السحاب الأبيض وهو أعذب ماء
(أم نحن المزلون) بقدرتنا (لونشاء جعلناه أجاجا) ملحا واما الا يقدر على شربه (قلولا
تشكرون) فهلا تشكرون ودخلت الالام على جواب لوفى قوله لجعلناه خطاها ونزعت
منه هلالا لولما كانت داخلية على جملتين معلقة ثانيتين بالاولى تعلق الجزاء بالشرط ولم
تكن مخصصة للشرط كان ولا عاملة مثلها وانما سرى فيها معنى الشرط اتفاقا فمن حيث افادتها
في مضمونها جملتها أن الثاني امتنع لا متناع الاول افتقرت في جوابها الى ما ينصب علما
على هذا التعلق فزيدت هذه الالام لتكون علما على ذلك ولما شهر موقعه لم يبال بإسقاطه
عن اللفظ لعلم كل أحده وتساوى حال حذفه وإثباته على أن تقدم ذكرها والمسافة قصيرة
مغن عن ذكرها ثانية ولأن هذه الالام تهيد معنى التأكيدي لا محالة فأدخلت في آية المطعوم
دون آية المشروب للدلالة على أن امر المطعوم مقدم على أمر المشروب وإن الوعيد يفقده
أشد وأصعب من قبل أن المشروب إنما يحتاج اليه تبعاً للمطعوم ولهذا قدمت آية المطعوم
على آية المشروب (أفأرأيتم النار التي تورون) تقدم حونها وتستخرجونها من الزناد والى العرب
تدح بعورين تحك أحدهما على الآخر ويسمون الألى الزند والأسفل الزندة شبهوهما
بالقحل والطرقة (أأتم أنشأتم شجرتها) التي منها الزناد (أم نحن المنشئون) الخالقون
لها ابتداء (نحن جعلناها) أى النار (تذكرة) تذكير النار جهنم حيث علمناها أسباب
المعاش وعممتا بالحاجة اليها البلوى لتكون حاضرة للناس ينظرون اليها ويذكرون
ما أودعوا به (ومتناعا) ومنفعة (للمقوين) للمسافرين النازلين في القوا وهي الفقر والذين
خلت بطونهم أو مزادهم من الطعام من قوتهم أقوت الدار اذا دخلت من ساكنيها بدأ
بذكر خلق الإنسان فقال أفأرأيتم فاعنون لأن النعمة فيه سابقة على جميع النعم ثم يباه
قوامه وهو الحب فقال أفأرأيتم ما تحترقون ثم بما يعجن به ويشرب عليه وهو الماء ثم بما
يخبز به وهو النار فخصول الطعام بمجموع الثلاثة ولا يستغنى عنه الجسد مادام حيا (فسيح
باسم ربك) فنزهه بك عما لا يليق به أبها المستمع المستدل أو أراد بالاسم الذكراى فسيح
بذكر ربك (العظيم) صفة للمضاف أو للمضاف اليه وقيل قل سبحان ربى العظيم
وجاء مر فوعا أنه لما نزلت هذه الآية قال اجعلوها في ركوعكم (فلا أقسم) أى فأقسم ولا
مزيدة مؤكدة مثلها في قوله لئلا يعلم أهل الكتاب وقرئ فلا قسم ومعناه فلا أقسم
الالام لا بالابتداء دخلت على جملة من مبتدأ وخبر وهى أنا أقسم ثم حذف المبتدأ ولا يصح
أن تكون الالام لام القسم لأن حقها أن تقرن بها النون المؤكدة (بمواقع النجوم)
بمساقطها ومغارها بموقع حمزة وعلى ولعل الله تعالى في آخر الليل اذا انحطت النجوم الى
المغرب أفعالا مخصوصة عظيمة أو للملائكة عبادات موصوفة اولانه وقت قيام
المتجهدين ونزول الرحمة والرضوان عليهم فلذلك أقسم بمواقعها واستعظم ذلك بقوله (وانه
لقسم لو تعلمون عظيم) وهو اعتراض في اعتراض لانه اعترض به بين القسم والمقسم عليه

وهو قوله (انه لقرآن كريم) حسن مرضى ارتفاع جم المنافع او كريم على الله واعترض
بلوتعلمون بين الموصوف وصفته (في كتاب) اى اللوح المحفوظ (مكتون) مصون
عن أن يأتيه الباطل او عن غير المقرين من الملائكة لا يطلع عليه من سواهم (لا يسمه الا
المطهرون) من جميع الادناس أذناس الذنوب وغيرها ان جعلت الجملة صفة لكتاب
مكتون وهو اللوح وان جعلتها صفة للقرآن فالمعنى لا ينبغي أن يسمه الا من هو على الطهارة
من الناس والمراد من المكتوب منه (تنزيل) صفة رابعة للقرآن اى منزل (من رب
العالين) او وصف بالمصدر لا نه نزل نجوما من بين سائر كتب الله فكانه في نفسه تنزيل
ولذلك جرى مجرى بعض أسمائه قليل جاء في التنزيل كذا ونطق به التنزيل او هو تنزيل على
حذف المبتدا (أفهمذا الحديث) اى القرآن (أتم مدهنون) منهاونون به كمن يدهن
في بعض الامراى يلين جانبه ولا يتصلب فيه نوانابه (وتجعلون رزقكم انكم تكذبون)
اى تجعلون شكر رزقكم التكذيب اى وضعتم التكذيب موضع الشكر
وفى قراءة على رضى الله عنه وهى قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم وتجعلون شكركم
انكم تكذبون اى تجعلون شكركم لنعمة القرآن انكم تكذبون به وقيل نزلت في الانواء
ونسبهم السقيا اليها والرزق المطر اى وتجعلون شكر ما يرزقكم الله من الغيث انكم
تكذبون بكونه من الله حيث تنسبونه الى النجوم (فلولا اذا بلغت) النفس اى الروح
عند الموت (الخلقوم) ممر الطعام والشراب (وأتم حينئذ تنظرون) الغطاب لم
حضر الميت تلك الساعة (ونحن أقرب اليه) الى المحتضر (منكم ولكن لا تبصرون)
لا تعلمون ولا تعلمون (فلولا ان كنتم غير مدينين) مر بوبين من دان السلطان الرعية
اذا ساسهم (ترجعونها) تردون النفس وهى الروح الى الجسد بعد بلوغ الخلقوم (ان
كنتم صادقين) انكم غير مر بوبين مقهورين فلولا فى الآيتين للتخصيص يستدعى فعلا
وذا قوله ترجعونها واكفى بك كرمرة وترتيب الآية فلولا ترجعونها اذا بلغت الخلقوم ان
كنتم غير مدينين وفلولا الثانية مكررة للتأكيد ونحن أقرب اليه منكم بأهل الميت
بقدرتنا وعلمنا او علائكة الموت والمعنى انكم فى جحودكم آيات الله فى كل شئ ان أنزل
عليكم كتابا معجزا قلتم سحر واقتراء وان أرسل اليكم رسولا صادقا قلتم ساحر كذاب وان
رزقكم مطرا يحييكم به قلتم صدق نوه كذا على مذهب يؤدى الى الاهمال والتعطيل
فالكم لا ترجعون الروح الى البدن بعد بلوغه الخلقوم ان لم يكن ثمة قابض وكنتم صادقين
فى تعطيلكم وكفركم بالحجى الميت البسدى الميسد (فأما ان كان) المتوفى (من
المقرين) من السابقين من الازواج الثلاثة المذكورة فى أول السورة (فروح) فله
استراحة (وريحان) ورزق (وجنة نعيم) وأما ان كان من أصحاب اليمين فسلام لك من
أصحاب اليمين اى فسلام لك يا صاحب اليمين من اخوانك أصحاب اليمين اى يسلمون
عليك كقوله ألا قبيلا سلاما سلاما (وأما ان كان من المكذبين الضالين) هم الصنف الثالث

من الأزواج الثلاثة وهم الذين قيل لهم في هذه السورة ثم انكم أيها الضالون المكذبون (فزل من حليم ونصليته جحيم) أي ادخل فيها وفي هذه الآيات إشارة إلى أن الكفر كله ملة واحدة وأن أصحاب الكبار من أصحاب العن لانهم غير مكذبين (ان هذا) الذي أنزل في هذه السورة (لهو حق اليقين) أي الحق الثابت من اليقين (فسيح باسم ربك العظيم) روى أن عثمان بن عفان رضي الله عنه دخل على ابن مسعود رضي الله عنه في مرض موته فقال له ما تشكى فقال ذنوبي فقال ما تشتهي قال رحمة ربي قال أفلا تدعو الطبيب قال الطبيب أمرضني فقال ألا تأمر بعطائك قال لا حاجة لي فيه قال ندفعه إلى بناتك قال لا حاجة لهن فيه قد أمرتهن أن يقرأن سورة الواقعة فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من قرأ سورة الواقعة في كل ليلة لم تصبه فاقة أبدا وليس في هذه السور الثلاث ذكر الله اقتربت الرحمن الواقعة والله أعلم

﴿سورة الحديد مكية وهي تسع وعشرون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(سبح لله) جاء في بعض القوافي سبح بلفظ الماضي وفي بعضها بلفظ المضارع وفي بني إسرائيل بلفظ المصدر وفي الأعلى بلفظ الأمر استيعابا لهذه الكلمة من جميع جهاتها وهي أربع المصدر والماضي والمضارع والأمر وهذا الفعل قد عدى باللام تارة وبنفسه أخرى في قوله وتسبحوه وأصله التعدى بنفسه لأن معنى سبحته بعدته من سوء منقول من سبح اذا ذهب وبعد باللام اما أن تكون مثل اللام في نصبته ونصبته له واما ان يراد بسبح لله اكتسب التسبيح لأجل الله ولوجهه خالصا (ما في السموات والارض) ما أتى منه التسبيح ويصح (وهو العزيز) المنتقم من مكلف لم يسبح له عنادا (الحكيم) في مجازاة من سبح له اقتيادا (له ملك السموات والارض) لا غيره وموضع (يحيي) رفع أي هو يحيي الموتى (ويحيي) الاحياء او نصب أي له ملك السموات والارض محييا وميتا (وهو على كل شيء قدير هو الاول) هو القديم الذي كان قبل كل شيء (والآخر) الذي يبقى بعد هلاك كل شيء (والظاهر) بالدلالة الدالة عليه (والباطن) لكونه غير مدرك بالحواس وان كان مريب والواو الأولى معناها الدلالة على انه الجامع بين الصفتين الأولى والآخرة والثالثة على انه الجامع بين الظهور والخفاء وأما الوسطى فعلى انه الجامع بين مجموع الصفتين الأولين ومجموع الصفتين الآخرين فهو مستمر الوجود في جميع الاوقات الماضية والآتية وهو في جميعها ظاهر وباطن وقيل الظاهر العالي على كل شيء الغالب له من ظهر عليه اذا علاه وغلبه والباطن الذي يطن كل شيء أي علم باطنه (وهو بكل شيء عليم) هو الذي خلق السموات والارض في ستة أيام) عن الحسن من أيام الدنيا ولو أراد أن يجعلها في طرفه عين لفعل ولكن جعل الستة أصلا ليكون عليها المدار (ثم استوى) استوى على العرش يعلم ما يلج في الارض) ما يدخل في الارض من البذر والقطر والكنوز والموتى

(وما يخرج منها) من النبات وغيره (وما ينزل من السماء) من الملائكة والامطار (وما يخرج فيها) من الاعمال والدعوات (وهو معكم أينما كنتم) بالعلم والقدرة عموما وبالفضل والرحمة خصوصا (والله بما تعملون بصير) فيجازيكم على حسب أعمالكم (له ملك السموات والارض والى الله ترجع الامور يوجئ الليل في النهار) يدخل الليل في النهار بان ينقص من الليل ويزيد في النهار (ويوجئ النهار في الليل وهو عليهم بذات الصدور آمنوا بالله ورسوله وألقوا) يحتمل الزكاة والافاق في سبيل الله (بما جعلكم مستخلفين فيه) يعني ان الاموال التي في أيديكم انما هي اموال الله بخلقه وانشاءه لها وانما مولكم اياها للاستمتاع بها وجعلكم خلفاء في التصرف فيها فليست هي بأموالكم في الحقيقة وما أنتم فيها الا بمنزلة الوكلاء والنواب فافقوا منها في حقوق الله تعالى ولهن عليكم الافاق منها كما يهون على الرجل الافاق من مال غيره اذا أذن له فيه او جعلكم مستخلفين ممن كان قبلكم فيما في أيديكم بتورثه اياكم وسينقله منكم الى من بعدكم فاعتبروا بحالهم ولا تجلوا به (فالذين آمنوا) بالله ورسوله (منكم) وألقوا لهم أجر كبير ومالكم لا تؤمنون بالله) هو حال من معنى الفعل في مالكم كما تقول مالك قائما بمعنى ما تصنع قائما اي ومالكم كافرين بالله والواو في (والرسول يدعوكم) واو الحال فهما حالان متداخلتان والمعنى وای عذر لكم في ترك الايمان والرسول يدعوكم (لتؤمنوا بربكم وقد أخذ ميثاقكم) وقبل ذلك قد أخذ الله ميثاقكم بقوله أسأت بربكم او بما ركب فيكم من العقول ومكنسكم من النظر في الادلة فاذا لم تبق لكم علة بعد أدلة العقول وتنبية الرسول فمالكم لا تؤمنون (ان كنتم مؤمنين) لموجب ما فان هذا الموجب لا مزيد عليه أخذ ميثاقكم أبو عمرو (هو الذي ينزل على عبده) محمد صلى الله عليه وسلم (آيات يننات) يعني القرآن (ليخرجكم) الله تعالى او محمد بدعوته (من الظلمات الى النور) من ظلمات الكفر الى نور الايمان (وان الله بكم لرؤف) بالمد والهمزة مجازي وشامي وحفص (رحيم) الرأفة أشد الرحمة (ومالكم ألا تنفقوا) ان لا تنفقوا (في سبيل الله والله ميراث السموات والارض) يرث كل شيء فهما لا يبقى منه باق لاحد من مال وغيره يعني وای غرض لكم في ترك الافاق في سبيل الله والجهاد مع رسوله والله مهلككم فوارث اموالكم وهو من أبلغ البعث على الافاق في سبيل الله ثم بين التفاوت بين المنفقين منهم فقال (لا يستوى منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل) اي فتح مكة قبل عز الاسلام وقوة أهله ودخول الناس في دين أفواجا ومن أنفق من بعد الفتح فحذف لان قوله من الذين أنفقوا من بعد يدل عليه (أولئك) الذين أنفقوا قبل الفتح وهم السابقون الاولون من المهاجرين والانصار الذين قال فيهم النبي صلى الله عليه وسلم لو أنفق أحدكم مثل أحد ذهبا ما بلغ مد أحدهم ولا نصيفه (أعظم درجة من الذين أنفقوا من بعد وقاتلوا وكلا) اي كل واحد من الفريقين (وعند الله الحسنی) اي المثوبة الحسنی وهي الجنة مع تفاوت الدرجات وكلا مفعول أول لوعده والحسنی مفعول

ثان وكل شامي اى وكل وعده الله الحسنى نزلت في ابي بكر رضى الله عنه لانه اول من اسلم
 واول من اتفق في سبيل الله وفيه دليل على فضله وتقدمه (والله بما تعملون خبير)
 فيجازيكم على قدر اعمالكم (من ذا الذى يقرض الله قرضا حسنا) بطيب نفسه والمرد
 الا हाق في سبيله واستعير لفظ القرض ليدل على التزام الجزاء (فيضاعفه له) اى يعطيه
 أجره على افاقه أضعافا مضاعفة من فضله (وله أجر كريم) اى وذلك الاجر المضموم
 اليه الاضعاف كريم في نفسه فيضه مكي فيضه شامى فيضا عفا عاصم وسهل فيضاعفه
 غيرهم فالنصب على جواب الاستفهام والرفع على فهو يضاعفه او عطف على يقرض (يوم
 ترى المؤمنين والمؤمنات) ظرف لقوله وله أجر كريم او منصوب باضمار اذ ك تعظيما لذلك
 اليوم (يسمى) بمعنى (نورهم) نور التوحيد والطاعات وانما قال (بين ايديهم وبايمانهم) لان
 السعداء يؤتون صحائف اعمالهم من هاتين الجهتين كما ان الاشقياء يؤتونها من شمالهم ووراء
 ظهورهم فيجعل النور في الجهتين شعار لهم وآية لانهم هم الذين بحسناتهم سعدوا وبصحاتهم
 البض أفلحوا فاذا ذهب بهم الى الجنة ومروا على الصراط يسعون سعى يسعهم ذلك النور
 وتقول لهم الملائكة (بشراكم اليوم جنات) اى دخول جنات لان البشارة تقع بالاحداث
 دون الجثث (نحبري من تحتها الانهار خالدين فيها ذلك هو الفوز العظيم يوم يقول) هو بدل من
 يوم ترى (المنافقون والمنافقات للذين آمنوا انظرونا) اى انتظرونا لانه يسرع بهم الى الجنة
 كالبرق الخاطفة انظرونا حمزة من النظرة وهى الامهال جعل امتدادهم في المضى الى أن
 يلحقوا بهم انظارا لهم (تقتبس من نوركم) نصب منه وذلك اى يحقوا بهم فيستدبروا به
 (قيل ارجعوا وراءكم فالتمسوا نورا) طرد لهم وتهكم بهم اى تقول لهم الملائكة او المؤمنون
 ارجعوا الى الموقف الى حيث أعطينا هذا النور فالتمسوه هنالك فمن يقتبس او ارجعوا الى
 الدنيا فالتمسوا نورا يحصل سببه وهو الايمان (فضرب بينهم) بين المؤمنين والمنافقين
 (سور) بحالط حائل بين شق الجنة وشق النار قيل هو الاعراف (له) لذلك السور
 (باب) لاهل الجنة يدخلون منه (باطنه) باطن السور والباب وهو البشق الذى على
 الجنة (فيه الرحمة) اى النور او الجنة (وظاهره) ما ظهر لاهل النار (من قبله) من
 عنده ومن جهته (العذاب) اى الظلمة او النار (ينادونهم) اى ينادى المنافقون
 المؤمنين (ألم نكن معكم) يريدون مراقبتهم في الظاهر (قالوا) اى المؤمنون (على
 ولكنكم فتنتم أنفسكم) محتتموها بالنفاق وأهلكتموها (وتربصتم) بالمؤمنين الدوائر
 (واربتم) وشككنتم في التوحيد (وغرتم الامانى) طول الامال والطمع في امتداد
 الاعمار (حتى جاء أمر الله) اى الموت (وغرتم بالله الغرور) وغرتم الشيطان بأن
 الله عفو كريم لا يذب بكم أو بأنه لا يبعث ولا حساب (فالיום لا يؤخذ) وبالتناء شامى
 (منكم) أيها المنافقون (فدية) ما يشتدى به (ولا من الذين كفروا ماؤاكم النار)
 مرجعكم (هى مولاكم) هى أولى بكم وحقيقة مولاكم محراكم اى مكانكم الذى

يقال فيه هو أولى بكم كما يقال هومئة للكرم أي مكان لقول القائل انه لكرم (و يس
المصير) النار (البيان) من أي الامر يأتي اذا جاء انه أي وقته قيل كانوا مجمدين بحكمة فلما
هاجروا أصابوا الرزق والنعمة فقتروا عما كانوا عليه فزلت وعن ابن مسعود رضي الله
عنه ما كان بين اسلامنا وبين ان عوبتنا بهذه الآية إلا أربع سنين وعن أبي بكر رضي
الله عنه ان هذه الآية قرئت بين يديه وعنده قوم من أهل اليمامة فبكوا بكاء شديدا فأنظر
اليهم فقال هكذا كنا حتى قست القلوب (الذين آمنوا أن نخشع قلوبهم لذكر الله وما
نزل من الحق) بالتخفيف نافع وحفص الباقر نزل وما يعني الذي والمراد بالذ كروما
نزل من الحق القرآن لانه جامع للامرين للذكر والموعظة وانه حق نازل من السماء (ولا
يكونوا كالذين أتوا الكتاب من قبل) القراءة بالياء عطف على نخشع وبالطاء ورش على
الانفلات ويجوز أن يكون نهيًا لهم عن مماثلة أهل الكتاب في قسوة القلوب بعد ان ونحو
وذلك ان بني اسرائيل كان الحق يحول بينهم وبين شهودانهم واذا سمعوا التوراة والانجيل
خشعوا لله وقرت قلوبهم فلما طال عليهم الزمان غلبهم الجفاء والقسوة واختلوا واواحدوا
ما أحدثوا من التحريف وغيره (فطال عليهم الامد) الاجل او الزمان (فقسيت قلوبهم)
باتباع الشهوات (وكثير منهم فاسقون) خارجون عن دينهم رافضون لما في الكتابين
أي وقليل منهم مؤمنون (اعلموا أن الله يحجي الارض بعد موتها قدينا لكم الايات
لعلكم تعقلون) قيل هذا تمثيل لاثر الذكر في القلوب وانه يحجي كما يحجي النبت الارض
(ان المصدقين والمصدقات) بتشديد الدال وحده مكى وأبو بكر وهو اسم فاعل من
صدق وهم الذين صدقوا الله ورسوله يعني المؤمنين الباقرين بتشديد الصاد والدال وهو اسم
فاعل من تصدق فأدغمت التاء في الصاد وقرئ على الاصل (وأقرضوا الله قرضا حسنا)
هو عطف على معنى الفعل في المصدقين لان اللام بمعنى الذين واسم الفاعل يعني الفعل وهو
أصدقوا كانه قيل ان الذين اصدقوا وأقرضوا القرض الحسن ان تصدق من الطيب عن
طيبة النفس وصحة النية على المستحق للصدقة (يضاعف لهم) يضعف مكى وشامى (ولهم
أجر كريم) أي الجنة (والذين آمنوا بالله ورسله أولئك هم الصديقون والشهداء عند
ربهم) يريد أن المؤمنين بالله ورسله هم عند الله بمنزلة الصديقين والشهداء وهم الذين
سبقوا الى التصديق واستشهدوا في سبيل الله (لهم أجرهم ونورهم) أي مثل أجر
الصديقين والشهداء ومثل نورهم ويجوز أن يكون الشهداء مبتدأ أولهم أجرهم خبره (والذين
كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب الجحيم اعلموا أنما الحياة الدنيا لعب) كلعب الصبيان
(ولهو) كلهو والفتيان (وزينة) كزينة النسوان (وتفاخر بينهم) كتفاخر الاقران (وتكاثروا)
كتكاثر الدهقان (في الاموال والاولاد) أي مباهاة بهما والتكاثر ادعاء الاستكثار (كمثل
غيث أعجب الكفار نباته ثم يهيج فتراه مصفرا) بعد خضرته (ثم يكون حطاما) متفتتا
شبه حال الدنيا ومرة تفضيها مع قلة جدواها بنبات أنبت الغيث فاستوى وقوى وأعجب به

الكفار الجاحدون لنعمة الله فيما رزقهم من الغيث والنبات فبعث عليه العاهة فهاج واصفر وصار حطاما عقوبة لهم على جحودهم كما فعل بأصحاب الجنة وصاحب الجنتين وقبل الكفار الزراع (وفي الآخرة عذاب شديد) للكفار (ومنفرة من الله ورضوان) للمؤمنين بمعنى أن الدنيا وما فيها ليست الا من محترات الامور وهي اللعب واللهو والزينة والتفاخر والتكاثر وأما الآخرة فها هي الا أمور عظام وهي العذاب الشديد والمغفرة والرضوان من الله الحميد والكاف في كمثل غيث في محل رفع على انه خبر بعد خبر اى الحياة الدنيا مثل غيث (وما الحياة الدنيا الا متاع الغرور) لمن ركن اليها واعتمد عليها قال ذو النون يا معشر المريدين لا تطلبوا الدنيا وان طلبتموها فلا تحبوها فان الزاد منها والمقيل في غيرها وما حقر الدنيا وصغر أمرها وعظم أمر الآخرة بعث عباده على المسارعة الى نيل ما وعد من ذلك وهي المغفرة المنجية من العذاب الشديد والقوز بدخول الجنة بقوله (سابقوا) اى بالاعمال الصالحة (الى مغفرة من ربكم) وقيل سارعوا وسارعة السابقين لا قرائهم في المضمار (وجنة عرضها كعرض السماء والارض) قال السدي كعرض سبع السموات وسبع الارضين وذكر العرض دون الطول لان كل ماله عرض وطول فان عرضه اقل من طوله فاذا وصف عرضه بالبسطة عرف ان طوله أبسط او أريد بالعرض البسطة وهذا ينفي قول من يقول ان الجنة في السماء الرابعة لان التي في احدى السموات لا تكون في عرض السموات والارض (أعدت للذين آمنوا بالله ورسله) وهذا دليل على أنها مخلوقة (ذلك) الموعود من المغفرة والجنة (فضل الله يؤتيه من يشاء) وهم المؤمنون وفيه دليل على أنه لا يدخل أحد الجنة الا بفضل الله (والله ذو الفضل العظيم) ثم بين أن كل كائن يقضاه الله وقدره بقوله (ما أصاب من مصيبة في الارض) من الجذب وأفات الزروع والثمار وقوله في الارض في موضع الجراى ما أصاب من مصيبة فاجة في الارض (ولا في أنفسكم) من الامراض والاوصاب وموت الاولاد (الا في كتاب) في اللوح وهو في موضع الحال اى الامكنة با في اللوح (من قبل أن نبرأها) من قبل أن نحاق الانفس (ان ذلك) ان تقدير ذلك واثباته في كتاب (على الله يسير) وان كان عسيرا على العباد ثم علل ذلك وبين الحكمة فيه بقوله (لكيلا تأسوا) تحزنوا حزنا يطفئكم (على ما فاتكم) من الدنيا وسعتها ومن العاقبة وصحتها (ولا تفرحوا) فرح الختان القخور (عما آتاكم) أعطاكم من الايتاء أبو عمرو وأتاكم اى جاءكم من الانبياء يعنى انكم اذا علمتم ان كل شئ مقدر مكتوب عند الله قل أساكم على القاتت وفرحكم على الآتى لان من علم أن ما عنده مفقود لا محالة لم يشاقم جزعه عند فقدته لانه وطن نفسه على ذلك وكذلك من علم ان بعض الخير واصل اليه وأن وصوله لا يفوته بحال لم يعظم فرحه عند نيله ولبس أحد الا وهو فرح عند منقعة تصيبه ويحزن عند مضرة تنزل به ولكن ينبغي أن يكون الفرح شكرا والحزن صبرا وانما يذم من الحزن الجزع المنافي للصبر

ومن القرع الاشر المطهى الملهى عن الشكر (والله لا يحب كل مختال فخور) لان من
 فرح بمجد من الدنيا وعظم في نفسه اختال واقتخر به وتكبر على الناس (الذين يبخلون)
 خسر مبتدا محذوف او بدل من كل مختال فخور كأنه قال لا يحب الذين يبخلون يريد
 الذين يفرحون القرع المطهى اذا رزقوا مالا وحظا من الدنيا فلجهم له وعزته عندهم
 يزوونه عن حقوق الله ويبخلون به (ويأمرون الناس بالبخل) ويحضون غيرهم على
 البخل ويرغبونهم فى الامساك (ومن يتول) يعرض عن الاتفاق او عن أوامر الله
 ونواهيه ولم ينته عما نهى عنه من الاسى على القاتل والقرع بالآتى (فان الله هو الغنى)
 عن جميع المخلوقات فكيف عنه (الحمد) فى أفعاله فان الله الغنى بترك هومدى وشامى
 (لقد أرسلنا رسلا) يعنى أرسلنا الملائكة الى الانبياء (بالبينات) بالجميع والمعجزات
 (وأنزلا معهم الكتاب) اى الوحي وقيل الرسل الانبياء والاول اولى لقوله معهم لان
 الانبياء ينزل عليهم الكتاب (والميزان) روى أن جبريل نزل بالميزان فدفعه الى نوح
 وقال مر قومك بيزوا به (ليقوم الناس) ليتعاملوا بينهم ايفاء واستيفاء (بالقسط)
 بالعدل ولا يظلم أحد أحدا (وأنزلا الحديد) قيل نزل آدم من الجنة ومعه خمسة أشياء من
 حديد السندان والكليتان والميعة والمطرقة والابرة وروى ومعه المرو والمسحاة وعن
 الحسن (وأنزلا الحديد خلقناه) فيه بأس شديد) وهو القتال به (ومنافع للناس) فى
 مصالحهم ومعايشهم وصنائعهم ف من صناعة الا والحديد آلة فيها او ما يعمل بالحديد
 (ليعلم الله من ينصره ورسوله) باستعمال السيوف والرماح وسائر السلاح فى مجاهدة أعداء
 الدين وقال الزجاج ليعلم الله من يقاتل مع رسوله فى سبيله (بالغيب) غائبا عنهم (ان الله
 قوى) يدفع بقوته بأس من يعرض عن ملته (عزيز) يربط بعزته جاش من يتعرض
 لنصرته والمناسبة بين هذه الاشياء الثلاثة ان الكتاب قانون الشريعة ودستور الاحكام
 الدينية يبين سبل المرشد واليهود ويتضمن جوامع الاحكام والحدود ويأمر بالعدل
 والاحسان وينهى عن البغى والظلمان واستعمال العدل والاجتناب عن الظلم انما
 يقع بالآلة يقع بها التعامل ويحصل بها التساوى والتعادل وهى الميزان ومن المعلوم ان
 الكتاب الجامع للاوامر الالهية والآلة الموضوع للتعامل بالتسوية انما تحض العامة على
 اتباعها بالسيوف الذى هو حجة الله على من جحد وعند ونزع عن صفعة الجماعة اليد وهو
 الحديد الذى وصف بالأس الشديد (ولقد أرسلنا نوحا وابراهيم) خصما بالذکر لانهما
 أبوان للانبياء عليهم السلام (وجعلنا فى ذريتهما) أولادهما (النبوة والكتاب) الوحي
 وعن ابن عباس رضى الله عنهما الخط بالقلم يقال كتب كتابا وكتابة (فمن الذرية
 او من الرسل اليهم وقد دل عليهم ذكر الارسل والمرسلين (مهتد وكثير منهم فاسقون)
 هذا تحصيل الحالهم اى ففهم من اهتدى باتباع الرسل ومنهم من فسق اى خرج عن الطاعة
 والغلبة للفاسق (ثم قفينا على آثارهم) اى نوح وابراهيم ومن مضى من الانبياء (برسلنا

وقفينا بعيسى ابن مريم وآتيناه الانجيل وجعلنا في قلوب الذين اتبعوه رأفة) مودة ولينا (ورحمة) تعطفنا على اخوانهم كما قال في صفة أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم رحماء بينهم (ورهبانية) هي ترهبهم في الجبال فارين من الفتنة في الدين مخلصين أنفسهم للميادة وهي الفعلة المنسوبة الى الرهبان وهو الخائف فعلا من رهب كخشيان من خشي واتصباها بفعل مضممر يفسره الظاهر تقديره وابتدعوا رهبانية (ابتدعوها) اى اخرجوها من عند أنفسهم ونذروها (ما كتبناها عليهم) لم نعرضها نحن عليهم (الا ابتغاء رضوان الله) استثناء منقطع اى ولكنهم ابتدعوها ابتغاء رضوان الله (فأرعوها حق رعايتها) كما يجب على الناظر رعاية نذره لانه عهد مع الله لا يحل نكثه (فأتيننا الذين آمنوا منهم أجرهم) اى أهل الرأفة والرحمة الذين اتبعوا عيسى عليه السلام والذين آمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم (وكثير منهم فاسقون) الكافرون (يا أيها الذين آمنوا) الخطاب لاهل الكتاب (اتقوا الله وآمنوا برسوله) محمد صلى الله عليه وسلم (يؤتكم) الله (كفيلين) نصيبين (من رحمته) لا يمانكم بمحمد صلى الله عليه وسلم وإيمانكم بمن قبله (ويجعل لكم) يوم القيامة (نورا تمشون به) وهو النور المذكور في قوله يسمي نورهم الآية (ويغفر لكم) ذنوبكم (والله غفور رحيم لئلا يعلم) ليعلم (أهل الكتاب) الذين لم يسلموا ولا مزيدة (ألا يقدررون) أن تخففه من الثقلة أصله انه لا يقدررون يعنى ان الشأن لا يقدررون (على شيء من فضل الله) اى لا يتناولون شيئا مما ذكر من فضل الله من الكفيلين والنور والمغفرة لانهم لم يؤمنوا برسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يفهمهم إيمانهم بمن قبله ولم يكسبهم فضلا قط (وأن الفضل) عطف على أن لا يقدررون (يبد الله) اى في ملكه وتصرفه (يؤتيه من يشاء) من عبادته (والله ذو الفضل العظيم) والله أعلم

﴿ سورة المجادلة مدنية وهي اثنتان وعشرون آية ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(قد سمع الله قول التي تجادلك) تحاورك وقرى بها وهى خولة بنت ثعلبة امرأة أوس بن الصامت أخت عبادة رآها وهى تصلى وكانت حسنة الجسم فلما سلمت راودها فأبت فغضب فظاها منها فأنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت ان أوسا تزوجنى وأنا شابة مرغوب فى فلما خلا سنى ونثرت بطنى اى كثرو لى جعلنى عليه كأمه وروى أنها قالت ان ابى صبيبة صغارا ان ضممتهم اليه ضاعوا وان ضممتهم الى جأعوا فقال صلى الله عليه وسلم ما عندى فى أمرك شيء وروى أنه قال لها حرمت عليه فقالت يا رسول الله ما ذكر طلاقا وانما هو أبو ولدى وأحب الناس الى فقال حرمت عليه فقالت أشكوك الى الله فافقني ووجدنى كلما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حرمت عليه هتفت وشكت فترلت فى)

زوجها) في شأنه ومعناه (وتشبتكى الى الله) تظهر ما بها من المكروه (والله يسمع
تجاوزكم) مراجعتكم الكلام من حار اذا رجع (ان الله سميع) يسمع شكوى المضطر
(بصير) بحاله (الذين يظاهرون) عاصم يظهرون سحازى وبصرى غيرهم يظاهرون
وفي (منكم) توييخ العرب لانه كان من ايمان أهل جاهليتهم خاصة دون سائر الامم
(من نسائهم) زوجاتهم (ماهن أمهاتهم) أمهاتهم المفضل الاول سحازى والثاني تيمى
(ان أمهاتهم الا اللاتى ولدنهم) يريدان الامهات على الحقيقة والادوات والمرضعات ملحقات
بالوالدات واسطة الرضاع وكذا أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم لزيادة حرمتن وأما
الزوجات فأبعد شئ من الامومة فلذا قال (وانهم يقولون منكرا من القول) تنكروه
الحقيقة والاحكام الشرعية (وزورا) وكذا باطلا منصرفا عن الحق (وان الله لعفو غفور)
لمسلف منهم (والذين يظاهرون من نسائهم) بين في الآية الاولى أن ذلك من قائله منكرا
وزوروين في الثانية حكم الظهار (ثم يهودون لما قالوا) العود الصيرورة بجداه او بناء
قن الاول قوله تعالى حتى عاد كالعرجون القديم ومن الثانى وان عدم عدناو بعدى بنفسه
كقولك عدته اذا أنتهت وصرت اليه وبحرف الجر الى وعلى وفي واللام كقوله ولوردوا
لعاد والمساو اعوانه ومنهم يهودون لما قالوا اى يهودون لنقض ما قالوا اولتداركه على حذف
المضاف وعن ثعلبة يهودون لتحليل ما حرموا على حذف المضاف أيضا غير أنه أراد بما
قالوا ما حرموه على أنفسهم بلفظ الظهار تنزيلا للقول منزلة المقول فيه كقوله ونزله ما يقول
أراد المقول فيه وهو المال والولد ثم اختلفوا أن النقض بماذا يحصل فعندنا بالعزم على الوطء
وهو قول ابن عباس والحسن وقتادة وعند الثافعى بمجرد الامساك وهو أن لا يطلقها غيب
الظهار (فتحرر رقية) فعليه اعتناق رقية مؤمنة او كافرة ولم يجز المدر وأما الولد والمكاتب
الذى أدى شيا (من قبل أن يماسا) الضمير يرجع الى ما دل عليه الكلام من المظاهر والمظاهر
منها والمماس الاستمتاع بها من جماع او لمس بشهوة او نظرا الى فرجها بشهوة (ذلكم)
الحكم (توعظون به) لان الحكم بالكفارة دليل على ارتكاب الجنابة فيجب أن تمنعوا
بهذا الحكم حتى لا تعودوا الى الظهار وتخافوا عقاب الله عليه (والله بما تعملون خبير)
والظهار أن يقول الرجل لامرأته أنت على كظهر أمى واذا وضع موضع أنت عضوا منها يعبر
به عن الجملة او مكان الظهر عضوا آخر يحرم النظر اليه من الام كالبطن والخذ او مكان
الام ذات رحم محرم منه بنسب او رضاع او صهر او جماع نحو أن يقول أنت على كظهر
أختى من الرضاع او عمتى من النسب او امرأة ابنى أو أبى أو أم امرأتى أو ابنتها فهو مظاهر
واذا امتنع المظاهر من الكفارة للمرأة أن ترافقه وعلى القاضى أن يجبره على أن يكفروا
يجبسه ولا شئ من الكفارات يجبر عليه ويحبس الا كفارة الظهار لانه يضر بها في ترك
التكفير والامتناع من الاستمتاع فان مس قبل أن يكفر استغفر الله ولا يهود حتى يكفر
وان اعتق بعض الرقية ثم مس عليه أن يستأنف عند أبى حنيفة رضى الله عنه (فن لم يجحد)

الرقبة (فصيام شهرين) فليص صيام شهرين (متتابعين من قبل أن يتما ساقن لم يستطع)
 الصيام (فإطعام) فليص إطعام (ستين مسكينا) لكل مسكين نصف صاع من بر أو
 صاع من غيره ويجب أن يقدمه على المسيس ولكن لا يستأنف أن جامع في خلال الإطعام
 (ذلك) البيان والتعليم الاحكام (لتؤمنوا) لتصدقوا (بالله ورسوله) في العمل
 بشرائعه التي شرعها من الظهار وغيره ورفض ما كنتم عليه في جاهليتكم (وتلك) أي
 الاحكام التي وصفناها في الظهار والكفارة (حدود الله) التي لا يجوز تعديها (وللكافرين)
 الذين لا يتبعونها (عذاب أليم) مؤلم (ان الذين يحادون الله ورسوله) يمدون ويشاقون
 (كبتوا) أخذوا وأهلكوا (كما كبت الذين من قبلهم) من أعداء الرسل (وقد أنزلنا
 آيات بينات) تدل على صدق الرسول وصحة ما جاء به (وللكافرين) بهذه الآيات
 (عذاب مهين) يذهب بعزهم وكبرهم (يوم ينعهم) منصوب بهمين أو بأصنام اذكر
 تعظيما لليوم (الله جميعا) كلهم لا يترك منهم أحد غير ميعوب أو مجتمة عن في حال واحدة
 (فينبئهم بما عملوا) تخجيلهم وتوبيخا وتشهيرا بحالهم يمتنون عنده المسارعة بهم إلى النار لا
 يلحقهم من الخزي على رؤس الاشهاد (أحصاه الله) أحاط به عددا لم يقفه منه شيء
 (ونسوه) لأنهم نهاونوا به حين اتكبه وانما تحفظ معظمت الامور (والله على كل شيء
 شهيد) لا يغيب عنه شيء (ألم تر أن الله يعلم ما في السموات وما في الأرض ما يكون)
 من كان التامة أي ما يقع (من نجوى ثلاثة) النجوى التناجى وقد أضيفت إلى ثلاثة أي
 من نجوى ثلاثة نفر (الاهو) أي الله (رابعهم ولا خمسة الا هو سادسهم ولا أدنى) ولا
 أقل (من ذلك ولا أكثر الا هو معهم) يعلم ما يتناجون به ولا يخفى عليه ما هم فيه وقد
 تعالى عن المكان علوا كبيرا وتخصيص الثلاثة والخمسة لأنها نزلت في المناقذين وكانوا
 يخلقون للتناجى مغايضة للمؤمنين على هذين العددين وقيل ما يتناجى منهم ثلاثة ولا خمسة
 ولا أدنى من عددهم ولا أكثر الا الله معهم يسمع ما يقولون ولأن أهل التناجى في العادة
 طائفة من أهل الرأي والتجارب وأول عددهم الاثنان فصاعدا إلى خمسة إلى ستة إلى
 ما اقتضته الحال فذكر عز وعلا الثلاثة والخمسة وقال لا أدنى من ذلك فدل على الاثنان
 والاربعة وقال ولا أكثر فدل على ما يقارب هذا العدد (أيضا كانوا من ينبئهم بما عملوا يوم
 القيامة) فيجازيهم عليه (ان الله بكل شيء عليم) ألم تر أن الذين نهوا عن النجوى ثم يعودون
 لما نهوا عنه ويتناجون بالانم والعدوان ومعصيت الرسول) كانت اليهود والمناقدون
 يتناجون فيما بينهم ويتغامزون بأعينهم اذارأوا المؤمنين ويريدون أن يغيظوهم ويوهموهم
 في نجوهم وتغامزهم أن غزائهم غلبوا وأن أقاربهم قتلوا قنهم رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فعدوا مثل فعلهم وكان تناجيهم بما هو انهم وعدوان المؤمنين وتواص بمعصية
 الرسول ومخالفته وينتجون حمزة وهو بمعنى الاول (واذا جاؤك حيوك بمآلم حييك به الله)
 يعني أنهم يقولون في تحيكتك السلام عليك يا محمد والسلام الموت والله تعالى يقول وسلام على

عباده الذين اصطفى ويا أيها الرسول ويا أيها النبي (ويقولون في أنفسهم لولا يعذبنا الله بما نقول) أي يقولون فيما بينهم لو كان نبيا لما قبلنا الله بما نقوله فقال الله تعالى (حسبهم جهنم عذابا يصلونها) حال أي يدخلونها (فبئس المصير) المرجع جهنم (يا أيها الذين آمنوا) بالستهم وهو خطاب للمنافقين والظاهر أنه خطاب للمؤمنين (إذا تناجيتهم فلا تتناجوا بالآثم والعدوان ومعهصيت الرسول) أي إذا تناجيتهم فلا تشبهوا باليهود والمنافقين في تناجيتهم بالشر (وتناجوا بالبر) بأداء الفرائض والطاعات (والتقوى) وترك المعاصي (واتقوا الله الذي إليه تحشرون) للحساب فيجازيكم بما تناجون به من خير أو شر (انما النجوى) بالآثم والعدوان (من الشيطان) من تزيينه (ليحزن) أي الشيطان وبضم الياء نافع (الذين آمنوا وليس) الشيطان أو الحزن (بضارهم شيئا إلا بأذن الله) يعلمه وقضائه وقدره (وعلى الله فليتوكل المؤمنون) أي يكون أمرهم إلى الله ويستعينون به من الشيطان (يا أيها الذين آمنوا إذا قيل لكم تفسحوا في المجلس) توسعوا فيه في المجالس عاصم ونافع والمراد مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانوا يتضامون فيه تنافسا على القرب منه وحرصا على استماع كلامه وقيل هو المجلس من مجالس القتال وهي مراكز الغزاة كقوله مقاعد للقتال. مقاتل في صلاة الجمعة (فانسحوا) فوسعوا (يفسح الله لكم) مطلق في كل ما يتنقى الناس الفسحة فيه من المكان والرزق والصدور والقبور وغير ذلك (وإذا قيل انشروا) انفضوا للتوسعة على المقبلين أو انفضوا عن مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أمرهم بالتموض عنه أو انفضوا إلى الصلاة والجهاد وأعمال الخير (فانشروا) بالضم فيهما مدني وشامي وعاصم غير حماد (يرفع الله الذين آمنوا منكم) بامتثال أوامره وأوامر رسوله (والذين أتوا العلم) والعالمين منهم خاصة (درجات والله بما تعملون خبير) وفي الدرجات قولان أحدهما في الدنيا في المرتبة والشرف والآخر في الآخرة وعن ابن مسعود رضي الله عنه أنه كان إذا قرأها قال يا أيها الناس افهموا هذه الآية ولتوعبكم في العلم وعن النبي صلى الله عليه وسلم فضل العالم على العابد كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب وعنه صلى الله عليه وسلم عبادة العالم يوما واحدا تعدل عبادة العابد أربعين سنة وعنه صلى الله عليه وسلم يشفع يوم القيامة ثلاثة الأنبياء ثم العلماء ثم الشهداء فأعظم مرتبة هي واسطة بين النبوة والشهادة بشهادة رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن ابن عباس رضي الله عنهما خير سليمان عليه السلام بين العلم والمال والملك فاختار العلم فأعطى المال والملك معه وقال صلى الله عليه وسلم أوحى الله إلى إبراهيم عليه السلام يا إبراهيم اني أعلم أحب كل علم وعن بعض الحكماء ليت شعري أي شيء أدرك من فاته العلم وأي شيء فات من أدرك العلم وعن الزبير بن العبد ذكر فلا يحبه إلا ذكرورة الرجال والعلوم أنواع فأشرفها وأشرفها عملها (يا أيها الذين آمنوا إذا ناجيتهم الرسول) إذا أردتم مناجاته (قدموا بين يدي نجواكم صدقة) أي قبل نجواكم وهي استعارة ممن له يدان كقول عمر رضي الله عنه من أفضل ما أوتيت

العرب الشعر يقدمه الرجل أمام حاجته فيستمطر به الكريم ويستنزل به اللثيم يريد قبل حاجته (ذلك) التقديم (خير لكم) في دينكم (وأظهر) لأن الصدقة طهرة (فان لم نجدوا) ما تصدقون به (فان الله غفور رحيم) في ترخيص المناجاة من غير صدقة قيل كان ذلك عشريال ثم نسخ وقيل ما كان الا ساعة من نهار ثم نسخ وقال على رضى الله عنه هذه آية من كتاب الله ما عمل بها أحد قبلى ولا يعمل بها أحد بعدى كان لى دينار فصرفته فكنت اذا حاجته تصدقت ب درهم وسألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عشر مسائل فأجابني عنها قلت يا رسول الله ما الوفاء قال التوحيد وشهادة أن لا اله الا الله قلت وما القصاد قال الكفر والشرك بالله قلت وما الحق قال الاسلام والقرآن والولاية اذا انتهت اليك قلت وما الحيلة قال ترك الحيلة قلت وما على قال طاعة الله وطاعة رسوله قلت وكيف أدعوا الله تعالى قال بالصدق واليقين قلت وما اذا أسأل الله قال العافية قلت وما أضع لنجاة نفسى قال كل حلالا ولا قل صدقا قلت وما السرور قال الجنة قلت وما الراحة قال لقاء الله فلما فرغت منها نزل نسخها (أأشفقتم أن تقدموا بين يدي نجواكم صدقات) أخفتم تقديم الصدقات لمأفيه من الافاق الذى تكرهونه (فأذلم تفعلوا) ما أمرتم به وشق عليكم (وتاب الله عليكم) أى خفف عنكم وأزال عنكم المؤاخذه بترك تقديم الصدقة على المناجاة كما أزال المؤاخذه بالذنب عن التائب عنه (فأقيموا الصلوة وآتوا الزكاة وأطيعوا الله ورسوله) أى فلا تفرطوا فى الصلاة والزكاة وسائر الطاعات (والله خير بما تعملون) وهذا وعد ووعد (ألم ترالى الذين تولوا قوما غضب الله عليهم) كان المناقون يقولون اليهود وهم الذين غضب الله عليهم فى قوله من لعنه الله وغضب عليه وينقلون اليهم أسرار المؤمنين (ما هم منكم) يأمسلمون (ولا منهم) ولا من اليهود كقوله مذبذبين بين ذلك لالى هؤلاء ولا الى هؤلاء (ويحلفون على الكذب) أى يقولون والله أنا مسلمون لا منافقون (وهم يعلمون) انهم كاذبون منافقون (أعد الله لهم عذابا شديدا) نوعا من العذاب متفاقما (انهم ساء ما كانوا يعملون) أى انهم كانوا فى الزمان الماضى مصرين على سوء العمل أوهى حكاية ما يقال لهم فى الآخرة (اتخذوا أيمانهم) الكاذبة (جنة) وقاية دون أموالهم ودمائهم (فصدوا) الناس فى خلال أمنهم وسلامتهم (عن سبيل الله) عن طاعته والايان به (فلهم عذاب مهين) وعدهم العذاب المغزى لكفرهم وصددهم كقوله الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله زدناهم عذابا فوق العذاب (لن تغنى عنهم أموالهم ولا أولادهم من الله) من عذاب الله (شيأ) قليلا من الاغنياء (أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون يوم يبعثهم الله جميعا فيحلقون له) أى لله فى الآخرة انهم كانوا مخلصين فى الدنيا غير متقين (كما يحلقون لكم) فى الدنيا على ذلك (ويحسبون انهم) فى الدنيا (على شئ) من النفع أو يحسبون انهم على شئ من النفع ثم باعناهم الكاذبة كما انصفوا ههنا (ألا انهم هم الكاذبون) حيث استوت حالهم فيه فى الدنيا والآخرة (استحوذ عليهم الشيطان) استولى عليهم (فأناسا هم

ذكر الله) قال شاء الكرماني علامة استحوذ الله - يطان على العبد أن يشغله بعمارة
ظاهرة من المآكل والمشرب والملابس ويشغل قلبه عن التفكير في آلاء الله ونعمائه والقيام
بشكرها ويشغل لسانه عن ذكر ربه بالكذب والغيبة والبهتان ويشغل لبه عن التفكير
والمراقبة بتدبير الدنيا وجمعها (أولئك حزب الشيطان) جنده (ألا ان حزب الشيطان
هم الخاسرون ان الذين يحادون الله ورسوله أولئك في الآذنين) في جملة من هو أذل خلق
الله تعالى لا ترى أحدا أذل منهم (كتب الله) في اللوح (لا غلبن أنا ورسل) بالهجمة والسيف
أو باحدهما (ان الله قوي) لا يتمتع عليه ما يريد (عزى) غالب غير مغلوب (لا تحذقوما
يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون) هو مفعول ثان لتجدوا وحال اوصفة لقوموا وتجد بمعنى
تصادف على هذا (من حاد الله) خالفه وعاداه (ورسوله) أى من الممتنع ان يحدقوما
مؤمنين بوالون المشركين والمراد انه لا ينبغي أن يكون ذلك وحقة أن تمتنع ولا يوجد بحال
مبالغة في الزجر عن مجانبة أعداء الله ومباعدتهم والاحتراز عن مخالطتهم
ومعاشرتهم وزاد ذلك تأكيداً وتشديداً بقوله (ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو
عشيرتهم) وبقوله (أولئك كتب في قلوبهم الإيمان) أى أثبتة فيها وبمخالطة قوله أولئك
حزب الشيطان بقوله أولئك حزب الله (وأيدهم بروح منه) أى يكتب أنزله فيه حياة
لهم ويجوز أن يكون الضمير للإيمان أى بروح من الإيمان على أنه في نفسه روح الحياة
نقلوب به وعن الثوري انه قال كانوا يرون انها نزلت فيمن يصحب السلطان وعن عبد العزيز
ابن أبي رواد انه لقيه المنصور فلما عرفه هرب منه وتلاها وقال سهل من صحب إمامه وأخلص
توحيدته فإنه لا يأمن بمبتدع ولا يخالفه ولا يظهر له من نفسه العداوة ومن داهن مبتدعاً
سلبه الله خلاوة السنن ومن أجاب مبتدعاً لطلب عز الدنيا وغناها أذله الله بذلك العز
وأقره بذلك الغنى ومن ضحك الى مبتدع نزع الله نور الإيمان من قلبه ومن لم يصدق
فليجرب (ويدخلهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها رضى الله عنهم) بوجدهم
المخلص وطاعتهم (ورضوا عنه) بثوابه الجسم في الآخرة أو بما قضى عليهم في الدنيا
(أولئك حزب الله) أنصار حقه ودعاة خلقه (ألا ان حزب الله هم المفلحون) الباقون في
النعم المقيم الفائزون بكل محبوب الآتون من كل مرهوب

﴿ سورة الحشر مدنية وهي أربع وعشرون آية ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(سبح لله ما في السموات وما في الأرض وهو العزيز الحكيم) روى ان هذه السورة نزلت
باسرها في بني النضير وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم حين قدم المدينة صالح بنو النضير
رسول الله صلى الله عليه وسلم على ان لا يكونوا عليه ولا له فلما ظهر يوم بدر قالوا هو النبي
الذي نمت في التوراة فلما هزم المسلمون يوم احداثا يواونكتوا فخرج كعب بن الاشرف

في أربعين راكبا إلى مكة لحالف أبي سفيان عند الكعبة فأمر صلى الله عليه وسلم محمد بن
 مسلمة الانصاري قتل كعبا غيلة ثم خرج صلى الله عليه وسلم مع الجيش إليهم فحاصروهم
 إحدى وعشرين ليلة وأمر بقطع نخيلهم فلما قذف الله الرعب في قلوبهم طلبوا الصلح فأبى
 عليهم الا الجلاء على ان يحمل كل ثلاثة آيات على بعير ما شاؤوا من متاعهم فجلوا إلى الشام إلى
 اريحاء واذرعاء (هو الذي أخرج الذين كفروا من أهل الكتاب) يعني يهود بني
 النضير (من ديارهم) بالمدينة واللام في (الاول الحشر) تتعلق باخراج وهي اللام في قوله
 تعالى يا ليتني قدمت لحياتي وقوله جيشه لوقت كذا أي أخرج الذين كفروا عند أول الحشر
 ومعنى أول الحشران هذا أول حشرهم إلى الشام وكانوا من سبط لم يصعب جلاء قط وهم
 أول من أخرج من أهل الكتاب من جزيرة العرب إلى الشام وهذا أول حشرهم وآخر
 حشرهم بجلاء عمر يا هم من خير إلى الشام أو آخر حشرهم حشر يوم القيامة قال ابن عباس
 رضى الله عنهما من شك أن الحشر بالشام فليقرأ هذه الآية فهم الحشر الاول وسائر الناس
 الحشر الثاني وقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم لما خرجوا أمضوا فانكم أول الحشر
 ونحن على الاثر فتادة اذا كان آخر الزمان جاءت نار من قبل المشرق فحشرت الناس إلى
 أرض الشام وبها تقوم عليهم القيامة وقيل معناه أخرجه من ديارهم من اول ما حشر لقتلهم
 لانه أول قتالهم رسول الله صلى الله عليه وسلم (ما ظننتم أن يخرجوا) لشدة بأسهم
 ومنعتهم ووثاقة حصونهم وكثرة عددهم وعدتهم (وظنوا أنهم ما لعتهم حصونهم من الله)
 أي ظنوا ان حصونهم تمنعهم من بأس الله والفرق بين هذا التركيب وبين النظم الذي جاء
 عليه أن في تقديم الخبر على المبتدأ دليلا على فرط وثوقهم بحصانتها ومنعها إياهم وفي تصوير
 ضميرهم اسمالان واستناد الجملة إليه دليل على اعتقادهم في أنفسهم أنهم في عزة ومنعة لا يبالي
 معها بأحد يعرض لهم أو يطعم في مغازاتهم وليس ذلك في قولك وظنوا أن حصونهم تمنعهم
 (فأتاهم الله) أي أمر الله وعقابه وفي الشواذ فأتاهم الله أي فأتاهم الهلاك (من حيث لم
 يحتسبوا) من حيث لم يظنوا ولم يخطر ببالهم وهو قتل رئيسهم كعب بن الاشرف غرة على
 يد أخيه رضاعا (وقذف في قلوبهم الرعب) الخوف (يخرجون بيوتهم بأيديهم وأيدي
 المؤمنين) يخرجون أبو عمرو والتخريب والارباب الفساد بالنقض والهدم والخربة
 الفساد وكانوا يخرجون بواطنها والمسلمون طواهرها لما أراد الله من استئصال شائقتهم وان
 لا تبقى لهم بالمدينة دار ولا منهم ديار والذي دعاهم إلى التخريب حاجتهم إلى الخشب والحجارة
 ليسدوا بها أفواه الازقة وان لا يتحسروا بعد جلائهم على بقائهم مساكن للمسلمين وان ينقلوا
 معهم ما كان في أيديهم من جيد الخشب والساج وأما المؤمنون فدعاهم إلى التخريب
 إزالة متحصنهم وان يتسع لهم مجال الحرب ومعنى يخرجهم لها بأيدي المؤمنين أنهم لما
 عرضوا لهم بتسكت العهد لذلك وكانوا السبب فيه فكانهم أمرهم به وكفواهم إياه (فاعتبروا
 يا أولى الابصار) أي فتأملوا فيما نزل بهؤلاء والسبب الذي استحقوا به ذلك فاحذروا ان

تعلموا مثل فعلهم فتعاقبوا مثل غيرهم وهذا دليل على جواز القياس (ولولا أن كتب الله عليهم
 الجلاء) الخروج من الوطن مع الأهل والولد (لعدبهم في الدنيا) بالقتل والسبي كما فعل بني
 قريظة (ولهم) سواء أجهلوا أو قتلوا (في الآخرة عذاب النار) الذي لا أشد منه (ذلك
 بأنهم) أي أعما أصابهم ذلك بسبب أنهم (شاقوا الله) خالفوه (ورسوله ومن يشاق الله)
 (ورسوله) فإن الله شديد العقاب ما قطعتم من لينة) هو بيان لما قطعتم ومحل ما نصب
 بقطعكم كأنه قيل أي شيء قطعتم وأنت الضمير الراجع إلى ما في قوله (أو تركتموها)
 لأنه في معنى اللينة واللينة النخلة من الألوان وبأوها عن وأوقلت لكسرة ما قبلها وقيل
 اللينة النخلة الكريمة كأنهم اشتقوها من اللين (فأمة على أصولها فبأن الله) قطعها
 وتركها بأذن الله (وليخزي الفاسقين) وليذل اليهود ويعظمهم أذن في قطعها (ومأفاه
 الله على رسوله) جملة فيأله خاصة (منهم) من بني النضير (فأوجبتم عليه من خيل ولا
 ركاب) فلم يكن ذلك بأجاف خيل أو ركاب منكم على ذلك والركاب الأبل والمعنى فما
 أوجبتم على تحصيله وتغنيمه خيلا ولا زكبا ولا نعيم في القتال عليه وإنما سبتم إليه على
 أرجلكم لأنه على ميلين من المدينة وكان صلى الله عليه وسلم على حمار فحسب (ولكن الله
 يسلط رسله على من يشاء) يعني أن ما خول الله رسوله من أموال بني النضير شيء لم تحصلوه
 بالقتال والغلبة ولكن سلطه الله عليهم وعلى ما في أيديهم كما كان يسلط رسله على أعدائهم
 فالأمر فيه مفوض إليه يضعه حيث يشاء ولا يقسمه بقسمة الغنائم التي قوتل عليها وأخذت عنوة
 وقهرا فتقسمها بين المهاجرين ولم يسطر الا نصار الثلاثة منهم لقرهم (والله على كل شيء قدير
 مأفاه الله على رسوله من أهل القرى فله وللرسول ولذي القربى واليتامى والمساكين
 وابن السبيل) وإنما لم يدخل العاطف على هذه الجملة لأنها بيان للأولى فهي منها غير
 أجنبية عنها بين لرسول الله صلى الله عليه وسلم ما يصنع بما أفاء الله عليه وأمره أن يضعه
 حيث يضع الخمس من الغنائم مقسوما على الأقسام الخمسة وزيغ هذا القول بعض المفسرين
 وقال الآية الأولى نزلت في أموال بني النضير وقد جعلها الله لرسوله خاصة وهذه الآية في
 غنائم كل قرية تؤخذ بقوة الغزاة وفي الآية بيان مصرف خمسها فهي مبتدأة (كيلا
 يكون دولة) تكون دولة يز يدعى كان التامة والدولة والدولة ما يدول للناس أي يدور
 من الجد ومعنى قوله كيلا يكون دولة (بين الأغنياء منكم) كيلا يكون التي الذي حقه
 أن يعطى الفقراء ليكون لهم بلغة يعيشون بها جدا بين الأغنياء يتكاثرون به (وما آتاكم
 الرسول) أي ما أعطاكم من قسمة غنيمة أوفىء (فخذوه) فاقبلوه (وما نهاكم عنه)
 عن أخذه منها (فاتهاوا) عنه ولا تطاوبوه (واتقوا الله) أن تخالفوه وتهاونوا بأوامره
 ونواهيه (إن الله شديد العقاب) لمن خالف رسول الله صلى الله عليه وسلم والوجود أن
 يكون عاما في كل ما آتى رسول الله صلى الله عليه وسلم ونهى عنه وأمر النبي داخل في
 عمومها (للفقراء) بدل من قوله ولذي القربى والمعطوف عليه والذي منع الأبدال من

لله والرسول وإن كان المعنى لرسول الله أن الله عز وجل أخرج رسوله من الفقراء في قوله
وينصرون الله ورسوله وأنه يترفع برسول الله عن التسمية بالفقير وإن الإبدال على ظاهر
اللفظ من خلاف الواجب في تعظيم الله عز وجل (المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم
وأموالهم) بمكة وفيه دليل على أن الكفار يملكون بالاستيلاء أموال المسلمين لأن الله
تعالى سمى المهاجرين فقراء مع أنه كانت لهم ديار وأموال (يبتغون) حال (فضلا من
الله ورضوانا) أي يطلبون الجنة ورضوان الله (وينصرون الله ورسوله) أي ينصرون
دين الله ويعتنون برسوله (أولئك هم الصادقون) في إيمانهم وجهادهم (والذين)
مضطوف على المهاجرين وهم الانصار (تبوءوا الدار) توطنوا المدينة (والإيمان)
وأخلصوا الإيمان كقوله * علقها تبنا وباء باردا * أو جعلوا الإيمان مستقرا
ومتوطنا لهم لتسكنهم واستقامتهم عليه كما جعلوا المدينة كذلك أو أراد دار الهجرة ودار
الإيمان فأقام لأم التعريف في الدار مقام المضاف اليه وحذف المضاف من دار الإيمان
ووضع المضاف إليه مقامه (من قبلهم) من قبل المهاجرين لأنهم سبقوهم في تبوء
دار الهجرة والإيمان وقيل من قبل هجرتهم (يحبون من هاجر إليهم) حتى شاطروهم
أموالهم وأنزلوهم منازلهم ونزل من كانت له امرأتان عن أحدهما حتى تزوج بهما رجل
من المهاجرين (ولا يجدون في صدورهم حاجة مما أوتوا) ولا يعلمون في أنفسهم طلب
محتاج إليه مما أوتي المهاجرون من الثمن وغيره والمحتاج إليه يسمى حاجته يعني أن نفوسهم
لم تتبع ما أعطوا ولم تطمح إلى شيء منه يحتاج إليه وقيل حاجة حسدا مما أعطى المهاجرون
من الثمن حيث خصهم النبي صلى الله عليه وسلم به وقيل لا يجدون في صدورهم مس الحاجة
من فقد ما أوتوا لحذف المضافان (ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة) فقر
وأصلها خصاص البيت وهي فروجه والجملة في موضع الحال أي مفروضة خصاصتهم
روى أنه نزل برجل منهم ضيف فتوم الضبية وقرب الطعام وأطلقا المصباح ليشرح ضيفه
ولا يأكل هو وعن أنس أهدى لبعضهم رأس مشوى وهو جود فوجهه إلى جاره فتداولته
تسعة أنفس حتى عاد إلى الأول أبو زيد قال لي شاب من أهل بلخ ما زال زهد عندكم قلت إذا
وجدنا أكلنا وإذا قد ناصبرنا فقال هكذا عندنا كلاب بلخ بل إذا قد ناصبرنا وإذا وجدنا
آثرا (ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون) الظافرون بما أرادوا والشح اللؤم وأن
تكون خمس الرجل كزرة حريصة على المنع وأما البخل فهو المنع نفسه وقيل الشح أكل مال
أخيك ظلما والبخل منع مالك وعن كسرى الشح أضر من الفقر لأن الفقير يتسع إذا وجد
بمخالف الشح يحسب (والذين جاءوا من بعدهم) عطف أيضا على المهاجرين وهم الذين هاجروا
من بعد وقيل التابعون بإحسان وقيل من بعدهم إلى يوم القيامة قال عمر رضي الله عنه دخل
في هذا الثمن كل من هو موالد إلى يوم القيامة في الإسلام فحمل الوالد عطف فيهما وقرئ
للذين فيهما (يقولون ربنا اغفر لنا ولإخواننا الذين سبقونا بالإيمان) قيل هم المهاجرون

والانصار عائشة رضي الله عنهم وأبأن يستغفروا لهم فسيبوه (ولا تجعل في قلوبنا غلا)
 حقا (الذين آمنوا) يعنى الصحابة (ربنا انك رؤوف رحيم) وقيل لسعيدين المسبب
 ما تقول في عثمان وطلحة والزبير قال أقول ما قولني الله وتلى هذه الآية ثم عجب نبيه بقوله
 (ألم ترالى الذين نافقوا) اى ألم تر يا محمد الى عبد الله بن أبى وأشياعه (يقولون لاخوانهم الذين
 كفروا من أهل الكتاب) يعنى بنى النضير والمراد اخوة الكفر (لئن أخرجتم) من دياركم
 (لنخرجن معكم) روى ان ابن أبى وأصحابه دسوا الى بنى النضير حين حاصروهم النبي صلى
 الله عليه وسلم لا يخرجوا من الحصن فان قاتلوكم فتحن معكم لا نخذلكم ولئن أخرجتم
 لنخرجن معكم (ولا نطيع فيكم) فى قتالكم (أحدا أبدا) من رسول الله والمسلمين ان
 حملنا عليه اوفى خذلناكم واخلاف ما وعدناكم من النصرة (وان قوتلتم لننصركم والله
 يشهد انهم لكاذبون) فى مواعيدهم لليهود وفيه دليل على صحة النبوة لانه اخبار بالغيب
 (لئن أخرجوا لا يخرجون معهم ولئن قتلوا لا ينصرونهم ولئن نصروهم ليولن الادبار ثم
 لا ينصرون) وانما قال ولئن نصروهم بعد الاخبار بانهم لا ينصرونهم على القرص والتقدير
 كقولهم لئن أشركت ليحبطن عملك وكما يعلم ما يكون فهو يعلم ما لا يكون لو كان كيف يكون
 والمعنى ولئن نصر المنافقون اليهود لينهزم المنافقون ثم لا ينصرون بعد ذلك اى يهلكهم الله
 ولا ينفعهم نفاقهم لظهور كفرهم اولينهم من اليهود ثم لا ينفعهم نصرة المنافقين (لأتم أشد
 رهية) اى أشد رهوية بمصدر رهب المبنى للمفعول وقوله (فى صدورهم) دلالة على
 نفاقهم يعنى أنهم يظهرون لكم فى العلانية خوف الله وأتم أهيب فى صدورهم (من الله ذلك
 بأنهم قوم لا يفقهون) لا يعلمون الله وعظمته حتى يخشوه حق خشيته (لا يقاؤنكم)
 لا يقدرّون على مقاتلتكم (جميعا) مجتمعين يعنى اليهود والمنافقين (الا) كائنين (فى
 قرى محصنة) بالخنادق والدروب (او من وراء جدر) جدار مكى وأبو عمرو (بأسهم
 بينهم شديد) يعنى أن البأس الشديد الذى يوصفون به أعما هو بينهم اذا اقتتلوا ولو قاتلوكم لم
 يبق لهم ذلك البأس والشدة لان الشجاع يحجب عند محاربة الله ورسوله (يحسبهم) اى اليهود
 والمنافقين (جميعا) مجتمعين ذوى ألفة واتحاد (وقلوبهم شتى) متفرقة لألفة بينها يعنى
 أن بينهم أحناء وعداوات فلا يتعاضدون حق التعاضد وهذا تحجيس المؤمنين ونشجيع
 لقلوبهم على قتالهم (ذلك) التفرق (بأنهم قوم لا يعقلون) أن تشتت القلوب بما يوهن
 قواهم ويعين غلى أرواحهم (كئيل الذين من قبلهم) اى مثلهم كئيل أهل بدر فخذف
 المبتدأ (قريباً) انى استقر من قبلهم زمنا قريباً (ذاقوا وبال أمرهم) سوء عاقبة كفرهم
 وعداوتهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم من قولهم كلا ويل وخيم سبى العاقبة يعنى ذاقوا
 عذاب القتل فى الدنيا (ولهم عذاب أليم) اى ولهم مع ذلك فى الآخرة عذاب النار
 (كئيل الشيطان اذ قال للإنسان اكفر فلما كفر قال ائى برى منك ائى أخاف الله رب
 العالمين) ائى مثل المنافقين فى اغرائهم اليهود على القتال ووعدهم باهم النصر ثم متاركتهم

لهم واخلافهم كمثل الشيطان اذا استغوى الانسان بكيدهم ثم تراء منه في العاقبة وقيل المراد
 استغواؤه قريشا يوم بدر وقوله لهم لا غالب لكم اليوم من الناس واني جار لكم الى قوله انا
 برى منكم (فكان عاقبتهم) عاقبة الانسان الكافر والشيطان (أنهما في النار خالدين
 فيها) عاقبتهم ما خير كان مقدم وأن مع اسمها وخبرها اى في النار في موضع الرفع على الاسم
 وخالد الدين حال (وذلك جزء الظالمين يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله) في أوامره فلا تفلحوا لها
 (ولتتظرن نيران) تنكر النفس قليلا لا تنس النواظر فيما قدم من الآخرة (ما قدمت لغد)
 يعنى يوم القيامة سماها باليوم الذى يلى يومك تقرى باله او عبر عن الآخرة بالغد كأن الدنيا
 والآخرة تنهاران يوم وغد وتنكيره لتعظيم أمره اى لغد لا يعرف كنهه لعظمه وعن مالك بن
 دينار مكتوب على باب الجنة وجدنا ما عملنا ربحنا ما قدمنا خسرنا ما خلفنا (واتقوا الله)
 كرر الامر بالتقوى تأكيداً واتقوا الله في أداء الواجبات لا نهقرن بما هو عمل واتقوا الله في
 ترك المعاصي لا نهقرن بما يجرى مجرى الوعيد وهو (ان الله خير بما تعملون) وفيه
 تحريض على المراقبة لان من علم وقت فعله ان الله مطلع على ما يرتكب من الذنوب يمتنع عنه
 (ولا تكونوا كالذين نسوا الله) تركوا ذكر الله عز وجل وما أمرهم به (فأناسهم أنفسهم)
 فتركهم من ذكره بالرحمة والتوفيق (أولئك هم الفاسقون) الخارجون عن طاعة الله
 (لا يستوى أصحاب النار وأصحاب الجنة أصحاب الجنة هم الفائزون) هذا تنبيه للناس
 وايدان بانهم لفرط غفلتهم وقلة فكرهم في العاقبة وسها الكهم على ايتار العاجلة واتباع الشهوات
 كأنهم لا يعرفون الفرق بين الجنة والنار والبون العظيم بين أصحابها وان الفوز العظيم مع
 أصحاب الجنة والعذاب الاليم مع أصحاب النار فمن حقهم ان يعلموا ذلك وينهوا عليه كما تقول
 لم يبق أباه هو أبوك تجعله بمنزلة من لا يعرفه فتنبه بذلك على حق الابوة الذى يقتضى البر
 والتعطف وقد استدلت الشافعية بهذه الآية على ان المسلم لا يقتل بالكافر وان الكافر
 لا يملك مال المسلم بالاستيلاء وقد أجبنا عن مثل هذا في أصول الفقه والكافي (لو أنزلنا هذا
 القرآن على جبل رأيت به خاشعاً متصدعاً من خشية الله) اى من شأن القرآن وعظمته أنه لو
 نزل في الجبل لغيره وانزل عليه القرآن لمخضع ونطأ وتصدع اى تشقق من خشية
 الله وجائز ان يكون هذا تمثيلاً كما في قوله انا عرضنا الامانة على من قبله عليه قوله (وتلك الامثال
 نضربها للناس لعلهم يتفكرون) وهى اشارة الى هذا المثل والى امثاله في مواضع من التنزيل
 والمراد توبيخ الانسان على قسوة قلبه وقلة تحشعه عند تلاوة القرآن وتدبر قوارعه وزواجره
 ثم رد على من أشرك وشبهه بخلقه فقال (هو الله الذى لا اله الا هو عالم الغيب والشهادة) اى
 السر والعلائية او الدنيا والآخرة او المعلوم والموجود (هو الرحمن الرحيم هو الله الذى
 لا اله الا هو الملك) الذى لا يزول ملكه (القدوس) المنزه عن القبائح وفي تسييح الملائكة
 سمح قدوس رب الملائكة والروح (السلام) الذى سلم الخلق من ظلمه عن الزجاج
 (المؤمن) واجب الامن وعن الزجاج الذى آمن الخلق من ظلمه او المؤمن من عذاب به من

اطاعه (المهيمن) الرقيب على كل شيء الحافظ له مفعيل من الامن الآن همزته قلبت هاء (العزيز) الغالب غير المغلوب (الجبار) العالى العظيم الذى يدل له من دونه او العظيم الشأن فى القدرة والسلطان والتهار ذوالجبروت (المتكبر) البليغ الكبيرياء والعظمة (سبحان الله عما يشركون) نزه ذاته عما يصفه به المشركون (هو الله الخالق) المقدر لما يوجد (البارئ) الموجد (المصور) فى الارحام (له الاسماء الحسنى) الدالة على الصفات العلى (يسبح له ما فى السموات والارض وهو العزيز الحكيم) ختم السورة بما بدأ به عن أبى هريرة رضى الله عنه سألت حبيبي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الاسم الاعظم فقال عليك يا آخر الحشر فأعدت عليه فأعاد على فأعدت عليه فأعاد على

﴿سورة الممتحنة مدنية وهى ثلاث عشرة آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

روى ان مولاة لابی عمرو بن صيفى بن هاشم يقال لها سارة أتت رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة وهو تجهز للفتح فقال لها أم سلمة جئت قالت لا قال أفهاجرة جئت قالت لا قال فإ جاء بك قالت احتجت حاجة شديدة فحث عليها بنى عبد المطلب فكسوها وحملوها وزودوها فأناها حاطب بن أبى بلتعة وأعطاه عشرة دنانير وكساه يردا واستجملها كتابا إلى أهل مكة نسختها من حاطب بن أبى بلتعة إلى أهل مكة أعلموا ان رسول الله يريدكم فخذوا حذرکم فخرجت سارة ونزل جبريل بالخبر فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عليا وعسارا وعمر والملاحه والزبير والمقداد وأمرئد وكانوا فرسانا وقال انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ فان بها ظعينة معها كتاب من حاطب إلى أهل مكة فخذوه منها واخلوها فان أبى قاضى بوا عنقها فأدركوها فجددت وحلفت ففهموا بالرجوع فقال على والله ما كذبنا ولا كذب رسول الله صلى الله عليه وسلم وعل سيفه وقال أخرجنى الكتاب او تضمى رأسك فأخرجته من عقاص شعرها وروى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم آمن جميع الناس يوم الفتح الأربعة هى أحدهم فاستحضر رسول الله صلى الله عليه وسلم حاطبا وقال ما حالك عليه فقال يا رسول الله ما كفرت منذ أسلمت ولا غششتك منذ نصحتك ولا أحببتهم منذ فارقتهم ولكنى كنت امرأ مصلصقا فى قريش فلم أكن من أنفسهم وكل من معك من المهاجرين لهم قرابات بمكة يحمون أهالهم وأموالهم غيرى فخشيت على أهلى فأردت ان ألتجئ عندهم بدوا وقد علمت ان الله ينزل عليهم بأسه وان كتابى لا يغنى عنهم شيئا فصدمه وقبل عذره فقال عمر رضى الله عنه دعنى يا رسول الله اضرب عني هذا المنافق فقال صلى الله عليه وسلم وما يدريك يا عمر لعل الله قد اطلع على أهل بدر فقال لهم أعمالكم اشتمت فقد غفرت لكم ففاضت عيناهم رضى الله عنه فنزل (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوى وعدوكم أولياء) عدى اتخذالى مفعوليه وهما عدوى وأولياء والعدو فقول من عدا كعقوم من عفا ولكنه على زنة المصدر

أوقع على الجمع إيقاعه على الواحد وفيه دليل على أن الكثرة لا تسلب اسم الإيمان (تلقون)
 حال من الضمير في لا تتخذوا والتقدير لا تتخذوهم أولياء ملقبين (اليهم بالمودة) أو مستأنف
 بعد وقف على التوبيخ والالقاء عبارة عن إيصال المودة والافضاء بها اليهم والباء في بالودة
 زائدة مؤكدة للتعدي كقوله ولا تلحقوا بآيديكم إلى التهلكة أو ثابته على أن مفعول تلقون
 محذوف معناه تلقون اليهم أخبار رسول الله صلى الله عليه وسلم بسبب المودة التي بينكم
 وبينهم (وقد كفروا) حال من لا تتخذوا أو من تلقون أي لا تتولاهم أو تولدوهم وهذه حالهم
 (بما جاءكم من الحق) دين الاسلام والقرآن (يخرجون الرسول وإياكم) استئناف
 كال تفسير لكفرهم وغتوهم أو حال من كفروا (أن تؤمنوا) تعليل لمخرجون أي يخرجونكم
 من مكة لإيمانكم (بالله ربكم أن كنتم خرجتم) متعلق بلا تتخذوا أي لا تتولوا أعدائي أن
 كنتم أوليائي وقول (٢) النحويين في مثله هو شرط بجوابه محذوف لدلالة ما قبله عليه (جهادا
 في سبيل) مصدر في موضع الحال أي أن كنتم خرجتم مجاهدين في سبيل (وابتغاء مرضاتي)
 ومبتغين مرضاتي (تسرون اليهم بالمودة) أي تفضون اليهم بمودتكم سرا وتسرون اليهم
 اسرار رسول الله صلى الله عليه وسلم بسبب المودة وهو استئناف (وأنا أعلم بما أخفيتم وما
 أعلمتم) والمعنى أي طائل لكم في أسراركم وقد علمتم أن الاخفاء والاعلان سيان في علمي
 وأنا مطلع رسولي على ما تسرون (ومن يفعله) أي هذا الاسرار (منكم) ففضل سوا السبيل
 فقد أخطأ طريق الحق والصواب (أن يشفوكم) أن يظفروا بكم ويتمكنوا منكم (يكونوا
 لكم أعداء) خلاص العداوة ولا يكونوا لكم أولياء كما أنتم (ويستعصوا اليكم أيديهم وألسنتهم
 بالسوء) بالقتل والشتيم (وودوا لوتكفرون) وتناولوا لوتكفرون عن دينكم فاذا موادة أمثالهم
 خطأ عظيم منكم والمأضي وإن كان يجري في باب الشرط مجرى المضارع ففيه نكتة كأنه قيل
 ودوا قبل كل شيء كفركم وارتدادكم يعني أنهم يريدون أن يلحقوا بكم مضار الدنيا والدين
 من قتل النفس ونزع يرق الأعراض وردكم كفارا أسبق المضار عندهم وأولها العلمهم أن الدين
 أعز عليكم من أرواحكم لأنكم بذالون لهادونه والعدوا هم شيء عنده أن يقصدهم شيء عند
 صاحبه (أن تنفعكم أرحامكم) قراياتكم (ولأولادكم) الذين توالون الكفار من أجلهم
 وتقر بون اليهم محاماة عليهم ثم قال (يوم القيامة يفصل بينكم) وبين أقاربكم وأولادكم
 يوم يفر المرء من أخيه إلا يفصلكم ترفضون حق الله مزاعة لحق من يفر منكم غدا
 يفصل عاصم يفصل حمزة وعلى والقاعل هو الله عز وجل يفصل ابن ذكوان غيرهم يفصل
 (والله بما تعملون بصير) فيجازيكم على أعمالكم (قد كانت لكم أسوة) قدوة في التبرئ
 من الأهل (حسنة في إبراهيم) أي في أقواله وأفعاله استثنى منها الأقول إبراهيم (والذين
 معه) من المؤمنين وقيل كانوا أنبياء (اذ قالوا القومهم اتابوا أم نكمتكم) جمع برىء كظريف
 وظرفاء (ومما تميزون من دون الله كفرانا بكم وبدا بيننا وبينكم العداوة) بالافعال
 (والبغضاء) بالقلوب (أبدا حتى تؤمنوا بالله وحده) فحينئذ تترك عدواؤكم (الأقول

ابراهيم لاييه لاستغفرن لك) وذلك لموعده وعدما ياه اى اقتدوا به فى أقواله ولا تأسوا به
 فى الاستغفار لاييه الكافر (وما أملاك من الله من شئ) اى من هداية ومغفرة وتوفيق
 وهذه الجملة لاتليق بالاستثناء الا ترى الى قوله قل فن عليك لكم من الله شئاً ولكن المراد
 استثناء جملة قوله لاييه والتصد الى موعد الاستغفاره وما بعده تابع له كأنه قال استغفر لك
 وما فى طاقى الا الاستغفار (ربنا عليك توكلنا) متصل بما قبل الاستثناء وهو من جملة
 الاسوة الحسنة وقيل معناه قولوا ربنا فها ابتداء أمر من الله المؤمنين بأن يقولوه (واليك
 أنبنا) أقبلنا (واليك المصير) المرجع (ربنا لا تجعلنا فتنة للذين كفروا) اى لا تسلطهم
 علينا فيفتنونا بآذاب (واغفر لنا ربنا انك أنت العزيز الحكيم) اى الغالب الحاكم (لقد
 كان لكم فيهم أسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر) ثم كرر الحديث على الاتساق بابراهيم
 عليه السلام وقومه تفرير اوتنا كيدا عليهم ولذا جاء به مصدرا بالقسم لانه الغاية فى التأكيد
 وأبدل من قوله لكم قوله لمن كان يرجو الله اى ثوابه اى يخشى الله وعقبه بقوله (ومن
 يقول) يعرض عن أمرنا ويوال الكفار (فان الله هو الغنى) عن الخلق (الحديد)
 المستحق للحمد فلم يترك نوعا من التأكيد الاجاء به ولما أنزلت هذه الآيات وتشدد
 المؤمنون فى عداوة آبائهم وأبنائهم وجميع أقر بانهم من المشركين أطعمهم فى تحول الحال
 الى خلافه فقال (عسى الله أن يجعل بينكم وبين الذين عاديتم منهم) اى من أهل مكة
 من أقر بانكم (مودة) بان يوقعهم للايمان فلما يسرف فتح مكة أظفرهم الله بامنيهم فاسلم
 قومهم وتم بينهم الصحاب وعسى وعد من الله على عادات الملوك حيث يقولون فى بعض
 الخوارج عسى اواهل فلا تبقى شبهة للمحتاج فى تمام ذلك أو أريد به اطعام المؤمنين (والله
 قدير) على قلب القلوب وتحويل الاحوال وتسهيل أسباب المودة (والله غفور رحيم)
 لمن أسلم من المشركين (لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوك فى الدين ولم يخرجوكم من
 دياركم أن تبروهم) تكرموهم وتحسنوا اليهم قولاً وفعلًا وعمل أن تبروهم جرحاً على البدل
 من الذين لم يقاتلوك وهو بدل اشتغال والتقدير عن بالذين (وتقسطوا اليهم) وتقضوا
 اليهم بالقسط ولا تظلموهم واذنهم عن الظلم فى حق المشرك فكيف فى حق المسلم (ان الله
 يحب المقسطين) انما ينهاكم الله عن الذين قاتلوك فى الدين وأخرجوكم من دياركم وظاهروا
 على اخراجكم أن تولوهم) هو بدل من الذين قاتلوك والمعنى لا ينهاكم عن مبرة هؤلاء
 وانما ينهاكم عن تولي هؤلاء (ومن تولوهم) منكم (فأولئك هم الظالمون) حيث وضو
 التولى غير موضعه (يا ايها الذين آمنوا اذا جاءكم المؤمنات) سماهن مؤمنات لنطقهن
 بكلمة الشهادة اولاً لهن مشارفات لثبات ايمانهن بالامتحان (مهاجرات) نصب على الحال
 (فامتحنوهن) فاقبلوهن بالنظر فى الامارات ليغلب على ظنونكم صدق ايمانهن وعن
 ابن عباس امتحانها ان تقول اشهدان لا اله الا الله وان محمد رسول الله (الله اعلم بايمانهن)
 منكم فانكم وان زرتهم احوالهن لاتعلمون ذلك حقيقة وعند الله حقيقة العلم به (فان

علمتموهن مؤمنات) العلم الذى تلبسه طاقته وهو الظن الغالب بظهور الامارات
وتسمية الظن علما يؤذن بان الظن الغالب وما يقضى اليه القياس جار مجرى العلم وصاحبه
غير داخل في قوله ولا تنقذ ما ليس لك به علم (فلا ترجعوهن الى الكفار) فلا تردوهن
الى أزواجهن المشركين (لاهن حل لهن ولاهن يحاون لهن) اى لا حل بين المؤمنة والمشرك
لوقوع الفرقة بينهما بخروجها مسلمة (وأتوهن ما أنفقوا) وأعطوا أزواجهن مثل ما دفعوا
اليهن من المهور نزل الآية بعد صلح الحديبية وكان الصلح قد وقع على أن يرد على أهل
مكة من جاء مؤمنا منهم فأ نزل الله هذه الآية بيان ان ذلك في الرجال لا في النساء لان المسلمة
لا تحل للكافر وقيل نسخت هذه الآية الحكم الاول (ولا جناح عليكم أن تنكحوهن)
ثم نفى عنهم الجناح في تزوج هؤلاء المهاجرات (إذا آتيتوهن أجورهن) اى مهورهن
لان المهر أجر البضع وبه احتج أبو حنيفة رضى الله عنه على ان لا عدة على المهاجرة (ولا
نمسكوا) ولا تمسكوا بصرى (بعض الكوافر) العصمة ما يعتصم به من عقد وسبب
والكوافر جمع كافرة وهى التى بقيت في دار الحرب اولخت بدار الحرب مرتدة اى لا يمكن
بينكم وبينهن عصمة ولا علة زوجية قال ابن عباس رضى الله عنهما من كانت له امرأة
كافرة بمكة فلا يعتد بهامن نسائه لان اختلاف الدارين قطع عصمتهمانه (واسألوها
ما أنفقتم) من مهور أزواجكم اللاحقات بالكفار من تزوجها (وليسألوها ما أنفقوا) من
مهور نسائهم المهاجرات ممن تزوجها منا (ذلكم حكم الله) اى جميع ما ذكر في هذه الآية
(بحكم بينكم) كلام مستأنف او حال من حكم الله على حذف الضمير اى يحكمه الله
او جعل الحكم حاكما على البالبة وهو منسوخ فلم يبق سؤال المهر لانا ولا منهم (والله اعلم
حكيم وان فاتكم شئ من أزواجكم الى الكفار) وان انفلت أحد من الكفار وهو في
قراءة ابن مسعود رضى الله عنه أحد (فما قبلتم) فأصبتموهن في القتال بعقوبة حتى غنمتم
عن الزناج (فاتوا الذين ذهب أزواجهن مثل ما أنفقوا) فأعطوا المسلمين الذين ارتدت
زوجاتهم ولحقن بدار الحرب مهور زوجاتهم من هذه الغنيمة (وانفقوا الله الذى أتم به
مؤمنون) وقيل هذا الحكم منسوخ أيضا (يا أيها الذين آمنوا إذا جاءكم المؤمنات يبائعنكم) هو
حال (على أن لا يشركن بالله شيئا ولا يسرقن ولا يزنين ولا يقتلن أولادهن) يريدوا البنات
(ولا يأتين بهتان بفترينه بين أيديهن وأرجلهن) كانت المرأة تلحق المولود فتقول لزوجها
هو ولدك منك كنى بالبهتان المقتضى بين يديها وأرجلها عن الولد الذى تلصقه بزوجها كذا
لان بطنها الذى يحمله فيه بين اليدين وفرجها الذى تلده به بين الرجلين (ولا يعصيك في
معروف) طاعة الله ورسوله (فبائعن واستغفرن لهن الله) عما مضى (ان الله غفور)
بتحقيق ما سلف (رحيم) بتوفيق ما انتفد وروى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
لما فرغ يوم فتح مكة من بيعه الرجال أخذ في بيعه النساء وهو على الصفا وعمر قاعد أسفل
منه يبائعن عنه بأمره ويبلغهن عنه وهن بنت عتبة امرأة أبى سفيان متبعة متكرة

خوفا من رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يعرفها لما صنعت بحمزة فقال عليه السلام
أبايعن على أن لا تشركن بالله شيئا فبايع عمر النساء على أن لا يشركن بالله شيئا فقال عليه
السلام ولا يسرقن فقالت هندان أبا سفيان رجل شحيح واني أصببت من ماله هانت فقال
أبو سفيان ما أصببت فهو لك حلال فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم وعرفها فقال لها
انك لهند قالت نعم فأعف عمن سلف يا نبي الله عفا الله عنك فقال ولا يزينن فقالت اوتزني
الحرة فقال ولا يقتلن أولادهن فقالت ربيتهن صغارا وقتلهم كبارا فأتهم وهم أعلم وكان ابنها
حنظلة قد قتل يوم بدر فضحك عمر حتى استلقى وتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ولا
يأتين بهتان فقالت والله ان البهتان لا تمر قبيح وماتنا بالارث بالرشد ومكأرم الاخلاق فقال
ولا يعصيك في معروف فقالت والله ما جلسنا مجلسنا هذا وفي أنفسنا ان نعصيك في شيء
وهو يشير الى ان طاعة الولاة لا تنجب في المنكر (يا أيها الذين آمنوا لا تتولوا قوما غضب
الله عليهم) ختم السورة بما بدأ به قيل هم المشركون (قد يسئوا من الآخرة) من ثوابها
لانهم ينكرون البعث (كما يسئ الكفار) أي كما يسئوا الا أنه وضع الظاهر موضع
الضمير (من أصحاب القبور) ان يرجعوا اليهم أو كما يسئ أسلافهم الذين هم في القبور من
الآخرة أي هؤلاء كسلفهم وقيل هم اليهود أي لا تتولوا قوما مغضوبا عليهم قد يسئوا من
أن يكون لهم حظ في الآخرة لعنادهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم يعلمون انه
الرسول المنعوت في التوراة كما يسئ الكفار من موتاهم ان ييمثوا ويرجعوا احياء وقيل
من أصحاب القبور بيان للكفار أي كما يسئ الكفار الذين قبروا من خير الآخرة لانهم
تبيينوا قبح حالهم وسوء منقلبهم والله أعلم

﴿ سورة الصف مدنية وهي أربع عشرة آية ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(سبح لله ما في السموات وما في الارض وهو العزيز الحكيم) روى أنهم قالوا قبل أن يؤمروا
بالجهاد لو تعلم أحب الاعمال الى الله لعملناه فزلت آية الجهاد فتبأطأ بعضهم فزلت (يا أيها
الذين آمنوا لم تقولون ما لا تفعلون) لم هي لام الاضافة داخلة على ما الاستهامة كما دخل
عليها غيرها من حروف الجر في قولك ييم ويوم وعم والام وعلام وانما حذفت الالف لان
ما واللام او غيرها كشيء واحد وهو كثير الاستعمال في كلام المستفهم وقد جاء استعمال
الاضل قليلا قال * على ما قام يشتمني جرير * والوقف على زيادة هاء السكت او
الاسكان ومن أسكن في الوصل فلا جرأه مجرى الوقف (كبر مقتا عند الله أن تقولوا
ما لا تفعلون) قصد في كبر التعجب من غير لفظه كقوله * غلت ناب كليب بواؤها *
ومعنى التعجب تعظيم الامر في قلوب السامعين لان التعجب لا يكون الا من شيء خارج
عن نظائره وأسند الى أن تقولوا ونصب مقتا على التمييز وفيه دلالة على ان قولهم ما لا يفعلون

مقت خالص لا شوب فيه والمعنى كبر قولكم ما لا تفعلون مقتا عند الله واختير لفظ المقت لانه
أشد البتض وعن بعض السلف انه قيل له حدثنا فقال أنا مرونى ان أقول ما لا افعل
فأستعجل مقت الله ثم أعلم الله عز وجل ما يحبه فقال (ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله
صفاء) اى صافين أنفسهم مضدر وقع موقع الحال (كانهم بنيان مرصوص) لاصق
بعضه ببعض وقيل أراده استواء نياتهم في حرب عدوهم حتى يكونوا في اجتماع الكلمة
كالبنان الذى رص بعضه الى بعض وهو حال أيضا (واذ) منصوب باذكر (قال موسى
لقومه يا قوم لم تؤذوننى) بحجود الآيات والقذف بما ليس فى (وقد تعلمون) فى موضع
الحال اى تؤذوننى عالين علما يقينا (أنى رسول الله اليكم) وقضية علمكم بذلك توقيرى
وتعظيمى لأن تؤذونى (فلما زاغوا) مالوا عن الحق (أزاغ الله قلوبهم) من الهداية
اولا تركوا أوامره نزع نور الايمان من قلوبهم او فلما اختاروا الزيف أزاغ الله قلوبهم
اى خذلهم وحرهم توفيق اتباع الحق (والله لا يهدي القوم الفاسقين) اى لا يهدي من
سبق فى علمه أنه فاسق (واذ قال عيسى بن مريم يا بني اسرائيل) ولم يقل يا قوم كما قال موسى
لانه لا نسب له فهم فيكونوا قومه (أنى رسول الله اليكم مصدقا لما بين يدي من التوراة ومبشرا
برسول يأتى من بعدى اسمه أحمد) اى أرسلت اليكم فى حال تصديقى ما تقدمنى من التوراة
وفى حال تبشيري برسول يأتى من بعدى يعنى ان دىني التصديق بكتب الله وانبيائه جميعا بمن
تقدم وتاخر بعدى حجازى وابوعمر ووابوبكر وهو اختيار الخليل وسيبويه واتصّب مصدقا
ومبشرا بما فى الرسول من معنى الارسال (فلما جاءهم) عيسى ومحمد عليهما السلام
(بالبينات) بالمعجزات (قالوا هذا سحرمبين) ساحر حمزة وعلى (ومن اظلم ممن افترى
على الله الكذب وهو يدعى الى الاسلام والله لا يهدي القوم الظالمين) وای الناس اشد ظلما
من يدعوهم به على لسان نبية الى الاسلام الذى له فيه سعادة الدارين فيجعل مكان اجابته
اليه افتراء الكذب على الله بقوله لكلامه الذى هو دعاء عباده الى الحق هذا سحر والسحر
كذب وتعميه (يريدون ليطفؤا نور الله بأفواههم) هذاتهم بهم فى ارادتهم ابطال الاسلام
بقولهم فى القرآن هذا سحر مثلت حالهم بحال من ينفتح فى نور الشمس فيبه ليطفئه والمقول
محذوف واللام للتعليل والتقدير يريدون الكذب ليطفؤا نور الله بأفواههم اى بكلامهم
(والله ممن نوره) مكي وحمزة وعلى وحفص ممن نوره غيرهم اى متم الحق وميلانه غايه (ولو
كره الكافرون هو الذى ارسل رسوله بالهدى ودين الحق) اى الملة الخنفيه (ليظهره)
ليعليه (على الدين كله) على جميع الاديان المخالفة له ولعمري لقد فعل قسابق دين من
الاديان الا وهو مغلوب مقهور بدين الاسلام وعن مجاهد اذا نزل عيسى لم يكن فى الارض
الادين الاسلام (ولو كره المشركون بالها الذين آمنوا هل ادلكم على تجارة تحيىكم من
عذاب اليم) تحيىكم شامى (تؤمنون) استثناف كأنهم قالوا كيف نعمل فقال تؤمنون
وهو بمعنى آمنوا عند سيبويه ولهذا أجيب بقوله يغفر لكم ويدل عليه قراءة ابن مسعود

آمنوا بالله ورسوله وجاهدوا وانما جئى به على لفظ الخبر للأيدان بوجوب الامتثال وكأنه
 امتثل فهو يخبر عن ايمان وجهاد موجودين (بالله ورسوله وجهادون في سبيل الله
 بأموالكم وأنفسكم ذلكم) اى ماذكر من الايمان والجهاد (خير لكم) من أموالكم
 وأنفسكم (ان كنتم تعلمون) أنه خير لكم كان خيرا لكم حينئذ لانكم اذا علمتم ذلك
 واعتقدتموه أحببتم الايمان والجهاد فوق ما يحبون أموالكم وأنفسكم فتجاهلون وتخلصون
 (يعفر لكم ذنوبكم ويدخلكم جنات تجري من تحتها الانهار ومساكن طيبة في جنات
 عدن) اى اقامة وخلود يقال عدن بالمكان اذا أقام به كذا قيل (ذلك الفوز العظيم وأخرى
 تحبونها) ولكم الى هذه النعمة المذكورة من المغفرة والثواب في الاجلة نعمة أخرى
 عاجلة محبوبة اليكم ثم فسرها بقوله (نصر من الله وفتح قريب) اى عاجل وهو فتح مكة
 والنصر على قريش اوفتح فارس والروم وفي تحبونها شئ من التوخيخ على محبة العاجل
 وقال صاحب الكشف (٢) معناه هل أدلكم على تجارة تنجيكم وعلى تجارة أخرى تحبونها ثم
 قال نصر اى هى نصر (وبشر المؤمنين) عطف على تؤمنون لانه في معنى الامر كأنه
 قيل آمنوا واجاهدوا يثبتكم الله وينصركم وبشر يا رسول الله المؤمنين بذلك وقيل هو عطف
 على قل مرادا قبل يا أيها الذين آمنوا هل أدلكم (يا أيها الذين آمنوا كونوا أنصار الله)
 اى أنصار دينه أنصار الله سبحانه وأبو عمرو (كما قال عيسى بن مريم للحواريين من
 أنصارى الى الله) ظاهره تشبيه كونهم أنصارا بقول عيسى من أنصارى الى الله ولكنه محمول
 على المعنى اى كونوا أنصار الله كما كان الحواريون أنصار عيسى حين قال لهم من أنصارى
 الى الله ومعناه من جندى متوجه الى نصرته الله ليطابق جواب الحواريين وهو قوله (قال
 الحواريون نحن أنصار الله) اى نحن الذين ينصرون الله ومعنى من أنصارى من الانصار
 الذين يختصون بى ويكونون معى فى نصرته الله والحواريون أصفياءه وهم أول من آمن به
 وكانوا اثني عشر رجلا وحوارى الرجل صفيه وخالصة من الحور وهو البياض الخالص
 وقيل كانوا قصارين يحورون الثياب اى يبيضونها (فأمنت طائفة من بنى اسرائيل)
 بميسى (وكفرت طائفة) به (فأيدنا الذين آمنوا على عدوهم) فقويتا مؤمنهم على
 كفارهم (فأصبحوا ظاهرين) فغلبوا عليهم واللهولى المؤمنين والله أعلم

﴿ سورة الجمعة مدنية وهى احدى عشرة آية ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(يسبح لله ما فى السموات وما فى الارض الملك القدوس العزيز الحكيم) التيسيح امان
 يكون تسبيح خلقه يعنى اذا نظرت الى كل شئ دلتك خلقته على وحدانية الله تعالى وتزجيه
 عن الاشياء او تسبيح معرفة بأن يجعل الله بطقفه فى كل شئ ما يعرف به الله تعالى ويزجيه
 ألا ترى الى قوله وان من شئ الا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم او تسبيح
 ضرورة بأن يجرى الله التسبيح على كل جوهر من غير معرفة له بذلك (هو الذى بعث)

(٢) فى بعض النسخ الكشف وبرا جعته لم توجد فيه هذه العبارة

أرسل (في الاميين رسولا منهم) اى بعث رجلا اميا في قوم اميين وقيل منهم كقوله من
 أنفسم يعلمون نسبه وأحواله والاى منسوب الى أمة العرب لانهم كانوا لا يكتبون ولا
 يقرؤن من بين الامم وقيل بدئت الكتابة بالطائف وهم أخذوها من أهل الحيرة وأهل
 الحيرة من أهل الانبار (يتلوا عليهم آياته) القرآن (ويزكهم) ويظهرهم من الشرك
 وخبايا الجاهلية (ويعلمهم الكتاب) القرآن (والحكمة) السنة والفقه في الدين
 (وان كانوا من قبل) من قبل محمد صلى الله عليه وسلم (لنى ضلال مبين) كفر وجهالة
 وان مخففة من الثقيلة واللام دليل عليها اى كانوا في ضلال لا ترى ضلالا أعظم منه (وأخرين
 منهم) مجرور معطوف على الاميين يعنى انه بعثه في الاميين الذين على عهده وفي آخرين
 من الاميين (لما يلحقوا بهم) اى لم يلحقوا بهم بعد وسيلحقون بهم وهم الذين بعد الصحابة
 رضى الله عنهم اوهم الذين يأتون من بعدهم الى يوم الدين وقيل هم العجم او منصوب
 معطوف على المنصوب في ويعلمهم اى يعلمهم ويعلم آخرين لان التعليم اذا تناسق الى
 آخر الزمان كان كله مستندا الى أوله فكأنه هو الذى تولى كل ما وجد منه (وهو العزيز
 الحكيم) في تمكنه رجلا اميا من ذلك الامر العظيم وتأيدته عليه واختياره اياه من بين كافة
 البشر (ذلك) الفضل الذى أعطاه محمدا وهو ان يكون نبي أبناء عصره ونبي أبناء العصور
 الغايرة هو (فضل الله يؤتية من يشاء) اعطاه وتفضيه حكمته (والله ذو الفضل العظيم
 مثل الذين حملوا التوراة) اى كلّفوا علمها والعمل بما فيها (ثم لم يحملوها) ثم لم يعملوا بها
 فكانهم لم يحملوها (كمثل الحمار يحمل أسفارا) جمع سفر وهو الكتاب الكبير ويحمل
 في محل النصب على الحال او الجر على الوصف لان الحمار كاللحم في قوله

• ولقد أمر على اللّهم يسئلى • شبه اليهود في انهم حملوا التوراة وقرأوها وحفاظ ما فيها ثم
 لم يعملوا بها ولم يتفعلوا بآياتها وذلك ان فيها نعت رسول الله صلى الله عليه وسلم والشارة به فلم
 يؤمنوا به بالحمار حمل كتباً كبارا من كتب العلم فهو يمشى بها ولا يدري منها الا ما يمر بجنبه
 وظهره من الكبد والتعب وكل من علم ولم يعمل بعلمه فهذا مثله (بئس مثل القوم الذين
 كذبوا بآيات الله) اى بئس مثلاً مثل القوم الذين كذبوا بآيات الله او بئس مثل القوم
 المكذبين مثلهم وهم اليهود الذين كذبوا بآيات الله الدالة على صحة نبوة محمد صلى الله عليه
 وسلم (والله لا يهدي القوم الظالمين) اى وقت اختيارهم الظلم اولا يهدى من سبق في
 علمه انه يكون ظالما (قل يا ايها الذين هادوا) هاديو داذانهود (ان زعمتم انكم اولياء
 لله من دون الناس فتمنوا الموت ان كنتم صادقين) كانوا يقولون نحن ابناء الله واحباؤه
 اى ان كان قولكم حقا وكنتم على ثقة فتمنوا على الله ان يميتمكم ويثقلكم سريعا الى دار
 كرامته التى اعدّها لاوليائه ثم قال (ولا تمنونه ابدا بما قدمت ايديهم) اى بسبب
 ما قدموا من الكفر ولا فرق بين لا ولن في ان كل واحدة منهما ماقبى للمستقبل الا ان في لن
 تأكيذا وتشديدا ليس في لا فاقى مرة بلفظ التأكيد ولان تمنونه مرة بغير لفظه ولا

كانوا يعتقدون أن قولهم انك لرسول الله كذب وخبر على خلاف ما عليه حال الخبر عنه
 (اتخذوا أيمانهم جنة) وقاية من السي والقتل وفيه دليل على أن أشهدين (فصدوا)
 التامين (عن سبيل الله) عن الاسلام بالتغيير (٢) والقاء الشبه (انهم ساء ما كانوا يعملون)
 من فاقهم وصددهم الناس عن سبيل الله وفي ساء معنى التعجب الذي هو تعظيم أمرهم عند
 السامعين (ذلك) اشارة الى قوله ساء ما كانوا يعملون اى ذلك القول الشاهد عليهم بأنهم
 أسوأ الناس أفعالا (بأنهم) بسبب أنهم (آمنوا ثم كفروا) اولى ما وصف من حالهم
 في النفاق والكذب والاستعجان بالايان اى ذلك كله بسبب أنهم آمنوا اى نطقوا بكلمة
 الشهادة وفعلوا كما يفعل من يدخل في الاسلام ثم كفروا ثم ظهر كفرهم بعد ذلك بقولهم
 ان كان ما يقوله محمد حقا فنحن حمر ونحو ذلك او نطقوا بالايان عند المؤمنين ثم نطقوا
 بالكفر عند شياطينهم استهزاء بالاسلام كقوله واذا قالوا الذين آمنوا قالوا آمنا الآية (فطبع
 على قلوبهم) فحتم عليها حتى لا يدخلها الايمان جزاء على فاقهم (فهم لا يفقهون)
 لا يتدبرون ولا يعرفون صحة الايمان والخطاب في (واذا رأيتهم تعجبك أجسامهم) لرسول
 الله اول لكل من يخاطب (وان يقولوا نسمع لقولهم) كان ابن أبي رجلا جسيما صديقا فصيحاً
 وقوم من المنافقين في مثل صفته فكانوا يحضرون مجلس النبي صلى الله عليه وسلم فيستندون
 فيه ولهم جهارة المناظرة وفصاحة اللسان فكان النبي صلى الله عليه وسلم ومن حضر
 يعجبون بهما كلهم ويسمعون الى كلامهم وموضع (كانهم خشب) رفع على هم كأنهم خشب
 او هو كلام مستأنف لا محل له (مستندة) الى الحائط شبهوا في استنادهم وما هم الا اجرام
 خالية عن الايمان والخير بالخشب المستندة الى الحائط لان الخشب اذا انتفع به كان في سقف
 او جدار او غيرهما من مظان الانتفاع وما دام متروكا غير منتفع به أسند الى الحائط فشبها به
 في عدم الانتفاع اولانهم اشباح بلا ارواح وأجسام بلا احلام خشب أبو عمر وغير عباس
 وعلى جمع خشبة كبدة وبدن وخشب كشمة وعر (يحسبون كل صيحة عليهم) كل
 صيحة مفعول أول والفعل الثاني عليهم وتم الكلام اى يحسبون كل صيحة واقعة عليهم
 وضارة لهم تخيفتهم ورعبهم يعني اذا نادى منادى العسكر او اثلثت دابة او اشدت ضالة
 ظنوه يقاها بهم ثم قال (هم العدو) اى هم الكاملون في العداوة لان أعدى الاعداء العدو
 المداجنى الذي يكشارك وتحت ضلوعه الداء الدوى (فاحذرهم) ولا تغتر بظواهرهم
 (قاتلهم الله) دعاء عليهم او تعليم للمؤمنين أن يدعوا عليهم بذلك (أنى يؤفكون) كيف
 يمدلون عن الحق تعجبا من جهلهم وضلالهم (واذا قيل لهم تعالوا يستغفر لكم رسول الله
 لوأرؤسهم) عطفوها وأملواها اعراضا عن ذلك واستكبارا الوال بالتخفيف نافع (ورأيتهم
 يصدون) يعرضون (وهم مستكبرون) عن الاعتذار والاستغفار روى ان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم حين لقي بنى المصطلق على المريسيع وهو ماء لهم وهزمهم وقتلهم
 ازدهم على الماء جهجاه بن سعيد أجير لعمر وستان الجهني حليف لابن أبي وقتل انصرخ

جهجاه يا للمهاجرين وسنان يا للانصار فأعان جهجاهما جعالم من قراء المهاجرين ولطم
 سنانا فقال عبد الله لجعالم وأنت هناك وقال ما صحبنا محمد الان لظلم والله ما مثلنا ومثلهم الا كما
 قال سمن كليك يا كلك أما والله أن رجعنا الى المدينة ليخرجن الاعز منها الاذل عني بالاعز
 نفسه وبالاذل رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال لقومه والله لو أمسكنكم عن جعالم وذويه
 فضل الطعام لم يركبوا قاربكم فلا تنفقوا عليهم حتى ينفضوا من حول محمد فسمع بذلك زيد بن
 أرقم وهو حدث فقال أنت والله الذليل القليل المبغض في قومك ومحمد على رأسه تاج
 المعراج في عز من الرحمن وقوة من المسلمين فقال عبد الله اسكت فأنما كنت ألعب
 فأخبر زيد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عمر رضي الله عنه دعني أضرب عنق هذا
 المنافق يا رسول الله فقال اذن تردأنف كثيرة يثرب قال فان كرهت أن يقتله مهاجري
 فأمر به النصار يا قال فكيف اذا تحدث الناس ان محمدا يقتل أصحابه وقال عليه الصلاة
 والسلام لعبد الله أنت صاحب الكلام الذي بلغني قال والله الذي انزل عليك الكتاب
 ما قلت شيئا من ذلك وان زيدا لكاذب فهو قوله اتخذوا أيمانهم جنة فقال الحاضرون
 يا رسول الله شيخنا وكبيره لا تصدق عليه كلام غلام عسى ان يكون قدومهم فلما نزلت قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لزيد يا غلام ان الله قد صدقك وكذب المنافقين فلما بان
 كذب عبد الله قبل له قد نزلت فيك أى شدداد فاذهب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يستغفر لك فلوى رأسه فقال أمرتوني ان أومن فأمنت وأمرتوني ان ازكى مالى
 فزكيت وما بقى لى الا ان اسجد لمحمد فنزل واذا قيل لهم تعالوا يستغفر لكم رسول الله
 ولم يلبث الا أياما حتى اشتكى ومات (سواء عليهم استغفرت لهم أم لم تستغفر لهم لن يغفر الله
 لهم) اى ماداموا على التفاف والمعنى سواء عليهم الاستغفار وعدمه لانهم لا يلتفتون اليه
 ولا يمتدنون به لكفرهم اولان الله لا يغفر لهم وقرئ استغفرت على حذف حرف
 الاستفهام لان ام المعادلة تدل عليه (ان الله لا يهدي القوم الفاسقين هم الذين يقولون
 لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا) يتفرقوا (ولله خزانة السموات والارض)
 اى وله الارزاق والمقسم فهو رازقهم منها وان أبى أهل المدينة ان ينفقوا عليهم (ولكن
 المنافقين لا يفقهون) ولكن عبد الله وأضرابه جاهلون لا يفقهون ذلك فيهدون بما يزين
 لهم الشيطان (يقولون أن رجعتا) من غزوة بنى المصطلق (الى المدينة ليخرجن الاعز
 منها الاذل ولله العزة) الغلبة والقوة (ولرسوله وللمؤمنين) ولين أعزه الله وأيده من
 رسوله ومن المؤمنين وهم الاخضاء بذلك كما ان المذلة والهوان للشيطان وذويه من
 الكافرين والمنافقين وعن بعض الصالحات وكانت في هيئة رثة ألت على الاسلام وهو
 المر الذى لا ذل معه والغنى الذى لا قمر معه وعن الحسن بن على رضى الله عنهما ان رجلا
 قال له ان الناس يزعمون ان فيك نهما قال ليس بفيه ولكنه عزة وتلا هذه الآية (ولكن
 المنافقين لا يعلمون يا أيها الذين آمنوا لا تلهمكم) لا تشغلهم (أموالكم) والتصرف

فيها والسعي في تدبير أمرها بالنساء وطلب النجاب (ولا أولادكم) وسروركم وبهم وشفتكم
 عليهم والقيام بمؤنهم (عن ذكر الله) أي عن الصلوات الخمس أو عن القرآن (ومن
 يفق ذلك) يريد الشغل بالدنيا عن الدين وقيل من يشتغل بشتمير أمواله عن تدبير أحواله
 وبمروءة أولاده عن اصلاح معاده (فأولئك هم الخاسرون) في تجارتهم حيث باعوا
 الباقي بالهاني (وأفسقوا مما رزقناكم) من التمييز والمراد بالاتفاق الواجب (من
 قبل أن يأتي أحدكم الموت) أي من أن يرى قبل دلائل الموت ويعاين ما يأس معه من الإهمال
 ويتعذر عليه الاتفاق (فيقول رب لولا أخرتني) هلا أخرت موتي (إلى أجل قريب)
 إلى زمان قليل (فأصدق) فأصدق وهو جواب لولا (وأكن من الصالحين) من
 المؤمنين والآية في المؤمنين وقيل في المنافقين وأكون أبو عمرو بالنصب عطفا على اللفظ
 والحزم على موضع فأصدق كأنه قيل إن أخرتني أصدق وأكن (وان يؤخر الله نفسا) عن
 الموت (إذا جاء أجلها) المكتوب في الألواح المحفوظ (والله خبير بما تعملون) يعملون
 حساد وبجي والمعنى انكم إذا علمتم أن تأخير الموت عن وقته مما لا سبيل إليه وأنه هاجم
 لا محالة وأن الله عليم بأعمالكم فجاز عليها من منع واجب وغيره لم يبق إلا المسارعة إلى الخروج
 عن عهدة الواجب والاستعداد للقاء الله تعالى والله أعلم بالصواب

﴿سورة التين ثمانى عشرة آية مختلف فيها﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(يسبح لله ما في السموات وما في الارض له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير) قدم
 القبر فان ليدل بتقديمهما على اختصاص الملك والحمد بالله عز وجل وذلك لأن الملك على
 الحقيقة له لا نه مبدئ كل شيء والقائم به وكذا الحمد لأن أصول النعم وفروعها منه وأما
 ملك غيره فمسلط منه واستعزاء وحمد غيره اعتداد بأن نعمة الله جرت على يده (هو الذى
 خلقكم فمنكم كافر ومنكم مؤمن) أي فمنكم أت بالكفر وفاعل له ومنكم أت بالإيمان
 وفاعل له ويدل عليه قوله (والله بما تعملون بصير) أي عالم وبصير بكفركم وإيمانكم
 اللذين هما من عملكم والمعنى هو الذى تفضل عليكم بأصل النعم الذى هو الخلق والإيجاد
 عن العدم وكان يجب أن تكونوا بأجمعكم شاكرين فما بالكُم تهرقتم أمما فسلكم كافر
 ومنكم مؤمن وقدم الكفر لانه الاغلب عليهم والاكثر فيهم وهو رد لقول من يقول بالنزلة
 بين المرتلين وقيل هو الذى خلقكم فمنكم كافر بالخلق وهم الدهرية ومنكم مؤمن به (خلق
 السموات والارض بالحق) بالحكمة البالغة وهو ان جعلها مقام المكلفين ليعملوا
 فيجازيهم (وصوركم فأحسن صوركم) أي جعلكم أحسن الحيوان كله وأباهم بدليل أن
 الانسان لا يتنى أن تكون صورته على خلاف ما يرى من سائر الصور ومن حسن صورته
 انه خلق منتصباً غير منكب ومن كان دميماً مشوهاً بالصورة سمح الخلقة فلا سماجة ثم ولكن

الحسن على طبقات فلا تخطأها عما فوقها لا تستملح ولكنكم اغبر خارجة عن حد الحسن
وقالت الحكماء شيئا لا غاية لهما الجمال والبيان (واليه المصير) فأحسنوا سرائركم كما
أحسن صوركم (يعلم ما في السموات والأرض ويعلم ما تسرون وما تعلنون والله عليم بذات
الصدور) نيه بعلمه ما في السموات والأرض ثم بعلمه بما يسره العباد ويعلمون ثم بعلمه
بذات الصدور أن شيئا من الكليات والجزئيات غير خاف عليه فحقه أن يتقن ويجرد ولا
يجترأ على شيء مما يخالف رضاه وتكرير العلم في معنى تكرير الوعيد وكل ما ذكره بعد
قوله فنسبكم كافرين منكم مؤمن في معنى الوعيد على الكفر وانكاران يعصى الخالق ولا
تشكر نعمته (ألم يأتكم) الخطاب لكفار مكة (نبأ الذين كفروا من قبل) يعني قوم
نوح وهود وصالح ولوط (فذاقوا وبال أمرهم) أي ذاقوا وبال كفرهم في الدنيا (ولهم
عذاب أليم) في العقبى (ذلك) إشارة إلى ما ذكر من الويل الذي ذاقوه في الدنيا وما
أعد لهم من العذاب في الآخرة (بأنه) بأن الشأن والحديث (كانت تأتيهم رسلهم
بالبينات) بالمعجزات (فقالوا أبشر يهودنا) أنكروا الرسالة للبشر ولم يشكروا
المباداة للجر (فكفروا) بالرسول (وتولوا) عن الإيمان (واستغنى الله) أطلق ليتناول
كل شيء ومن جملة إيمانهم وطاعتهم (والله غني) عن خلقه (حميد) على صنعه (زعم
الذين كفروا) أي أهل مكة والزعم ادعاء العلم ويتعدى العلم (أن لن يبعثوا) ان
مع ما في حيزه قائم مقام المفعولين وتقديره أنهم لن يبعثوا (قل يلى) هو اثبات لما بعد لن
وهو البعث (وربى لتبعين) أكد الاخبار باليمين * فان قلت ما معنى اليمين على شيء
أنكروه * قلت هو جائز لأن التهديد به أعظم موقعا في القلب فكأنه قيل لهم ما تنكرونه
كأن لا محالة (ثم لتنبؤن بما عملتم وذلك) البعث (على الله يسير) هين (فآمنوا بالله
ورسوله) محمد صلى الله عليه وسلم (والنور الذي أنزلنا) يعني القرآن لأنه يبين حقيقة
كل شيء فيمتد به كما بالنور (والله بما تعملون خبير) فراقبوا أموركم (يوم يجمعكم)
انتهى الظرف بقوله لتنبؤن أو باضمار اذكر (يوم الجمع) ليوم يجمع فيه الأولون
والآخرون (ذلك يوم التغابن) وهو مستعار من تغابن القوم في التجارة وهو أن يغب بعضهم
بعضا النزول السعدا منازل الأشقياء التي كانوا يزلونها لو كانوا سعداء ونزول الأشقياء منازل
السعداء التي كانوا يزلونها لو كانوا أشقياء كما ورد في الحديث ومعنى ذلك يوم التغابن وقد تغابن
الناس في غير ذلك اليوم استعظام له وأن تغابنه هو التغابن في الحقيقة لا التغابن في أمور الدنيا
(ومن يؤمن بالله ويعمل صالحا) صفة للمصدر أي عملا صالحا (يكفر عنه سيئاته ويدخله)
والبون فيه ما مدني وشامي (جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها أبدا ذلك الفوز العظيم)
والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب النار خالدين فيها وبس المصير ما احباب من
مصيبة) شدة ومرض وموت أهل اوشى يقتضى هما (الا باذن الله) بعلمه وتقديره ومشيئته
كانه أذن للمصيبة أن تصيبه (ومن يؤمن بالله بهد قلبه) للاسترجاع عند المصيبة حتى يقول أنا

لله واناليه راجعون او يشرحه للازدياد من الطاعة والخير او يهد قلبه حتى يعلم ان ما أصابهم
 يكن ليخطئه وما أخطأه لم يكن ليصيبه وعن مجاهد ان اجلى صبر وان أعطي شكر وان ظلم
 غفر (والله بكل شئ عليم وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول فان توليتم) عن طاعة الله وطاعة
 رسوله (فانما على رسولنا البلاغ المبين) اى فعلية التبليغ وقد فعل (الله الا اله الا هو وعلى
 الله فليتوكل المؤمنون) بعث لرسول الله صلى الله عليه وسلم على التوكل عليه حتى ينصره على
 من كذبه وتولى عنه (يا أيها الذين آمنوا ان من أزواجكم وأولادكم عدوا لكم) اى ان
 من الأزواج أزواجا يعادين بعولتهن ويخاصهن ومن الاولاد أولادا يعادون آباءهم
 ويعقوبهم (فاحذروهم) الضمير للعدو والازواج والا اولاد جميعا اى لما علمتم ان هؤلاء
 لا يبخلون من عدو فكونوا منهم على حذر ولا تأمنوا غوائلهم وشركهم (وان تعفوا) عنهم اذا
 اطاعتم منهم على عداوة ولم تقابلوهم بمثلها (وتصفحوا) تعرضوا عن التوبيخ (وتغفروا) تسروا
 ذنوبهم (فان الله غفور رحيم) يغفر لكم ذنوبكم ويكفر عنكم سيئاتكم قيل ان ناسا أرادوا
 الهجرة عن مكة فنبطهم أزواجهم وأولادهم وقالوا تنطلقون وتضيعوننا فقولهم ووقفوا
 فلما هاجروا بعد ذلك ورأوا الذين سبقوهم قد فقهوا في الدين أرادوا ان يعاقبوا أزواجهم
 وأولادهم فزين لهم الغفوة (انما أموالكم وأولادكم فتنة) بلاء ومحنة لانهم يوقعون في الانم
 والعقوبة ولا بلاء أعظم منهما (والله عنده أجر عظيم) اى فى الآخرة وذلك أعظم من
 منفعتكم بأموالكم وأولادكم ولم يدخل فيه من تكافى العداوة لان الكل لا يخلو عن الفتنة
 وشغل القلب وقد يخلو بعضهم عن العداوة (فاتقوا الله ما استطعتم) جهدهم ووسعهم قيل
 هو تفسير لقوله حق ثقافته (واسمعوا) مانوعظون به (وأطيعوا) فيما تؤمرون به وتنهون عنه
 (واتقوا) فى الوجوه التى وجبت عليكم النفقة فيها (خير الانفسكم) اى اتقوا خيرا لانفسكم
 وقال الكسائى يكن الاتفاق خيرا لانفسكم والاصح ان تقديره اتقوا خيرا لانفسكم وافعلوا
 ما هو خيرا لها وهو تأكد ليثبت على امتثال هذه الاوامر وبيان لان هذه الامور خيرا لانفسكم
 من الاموال والا اولاد دوما اتم عاكفون عليه من حب الشهوات وزخارف الدنيا (ومن يوق
 شح نفسه) اى البخيل بالزكاة والصدقة الواجبة (فأولئك هم المفلحون ان ترضوا الله قرضا
 حسنا) بنية واخلاص وذكر القرض تلطف فى الاستدعاء (يضاعفه لكم) يكتب لكم
 بالواحدة عشرة او سبعة الى ما شاء من الزيادة (ويغفر لكم والله شكور) يقبل القليل
 ويعطى الجزيل (حليم) يقبل الجليل من ذنب البخيل او يضعف الصدقة لدفعها ولا يعجل
 العقوبة لما نفعها (عالم الغيب) اى يعلم ما استتر من سرائر القلوب (والشهادة) أى
 ما انتشر من ظواهر الخطوب (العزیز) المعز باظهار السيوب (الحكيم) فى الاخبار
 عن الغيوب والله أعلم

﴿سورة الطلاق مدنية وهي اثنتا عشرة آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(يا أيها النبي إذا طلقتم النساء) خص النبي صلى الله عليه وسلم بالنداء وعم بالخطاب لأن النبي
 أمام أمته وقدوتهم كما يقال لرئيس القوم يا فلان افعلوا كذا اظهرا التقدير واعتبار الترتيب
 وأنه قدوة قومه فكان هو وحده في حكم كلهم وسادهم جميعهم وقيل التقدير يا أيها النبي
 والمؤمنون ومعنى إذا طلقتم النساء إذا أردتم تطليقهن وهم متهم به على تنزيل المقبل على الأمر
 المشارف له منزلة الشارع فيه كقوله عليه السلام من قتل قتيلا فله سلبه ومنه كان الماشي إلى
 الصلاة والمنتظر لها في حكم المصلي (فطلقوهن لعدنهن) فطلقوهن مستقبلات لعدنهن
 وفي قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم في قبل عدنهن وإذا طلق المرأة في الطهر المتقدم
 للقرء الاول من أقرانها فقد طلقت مستقبل لعدنها والمراد ان تطلق المدخول بين من
 المعتدات بالحيض في طهر لم يجامع فيه ثم يخلين حتى تنقضي عدنهن وهذا أحسن
 الطلاق (وأحصوا العدة) واضبطوها بالحفظ وأكلوها ثلاثة أقرء مستقبلات كوامل
 لا نقصان فيهن وخوطب الأزواج لعقلة النساء (واتقوا الله ربكم لا تخرجوهن) حتى
 تنقضي عدنهن (من يوتن) من مساكنتهن التي يسكنها قبل العدة وهي بيوت الأزواج
 وأضيفت اليهن لا اختصاصا بهن من حيث السكنى وفيه دليل على ان السكنى واجبة وان
 الحث بدخول دار يسكنها فلان بغير ملك ثابت فيما إذا حلف لا يدخل داره ومعنى الإخراج
 أن لا يخرجهن البعولة غضبا عليهن وكراهة لمسكنتهن أو حاجة لهن إلى المساكن وان
 لا يأذنوا لهن في الخروج إذا طلبن ذلك اينذا أنا بان اذنهم لا أثر له في رفع الحظر (ولا يخرجن)
 بأفسهن ان أردن ذلك (الا ان يأتين بفاحشة مبينة) قيل هي الزنا أي الآن يزين فيخرجن
 لأقامة الحد عليهن وقيل خروجها قبل انقضاء العدة فاحشة في نفسه (وتلك حدود الله) أي
 الأحكام المذكورة (ومن بعد حدود الله فقد ظلم نفسه لا تدرى) أي المخاطب (لعل الله
 يحدث بعد ذلك أمرا) بأن يقلب قلبه من بعضهما إلى محبتها ومن الرغبة عنها إلى الرغبة فيها
 ومن عزيمة الطلاق إلى الندم عليه فيراجعها والمعنى فطلقوهن لعدنهن وأحصوا العدة ولا
 تخرجوهن من بيوتن لعلكم تندمون فتراجعون (فاذا بلغن أجلهن) قاربن آخر العدة
 (فامسكوهن بمعروف أو افارقوهن بمعروف) أي فاتم بالخيار ان شئتم فالرجعة والامسالك
 بالمعروف والاحسان وان شئتم فترك الرجعة والمفارقة وانها الضرار وهوان تراجعها في آخر
 عدتها ثم يطلعهما تطويلا للعدة عليها وتعذيبا لها (وأشهدوا) يعني عند الرجعة والفرقة جميعا
 وهذا الاشهداء مندوب اليه لثلاث يقع بينهما التباحد (ذوي عدل منكم) من المسلمين
 (وأقيموا الشهادة لله) لوجهه خالصا وذلك أن يقيموها للمشهود له ولا للمشهود عليه ولا
 لغرض من الأغراض سوى إقامة الحق ودفع الضرر (ذلكم) الحث على إقامة الشهادة
 لوجه الله ولا جل القيام بالقسط (يوعظ به من كان يؤمن بالله واليوم الآخر) أي أغما يفتنع

به هؤلاء (ومن يتق الله يجعل له مخرجا) هذه جملة اعتراضية مؤكدة لما سبق من اجراء
أمر الطلاق على السنة والمعنى ومن يتق الله فطلق للسنة ولم يضار المعتدة ولم يخرجها من
مسكنها واحتاط فأشهد بجعل الله له مخرجا مما في شأن الأزواج من العموم والوقوع في
المضائق ويفرج عنه ويعطيه الخلاص (ويرزقه من حيث لا يحتسب) من وجه لا يحظر
بإله ولا يحتسبه ويجوز أن يجاء بها على سبيل الاستطراد عند ذكر قوله ذلكم يعوظ به أي
ومن يتق الله يجعل له مخرجا ومخلصا من غموم الدنيا والآخرة وعن النبي صلى الله عليه وسلم
أنه قرأها فقال مخرجا من شبهات الدنيا ومن غمرات الموت ومن شدائد يوم القيامة وقال
صلى الله عليه وسلم إني لأعلم آية لو أخذ الناس بها لكفهم ومن يتق الله فما زال يقرؤها
ويعيدها وروى أن عوف بن مالك أسرى المشركون ابنه فأبى رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقال أسري وشكاليه الفاقة فقال ما أمسى عند آل محمد إلا مد فأتى الله واصبروا أكثر من
قول لا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم فعاد إلى بيته وقال لامرأته إن رسول الله أمرني
وإياك أن نستكثر من قول لا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم فقالت نعم ما أمرنا به فجعلا
يقولان ذلك فيبيناهما وفي بيته اذ قرع ابنه الباب ومعه مائة من الابل تغفل عنها العدو
فاستاقها فزالت هذه الآية (ومن يتوكل على الله) بكل أمره اليه عن طمع غيره وتدير
نفسه (فهو حسبه) كافيه في الدارين (إن الله بالغ أمره) حفص أي منفذ أمره غيره
بالغ أمره أي يبلغ ما يريد لا يفوته مراد ولا يعجزه مطلوب (قد جعل الله لكل شي قدرا)
تقديره وتوقيئا وهذا بيان لوجوب التوكل على الله وتفويض الأمور إليه لا نأذنا علم أن كل
شي من الرزق ونحوه لا يكون إلا بتقديره وتوقيته لم يبق إلا التسليم للقدر والتوكل (واللآتي
يتسنن من الحيض من نساكنكم) روى أن ناسا قالوا قد عرفنا عدة ذوات الاقراء فاعدة
اللائي لم يحضن فنزلت (إن ارتبتم) أي أشكل عليكم حكمهن وجهلتم كيف يعتدّن
(فعدتهن ثلاثة أشهر) أي فهذا حكمهن وقيل إن ارتبتم في دم البالغات مبالغ اليأس وقد
قدروه بستين سنة وبخمس وخمسين أهودم حيض واستحاضة فعدتهن ثلاثة أشهر وإذا
كانت هذه عدة المرتاب بها فخير المرتاب بها أولى بذلك (واللائي لم يحضن) هن الصغار
وتقديره واللائي لم يحضن فعدتهن ثلاثة أشهر فحذفت الجملة دلالة المذكور عليها (وأولات
الاحمال أجلن) عدتهن (أن يضمن حملهن) والنص يتناول المطلقات والمتوفى عنهن
أزواجهن وعن علي وابن عباس رضي الله عنهما عدة الحامل المتوفى عنها زوجها أبعده
الاجلين (ومن يتق الله يجعل له من أمره يسرا) يسر له من أمره ويحل من عقده بسبب
التقوى (ذلك أمر الله) أي ما علم من حكم هؤلاء المعتدات (أنزله إليكم) من الوحي
المحفوظ (ومن يتق الله) في العمل بما أنزله من هذه الاحكام وحافظ على الحقوق الواجبة
عليه (يكفر عنه سيئاته ويعظم له أجرا) ثم بين التقوى في قوله ومن يتق الله كأنه قيل
كيف يعمل بالتقوى في شأن المعتدات قليل (أسكنوهن) وكذا وكذا (من حيث سكتن)

هي من التبعية مبعضا محذوف اي أسكنوهن مكانا من حيث سكنتم اي بمضى مكان
سكنناكم (من وجدكم) هو عطف بيان لقوله من حيث سكنتم وتفسير له كأنه قيل
أسكنوهن مكانا من مسكنكم مما تطلقونه والوجد الوسع والطاقة وقرئ بالحركات
الثلاث والمشهور الضم والنفقة والسكنى واجبتان لكل مطلقة وعند مالك والشافعي لا نفقة
للمبتوتة لحديث فاطمة (٣) بنت قيس ان زوجها أبت طلاقها فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم لا سكنى لك ولا نفقة وعن عمر رضى الله عنه لا ندع كتاب ربا وسنة نينا بقول امرأة لعلمها
نسبت اوشبه لها سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لها السكنى والنفقة (ولا تضاروهن)
ولا تستعملوا معهن الضرار (لتضيقوا عليهن) في المسكن ببعض الاسباب من انزال من
لا يوافقهن او يشغل مكانهن او غير ذلك حتى تضطروهن الى الخروج (وان كن) اي
المطلقات (اولات حمل) ذوات احوال (فأفقوا عليهن حتى يضعن حملهن) وفائدة اشتراط
الحمل ان مدة الحمل ربما تطول فيظن ظان النفقة تسقط اذا مضى مقدار عدة الحامل
فنفى ذلك الوهم (فان أرضعن لكم) يعني هؤلاء المطلقات ان أرضعن لكم ولدان فظنوهن
او منهن بعدا قطع عصمة الزوجية (فأتوهن أجورهن) فحكمهن في ذلك حكم الاطوار
ولا يجوز الاستئجار اذا كان الولد منهن مالم ين خلا فاللشافعي رحمه الله (وأعروا بينكم)
أى تشاوروا على التراضي في الاجرة اولى أمر بعضكم بعضا والخطاب للآباء والامهات
(بمعروف) بما يليق بالسنة ويحسن في المروءة فلا بما كس الاب ولا تعاسر الام لانه ولد لهما
وهما شريكان فيه وفي وجوب الاشفاق عليه (وان تعاسرتم) تضامتم فلم ترض الام بما
ترضع به الاجنبية ولم يزد الاب على ذلك (فسترضع له أخرى) فستوجد ولا تعوز مرضعة
غير الام ترضعه وفيه طرف من معانية الام على المعاصرة وقوله اي للاب اي سيجد الاب
غير معاصرة ترضع له ولده ان عاسرته أمه (لينفق ذو سعة من سعته ومن قدر عليه رزقه فلينفق
بما آتاه الله) اي لينفق كل واحد من الموسر والمعسر ما يلقيه وسعته يريد ما أمر به من
الاتفاق على المطلقات والمرضعات ومعنى قدر عليه رزقه ضيق اي رزقه الله على قدر قوته
(لا يكلف الله نفسا الا ما آتاها) أعطاهما من الرزق (سيعجل الله بعد عمر يسرا) بعد
ضيق في المعيشة سعة وهذا وعد لذى العمر باليسر (وكأين من قرية) من أهل قرية
(عنت) اي عصمت (عن أمر ربها ورسوله) أعرضت عنه على وجه العتو والعتاد (فجاسنها
حسابا شديدا) بالاستقصاء والمناقشة (وعذبناها عذابا نكرا) نكرا مدنى وأبو بكر
منكرا عظيما (فذاقت وبال أمرها وكان عاقبة أمرها خسرهما) اي خساراهما وهلاكهما
والمراد حساب الآخرة وعذابها وما يذوقون فيها من الوبال ويلتقون من الخسر وجىء به
على لفظ الماضي لان المنتظر من وعد الله ووعيده ملقى في الحقيقة وما هو كائن فكان قد
(٣) قوله لحديث فاطمة الخ هذا لا يناسب ما قبله قلل هنا سقطة ليدل عليه عبارة الكشف
وهي وعند مالك والشافعي ليس للمبتوتة الا السكنى ولا نفقة لها وعن الحسن وحده لا نفقة
لها ولا سكنى لحديث فاطمة الخ

(أعد الله لهم عذابا شديدا) تكرير للوعيد ويان لكونه مترقبا كأنه قال أعد الله لهم هذا العذاب (فاتقوا الله يا أولى الألباب الذين آمنوا) فليكن لكم ذلك يا أولى الألباب من المؤمنين لطفا تقوى الله وحذر عقابه ويجوز أن يراد احصاء السيئات واستتصاؤها عليهم في الدنيا واثباتها في صحائف الحفظة وما أصيبوا به من العذاب في العاجل وإن يكون عنت وما عطف عليه صفة للقرية وأعد الله لهم جوابا لكأن (قد أنزل الله اليكم ذكرا) أى القرآن وانصب (رسولا) بفعل مضمهر تقديره أرسل رسولا أو بدله من ذكرا كأنه في شدة ذكره على تقدير حذف المضاف أى قد أنزل الله اليكم ذاك ذكر رسولا أو أريد بالذكر الشرف كقوله وأنه لذكر لك ولقومك أى ذا شرف ومجد عند الله وبالرسول جبريل أو محمد عليهما السلام (يتلوا) أى الرسول أو الله عز وجل (عليكم آيات الله مبينات ليخرج) الله (الذين آمنوا وعبأوا الصالحات) أى ليحصل لهم ما هم عليه الساعة من الإيمان والعمل الصالح وليخرج الذين علم أنهم يؤمنون (من الظلمات إلى النور) من ظلمات الكفر والجهل إلى نور الإيمان أو العلم (ومن يؤمن بالله ويعمل صالحا يدخله) والنعيم مندى وشأى (جنت تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها أبدا) وحدود جمع حلال على لفظ من ومعناه (قد أحسن الله له رزقا) فيه معنى التعجب والتعظيم لما رزق المؤمنين من الثواب (الله الذى خلق) مبتدأ وخبر (سبع سموات) أجمع المفسرون على أن السموات سبع (ومن الأرض مثلون) بالنصب عطف على سبع سموات قيل ما فى القرآن آية تدل على أن الأرضين سبع الأذهاء الآية وبين كل سماءين مسيرة مائة عام وغاظ كل سماء كذلك والأرضون مثل السموات وقيل الأرض واحدة إلا أن الأقاليم سبعة (يتنزل الأمر بينهن) أى يحبرى أمر الله وحكمه بينهن وملكنه ينفذ فيهن (لتعلموا أن الله على كل شئ قدير) اللام يتعاقب بخالق (وإن الله قد أحاط بكل شئ علما) هو تمييز أو مصدر من غير لفظ الأولى أى قد علم كل شئ علما وهو علام الغيوب

﴿سورة التحريم مدنية وهي اثنتا عشرة آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك) روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خلا بما ربه في يوم عائشة رضى الله عنها وعامت بذلك حفصة فقال لها اكتمى على وقد حرمت ما ربه على نفسى وأبشرك أن أبكر وعمرى لمكان بعدى أمرأتى فأخبرت به عائشة وكانتا مصادقتين وقيل خلا بها في يوم حفصة فأرضها بذلك واستبكتها فلم تكتم فطلقها واعتزل نسائه ومكث تسعا وعشرين ليلة في بيت ما ربه فنزل جبريل عليه السلام وقال راجعها فإنها صوامئة قوامئة وإنها لمن نسائك في الجنة وروى أنه شرب عسلا في بيت زينب بنت جحش فتواطأت عائشة وحفصة وقالتا إنا نشم منك ريح المغافير وكان يكره رسول الله صلى الله عليه وسلم التفل فحرم العسل فعنه لم تحرم ما أحل الله لك من ملك الثمين أو من العسل (تبتغي مرضات أزواجك) تفسير لتحرم أو حال أو استئناف وكان هذا زلة منه لا نه ليس لاحد أن يحرم

ما أحل الله (والله غفور) قد غفر لك ما زلت فيه (رحيم) قد رحمك فلم يؤاخذك به
 (قد فرض الله لكم تحلة أيمانكم) قد قدر الله لكم ما يحلون به أيمانكم وهي الكفارة
 أو قد شرع لكم تحليلها بالكفارة أو شرع الله لكم الاستثناء في أيمانكم من قولك حل
 فلان في يمينه إذا استثنى فيها وذلك أن يقول إن شاء الله عقيبا حتى لا يحنث وتحريم الحلال
 يمين عندنا وعن مقاتل أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أعتق رقبة في تحريم مارية وعن
 الحسن أنه لم يكفر لأنه كان مغفورا له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وإنما هو تعلم المؤمنين
 ' الله مولاكم) مسيدكم ومتولى أموركم وقيل مولاكم أولى بكم من أنفسكم فكانت
 نصيبته أشع لكم من نصائبكم أنفسكم (وهو العليم) بما يصلحكم فيشرعه لكم (الحكيم)
 فيما أحل وحرم (وإذا أسر النبي إلى بعض أزواجه) يعني حفصة (حديثا) حديث
 مارية وإمامة الشيخين (فلما نبأت به) أفشته إلى عائشة رضي الله عنها (ظهره الله
 عليه) وأطلع النبي صلى الله عليه وسلم على أفشائها الحديث على لسان جبريل عليه السلام
 (عرف بعضه) أعلم ببعض الحديث (وأعرض عن بعض) فلم يخبر به تكمرا قال
 سفيان ما زال التغافل من فعل الكرام عرف بالتخفيف على أي جازى عليه من قولك للمسيء
 لا أعرف لك ذلك وقيل المعروف حديث الإمامة والمعرض عنه حديث مارية وروى أنه
 قال لها ألم أقل لك اكتمى على قالت والذي بعثك بالحق ما ملكت نفسي فرحا بالكرامة التي
 خص الله بها أباه (فلما نبأها به) نبأ النبي حفصة بما أفشيت من السراي عائشة (قالت)
 حفصة للنبي صلى الله عليه وسلم (من أنباءك هذا قال نبأني العليم) بالسرائر (الخبر)
 بالضمائر (ان تنو بالي الله) خطاب لحفصة وعائشة على طريقة الالتفات ليكون أبلغ في
 معاتبتهما وجواب الشرط محذوف والتقدير ان تنو بالي الله فهو الواجب ودل على المحذوف
 (فقد صنعت) مات (قلوبكما) عن الواجب في مخالصة رسول الله صلى الله عليه وسلم من
 حب ما يحبه وكراهة ما يكرهه (وان نظاراه عليه) بالتخفيف كوفي وان تعاونا عليه بما
 يسوءه من الإفراط في الغيرة وإفشاء سره (فان الله هو موله) وليه وناصروه وزيادة هو
 ايدان بأنه يتولى ذلك بذاته (وجبريل) أيضا وليه (وصالح المؤمنين) ومن صالح من
 المؤمنين أي كل من آمن وعمل صالحا وقيل من برئ من النفاق وقيل الصحابة وقيل
 واحد أريد به الجميع كقولك لا يفعل هذا الصالح من الناس تريد الجنس وقيل أصله صالحو
 المؤمنين فحذفت الواو من الخط موافقة للفظ (والملائكة) على تكثير عددهم (بعد
 ذلك) بعد نصرة الله وجبريل وصالح المؤمنين (ظهر) فوج مظاهره فابيلغ تظاهر
 امرأتين على من هؤلاء ظهرأوه ولما كانت مظاهرة الملائكة من جملة نصرة الله قال بعد
 ذلك تعظيما لنصرتهم ومظاهرتهم (عسى ربه ان يطلقكن أن يبده) يبده مدني وأبو عمرو
 فالتشديد للدعوة (أزواجا خيرا منكن) فان قلت كيف تكون المبدلات خيرا منهن ولم
 يكن على وجه الارض نساء خيرات من أمهات المؤمنين قلت اذا طلقهن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لا يذاتن إياه لم يبين على تلك الصفة وكان غيرهن من الموصوفات بهذه الاوصاف

خيرا منهم (مسلمات مؤمنات) مقرات مخلصات (قائيات) مطيمات فالمقتوت هو
 القيام بطاعة الله وطاعة الله في طاعة رسوله (ثائيات) من الذنوب اوراجعات الى الله
 والى أمر رسوله (عابدات) لله (سائحات) مهاجرات اوصائات وقيل للصائم سائح
 لان السائح لازاد معه فلا يزال عسكرا الى أن يجد ما يطعمه فشبّه به الصائم في امساكه الى ان
 يحبى وقت افطاره (ثبات وابكارا) انما وسط العاطف بين الثبات والابكار دون سائر
 الصفات لانها صفتان متنافيتان بخلاف سائر الصفات (بأيها الذين آمنوا قوا أنفسكم)
 بترك المعاصي وفعل الطاعات (وأهلكم) بان تأخذوهم بما تأخذون به أنفسكم (فأرا
 وقودها الناس والحجارة) نوعان النار لا تنقد الا بالناس والحجارة كما تنقد غيرها من النيران
 بالخطب (عليها) على أمرها وتعذيب أهلها (ملائكة) يعنى الزبانية التسعة عشر
 وأعوانهم (غلاظ شداد) في اجرامهم غلظة وشدة او غلاظ الاقوال شداد الافعال
 (لا يعصون الله) في موضع الرفع على النعت (ما أمرهم) في محل النصب على البدل اى
 لا يعصون ما أمر الله اى أمره كقوله أفصصت أمرى أولا يعصونه فيما أمرهم (ويفعلون
 ما يؤمرون) وليست الجملتان في معنى واحد اذ معنى الاولى انهم يتقبلون أوامره ويلزمونها
 ومعنى الثانية انهم يؤدّون ما يؤمرون به ولا يتناقلون عنه ولا يتوانون فيه (بأيها الذين
 كفروا لا تعتذروا اليوم انما تجزون ما كنتم تعملون) في الدنيا اى يقال لهم ذلك عند
 دخولهم النار لا تعتذروا لانه لا عذر لكم اولا نه لا ينفعكم الاعتذار (بأيها الذين آمنوا اتوا
 الى الله توبة نصوحا) صادقة عن الاخفش رحمه الله وقيل خالصة يقال عسل ناصح اذا
 خلص من الشمع وقيل نصوحا من نصاحرة الثوب اى توبة ترفوخر وقك في دينك وترم
 خلك ويجوز ان يراد توبة تصحح الناس اى تدعوهم الى مثلها لظهور أثرها في صاحبها
 واستعماله الجد والهزيمة في العمل على مقتضاياتها وبضم النون حماد ويحيى وهو مصدر اى
 ذات نصوح او تصحح نصوحا وجاءه رفوعا ان التوبة النصوح ان يتوب ثم لا يعود الى الذنب
 الى أن يعود اللين في الضرع وعن حذيفة بحسب الرجل من الشر أن يتوب عن الذنب ثم
 يعود فيه وعن ابن عباس رضى الله عنهما هي الاستغفار باللسان والتندب بالجنان والافترار
 بالاركان (عسى ربكم أن يكفر عنكم سيئاتكم) هذا على ما جرت به عادة الملوك من
 الاجابة بعسى واهل وقوع ذلك منهم موقع القطع والبت (ويدخلكم جنات تجري من
 تحتها الانهار) ونصب (يوم) بيدخلكم (لا يخزى الله النبي والذين آمنوا معه) فيه
 تعريض بن اخزاهم الله من اهل الكفر (نورهم) مبتدأ (يسمى بين أيديهم وابعانهم)
 في موضع الخبر (يقولون ربنا أنعم لنا نورا) يقولون ذلك اذا انطفأ نور المنافقين (واغفر لنا
 انك على كل شئ قدير بأيها النبي جاهد الكفار) بالسيف (والمنافقين) بالقول الغليظ
 والوعد البليغ وقيل باقامة الحدود عليهم (واغلظ عليهم) على القرية فيماتجا هدهما به
 من القتال والمحاجة باللسان (وأوأهم جهنم وبئس المصير ضرب الله مثلا للذين كفروا)

امرات نوح وامرات لوط كانتا تحت عبدين من عبادنا صالحين فخانتاهما فلم يغنيا عنهما من الله شيئا وقيل ادخلا النار مع الداخلين) مثل الله عز وجل حال الكفار في أنهم بما يقبضون على كفرهم وعداوتهم للمؤمنين بلا محاباة ولا ينفعهم مع عداوتهم لهم ما كان بينهم وبينهم من النسب والمصاهرة وان كان المؤمن الذي يتصل به الكافر نبيا بحال امرأة نوح وامرأة لوط لما ناقتا وخانتا الرسولين باقضاء أسرارهما فلم يغن الرسولان عنهما ما لى عن المرأتين بحق ما بينهما وبينهما من الزواج اغتاما من عذاب الله وقيل لهما عند موتهما ما يوم القيامة ادخلا النار مع سائر الداخلين الذين لا وصلة بينهم وبين الانبياء اومع داخلها من اخوانها من قوم نوح وقوم لوط (وضرب الله مثلا للذين آمنوا امرات فرعون) هى آسية بنت مزاحم آمننت بموسى فعذبها فرعون بالا وتاد الاربعة (اذ قالت) وهى تعذب (رب ابن لى عندك بيتا فى الجنة) فكانها أرادت الدرجة العالية لانه تعالى منزعه عن المكان فعبرت عنها بقولها عندك (ونجى من فرعون وعمله) اى من عمل فرعون اومن نفس فرعون الخبيثة وخصوصا من عمله وهو الكفر والظلم والتعذيب بغير جرم (ونجى من القوم الظالمين) من القبط كلهم وفيه دليل على أن الاستمادة بالله والالتجاء اليه ومسئلة الخلاص منه عند المحن والنوازل من سير الصالحين (ومريم ابنة عمران التى أحصنت فرجها) من الرجال (فنفخنا) فنفخ جبريل بأمرنا (فيه) فى الفرج (من روحنا) المخلوقة لنا (وصدقت بكلمات ربها) اى بصحفه التى أنزلها على ادريس وغيره (وكتبه) بصرى وحفض يعنى الكتب الاربعة (وكانت من القاتنين) لما كان القنوت صفة تشتمل من قنن من القبيلين غلب ذكره على أمانه ومن للتبويض ويجوز أن يكون لا ابتداء الغاية على أنها ولدت من القاتنين لانها من أعقاب هرون أخى موسى عليهما السلام ومثل حال المؤمنين فى أن وصلة الكافرين لا تنصرهم ولا تنقص شيئا من نوابهم وزلفاهم عند الله بحال امرأة فرعون ومنزلها عند الله مع كونها زوجة أعدى أعداء الله ومريم ابنة عمران وما أوتيت من كرامة الدنيا والآخرة والاصطفاء على نساء العالمين مع ان قومها كانوا كفارا وفى طى هذين التمثيلين ترميض باهى المؤمنين المذكورين فى أول السورة وما فرط منهما من التظاهر على رسول الله صلى الله عليه وسلم بما كرهه وتحذير لهما على أغلظ وجهه وإشارة الى أن من حققهما ن يكونا فى الاخلاص كهاتين المؤمنتين وأن لا يتكلا على أنهما زوجا رسول الله صلى الله عليه وسلم

﴿ سورة الملك مكية وهى ثلاثون آية وتسمى الواقعة والمنجية لانها تقي قارئها من عذاب القبر وجاء مرفوعا من قراءها فى ليلة فقدأ كثر وأطيب ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(تبارك) تعالى وتعاضل عن صفات المخلوقين (الذى بيده الملك) اى بصرفه الملك والاستيلاء

على كل موجود وهو ملك الملك يؤتية من يشاء ويزعه من يشاء (وهو على كل شيء) من
المقدورات او من الانعام والا تنقام (قدير) قادر على الكمال (الذى خلق الموت) خبر
مبتدأ محذوف او بدل من الذى قبله (والحياة) اى ما يصح بوجوده الاحساس والموت
ضده ومعنى خلق الموت والحياة ايجاد ذلك المصحح واعدامه والمعنى خلق موتكم وحياتكم
ايها المكلفون (ليساوكم) لئيمحقكم بأمره ونهيه فيما بين الموت الذى يعم الامير والاسير والحياة
التي لا تقى لعليل ولا طيب فيظهر منكم ما علم أنه يكون منكم فيجازيكم على عملكم لا على
علمه بكم (أيكم) مبتدأ وخبره (أحسن عملا) اى أخلصه وأصوبه فالخالص أن يكون
لوجه الله والصواب أن يكون على السنة والمراد أنه أعطاكم الحياة التي تقدرون بها على
العمل وسلط عليكم الموت الذى هو داعيكم الى اختيار العمل الحسن على القبيح فإوراءه
الا البعث والجزاء الذى لا بد منه وقدم الموت على الحياة لان أقوى الناس داعيا الى العمل
من نصب موته بين عينيه فقدم لانه فيما يرجع الى المسوق له الآية أهم ولما قدم الموت الذى
هو أثر صفة القهر على الحياة التي هي أثر اللطف قدم صفة القهر على صفة اللطف بقوله
(وهو العزيز) اى الغالب الذى لا يعجزه من أساء العمل (الغفور) السور الذى لا يأس
منه أهل الاساءة والزلى (الذى خلق سبع سموات طباقا) مطابقة بعضها فوق بعض من
طباق النعل اذا خصفها طبقة على طبق وهذا وصف بالمصدر اوعلى ذات طباق اوعلى
طوبقت طباقا وقيل جمع طبق كجمل وجمال والخطاب فى (ما ترى فى خلق الرحمن)
للمرسول او لكل مخاطب (من تفاوت) تفاوت حمزة وعلى ومعنى البناءين واحد كالتماهد
والتعهد اى من اختلاف واضطراب وعن السدى من عيب وحقيقة التفاوت عدم
التناسب كأن بعض الشيء يفوت بعضها ولا يلانها وهذه الجملة صفة لطباقا وأصلها ما ترى
فيهن من تفاوت فوضع خلق الرحمن موضع الضمير تعظيما لخلقهن وتنبها على سبب
سلامتهن من التفاوت وهو أنه خلق الرحمن وأنه بياهر قدرته هو الذى يخلق مثل ذلك
الخلق المتناسب (فارجع البصر) رده الى السماء حتى يصح عندك ما أخبرت به بالمعينة فلا
تبقى معك شبهة فيه (هل ترى من فطور) صدوع وشقوق جمع فطر وهو الشق (ثم ارجع
البصر كرتين) كرر النظر مرتين اى كرتين مع الاولى وقيل سوى الاولى فتكون ثلاث
مرات وقيل لم يرد الاقتصار على مرتين بل أراد به التكرير بكثرة اى كرر نظرك ودقه
هل ترى خلا او عيا وجواب الامر (ينقلب) يرجع (اليك البصر خاسئا) ذليلا او بعيدا
عما ترى وهو حال من البصر (وهو حسير) كليل معى ولم يرفها بخلا (ولقد رينا السماء
الدنيا) القربى اى السماء الدنيا منكم (مصابيح) بكواكب مضئنة كاضاءة الصبيح
والمصابيح السرج فسميت بها الكواكب والناس يزنون مساجدهم ودورهم بايجاد
المصابيح فليل ولقد رينا ستقف الدار التي اجتمعتم فيها مصابيح اى بأى مصابيح لا توازيها
مصابيحكم اضاءة (وجعلناها رجوما للشياطين) اى لاعدائكم الذين يخرجونكم من

النور الى الظلمات قال قتادة خلق الله النجوم ثلاث زينة للسماء ورجوما للشياطين
وعلامات يهتدى بها من تأول فيها غير ذلك فقد تكلف ما لا علم له به والرجوم جمع رجوم وهو
مصدر سمي به ما يرجم به ومعنى كونها رجوما للشياطين أن يفصل عنها شهاب قيس
يؤخذ من نار فيقتل الجنى او يخبئه لان الكواكب لا تنزل عن أماكنها لانها قارة في الفلك
على حالها (وأعتدنا لهم) للشياطين (عذاب السعير) في الآخرة بعد الاحراق بالشهب
في الدنيا (وللذين كفروا بربهم) ولكل من كفر بالله من الشياطين وغيرهم (عذاب
جهنم) ليس الشياطين المرجومون مخصوصين بذلك (وبئس المصير) المرجع جهنم
(اذا ألقيوا فيها) طرحوا في جهنم كما يطرح الحطب في النار العظيمة (سمعوا لها) لجهنم
(شهيقا) صوتا منكرا كصوت الحمار شبه حسبها المنكر الفطيس بالشهيق (وهي نور)
تغلي بهم غليان الرجل بما فيه (تكاد تميز) أى تتميز بمعنى تنقطع وتفرق (من الغيط) على
الكفار فيجعلت كالمختاطبة عليهم استعارة لشدة غليانها بهم (كلما ألقى فيها فوج) جماعة
من الكفار (سألهم خزنتها) مالك وأعوانه من الزانية توبيخا لهم (ألم يأتكم نذير)
رسول يخوفكم من هذا العذاب (قالوا بلى قد جاءنا نذير) اعتراف منهم بعدل الله
واقرار بانه تعالى أزاح عنهم يبعث الرسل وانداهم ما وقعوا فيه (فكذبنا) أى
فكذبناهم (وقلنا ما نزل الله من شيء) مما يقولون من وعد ووعيد وغير ذلك (إن أتم
الاف ضلال كبير) أى قال الكفار للمنذرين ما أتم الا في خطا علم فالنذير بمعنى الانذار
ثم وصف به منذورهم لغلوهم في الانذار كأنهم ليسوا بالانذارا (وجازأن يكون هذا كلام
الخزنة للكفار على ارادة القول ومرادهم بالضللال الهلاك او سموا جزاء الضلال باسمه كما
سمى جزاء السيئة والاعتداء سيئة واعتداهو يسمى المشاكلة في علم البيان او كلام الرسل لهم
حكوه بالخزنة أى قالوا لنا هذا فلم تقبله (وقالوا لو كنا نسمع) الانذار سماع طالب الحق
(او نعمل) أى نعقله عقل متأمل (ما كنا فى أصحاب السعير) في جملة أهل النار وفيه دليل على
ان مدار التكليف على أدلة السمع والعقل وانهما يجتازان (فاعتروا بينهم) بكفرهم
في تكذيبهم الرسل (فسحقا لأصحاب السعير) وبضم الحاء يزبدو على قبيحهم عن رحمة الله
وكرامته اعترفوا ووجدوا فان ذلك لا ينفعهم واتصا به على انه مصدر وقع موقع الدعاء
(ان الذين يخشون ربهم بالغيب) قبل ماينة العذاب (لهم مغفرة) للذنوب (وأجر كبير)
أى الجنة (وأسرؤا قولكم أو اجهروا به) ظاهره الامر بأحد الأمرين الاسرار أو الاجهار
ومعناه ليستوعدكم اسراركم واجهاركم في علم الله بهما روى أن مشركي مكة كانوا يتألون
من رسول الله صلى الله عليه وسلم فيخبره جبريل بما قالوه فيه ونالوه منه فقالوا فيما بينهم أسروا
قولكم ثلاثا يسمع الله محمد فترأت ثم علاه بقوله (انه علم بذات الصدور) أى بضمايرها قبل
أن تترجم الالسة عنها فكيف لا يعلم ما تكلم به (ألا يعلم من خلق) من في موضع رفع بأنه
فاعل يعلم (وهو اللطيف الخبير) أنكر أن لا يحيط علما بالمضمر والمسر والمجهر من خلقها

وصفته انه اللطيف اى العالم بدقائق الاشياء الخبير العالم بمقائق الاشياء وفيه اثبات خلق
الاقوال فيكون دليلا على خالق افعال العباد وقال أبو بكر بن الاصم وجعفر بن حرب من
مفعول والفاعل مضمهر وهو الله تعالى فاحتلا بهذا النفي خلق الافعال (هو الذى جعل لكم
الارض ذلولاً) لينة سهلة منذ لللائحة لا تمنع المشى فيها (فامشوا في مناكبها) جوانبها استدلالاً
واستزاقاً أو جبالها وطرقها (وكلوا من رزقه) اى من رزق الله فيها (واليه النشور) اى واليه
نشوركم فهو سائلكم عن شكر ما أنعم به عليكم (أأنتم من في السماء) اى من ملكوته في السماء
لانهم يسكنون ملائكته ومنها تنزل قضاياه وكتبه وأوامره ونواهيها فكانه قال أأنتم خالق السماء
وملكه اولانهم كانوا يعتقدون التشبيه وأنه في السماء وان الرحمة والعذاب ينزلان منه ف قيل لهم
على حسب اعتقادهم أأنتم من تزعمون أنه في السماء وهو متعال عن المكان (أن يخسف بكم
الارض) كما خسف بقارون (فاذا هي تمور) تضطرب وتحرك (أم أنتم من في السماء ان يرسل
عليكم حاصباً) حجارة أن يرسل بدل من بدل الاشتمال وكذا ان يخسف (فستعلمون كيف
نذير) اى اذا رأيتم النذير علمتم كيف انذارى حين لا ينفعكم العلم (ولقد كذب الذين
من قبلهم) من قبل قومك (فكيف كان نكير) اى انكارى عليهم اذا هلكتهم ثم نبه
على قدرته على الخسف وارسال الحاصب بقوله (أولم يروا الى الطير) جميع طائر (فوقهم)
في الهواء (صافات) باسطات أجنحتهن في الجوع عند طيرانهن (ويقبضن) ويضممنها اذا
ضربن بها جنوبهن ويقبضن معطوف على اسم الفاعل حملاً على المعنى اى يصفقن
ويقبضن اوصافات وقابضات واختيار هذا التركيب باعتبار أن أصل الطير ان هو وصف
الاجنحة لان الطيران في الهواء كالسباحة في الماء والهواء للطائر كالسواء للسباح والاصل في
السباحة مد الاطراف وبسطها وأما القبض فطائر على البسط للاستظهار به على التحرك
فجاء بها هو طائر يلفظ الفعل على معنى أنهم صافات ويكون منهن القبض تارة بعد تارة
كما يكون من الساج (ما يسكنن) عن الوقوع عند القبض والبسط (الا الرحمن) بقدرته
والا فالثقل يتسفل طبعاً ولا يعلو وكذا الواسك حفظه وتدبيره عن العالم لهاقت الافلاك
وما يسكنن مستأنف وان جعل حالاً من الضمير في يقبضن يجوز (انه بكل شئ بصير) يعلم
كيف يخلق وكيف يدير العجائب (أمن) مبتدأ خبره (هذا) ويبدل من هذا (الذى هو
جند لكم) ومحل (ينصركم من دون الرحمن) رفع نعمت الجند محمول على اللفظ والمعنى من
المشار اليه بالنصر غير الله تعالى (ان الكافرون الا في غرور) اى ما هم الا في غرور (أمن)
هذا الذى يرزقكم ان أمسك رزقه) أم من يشار اليه ويقال هذا الذى يرزقكم ان
أمسك رزقه وهذا على التقدير ويجوز أن يكون إشارة الى جميع الاوتان لا اعتقادهم أنهم
يحفظون من النوايب ويرزقون ببركة آلهتهم فكانهم الجند الناصر والرازق فلما لم يتعظون
أضرب عنهم فقال (بل لجوا) تمادوا (في عتو) استكبار عن الحق (وتنور) وشراد
عنه لثقله عليهم فلم يتبعوه ثم ضرب مثلاً للكافرين والمؤمنين فقال (أفمن يمشى مكباً على

وجبه) اى ساقطاً على وجهه يعثر كل ساعة ويمشي معسفاً وخير من (أهدى) أرشد
وأكب مطاوع كبه يقال كبتته فأكب (أمن يمشي سوياً) مستوياً منتصباً سالماً من
الغور والخطر (على صراط مستقيم) على طريق مستوٍ وخير من محذوف للدلالة على الهدى
عليه وعن الكلي عني بالمكب أبو جهل وبالسوى النبي عليه السلام (قل هو الذى
أنشأكم) خلقكم ابتداء (وجعل لكم السمع والابصار والافئدة) خصها لآلات
العلم (قليلًا ما تشكرون) هذه النعم لأنكم تشركون بالله ولا تخلصون له العبادة والمعنى
تشكرون شكرياً قليلاً وما زائدة وقيل القلة عبارة عن العدم (قل هو الذى ذرأكم)
خلقكم (فى الارض واليه تحشرون) للحساب والجزاء (ويقولون) اى الكافرون
للمؤمنين استهزاء (مق هذا الوعد) التى تعدوننا به يعنى العذاب (ان كنتم صادقين)
فى كونه فأعلمونا زمانه (قل إنما العلم) اى علم وقت العذاب (عند الله وإنما أنا نذير)
مخوف (مبين) ابين لكم الشرائع (فلما رأوه) اى الوعد يعنى العذاب الموعود (زلفه)
قريباً منهم واتصباها على الحال (سبثت وجوه الذين كفروا) اى ساءت رؤىة الوعد
وجوههم بأن علمها البكائية والمساءة وغشيتها القفرة والسواد (وقيل هذا الذى) القائلون
الزبانية (كنتم به تدعون) تفعلون من الدعاء اى تسألون تعجبه وتقولون اثنتان بعد انا
او هو من الدعوى اى كنتم بسببه تدعون انكم لا تبعثون وقرأ يعقوب تدعون (قل
أرايتم ان اهلكنى الله) اى امانتى الله كقوله ان امرؤ هلك (ومن معى) من أصحابى
(اورحمنا) او أخرجنا فى آجالنا (فمن يحير) ينجي (الكافرين من عذاب أليم) مؤلم كان
كفار مكة يدعون على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى المؤمنين بالهلاك فأمر بان يقول
لهم نحن مؤمنون متر بصون لاحدى الحسين امان ان تهلك كما تمنون فنقلب الى الجنة او
نرحم بالنصرة عليكم كما نرجو فأنتم ما تصنعون من محيركم وأنتم كافرون من عذاب النار
لا بد لكم منه (قل هو الرحمن) اى الذى ادعوك اليه الرحمن (آمنابه) صدقنا به ولم
نكفر به كما كفرتم (وعليه توكلنا) فوضنا اليه أمورنا (فستعلمون) اذا نزل بكم
العذاب وبالياء على (من هو فى ضلال مبين) نحن أم أنتم (قل أرايتم ان أصبح ماؤكم
غوراً) غائر اذا هابى الارض لا تناله الدلاء وهو وصف بالمصدر كعدل بمعنى عادل (فمن
يأتكم بماء معين) جار يصل اليه من اراده وتليت عند ملحد فقال يأتى بالمعول والمعن
فذهب ماء عينه فى تلك الليلة وعنى وقيل انه محمد بن زكريا المتطبيب زاد الله بعيرة

﴿سورة ن مكية وهى اثنتان وخمسون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(ن) الظاهر ان المراد به هذا الحرف من حروف المعجم وأما قول الحسن انه الدواة وقول
بن عباس انه الحوت الذى عليه الارض واسمه بموت فشكل لانه لا بد له من الاعراب

سواء كان اسم جنس أو اسم علم فالسكون دليل على أنه من حروف المعجم (والقلم) أي ما كتب به الألواح وقلم الملائكة أو الذي يكتب به الناس أقسم به لما فيه من المنافع والقوائد التي لا يحيط بها الوصف (وما يسطرون) أي ما يسطره الحفظة أو ما يكتب به من الخير من كتب وما موصولة أو مصدرية وجواب القسم (ما أنت بنعمة ربك) أي ما نعامه عليك بالنبوة وغيرها فانت اسم ما وخبرها (بمعنون) وبنعمة ربك اعتراض بين الاسم والخبر والباء في بنعمة ربك تتعلق بمحذوف ومحلها النصب على الحال والمامل فيها بمعنون وتقديره ما أنت بمعنون منعما عليك بذلك ولم تمنع الباء أن يعمل بمعنون فيما قبله لأنها زائدة لتأكيد النفي وهو جواب قولهم وقالوا يا أيها الذي نزل عليه الذكراكك للمجنون (وان لك) على احتمال ذلك والصبر عليه (لا جراً) لثوابا (غير ممنون) غير مقطوع أو غير ممنون عليك به (وانك لعلى خلق عظيم) قيل هو ما أمره الله تعالى به في قوله خذ العقول وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين وقالت عائشة رضي الله عنها كان خلقه القرآن أي ما فيه من مكارم الأخلاق وانما استعظم خلقه لأنه جاد بالكونين وتوكل على خالقهما (فستبصرون) أي على قريب ترى ويرون وهذا وعد له ووعد لهم (بأيكم المفتون) المجنون لأنه فتن أي عن الجنون والباء من يدة أو المفتون مصدر كالعقول أي بأيكم المفتون وقال الزجاج الباء معني في تقول كنت يبلد كذا أي في بلد كذا وتقديره في أيكم المفتون أي في أي الفريقين منكم المجنون فريق الإسلام وفريق الكفر (ان ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله) أي هو أعلم بالمجانين على الحقيقة وهم الذين ضلوا عن سبيله (وهو أعلم بالمتدين) أي هو أعلم بالعلاء وهم المبتدون (فلا تطع المكذبين) تبيح التصميم على معاصيتهم وقد أرواه على أن يعبد الله مدة وآلهتهم مدة ويكفوا عنه غوائلهم (ودوا الوتدين) لوتلين لهم (فيدهنون) فيلينون لك ولم ينصب بأضمار أن وهو جواب النفي لأنه عدل به إلى طريق آخر وهو أن جعل خبر مبتدأ محذوف أي فهم يدهنون أي فهم الآن يدهنون لطمعهم في إداهاك (ولا تطع كل حلاف) كثير الحلف في الحق والباطل وكفى به من جرة لمن اعتاد الحلف (دهين) حقير في الرأي والتغير من المهانة وهي القلة والحقارة أو كذاب لأنه حقير عند الناس (مهراز) غياب طعان مغتاب (مشاء بنجم) نقال للحديث من قوم إلى قوم على وجه السعاية والافساد بينهم والنجيم والنجمة السعاية (فناع الخير) بخيل والخير المال أو مناع أهله من الخير وهو الإسلام والمراد الوليد بن المغيرة عند الجمهور وكان يقول ليني العشرة من أسلم منكم منعتة رفدي (معتد) مجاوز في الظلم حده (أنيم) كثير الاتقام (عتل) غليظ جاف (بعد ذلك) بعد ما عدله من المثالب (زني) دعى وكان الوليد دعيا في قریش ليس من سنخهم ادعاء أبوه بعد ثمان عشرة سنة من مولده وقيل بنت أمه ولم يعرف حتى نزلت هذه الآية والنطفة إذا خبئت خبت الناشئ منها روى أنه دخل على أمه وقال إن محمدا وصفني بعشر صفات وجدت تسعاً في فأما الزني فلاعلم لي به فان أخبرني بحقيقته والأضر بت عتقك

فقالت ان أباك عتير وخفت أن يموت فيصل ماله الى غير ولده فدعوت راعيا الى هسي
 فانت من ذلك الراعي (أن كان ذامال) متعلق بقوله ولا تطلع اى ولا تظلمه مع هذه المثالب
 لان كان ذامال اى ليساره وحظه من الدنيا ويجوز أن يتعلق بما بعده اى لان كان ذامال
 (وبنين) كذب باياتنا يدل عليه (اذا تتلى عليه آياتنا) اى القرآن (قال أساطير الاولين)
 ولا يعمل فيه قال لان ما بعد الشرط لا يعمل فيما قبله أن حمزة وأبو بكر اى لأن كان ذامال
 كذب أن شامى ويزيدو يعقوب وسهل قالوا المسأب الوليد النبي صلى الله عليه وسلم كاذبا
 باسم واحد وهو المجنون سماه الله تعالى بعشرة أسماء صاذا قافان كان من عدله أن يجزى المسىء
 الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بعشرة كان من فضله أن من صلى عليه واحدة صلى الله عليه
 بها عشرة (سنسمة) سنكويه (على الخرطوم) على أنهم مهانة له وعلماء يعرف به وتخصيص
 الانب بالذكر لان الوسم عليه أشع وقيل خطم بالسيف يوم بدر فبقيت سمة على خرطومه
 (انا بلونا هم) امتحننا أهل مكة بالهط والجوع حتى أكلوا الجيف والرم دعا للنبي صلى الله
 عليه وسلم حيث قال اللهم اشدد وطأتك على مضر واجعلها سنين كسنى يوسف (كابلونا
 أصحاب الجنة) هم قوم من أهل الصلات كانت لا يهتم هذه الجنة قريية يقال لها صروان
 وكانت على فرسخين من صنعاء وكان يأخذ منها قوت سنته ويصدق بالباقي على الفقراء فلما
 مات قل بنوه ان فعلنا ما كان يفعل أبو ناضاق علينا الامرو نحن اولو عيال فحلقوا البصر منها
 مصبحين فى السدف خيفة من المساكين ولم يستثنوا فى بينهم فأحرق الله جنتهم وقال الحسن
 كانوا كفارا والجمهور على الاول (اذ أقسموا) حلقوا (ليصر منها) ليقطعن ثمرها
 (مصبحين) داخلين فى الصبح قبل ان تشار الفراء حال من فاعل ليصر منها (ولا يستثنون)
 ولا يقولون ان شاء الله وسمى استثناء وان كان شرطا بصورة لانه يؤدى مؤدى الاستثناء من
 حيث ان معنى قولك لا يخرج ان شاء الله ولا اخرج الا ان يشاء الله واحد (فطاف عليها
 طائف من ربك) نزل عليها بلاء قيل انزل الله تعالى عليها ناراً فاحرقتها (وهم نائمون) اى فى
 محال نومهم (فأصبحت) فصارت الجنة (كالصريم) كالليل المظلم اى احترقت فاسودت
 او كالصبح اى صارت ارضا يضاء بلا شجر وقيل كالصرومة اى كانت صرمت لهلاك ثمرها
 (فتنادوا مصبحين) نادى بعضهم بعضا عند الصباح (أن اغدوا) باكرها (على حرثكم)
 ولم يقل الى حرثكم لان الغدو اليه ليصر موه كان غدوا عليه اوضح من الغدو معني الاقبال اى
 فأقبلوا على حرثكم باكرين (ان كنتم صارمين) يريدن صرامه (فانطلقوا) ذهبوا
 (وهم يخافتون) يتسارون فيما بينهم لئلا يسمع المساكين (ان لا يدخلها) اى الجنة وان
 مفسرة وقرى بطرحها باضمار القول اى يخافتون يقولون لا يدخلها (اليوم عليكم مسكين)
 والتمى عن دخول المساكين نهى عن التمكين اى لا تمكنوه من الدخول (وغدوا على
 حرد) على جد فى المنع (قادرين) عند أنفسهم على المنع كذا عن قطويه والحرذ القصد
 والسرعة اى وغدوا قاصدين الى جنتهم بسرعة قادرين عند أنفسهم على صرامها وزى

منفعتنا عن المساكين اوهو علم للجنة اى غدوا على تلك الجنة قادرين على صرامها عند
 أنفسهم (فلما رأوها) اى جنتهم محترقة (قالوا) فى بديةه وصورهم (انا الضالون) اى
 ضللتنا جنتنا وماهى بهما رأوا من هلاكهما فلما تأملوا وعرفوا انها هى قالوا (بل نحن
 محرومون) حرمانا خيرها لجنايتنا على أنفسنا (قال أوسطهم) أعدبهم وخبرهم (ألم أقل
 لكم أولا تسبحون) هلا تستنبون اذا الاستثناء التيسيح لالتقاءهما فى معنى التعظيم لله لان
 الاستثناء تفويض اليه والتيسيح تزيهه وكل واحد من التفويض والتزيه تعظيم أولوا
 تذكرون الله ويتوبون اليه من خبث نيتكم كان أوسطهم قال لهم حين عزموا على ذلك
 اذكروا الله وانتقامه من المجرمين وتوبوا عن هذه العزيمة الخبيثة فعصوه فغيرهم ولهذا
 (قالوا سبحان ربنا ان كنا ظالمين) فتكلموا بعد خراب البصرة بما كان يدعوهم الى التكلم
 به أولا وأقربا على أنفسهم بالظلم فى منع المعروف وترك الاستثناء وزهوه عن أن يكون ظالما
 (فأقبل بعضهم على بعض يتلاومون) يلوم بعضهم بعضا فلما من الحرب من المساكين
 ويحيل كل واحد منهم اللائمة على الآخر ثم اعترفوا جميعا بانهم تجاوزوا الحد بقوله (قالوا
 يا ويلتنا اننا كنا ظالمين) يمنع حق الفقراء وترك الاستثناء (عسى ربنا أن يبدلنا) وبالتشديد
 مدنى وأبو عمرو (خيرا منها) من هذه الجنة (انا الى ربنا راغبون) طالبون منه الخير
 راجون لعفو عن مجاهدنا بما فبدلوا خيراتها وعن ابن مسعود رضى الله عنه بلغنى انهم
 أخاصوا فأقبلهم بها جنة تسمى الحيوان فيها عنب يحمل البغل منه عنقودا (كذلك العذاب)
 اى مثل ذلك العذاب الذى ذكرناه من عذاب الدنيا لمن سلك سبيلهم (ولعذاب الآخرة
 أكبر) أعظم منه (لو كانوا يعلمون) لما فعلوا ما يقضى الى هذا العذاب ثم ذكر ما عنده
 للمؤمنين فقال (ان للمؤمنين) عن الشرك (عند ربهم) اى فى الآخرة (جنتان النعيم)
 جنتان ليس فيها الا التمتع الخالص بخلاف جنتان الدنيا (أفتجعل المسلمين كالمجرمين)
 استغفها انكار على قومهم لو كان ما يقول محمدا حقنا فنحن نعطي فى الآخرة خيرا مما يعطى هو
 ومن معه كما فى الدنيا فقبل لهم أن يخيف فى الحكم فتجعل المسلمين كالنكافرين ثم قيل لهم حل
 طريقة الالتفات (مالكم كيف تحكمون) هذا الحكم الاعوج وهو التسوية بين المطيع
 والعاصى كأن أمر الجزارعة وض اليكم حتى تحكوا فيه بما شئتم (أم لكم كتاب) من السماء
 (فيه تدرسون) تقرأون فى ذلك الكتاب (ان لكم فيه ما تحيرون) اى ان ما تختارونه
 وتشتبهونه لكم والاصل تدرسون أن لكم ما تحيرون بفتح أن لانه مدرس لوقوع الدرس
 عليه وانما كسرت لحيء اللام ويجوز أن يكون حكاية للمدرس كما هو قوله وتركنا
 عليه فى الآخرة سلام على نوح ونحير الشئ واختاره اخذ خيره (أم لكم ايمان علينا)
 عهود مؤكدة بالايمان (بالغة) نعت ايمان ويعلق (الى يوم القيامة) ببالغة اى انها تبلغ
 ذلك اليوم وتنتهى اليه وافرقة تبتل منها عين الى ان يحصل المقسم عليه من التحكيم او بالمقدر
 فى الظرف اى هى ثابتة لكم علينا الى يوم القيامة لا يخرج عن عهدتها الا يومئذ اذا حكمتكم

وأعطيناكم ما يحكمون (ان لكم ما يحكمون) به لانفسكم وهو جواب القسم لان معنى
 أم لكم إيمان علينا أم أقسمنا لكم بإيمان مغلفة متناهية في التوكيد (سألهم) أي المشركون
 (أيهم بذلك) الحكم (زعم) كقول بأنه يكون ذلك (أم لهم شركاء) أي ناس يشاركونهم
 في هذا القول ويذهبون مذهبهم فيه (فليأتوا بشركائهم ان كانوا صادقين) في دعواهم يعني
 ان أحد الايسم لهم هذا ولا يساعدهم عليه كما انه لا كتاب لهم ينطق به ولا عهد لهم به عند الله
 ولا زعيم لهم يضمن لهم من الله بهذا (يوم يكشف عن ساق) ناصب الظرف فليأتوا او
 اذكر مضمر او الجمهور على ان الكشف عن الساق عبارة عن شدة الامر وصعوبة الخطاب
 فمعنى يوم يكشف عن ساق يوم يشتد الامر ويصعب ولا يكشف عنه ولا ساق ولكن كفى به
 عن الشدة لانهم اذا ابتلوا بشدة كشفوا عن الساق وهذا كما تقول للقاطع الشحيح يده مغلوله
 ولا يدعه ولا غل وانما هو كناية عن البخل وأمان شبه فضيقي عطنه وقلة نظره في علم اليان
 ولو كان الامر كما زعم المشبه لكان من حق الساق ان يعرف لانها ساق مهودة عنده
 (ويدعون) أي الكفارعة (الى السجود) لا تكليفاً ولكن توبيخاً على تركهم السجود
 في الدنيا (فلا يستطيعون) ذلك لان ظهورهم تصوير كصياصي البقر لا تثني عند الخفض
 والرفع (خاشعة) ذليلة حال من الضمير في يدعون (أبصارهم) أي يدعون في حال خشوع
 أبصارهم (ترهتهم ذلة) يغشاهم صغار (وقد كانوا يدعون) على ألسن الرسل (الى السجود)
 في الدنيا (وهم سالمون) أي وهم أصحاء فلا يسجدون فلذلك منوعان السجود ثم (قدرني)
 يقال ذرني واياه أي كله الى فأتى كفيكه (ومن يكذب) معطوف على المفعول او مفعول
 معه (بهذا الحديث) بالقرآن والمراد كل أمره الى وخرل بني وبينه فأتى عالم بما ينبغي أن
 يفعل به مطبق له فلا تشغل قلبك بشأنه وتوكل على في الانتقام منه تسلياً لرسول الله صلى الله
 عليه وسلم وتمديد للمكذبين (سنستدرجهم) سنستدرجهم من العذاب درجة درجة يقال
 استدرجه الى كذا أي استنزله اليه درجة درجة حتى يورطه فيه واستدرج الله تعالى العصاة
 ان يرزقهم الصحة والنعمة فيجعلون رزق الله ذريعة الى ازدياد المعاصي (من حيث
 لا يعلمون) من الجهة التي لا يشعرون انه استدرجهم قيل كلما جددوا معصية جددت لهم نعمة
 وأنسيناهم شكرها قال عليه السلام اذا رأيت الله تعالى يتم على عبد وهو مقيم على معصيته
 فاعلم انه مستدرج وتلا الآية (وأملئ لهم) وأملئهم (ان كيدي متين) قوى شديد
 فسمى احسانه وتمكينه كيدا كما سماه استدرجاً لكونه في صورة الكيد حيث كان سبباً
 للهلاك والاصل ان معنى الكيد والمكر والاستدرج هو الاخذ من جهة الامن ولا يجوز
 ان يسمى الله كائداً وما كراو مستدرجاً (أم تسألهم) على تبليغ الرسالة (أجرافهم من
 مغرم) غرامة (ممثلون) فلا يؤمنون استفهام بمعنى النفي أي لست تطلب اجراً على تبليغ
 الوحي فيقتل عليهم ذلك فيمتنعوا لذلك (أم عندهم الغيب) أي اللوح المحفوظ عند الجمهور
 (فهم يكتبون) منه ما يحكمون به (فاصبر لحكم ربك) وهو ما لهم وتأخير نصرتك عليهم

لأنهم وإن أمهالوا لم يهملوا (ولا تكن كصاحب الخوت) كيونس عليه السلام في العجيلة والغضب على القوم حتى لا يتلى بيلائه والوقف على الخوت لأن اذ ليس بظرف لما تقدمه اذا ابتداء طاعة فلا ينهى عنه بل مفعول محذوف اى اذكر (اذ نادى) دعاربه في بطن الخوت بلا اله الا انت سبحانه اى كنت من الغالين (وهو مكطوم) مملوء غليظا من كظم السقاء اذا ملاء (لولا ان تداركه نعمة) رحمة (من ربه) اى لولا ان الله أنعم عليه باجابة دعائه وقبول عذره (لنبد) من بطن الخوت (بالعراء) بالفضاء (وهو مذموم) معاتب بزلته لكننه رحم فينذ غير مذموم (فاجتباه ربه) اصطفاه لدعائه وعذره (فجعله من الصالحين) من المستكئين لصفات الصلاح ولم يبق له زلة وقيل من الانبياء وقيل من المرسلين والوجه هو الاول لانه كان مرسلًا ونيابته لقوله تعالى وان يونس لمن المرسلين اذ أبى الى الفلك المشحون الايات (وان يكاد الذين كفروا ليزلقونك بابصارهم) ويفتح الياء مدنى ان عصفه من الثقل واللام علمها زلقه وأزلقه ازاله عن مكانه اى قارب الكفار من شدة ظرهم اليك شذرا يعيون العداوة ان يزياوك بابصارهم عن مكانك اويهلكوك لشدة حنقهم عليك وكانت العين في بنى أسد فكان الرجل منهم يتجوع ثلاثة أيام فلا يرم به شئ فيقول فيه لم أركا يوم مثله الاهلك فارىد بعض العيانين على ان يقول فى رسول الله مثل ذلك فقال لم أركا يوم مثله رجلا فعصمه الله من ذلك وفى الحديث العين حق وان العين لتدخل الجمل القدر والرجل القبر وعن الحسن رقية العين هذه الآية (لما سمعوا الذكر) القرآن (ويقولون) حسدا على ما أوتيت من النبوة (انه لمجنون) ان محمد المجنون حيرة فى أمره وتغيرا عنه (وما هو) اى القرآن (الا ذكر) وعظ (للعالمين) للجن والانس يعنى انهم مجنونو لا جل القرآن وما القرآن الا وعظة للعالمين فكيف يجنون من جاء بمثله وقيل لما سمعوا الذكر اى ذكره عليه السلام وما هو اى محمد عليه السلام الا ذكر شرف للعالمين فكيف ينسب اليه المجنون والله أعلم

﴿سورة الحاقة احدى وخمسون آية مكية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(الحاقة) الساعة الواجبة الوقوع الثابتة المحيى عالى هى آتية لا ريب فيها من حق بحق بالكمسر اى وجب (ما الحاقة) مبتدأ وخبر وهما خبر الحاقة والاصل الحاقة ما هى اى أى شئ هى تعظيم الشانها وتعظيم الهولها اى حقها أن يستغفم عنها العظمها فوضع الظاهر موضع الضمير لزيادة التهويل (وما أدراك) واى شئ أعلمك (ما الحاقة) يعنى انك لا علم لك بكنهها ومدى عظمها لانه من العظم والشدة بحيث لا تبلغه دراية المخلوقين وما من بالابتداء وأدراك الخبر والجملة بعده فى موضع نصب لانها مفعول ثان لا درى (كذبت ثود وعودا بالقارعة) اى بالحاقة فوضعت القارعة موضعها لانها من أسماء القيامة وسميت بها

لانها تفرع الناس بالافزاع والاهوال ولما ذكرها وفخبرها أتبع ذكر ذلك ذكر من
 كذب بها وما حل بهم بسبب التكذيب تذكر الالهمكة ونحو فالحكم من عاقبة تكذيبهم
 (فأما نوح فأهلكوا بالطاغية) بالواقعة المجاوزة للحد في الشدة واختطف فيها قميل الرجلة
 وقيل الصبيحة وقيل الطاغية مصدر كالعافية أى بطغيانهم ولكن هذا لا يطابق قوله (وأما
 عاد فأهلكوا بريح) أى بالدبور لقوله صلى الله عليه وسلم نصرت بالصبا وأهلكت عاد
 بالدبور (صرصر) شديدة الصوت من الصرة الصبيحة أو باردة من الصر كانها التى كرر
 فيها البرد وكثر فهي تحرق بشدة بردها (عاتية) شديد العصف او عتت على خزائنا فلم
 يضبطوها باذن الله غضبا على أعداء الله (سخرها) سلفها (عليهم سبع ليل وثمانية
 أيام) وكان ابتداء العذاب يوم الاربعاء آخر الشهر الى الاربعاء الاخرى (حسوما) أى
 متتابعة لا تنقطع جمع حسام كشهود تمثيلا لتتابعها بتتابع فعل الحاسم فى إعادة الكى على
 الداء كرهة بعد أخرى حتى ينحسم وجاز أن يكون مصدرا أى تحسم حسوما بمعنى تستأصل
 استئصلا (فترى) أيها المخاطب (القوم فيها) فى مهاجها اوفى الليالى والايام (صرعى)
 حال جمع صريع (كانهم) حال أخرى (أنجاز) أصول (نخل) جمع نخلة (خاوية)
 ساقطة أو بالية (فهل ترى لهم من باقية) من نفس باقية او من بقاء كالطاغية بمعنى الطغران
 (وجاء فرعون ومن قبله) ومن تقدمه من الأمم ومن قبله بصرى وعلى أى ومن عنده من
 اتباعه (والمؤشكات) قرى قوم لوط فهي انشفت أى انقلبت بهم (بالخاطئة) بالخطا
 او بالفعلة او بالافعال ذات الخطا العظيم (فصروا) أى قوم لوط (رسول ربهم) لوطا
 (فأخذهم أخذة زارية) شديدة زائدة فى الشدة كما زادت قبائحهم فى القبح (انا لما طغى
 الماء) ارتفع وقت الطوفان على أعلى جبل فى الدنيا خمسة عشر ذراعا (حملناكم) أى
 آباءكم (فى الجارية) فى سفينة نوح عليه السلام (لنجعلها) أى القعلة وهى الحجاب للمؤمنين
 واغراق الكافرين (لكم تذكرة) عبرة وعظة (وتبها) وتحفظها (اذن) بهم
 الذال غير نافع (واعية) حافظة لما تسمع قال قتادة وهى اذن عقلت عن الله وانفقت
 بما سمعت (فاذا نفخ فى الصور نفخة واحدة) هى النفخة الاولى ويموت عندها الناس
 والثانية يبعثون عندها (وحملت الارض والجبال) رفعتا عن موضعهما (فندكتا ذكة
 واحدة) دقتا وكسرتا أى ضرب بعضها ببعض حتى تندق وترجع كتيبا بهيلا وهيا منبثا
 (فيومئذ) فيومئذ (وقمت الواقعة) نزلت النازلة وهى القيامة وجواب اذا وقعت ويومئذ
 بدل من اذا (وانشقت السماء) فتحت أبوابا (فهى يومئذ واهية) مسترخية ساقطة
 القوة بعدما كانت محكمة (والملك) للجنس بمعنى الجمع وهو أعم من الملائكة (على
 أرجائها) نجوانها واحدها رجا مفعولا اذا انشقت وهى مسكن الملائكة فيلجئون الى
 أطرافها (ويحمل عرش ربك فوقهم) فوق الملك الذين على أرجائها (يومئذ عاتية)
 منهم واليوم تحمله أربعة وزيدت أربعة أخرى يوم القيامة وعن الضحاك ثمانية صفوف

وقيل ثمانية أصناف (يومئذ تعرضون) للحساب والسيؤال. شبه ذلك بعرض السلطان
العسكر لتعرف أحواله (لا تخفى منكم خافية) سريرة وحال كانت تخفى في الدنيا وبالآلاء
كوفي غير عاصم وفي الحديث يعرض الناس يوم القيامة ثلاث عرضات فاما عرضتان
فيجدال ومعاذير وأما الثالثة فعندها نظير المصحف فيأخذ الفائز كتابه بيمينه والهالك
كتابه بشماله (فأما) تفصيل للعرض (من أوفى كتابه بيمينه فيقول) سروراه لما يرى
فيه من الخيرات خطابا للجماعته (هاؤم) اسم للفعل أى خذوا (اقرأوا كتابيه) تقديره
هاؤم كتابي اقرأوا كتابيه فحذف الاول لدلالة الثاني عليه والعامل في كتابيه اقرؤا عند
البصريين لانهم يعملون الاقرب والهاء في كتابيه وحسابيه وماليه وسلطانيه للسكت
وحدها أن تثبت في الوقف وتسقط في الوصل وقد استحب ايثار الوقف ايثار الثبوت في
المصحف (انى ظننت) علمت وانما أجرى الظن مجرى العلم لان الظن الغالب يقوم
مقام العلم في العادات والاحكام ولان ما يدرك بالاجتهاد قلما يخلو عن الوسواس والخواطر
وهي تنفض الى الظنون فجاء اطلاق لفظ الظن عليها لما لا يخلو عنه (أنى ملاق حسابه)
معان حسابه (فهو في عيشة راضية) ذات رضا يرضى بها صاحبها كلابن (في جنة
عالية) رفيعة المكان او رفيعة الدرجات او رفيعة المباني والقصور وهو خبر بمد خبر
(قطوفها دانية) ثمارها قريبة من مرربها ينالها القائم والقاعد والمتكبر يقال لهم
(كلوا واشربوا هنيئا) أكلا وشربا هنيئا لا مكروه فيها ولا أذى او هنتم هنيئا على المصدر
(بما أسلفتم) بما قدمتم من الاعمال الصالحة (في الايام الخالية) الماضية من أيام الدنيا
وعن ابن عباس هي في الصائمين أى كلوا واشربوا بديل ما أمسكتكم عن الاكل والشرب لوجه
الله (وأما من أوفى كتابه بشماله فيقول ياليتنى لم أوت كتابيه) لما يرى فيه من القضايح
(ولم أدر ما حسابه) أى ياليتنى لم أعلم ما حسابه (ياليتها) ياليت الموتة التي منها (كانت
القاضية) أى القاطعة لا مرى فلم أبعث بعدها ولم ألقى ما ألقى (ما أغنى عني ماليه) أى لم
ينفعني ما جمعته في الدنيا فمالقى والمفعول محذوف أى شيا (هالك عني سلطانيه) ملكي
وتسلطى علي الناس وبيت فقيرا ذليلا وعن ابن عباس رضى الله عنهما ضلعت عني حجتى
أى بطأت حجتى التي كنت أحسب بها في الدنيا فيقول الله تعالى لخزنة جهنم (خذوه فخلوه)
أى اجمعوا أيديه الى عتقه (ثم الجحيم صلوه) أى ادخلوه يعنى ثم لا تصلوه الا للجحيم وهى
النار العظمى او نصب الجحيم بفعل يفسره صلوه (ثم فى سلسلة ذرعهما) طولها (سبعون
ذراعا) بذراع الملك عن ابن جريج وقيل لا يعرف قدرها الا الله (فأسلكوه) فادخلوه
والعنى في تقديم السلسلة على السلك مثله في تقديم الجحيم على التصمية (انه) تعليل كانه قيل
ماله يذب هذا العذاب الشديد فأجيب بأنه (كان لا يؤمن بالله العظيم ولا يحض على
طعام المسكين) على بذل طعام المسكين وفيه اشارة الى انه كان لا يؤمن بالبعث لان الناس
لا يطلبون من المساكين الجزاء فيما يطعمونهم وانما يطعمونهم لوجه الله ورجاء الثواب في

الآخرة فإذا لم يؤمن بالبعث لم يكن له ما يحمله على اطعامهم اى انه مع كفره لا يحرض
 غيره على اطعام المحتاجين وفيه دليل قوى على عظم جرم حرمان المسكين لانه عطفه
 على الكفر وجعله دليلا عليه وقرينة له ولانه ذكر الحض دون الفعل ليعلم ان تارك الحض
 اذا كان بهذه المنزلة فتارك الفعل احق وعن أبى الدرداء انه كان يحض امرأته على
 تكثير المرق لاجل المساكين ويقول خلعنا نصف السلسلة بالايان فلنخلع نصفها بهذا
 وهذه الآيات ناطقة على ان المؤمنين يرحمون جميعا والكافرين لا يرحمون لانه قسم الخلق
 نصفين فجعل نصفنا منهم أهل البين ووصفهم بالايان فحسب بقوله انى ظننت انى ملاق
 حساسيه ووصفنا منهم أهل الشمال ووصفهم بالكفر بقوله انه كان لا يؤمن بالله العظيم وجاز
 ان الذى يعاقب من المؤمنين انما يعاقب قبل أن يؤتى كتابه يمينه (فليس له اليوم ههنا
 حميم) قريب يرفع عنه ويحترق له قلبه (ولا طعام الا من غسلين) غسالة أهل النار
 فعلى من الغسل والنون زائدة وأريد به هنا ما يسيل من أبدانهم من الصديد والدم
 (لا يأكله الا الخاطئون) الكافرون أصحاب الخطايا وخطئ الرجل اذا نعمد الذنب (فلا
 أقسم بما تبصرون) من الاجسام والارض والسماء (وما تبصرون) من الملائكة
 والارواح فالاصل انه أقسم بجميع الاشياء (انه) اى ان القرآن (لقول رسول كريم)
 اى محمد صلى الله عليه وسلم اوجبريل عليه السلام اى يقوله ويشككم به على وجه الرسالة من
 عند الله (وما هو بقول شاعر) كما تدعون (قليلا ما تؤمنون ولا بقول كاهن) كما يقولون
 (قليلا ما تدكرون) وبالباء فيهما منكى وشامى ويعقوب وسهل وتخفيف الذال كوفى غير
 بى يكر والقلة فى معنى العدم يقال هذه ارض قلما تنبت اى لا تنبت أصلا والمعنى لا تؤمنون
 ولا تدكرون البتة (تزيل) هو تزيل يانا لانه قول رسول نزل عليه (من رب العالمين
 ولو تقول علينا بعض الاقاويل) ولو ادعى علينا شيئا لم نقله (لاخذنا منه باليمين) لقتلناه صبورا
 كما يفعل الملوك بمن يكذب عليهم معاجلة بالسخط والانتقام فصور قتل الصبر بصورته
 ليكون أهول وهو ان يؤخذ يده وتضرب رقبته وخص اليمين لان القتال اذا أراد ان يوقع
 الضرب فى قتاه أخذ يساره واذا أراد ان يوقعه فى جيده وان يكفه به بالسيف وهو أشد على
 المصبر لنظره الى السيف أخذ يمينه ومعنى لاخذنا منه باليمين لاخذنا يمينه وكذا (ثم
 لقططنا منه الوتين) لقططنا وتينه وهو نياط القلب اذا قطع مات صاحبه (فما منكم)
 الخطاب للناس اول المسلمين (من أحد) من زائدة (عنه) عن قتل محمد وجمع (حاجزين)
 وان كان وصف أحد لانه فى معنى الجماعة ومنه قوله تعالى لا تشرق بين أحد من رسله
 (وانه) وان القرآن (لذكر) لعظة (للمتقين) واننا نعلم أن منكم مكذبين (وانه) وان
 القرآن (لحسرة على الكافرين) به المكذبين له اذارا واثواب المصدقين به (وانه) وان
 القرآن (لحق اليقين) لعين اليقين ومحض اليقين (فسبح باسم ربك العظيم) فسبح الله
 بذكر اسمه العظيم وهو قوله سبحانه الله

﴿سورة الماعراج مكية وهي أربع وأربعون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(سأل سائل) هو النضر بن الحرث قال ان كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم أو هو النبي صلى الله عليه وسلم دعا بزلزل العذاب عليهم ولما ضمن سأل معنى دعا عدى تعديته كأنه قيل دعاداع (بعذاب واقع) من قولك دعا بكذا اذا استدعاه وطلبه ومنه قوله تعالى يدعون فيها بكل فاكهة وسال بغيرهم مدنى وشامى وهو من السؤال أيضا الا أنه خفف بالتلين وسائل مهموزا جماعا (للكافرين) صفة لعذاب اى بعذاب واقع كأن للكافرين (ليس له) لذلك العذاب (دافع) راد (من الله) متصل بواقع اى واقع من عنده أو بدافع اى ليس له دافع من جهته تعالى اذا جاء وقته (ذى الماعراج) اى مصاعد السماء للملائكة جمع معرج وهو موضع العروج ثم وصف المصاعد وبعد مداها فى الغلو والارتفاع فقال (تخرج) تصعد وبالياء على (الملائكة والروح) اى جبريل عليه السلام خصه بالذكر بعد العموم لفضله وشرفه وأخفقهم حفظه على الملائكة كما ان الملائكة حفظة علينا أو أرواح المؤمنين عند الموت (اليه) الى عرشه ومهبط أمره (فى يوم) من صلة تخرج (كان مقداره خمسين ألف سنة) من سنى الدنيا لوضعه فيه غير الملك أو من صلة واقع اى يقع فى يوم طويل مقداره خمسون ألف سنة من سنيكم وهو يوم القيامة فاما ان يكون استطالة لشدة على الكفار ولانه على الحقيقة كذلك فقد قيل فيه محسون موطن كل موطن ألف سنة وما قدر ذلك على المؤمن الا كايين الظهر والعصر (فاصبر) متعلق بسأل سائل لان استعجال النضر بالعذاب إنما كان على وجه الاستهزاء برسول الله صلى الله عليه وسلم والتكذيب بالوحي وكان ذلك مما يضجر رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمر بالصبر عليه (صبرا جميلا) بلا جزع ولا شكوى (انهم) ان الكفار (يرونه) اى العذاب او يوم القيامة (بعيدا) مستحيلا (وزراه قريبا) كائنا لا محالة فالمراد بالبعيد البعيد من الامكان وبالقريب القريب منه نصب (يوم تكون السماء) بشرى اى يمكن فى ذلك اليوم أو هو يدل عن فى يوم فيمن علقه بواقع (كاللؤلؤ) كدردى الزيت او كالفضة المذابة فى تلونها (وتكون الجبال كالمن) كالصوف المصبوغ أو ألوانا لان الجبال جدد بيض وحمر مختلف ألوانها وغرايب سود فاذا بست وطيرت فى الجواشيت العهن المنفوش اذا طيرت الريح (ولا يسئل حيم حيم) لا يسأل قريب عن قريب لاشتغاله بنفسه وعن البرى والبر حى بضم الياء اى لا يسئل قريب عن قريب اى لا يطالب به ولا يؤخذ بذنبه (يبيضونهم) صفة اى حيمابصبرين معرفين اياهم أو مستأنف كانه لما قال ولا يسأل حيم حيم قيل لعله لا يبصر قليل يبصرونهم ولكنهم لتشاغلهم لم يتمكنوا من تساؤلهم والواو ضمير الحميم الاول وهم ضمير الحميم الثانى اى يبصر الاحماء فلا يخفون عليهم وانما جمع الضميران وهما للحميمين لان فمى لا يقع موقع الجمع (يود المجرم) يتمنى الشرك وهو

مستأنف اوحال من الضمير المرفوع او المنصوب من يصرونهم (لو يقتدى من عذاب
 يومئذ) وبالفتح مدنى وعلى على البناء للاضافة الى غير متمكن (بينه وصاحبه)
 وزوجته (وأخيه وفصيلته) وعشيرة الادنين (التي تؤويه) تضمه انتماء اليها وبغير همز
 يزيد (ومن في الارض جميعا) من الناس (ثم ينتجيه) الافتداء عطف على يقتدى
 (كلا) ردع للمجرم عن الودادة وتنبه على أنه لا يفعله الافتداء ولا ينتجيه من العذاب
 (انها) ان النار ودل ذكر العذاب عليها او هو ضمير مبهم ترجم عنه الخبر وضمير الفصية
 (لظى) علم للنار (نزاعة) حفص والمفضل على الحال المؤكدة او على الاختصاص
 للنهويل وغيرهما بالرفع خبر بخبر لان اوعلى هي نزاعة (للسوى) لاطراف الانسان
 كاليدنين والرجلين او جمع شواة وهي جلدة الرأس تنزعها نزعا فترقها ثم تعود الى ما كانت
 (تدعو) باسمائهم يا كافر يا منافق الى التي اوتيتك من قولهم دعاك الله اى اهلكك اولسا
 كان مصيره الها جعلت كانه ادعته (من أدبر) عن الحق (وتولى) عن الطاعة (وجمع)
 السال (فأوعى) فجعله في وعاء ولم يؤد حق الله منه (ان الانسان) أريد به الجنس
 ليصح استثناء المصلين منه (خلق هلوعا) عن ابن عباس رضى الله عنهما تفسيرهما بعبده
 (اذا مسه الشر جزوعا واذا مسه الخير منوعا) والهلع سرعة الجزع عند مس المكروه
 بمرعة المنع عند مس الخير وسأل محمد بن عبد الله بن طاهر ثعلبا عن الهلع قال قد فسره
 الله تعالى ولا يكون تفسير أبين من تفسيره وهو الذى اذا ناله شر أظهر شدة الجزع واذا ناله
 خير يحل به ومنعه الناس وهذا طبعه وهو مأمور بمخالفة طبعه وموافقة شرعه والشر
 الضر والفقر والخير السعة والغنى والمرض والصحة (الا المصلين الذين هم على صلاتهم)
 اى صلواتهم الخمس (دائمون) اى يحافظون عليها في مواقيتها وعن ابن مسعود رضى الله
 عنه (والذين في أموالهم حق معلوم) يعنى الزكاة لانها مقدرة معلومة او صدقة يوظفها الرجل
 على نفسه يؤدبها في أوقات معاومة (للسائل) الذى يسأل (المحروم) الذى يتعفف عن
 السؤال فيحسب غنيا فيحرم (والذين يصدقون بيوم الدين) اى يوم الجزاء والحساب وهو
 يوم القيامة (والذين هم من عذاب ربهم مشفقون) خائفون واعترض بقوله (ان عذاب
 ربهم غير مأمون) بالهمز سوى أبى عمرو اى لا ينبغي لاحد وان بالغ في الاجتهاد والطاعة أن
 يأمنه وينبئ أن يكون مترجيا بين الخوف والرجاء (والذين هم لقروجهم حافظون الا
 على أزواجهم) نسائهم (او ما ملكت أيمانهم) اى اماءهم (فانهم غير ملومين) على ترك
 الحفظ (فن ابنتي) طلب منكحها (وراء ذلك) اى غير الزوجات والمعاوكات (فأولئك
 هم العادون) المتجاوزون عن الحلال الى الحرام وهذه الآية تدل على حرمة المتعة ووطء
 الذكران والبهائم والاستمتاع بالكف (والذين هم لاماناتهم) لاماناتهم مكى وهى تناول
 أمانات الشرع وأمانات العباد (وعهدهم) اى عهدهم ويدخل فيها عهد الخلق
 والنذور والابمان (راعون) حافظون غير خائتين ولا ناقضين وقبل الامانات ما تدل

عليه العقول والعهد ما أتى به الرسول (والذين هم بشهادتهم) سهل وبالألف حفص
وبيعقوب (قاعون) يقيمونها عند الأحكام بلاميل إلى قريب وشريف وترجيح للقوى
على الضعيف اظهار اللصلاية في الدين ورغبة في احياء حقوق المسلمين (والذين هم على
صلاتهم يحافظون) كرر ذكر الصلاة لبيان أنها هم اولان احدهما للفرائض والاخرى
للدوافل وقيل الدوام عليها الاستكثار منها والمحافظة عليها ان لا تضيع عن مواقيتها والدوام
عليها ادائها في أوقاتها والمحافظة عليها حفظ أركانها وواجباتها وسننها وآدابها (أولئك)
أصحاب هذه الصفات (في جنات مكرمون) هما خبران (فقال) كتب مفصلا لاتباعا
لمصحف عثمان رضي الله عنه (الذين كفروا قبلك) نحوك معمول (مضطهين) مسرعين
حال من الذين كفروا (عن اليمين وعن الشمال) عن يمين النبي صلى الله عليه وسلم وعن
شماله (عزيب) حال اى فرقا شتى جمع عزة واصلها عزوة كان كل فرقة تعتزى الى غير من
تعتزى اليه الاخرى فهم مفترقون كان المشركون يحثفون حول النبي صلى الله عليه وسلم
حلقا حلقة وفرقا فرقا يستمعون ويستنهضون بكلامه ويقولون ان دخل هؤلاء الجنة كما يقول
محمد فلندخلنا قبلهم فنزلت (أيطمع كل امرئ منهم أن يدخل) بضم الياء وفتح الخاء سوى
المفضل (جنة نعيم) كماؤمين (كلا) ردعهم عن طمعهم في دخول الجنة (انا خلقناهم
مما يعلمون) اى من النطفة المذرة ولذلك أبهم اشمارا بأنه منصوب يستحيان من ذكره فمن أين
يتشرفون ويدعون التقدم ويقولون لندخل الجنة قبلهم او معناه انا خلقناهم من نطفة كما
خلقنا بنى آدم كلهم ومن حكما ان لا يدخل أحد الجنة الا بالإيمان فلم يطمع أن يدخلها من
لا إيمان له (فلا أقسم برب المشارق) مطالع الشمس (والمغارب) ومغاربها (انا لقادرون
على أن نبدل خيرا منهم) على أن نهلكهم ونأتى بخلاق أمثل منهم وأطوع لله (وما نحن
بمسبوقين) بما جزين (فذرهم) فذرهم المكذبين (ينحوضوا) في باطلهم (وباعبوا) في
دينامهم (حتى يلاقوا يومهم الذى يوعدون) فيه العذاب (يوم) يدل من يومهم (يخرجون)
يفتح الياء وضم الراء سوى الاعشى (من الاجداث) القبور (سراعا) جمع سريع حال
اى الى الداعي (كانهم) حال (الى نصب) شامى وحفص وسهل نصب المفضل نصب غيرهم
وهو كل ما نصب وعبد من دون الله (يوفضون) يسرعون (خاشعة) حال من ضمير
يخرجون اى ذليلة (أبصارهم) يعنى لا يرفعونها لذنتهم (ترهقهم ذلة) يشاهم هوان
(ذلك اليوم الذى كانوا يوعدون) فى الدنيا وهم يكذبون به

﴿سورة نوح عليه السلام مكية وهي ثمان وعشرون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(انا أرسلنا نوحا) قيل معناه بالسرانية الساكن (الى قومه أن أنذر) خوفا اصله بأن
أنذر خذف الجار وأوصل الفصل ومحله عند الخليل جرو وعند غيره نصب أو أن مفسرة بمعنى

اى لان فى الارسال معنى القول (قومك من قبل أن يأتيهم عذاب أليم) عذاب الآخرة
 او الطوفان (قال يا قوم) اضافهم الى نفسه اظهار الشفقة (انى لكم نذير مخوف مبين)
 ابين لكم رسالة الله بلغة تعرفونها (أن اعبدوا الله) وحدوه وان هذه سخوان انذرى الوجهين
 (واتقوه) واحذروا عصيانه (واطيعون) فيما أمركم به وانما كمنه وانما اضاف الى نفسه
 لان الطاعة قد تكون لغير الله تعالى بخلاف العبادة (يغفر لكم) جواب الامر (من
 ذنوبكم) للبيان كقوله فاجتنبوا الرجس من الاوثان اول التبعيض لان ما يكون بينه وبين
 الخلق يؤاخذ به بعد الاسلام كالفصاحص وغيره كذا فى شرح التاويلات (ويؤخركم الى
 أجل مسمى) وهو وقت موتكم (ان أجل الله) اى الموت (اذا جاء لا يؤخر لو كنتم
 تعلمون) اى او كنتم تعلمون ما يجعل بكم من الندامة عند انقضاء أجلكم لا منتم قبل ان
 الله تعالى قضى مثلا ان قوم نوح ان آمنوا عمرهم ألف سنة وان لم يؤمنوا أهلكهم على رأس
 تسعمائة قليل لهم آمنوا يؤخركم الى أجل مسمى اى تبلغوا ألف سنة ثم اخبر ان الالف اذا
 جاء لا يؤخر كما يؤخر هذا الوقت وقيل انهم كانوا يخافون على أنفسهم الا هلك من قومهم
 باعنائهم واجابهم لنوح عليه السلام فسكانه عليه السلام امنهم من ذلك ووعدهم انهم بايمانهم
 يبقون الى الاجل الذى ضرب لهم لولم يؤمنوا اى انكم ان أسلمتم ببقتم الى أجل مسمى آمنين
 من عدوكم (قال رب انى دعوت قومي ليلا ونهارا) دائما بلا قور (فلم يزدهم دعائى
 الا فرارا) عن طاعتك ونسب ذلك الى دعائه لحصوله عنده وان لم يكن الدعاء سببا للفرار فى
 الحقيقة وهو كقوله وأما الذين فى قلوبهم مرض فزادتهم رجسا الى رجسهم والقرآن لا يكون
 سببا لزيادة الرجس وكان الرجل يذهب بانه الى نوح عليه السلام فيقول احذر هذا فلا
 يعرفك فان أبى قد وصانى به (وانى كلما دعوتهم) الى الايمان بك (استغفر لهم) اى ليؤمنوا فتغفر
 لهم فاكتفى بذلك المسبب (جملوا أصابعهم فى آذانهم) سدوا مسامعهم لئلا يسمعوا كلامى
 (واستغشوا ثيابهم) وتغطوا بثيابهم لئلا يبصرونى كراهة النظر الى وجهه من ينصحه فى دين
 الله (وأصروا) وأقاموا على كفرهم (واستكبروا استكبارا) وتعظموا عن اجابتي
 وذكر المصدر دليل على فرط استكبارهم (ثم انى دعوتهم جهارا) مصدر فى موضع
 الحال اى بجهار او مصدر دعوتهم كقعد القرفصاء لان الجهار أحد نوعي الدعاء يعنى
 اظهرت لهم الدعوة فى المحافل (ثم انى أعلنت لهم وأسررت لهم اسرارا) اى خلطت دعاءهم
 بالعلانية بدعاء السر فالخاصل انه دعاهم ليلا ونهارا فى السر ثم دعاهم جهارا ثم دعاهم فى السر
 والعلن وهكذا يفعل الآمر بالمعروف يبتدى بالاهون ثم بالاشد فالاشد فافتتح بالمناصحة
 فى السر فلما لم يقبلوا نثى بالمجاهرة فلما لم تؤثر ثلث بالجمع بين الاسرار والاعلان ونثم تدل على
 تباعد الاحوال لان الجهار أغلظ من الاسرار والجمع بين الامر ين أغلظ من افراد أحدهما
 (فقلت استغفروا ربكم) من الشرك لان الاستغفار طلب المغفرة فان كان المستغفر كافرا
 فهو من الكفر وان كان عاصيا مؤثما فهو من الذنوب (انه كان غفارا) لم يزل غفارا للذنوب

من يتوب اليه (يرسل السماء المطر (عليكم مدارا) كثيرة الدور وروفعال يستوي فيه
 الذكر والمؤنث (ويعدكم بأموال وبنين) يزدكم أموالا وبنين (ويجعل لكم جنات)
 بساتين (ويجعل لكم أنهارا) جارية لمزارعكم وبساتينكم وكانوا يحبون الاموال
 والاولاد فحروا بهذا على الايمان وقيل لما كذبوه بعد طول تكرير الدعوة حبس الله
 عنهم القطر وأعمق أرحام نساءهم أربعين سنة اوسبعين فوعدهم انهم ان آمنوا رزقهم الله
 الخصب ورفع عنهم ما كانوا فيه وعن عمر رضى الله عنه أنه خرج يستسقى فمأزاد على
 الاستغفار قيل له ما رأيتك استسقيت فقال لقد استسقيت بمجاديع السماء التي يستزل بها
 المطر شبه عمر الاستغفار بالانواء الصادقة التي لا تخطئ وقرأ الآيات وعن الحسن أن رجلا
 شكاه اليه الجذب فقال استغفر الله وشكاه اليه آخر الفقر وأخرقة النسل وأخرقة ربيع أرضه
 فأمرهم كلهم بالاستغفار فقال له الربيع بن صبيح أنك رجال يشكون أبوا فأمرتهم كلهم
 بالاستغفار فتلا الآيات (مالك لا ترجون الله وقارا) لا تخافون الله عظمة عن الاخفش
 قال والرجاء هنا الخوف لان مع الرجاء طرفا من الخوف ومن اليأس والوقار العظمة
 أولا تأملون له توقيرا اى تعظيما والمعنى مالكم لا تكونون على حال تأملون فيها تعظيم الله
 اياكم في دار الثواب (وقد خلقكم أطوارا) في موضع الحال اى مالكم لا تؤمنون بالله
 والحال هذه وهى حال موجبة للايمان به لانه خلقكم أطوارا اى تارات وكرات خلقكم
 أولا نظما ثم خلقكم علقا ثم خلقكم مضغا ثم خلقكم عظاما ولما نبههم أولا على
 النظر في أنفسهم لانها اقرب ثم على النظر في العالم وما سوى فيه من العجائب الدالة على
 الصانع بقوله (ألَمْ تروا كيف خلق الله سبع سموات طباقا) بعضها على بعض (وجعل القمر
 فيهن نورا) اى في السموات وهوى السماء الدنيا لان بين السموات ملاسة من حيث انها
 طباق فيجاز أن يقال فيهن كذا وان لم يكن في جميعهن كما يقال في المدينة كذا وهوى بعض
 نواحها وعن ابن عباس وابن عمر رضى الله عنهم ان الشمس والقمر وجوههما مما على
 السموات وظهورهما مما على الارض فيكون نور القمر محيطا بجميع السموات لانها لطيفة
 لا تحجب نوره (وجعل الشمس سراجا) مصباحا يصبر أهل الدنيا في ضوءها كما يصبر أهل
 البيت في ضوء السراج ما يحتاجون الى ابصاره وضوء الشمس أقوى من نور القمر وأجمعوا
 على أن الشمس في السماء الرابعة (والله أنبتكم من الارض) أنشأكم استعير الانبات
 للانشاء (نباتا) فنبت نباتا (ثم يعيدكم فيها) بعد الموت (ويخرجكم) يوم القيامة
 (اخراجا) أكده بالمصدر اى اى اخراج (والله جعل لكم الارض بساطا) مبسوطة
 (لتسلكوا منها) لتتقلبوا عليها كما يتقلب الرجل على بساطه (سبلا) طرقا (فجاجا) واسعة
 او مختلفة (قال نوح رب انهم عصوني) فيما أمرتهم به من الايمان والاستغفار (وابتغوا)
 اى السفلة والفقر (من لم يزد ماله ولده) اى الرؤساء وأصحاب الاموال والاولاد وولده
 مكي وعراقي وغير عاصم وهو جمع ولد كاسد وأسد (الاخسارا) في الآخرة (ومكروا)

معطوف على لم يزد وجمع الضمير وهو راجع الى من لانه في معنى الجمع والمسا كرونهم
 الرؤساء ومكرهم احتياهم في الدين وكيدهم لنوح وتحريش الناس على اذاه وصيدهم عن
 الميل اليه (مكرا كبارا) عظيما وهو اكبر من الكبار وقرئ به وهو اكبر من الكبار
 (وقالوا) اي الرؤساء لسفلتهم (لا تذرنا لهتمكم) على العموم اي عبادتها (ولا تذرنا ودا)
 بفتح الواو وضمة هاء وهو قراءة نافع لغتان صنم على صورة رجل (ولا سواعا) هو على صورة
 امرأة (ولا يغوث) هو على صورة أسد (ويعوق) هو على صورة فرس وهما لا ينصرفان
 للتعريف ووزن الفعل ان كانا غريبين والتعريف والعجمة ان كانا غريبين (ونسرا) هو
 على صورة نسر اي هذه الاصنام الخمسة على الخصوص وكانت اكبر اصنامهم
 وأعظمها عندهم فخصوها بعد العموم وقد اخفقت هذه الاصنام عن قوم نوح الى العزب
 فكان ولعلك وبسواع لمدان ويغوث لمذبح ويعوق لمراد ونسر لحجر وقيل هي أسماء
 رجال صالحين كان الناس يقتدون بهم بين آدم ونوح فلما ماتوا صورهم ليكون ذلك ادعى
 لهم الى العبادة فلما طال الزمان قال لهم ايليس انهم كانوا يعبدونهم فعبدهم (وقد أضلوا)
 اي الاصنام كقوله انهم أضلوا (كثيرا) من الناس او الرؤساء (ولا تزد الظالمين) عطف
 على رب انهم عصوني على حكاية كلام نوح عليه السلام بعد قال وبعد الواو والنايبة عنه
 ومعناه قال رب انهم عصوني وقال لا تزد الظالمين اي قال هذين القولين وهما في محل النصب
 لانهما مفعولان (الا ضلالا) هلا كما كقولهم ولا تزد الظالمين الا تبارا (عما خطيئتهم)
 خطاياهم ابو عمرو اي ذنوبهم (اغرقوا) بالطوفان (فادخلوا نارا) عظيمة وهدمهم عما
 خطيئتهم ليان ان لم يكن اغرقهم بالطوفان وادخلهم في النيران الا من أجل خطيئتهم
 وأكده هذا المعنى بزيادة ما وكفى بهما من جرعة لمركب الخطايا فان كفر قوم نوح كان واحدة
 من خطيئتهم وان كانت كبراهن والقاء في فادخلوا لا يذان بأنهم عذبوا بالاحراق عقيب
 الاغراق فيكون دليلا على اثبات عذاب القبر (فلم يجدوا لهم من دون الله أنصارا)
 ينصرونهم ويعتصمونهم من عذاب الله (وقال نوح رب لا تذرني في الارض من الكافرين
 ديارا) اي احدا يدور في الارض وهو في حال من الدور وهو من الاسماء المستعملة في النفي
 العام (انك ان تذرهم) ولا تهلكهم (يضلوا عبادك) يدعوه الى الضلال (ولا يلدوا الا فاجرا
 كفارا) الا من اذا بلغ فجر وكفر واتما قال ذلك لان الله تعالى أخبره بقوله لن يؤمن من قومك
 الا من قد آمن (رب اغفر لي ولوالدي) وكانا مسلمين واسم أبيه ملك واسم أمه شمعاء وقيل
 هما آدم وحواء وقرئ ولولدي ير يدسا ما وحاما (ولن دخل بيتي) منزلي او مسجدي او
 سفيني (مؤمنا) لانه علم ان من دخل بيته مؤمنا لا يعود الى الكفر (والمؤمنين والمؤمنات)
 الى يوم القيامة خص أولاد من يتصل به لانهم أولى وأحق بدعائهم عم المؤمنين والمؤمنات
 (ولا تزد الظالمين) اي الكافرين (الا تبارا) هلا كما قال ابن عباس رضي الله عنهما
 دعنا نوح عليه السلام بدعوتين احدهما للمؤمنين بالمغفرة وأخرى على الكافرين بالتبار

وقد أجبت دعوته في حق الكفار بالتبarrافاستحلال أن لا تستجاب دعوته في حق المؤمنين واختلف في صديانهم حين أغرقوا فليل أعظم الله أرحام نسائهم قبل الطوفان بأربعين سنة فلم يكن معهم صبي حين أغرقوا وقيل علم الله برأيتهم فأهلكوا بغير عذاب والله أعلم

﴿سورة الجن مكية وهي ثمان وعشرون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(قل) يا محمد لا تمك (أوحى إلى أنه) أن الأمر والشأن أجمعوا على فتح أنه لا نه فاعل أوحى وأن لو استقاموا وأن المساجد للعطف على أنه استمع فأن مخففة من الثقيلة وأن قد بلغوا التعدي يعلم البها على كسر ما بعد فاء الجزاء وبعد القول نحو فأن له نار جهنم وقالوا أنا سمعنا أنه مبتدأ محكي بعد القول واختلفوا في فتح الهمزة وكسرها من أنه تعالى جدر بنا إلى وأما المسلمون ففتحها شامى وكوفي غير أبي بكر عطفًا على أنه استمع أو على محل الجار والمجرور في آتياه تقديره صدقناه وصدقنا أنه تعالى جدر بنا وأنه كان يقول سفيها إلى آخرها وكسرها غيرهم عطفًا على أنا سمعنا وهم يقفون على آخر الآيات (استمع هر) جماعة من الثلاثة إلى العشرة (من الجن) جن نصيبين (فقالوا) لقومهم حين رجعوا إليهم من استماع قراءة النبي صلى الله عليه وسلم في صلاة الفجر (أنا سمعنا قرأنا عجبا) عجبنا بديع ما بنا السائر الكتب في حسن نظمهم وصحة معانيه والعجب ما يكون خارجا عن العادة وهو مصدر وضع موضع العجيب (يهدي إلى الرشd) يدعو إلى الصواب وإلى التوحيد والإيمان (فآمنابه) بالقرآن وما كان الإيمان به إيمانًا بالله وبوحدايته وبرأه من الشرك قالوا (ولن نشرك بر بنا أحدا) من خلقه وجزان يكون الضمير في به لله تعالى لأن قوله بر بنا يفهمه (وأنه تعالى جدر بنا) عظمته يقال جد فلان في عيني أى عظم ومنه قول عمرو أنس كان الرجل إذا قرأ البقرة وآل عمران جدينا أى عظم في عيوننا (ما اتخذ صاحبة) زوجة (ولا ولدا) كما يقول كفار الجن والانس (وأنه كان يقول سفيها) جاهلنا وأبليس أذليس فوقه سفيها (على الله شططا) كفر البعده عن الصواب من شطت الدار أى بعدت أو قولاً يجوز فيه عن الحق وهو نسبة صاحبة والولد إليه والشطط مجاوزة الحد في الظلم وغيره (وأنا ظننا أن لن نقول الناس والجن على الله كذبا) قولاً كذبا أو مكذوبا فيه أو نصب على المصدر إذ الكذب نوع من القول أى كان في ظننا أن أحدنا لن يكذب على الله بنسبة صاحبة والولد إليه فكنا نصدقهم فيما أضافوا إليه حتى تبين لنا بالقرآن كذبهم كان الرجل من العرب إذا نزل بمخوف من الأرض قال أعود بسيد هذا الوادى من سفهاء قومه يريد كبير الجن فقال (وأنه كان رجال من الانس يعوذون برجال من الجن فزادهم) أى زاد الانس الجن باستماعهم بهم (رهقا) طغيانا وسفها وكبريا قالوا سيدنا الجن والانس أو فراد الجن الانس رهقا أى لاستعاضتهم بهم واصل الرهق غشيان المحظور (وأنهم) وان الجن (ظنوا كما ظننتم)

يا أهل مكة (أن لن يبعث الله أحدا) بعد الموت اى ان الجن كانوا ينكرون البعث
 كانكاركم ثم بسماع القرآن اهتدوا وأقروا بالبعث فهلا أقروا بكم كأقروا (وأنالسماء السماء)
 طليتنا بألوع السماء واستماع كلام أهلها والسمس المس فاستعير للطلب لان الماس طالب متعرف
 (فوجدناها ملئت حرسا شديدا) جمعا أقوى ياء من الملائكة بحر سون جمع حارس وانصب على
 التمييز وقيل الحرس اسم مفرد فى معنى الحراس كالخدم فى معنى الخدام ولذا وصف بشديد
 ولو نظر الى معناه لقليل شديدا (وشهبا) جمع شهاب اى كواكب مضئية (وأنا كنا نقعد
 من) من السماء قبل هذا (مقاعدا للسمع) لاستماع أخبار السماء معنى كنا نجد بعض السماء
 خالية من الحرس والشهب قبل المبعث (فمن يستمع) يرد الاستماع (الآن) بعد المبعث
 (يجدله) لنفسه (شها بارصدا) صفة لشها بمعنى الراصد اى يجد شها بارصدا لله ولا جله اوهو
 اسم جمع للراصد على معنى ذوى شهاب راصدين بالرجم وهم الملائكة الذين يرمعونهم
 بالشهب ويعتصمونهم من الاستماع والجهور على ان ذلك لم يكن قبل مبعث محمد صلى الله عليه
 وسلم وقيل كان الرجم فى الجاهلية ولكن الشياطين كانت تسترق السمع فى بعض الاوقات
 فنعموا من الاستراق أصلا بعدهم بعث النبي صلى الله عليه وسلم (وأنا لا ندرى أشر) عذاب
 (أريد من فى الارض) بعدم استراق السمع (أم أراد بهم ربهم رشدا) خيرا ورحة (وأنا منا
 الصالحون) الابراهم المتقون (ومنا) قوم (دون ذلك) فحذف الموصوف وهم المتقصدون فى
 الصلاح غير الكاملين فيه أو أرادوا غير الصالحين (كنا طرائق قدا) بيان للقسيمة المذكورة
 اى كنا ذوى مذاهب متفرقة أو ادى بان مختلفه والقدر جمع قدة وهى القطعة من قددت السراى
 قطعته (وأنا ظننا) أيقنا (أن لن نعجز الله) لن نقوته (فى الارض) حال اى لن
 نعجزه كاثنتين فى الارض أينما كنا فيها (ولن نعجزه هر يا) مصدر فى موضع الحال اى ولن
 نعجزه هار بين منها الى السماء وهذه صفة الجن وما هم عليه من أحوالهم وعقائدهم (وأنا لم
 سمعنا الهدى) القرآن (آمنابه) بالقرآن أو بالله (فمن يؤمن برب فلا يخاف) فهو لا يخاف
 مبتدأ وخبر (بخسا) نقصا من ثوابه (ولا رهقا) اى ولا ترهقه ذلة من قوله وترهقهم ذلة
 وقوله ولا يرهق وجوههم قتر ولا ذلة وفيه دليل على أن العمل ليس من الايمان (وأنا منا
 المسلمون) المؤمنون (ومنا القاسطون) الكافرون الجاثرون عن طريق الحق قسط
 جاروا قسط عدل (فمن أسلم فأولئك نحر وارشدا) طلبوا هدى والتحرى طلب الاخرى
 اى الاولى (وأما القاسطون فكانوا) فى علم الله (لجهنم حطبا) وقودا وفيه دليل على أن
 الجنى الكافر يعذب فى النار ويتوقف فى كيفية ثوابهم (وأن) مخففة من الثقيلة بمعنى وانه
 وهى من جملة الموجحى اى أوحى الى ان الشأن (أو استقاموا) اى القاسطون (على الطريقة)
 طريقة الاسلام (لأسقيناهم ماء غدقا) كثيرا والمعنى لوسعنا عليهم الرزق وذكر الماء
 الغدق لانه سبب سعة الرزق (لنفتنهم فيه) لنتخبرهم فيه كيف يشكرون ما خولوا منه (ومن
 يعرض عن ذكر ربه) القرآن والتوحيد أو العبادة (يسلكه) بالياء عراقى غير أبى بكر

يدخله (عذابا صعبا) شاقا صعبا صعبا قال صعب صعبا صعبا وصعبا فوصف به العذاب لانه
يتصعد المعذب اى يعلوه ويغلبه فلا يطيقه ومنه قول عمر رضى الله عنه ما تصعدنى شئ
ما تصعدنى خطبة النكاح اى ماشق على (وأن المساجد لله) من جملة الموحى اى أوحى
الى أن المساجد اى البيوت المبنية للصلاة فيها لله وقيل معناه ولأن المساجد لله فلا تدعوا
على أن اللام متعلقة بالتدعوا اى (فلا تدعوا مع الله أحدا) فى المساجد لأنها خالصة لله
ولعبادته وقيل المساجد أعضاء السجود وهى الجهة واليدان والركبتان والقدمان (وأنه
لما قام عبد الله) محمد عليه السلام الى الصلاة وتقديره وأوحى الى أنه لما قام عبد الله (يدعوه)
يعبده وقرأ القرآن ولم يقل نبي الله أو رسول الله لانه من أحب الاسماء الى النبي صلى الله
عليه وسلم ولانه لما كان واقعا فى كلامه صلى الله عليه وسلم عن شهسجى به على ما يقتضيه
التواضع أولان عبادة عبد الله لله ليست بمستبعد حتى يكونوا عليه ليدا (كادوا) كاد الجن
(يكونون عليه ليدا) جماعات جمع ليدة تعجبا بما رأوا من عبادته واقتداء أصحابه به واعجابا
بما تلامهن القرآن لانهم رأوا ما لم يروا مثله (قل انما أدعوا ربى) وحده قال غير عاصم
وحجرة (ولا أشرك به أحدا) فى العبادة فلم تعجبون وتزدحمون على (قل انى لأملك لكم ضرا)
مضرة (ولارشدا) نفعا أو أراد بالضر التى يدلل قراءة أبى غيا ولا رشد ايعنى لا يستطيع
ان أضركم وان أنعمكم لان الضار والنافع هو الله (قل انى لن ينجينى من الله احد) لن يدفع
عنى عذابه أحد ان عصيته كقول صالح عليه السلام فمن ينصرنى من الله ان عصيته (ولن أجد
من دونه ملتحدا) ملتحجا (الابلاغ من الله) استثناء من لا أملك اى لا أملك لكم ضرا ولا رشدا
الابلاغ من الله (قل انى لن ينجينى اعتراض لتأ كيد فى الاستطاعة عن نفسه وبيان عجزه
وقيل بلاغا بدل من ملتحدا اى لن أجد من دونه منجى الا ان أبليغ عنه ما أرسلى به يعنى
لا يخفى الا ان أبليغ عن الله ما أرسلت به فان ذلك يخفى وقال القراء هذا شرط وجزاء وليس
باستثناء وان متفصلا من لا تقديره ان لا أبليغ بلاغا اى ان لم أبليغ لم أجد من دونه ملتحجا ولا
ينجى الى كقولك ان لا قياما ففعدوا والبلاغ فى هذه الوجوه بمعنى التبليغ (ورسلاته)
عطفت على بلاغا كانه قيل لا أملك لكم الا التبليغ والرسالات اى الا أن أبليغ عن الله فأقول
قال الله كذا انساب القوله اليه وان أبليغ رسالته الى أرسلى بها بلازا يادة وتقصان ومن ليست
بصلة للتبليغ لانه يقال بليغ عنه انما هى بمنزلة من فى براءة من الله اى بلاغا كائنا من الله
(ومن بعض الله ورسوله) فى ترك القبول لما أنزل على الرسول لانه ذكر على أثر تبليغ
الرسالة (فان له نارجهن خالد بن قيس ايدا) وحده فى قوله له وجمع فى خالد بن قيس لانه لم يلقه من وعنه
(حتى) يتعلق بمحذوف دل على حاله كانه قيل لا يزالون على ما هم عليه حتى (اذا رأوا
ما يوعدون) من العذاب (فسيعلمون) عند حلول العذاب بهم (من أضعف ناصرا
وأقل عددا) أهم أم المؤمنون اى الكفار لا ناصر له يومئذ والمؤمن ينصره الله ولا يمكنه
وأنيأوه (قل ان أدرى) ما أدرى (أقرب ما توعدون) من العذاب (أم يجعل له ربي)

وفتح الباء مجازى وأبو عمرو (أمدا) غاية بعيدة يعنى انكم تعدون قطعا ولكن لا أدري
أهو حال أم هو جمل (عالم الغيب) هو خبر مبتدأ أى هو عالم الغيب (فلا يطلع
(على غيبه أحدا) من خلقه (الامن ارتضى من رسول) الارسولا قدر تضاه اعلم بعض
الغيب ليكون اخباره عن الغيب معجزة له فانه يطاعه على غيبه ما شاء ومن رسول بيان لمن
ارتضى والولى اذا أخبر بشئ فظهر فهو غير جازم عليه ولكنه أخبر بناء على رؤياه او
بالفراسة على ان كل كرامة للولى فهى معجزة للرسول وذكر فى التاويلات قال بعضهم فى
هذه الآية دلالة تكذيب المنتجة وليس كذلك فان فهم من يصدق خبره وكذلك التنطية
يعرفون طبائع النبات وذال يعرف بالتأمل فعلم بانهم وقفوا على علمه من جهة رسول
اقطع أثره وبقي علمه فى الخلق (فانه يسلك) يدخل (من بين يديه) يدى الرسول (ومن
خلقهم رسدا) حفظه من الملائكة يحفظونه من الشياطين ويصمونهم من وساوسهم
وتخاطبهم حتى يبلغ الوحي (ليعلم) الله (أن قد أبلغوا) أى الرسل (رسالات ربهم)
كاملة بلا زيادة ولا نقصان الى المرسل اليهم أى يعلم الله ذلك موجودا وحال وجوده كما كان
يعلم ذلك قبل وجوده انه يوجد وحده الضمير فى من بين يديه للفظ من وجمع فى أبلغوا المعناه
(وأحاط) الله (بما لديهم) بما عند الرسل من العلم (وأحصى كل شئ عددا) من
القطر والرمل وورق الاشجار ووزن البحار وكيف لا يحيط بما عند الرسل من وحيه وكلامه
وعدد احوال أى وعلم كل شئ معدودا محصورا او مصدر فى معنى احصاء والله أعلم

﴿سورة المزمل صلى الله عليه وسلم مكية وهى تسع عشرة آية بصرى وثمان عشرة شامى﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(يا أيها المزمل) أى المزمل وهو الذى تزل فى ثيابه أى تلقف بها بادغام النافى الزاى
كان النبي صلى الله عليه وسلم نائما بالليل فتمزلا فى ثيابه فأمر بالقيام للصلاة بقوله (قم الليل
الاقليل نصفه) بدل من الليل والاقليل استثناء من قوله نصفه تقديره قم نصف الليل الا
قليلا من نصف الليل (او اقص منه) من النصف بضم الواو وغيره اصم وحزة (قليل)
الى الثالث (اوزد عليه) على النصف الى الثلاثين والمراد التخخير بين أمرين بين أن يقوم
أقل من نصف الليل على البت وبين أن يختار أحد الأمرين وهما النقصان من النصف
والزيادة عليه وإن جعلت نصفه بدلا من قليلا كان خيرا بين ثلاثة أشياء بين قيام نصف الليل
تماما وبين قيام الناقص منه وبين قيام الزائد عليه وانما وصف النصف بالنسبة الى
الكل والافاطلاق لفظ القليل ينطلق على ما دون النصف ولهذا قلنا اذا قرأنا لفلان عليه
الف درهم الا قليلا انه يلزمه أكثر من نصف الف (ورتل القرآن) بين وقص من الثغر
المزمل أى الفلج الاسنان وكلام رتل بالتحريك أى مرتل وقرتل أيضا اذا كان مستويا
البيان او اقرأ على تودة بتبيين الحروف وحفظ الوقوف واشباع الحركات (ترتلا) هو

تأ كيد في إيجاب الامر به وان لا بد منه للقارئ (انا سئل عن عليك) سنزل عليك (قولا
 ثقيلا) اى القرآن لما فيه من الاوامر والنواهي التي هي تكاليف شاقة ثقيلة على المكلفين
 او ثقيلا على المناقين او كلام له وزن ورجحان ليس بالسفساف الخفيف (ان ناشئة الليل)
 بالهمز سوى ورش قيام الليل عن ابن مسعود رضى الله عنه فهو مصدر من نشأ اذا قام
 ونهض على فاعلة كالعاية او العيادة التي تنشأ بالليل اى تحدث او ساعات الليل لانها تنشأ
 ساعة فساعة وكان زيد العابدين رضى الله عنه يصلي بين العشاءين ويقول هذه ناشئة
 الليل (هى أشد وطاء) وقافاشامى وأبو عمرو اى يواطىء فيها قلب القائم لسانه وعن الحسن
 أشد موافقة بين السر والعناية لا تقطع رؤية الخلاق غيرهما وطأى أنفل على المصلي
 من صلاة النهار لطرده النوم في وقته من قوله صلى الله عليه وسلم اللهم اشدد وطأتك على مضر
 (واقوم قبيلا) وأشد مقالا وأثبت قراءة لهدو الاصوات وانقطاع الحركات (ان لك في النهار
 سبع اطويلا) تصرفا وتقبأ في مهماتك وشواغلك ففرغ نفسك في الليل لعبادة ربك او فراغا
 طويلا لنومك وراحتك (واذكر اسم ربك) ودم على ذكره في الليل والنهار وذكرك الله
 يتناول التيسيع والتهيل والتكبير والصلاة وتلاوة القرآن ودراسة العلم (وتبتل
 اليه) اقطع الى عبادته عن كل شئ والتبتل الاقطاع الى الله تعالى بتأميل الخير
 منه دون غيره وقيل رفض الدنيا وما فيها والتماس ما عند الله (تبتيلا) في اختلاف
 المصدر زيادة تأ كيد اى بلك الله فتبتل تبتيلا او جيء به مراعاة لحق القواصل
 (رب المشرق والمغرب) بالرفع اى هورب او مبتدأ خبره (لا اله الا هو) وبالجر شامى وكوفي
 غير حصص يدل من ربك وعن ابن عباس رضى الله عنهما على القسم باضمار حرف القسم
 نحو الله لا فعلن وجوابه لا اله الا هو كقوله والله لا أحد في الدار الا زيد (فأخذته وكبلا)
 وليا وكفيل بما وعدك من النصر واذا علمت انه ملك المشرق والمغرب وان لا اله الا هو فأتخذته
 كافيا لا مورد وفائدة الفاء أن لا تلبث بعد ان عرفت في تفويض الامور الى الواحد
 القهار اذ لا عذر لك في الانتظار بعد الاقرار (واصبر على ما يقولون) في من
 الصحابة والولد وفيك من الساحر والشاعر (واجهرهم هجرا جميلا) جانهم بقلبك
 وخالفهم مع حسن المحافظة وترك المكافاة وقيل هو منسوخ بآية القتال (وذرى) اى
 كلهم الى قانا كافهم (والمكذبين) رؤساء قريش مفعول معه او عطف على ذرى اى
 دعنى واباهم (أولى النعمة) التهم والكسر الانعام وبالضم المسرة (ومهلهم) امهالا
 (قليل) الى يوم بدر الى يوم القيامة (ان لدينا) للكافرين في الآخرة (أنكالا) قيودا
 تقالا جمع نكل (وجحيما) نارا محرقة (وطعاما ذا غصة) اى الذى ينشب في الحلق
 فلا ينساغ يعنى الضريع والزقوم (وعذابا أليما) يخلص وجهه الى القلب وروى انه صلى
 الله عليه وسلم قرأ هذه الآية فصمق وعن الحسن انه أمتنى صائما فأتى بطعام فعرضت له
 هذه الآية فقال ارفعه ووضع عنده الليلة الثانية فعرضت له فقال ارفعه وكذلك الليلة الثالثة

فأخبر ثابت البناني وغيره فجاؤا فلم يزالوا به حتى شرب شربة من سويق (يوم) منصوب
بما في الدين من معنى الفعل أى استقر للكفار لدينا كذا وكذا يوم (ترجف الارض والجبال)
أى تحرك حركة شديدة (وكانت الجبال كثيلا) رملا مجتمعا من كتب الشئ اذا جمعه
كانه فعيل بمعنى مفعول (مهيلا) سائلا بعد اجتماعه (انا أرسلنا اليكم) بأهل مكة (رسولا)
يعنى محمدا عليه السلام (شاهدا عليكم) يشهد عليكم يوم القيامة بكفركم وتكذيبكم (كما أرسلنا
الى فرعون رسولا) يعنى موسى عليه السلام (فعصى فرعون الرسول) أى ذلك الرسول
اذا النكرة اذا أعيدت معرفة كان الثانى عين الاول (فأخذناه أخذنا وبلا) شديدا
غليظا (وانما خص موسى وفرعون لان خبرهما كان منتشرا بين أهل مكة لانهم كانوا
جيران اليهود) فكيف تتقون ان كفرتم يوما هو مفعول تتقون أى كيف تتقون
عذاب يوم كذا ان كفرتم او ظرف أى فكيف لكم التقوى فى يوم القيامة ان كفرتم فى
الدنيا او منصوب بكفرتم على تأويل جحدتم أى كيف تتقون الله وتحشونه ان جحدتم
يوم القيامة والجزاء لان تقوى الله خوف عقابه (يجعل الولدان) صفة ليومها والعائد محذوف
أى فيه (شيبا) من هولاء وشده ذلك حين يقال لا دم عليه السلام قم فابعث بعث النار
من ذريتك وهو جمع أشيب وقيل هو على التثنية للتهويل يقال لليوم الشديد يوم يشيب
نواصي الاطفال (السماء منقطر به) وصف لليوم بالشدّة أيضا أى السماء على عظمتها
واحكامها تنقطر به أى تشق فاطنك بغيرها من الخلاق والتذكير على تأويل السماء
بالسقف او السماء شئ منقطر وقوله به أى يوم القيامة يعنى انها تنقطر لشدّة ذلك اليوم
وهوله كما ينقطر الشئ بما يفطر به (كان وعده) المصدر مضاف الى المفعول وهو اليوم
او الى الفاعل وهو الله عز وجل (مفعولا) كائنا (ان هذه) الايات الناطقة بالوعيد
(تذكرة) موعظة (فن شاء اتخذ الى ربه سبيلا) أى فن شاء ان يظن بها واتخذ سبيلا الى الله
بالتقوى والخشية (ان ربك يعلم أنك تقوم أدنى) أقل فاستعير الأدنى وهو الأقرب للاقل
لان المسافة بين الشيتين اذا نزلت قل ما بينهما من الاحياز واذا بعدت كثر ذلك (من ثلثي
الليل) بضم اللام سوى هشام (ونصفه وثلثه) منصوبان عطف على أدنى مكي وكوفي
ومن جرهما عطف على ثلثي (وطائفة) عطف على الضمير فى تقوم وجاز بلا توكيد
لوجود الفاصل (من الذين معك) أى ويقوم ذلك المقدار جمعا من أصحابك (والله
يقدر الليل والنهار) أى ولا يقدر على تقدير الليل والنهار ولا يعلم مقادير ساعاتهما الا الله
وحده ويقدر اسمعه عز وجل مبتدأ مبني على تقدير هو الدال على انه مخصص بالتقدير ثم
انهم قاموا حتى انتفخت أقدامهم فنزل (علم أن لن تحصوه) لن تطبيقا قيامه على هذه
المقادير الابددة ومشقة وفى ذلك حرج (فتاب عليكم) فحفف عليكم واسقط عنكم
فرض قيام الليل (فاقروا) فى الصلاة والامر للوجوب او فى غيرها والامر للندب
(ما تيسر) عليكم (من القرآن) روى أبو حنيفة عن أبي هريرة رضى الله عنه انه قال

من قرأ مائة آية في ليلة لم يكتب من العافين ومن قرأ مائتي آية كتب من القانتين وقيل أراد بالقرآن الصلاة لانه بعض أركانها اى فصلوا ما تيسر عليكم ولم يعذروا من صلاة الليل وهذا نسخ الاول ثم نسخ هذا بالصلوات الخمس ثم بين الحكمة فى النسخ وهى تعذر القيام على المرضى والمسافرين والمجاهدين فقال (علم أن سيكون منكم) اى انه عتقة من الثقلة والسين بدل من تخفيفها وحذف اسمها (مرضى) فيشق عليهم قيام الليل (وآخرون يضر بون فى الارض) يسافرون (يبتغون) حال من ضمير يضر بون (من فضل الله) رزقه بالتجارة وطلب العلم (وآخرون يقاتلون فى سبيل الله) سوى بين المجاهد والمكتسب لان كسب الحلال جهاد قال ابن مسعود رضى الله عنه اى ما رجل جلب شيئا الى مدينة من مدائن المسلمين صابر محتسبا فباعه بسعر يومه كان عند الله من الشهداء وقال ابن عمر رضى الله عنهم ما خلق الله موتة أموتها بعد القتل فى سبيل الله أحب الى من ان أموت بين شمعين رجل اضرب فى الارض ابغى من فضل الله (فاقرأوا ما تيسر منه) كرر الامر بالتيسير لشدة احتياطهم (وأقيموا الصلوة) المفروضة (وأتوا الزكاة) الواجبة (وأقرضوا الله) بالنوافل والقرض لغة القطع فالقرض بقطع ذلك القدر من ماله فيدفعه الى غيره وكذا المتصدق بقطع ذلك القدر من ماله فيجمله لله تعالى وانما أضفاه الى نفسه لئلا يعم على الفقير فيما يتصدق به عليه وهذا لان الفقير معاون له فى تلك القرية فلا يكون له عليه منة بل المنة للفقير عليه (قرضا حسنا) من الحلال بالاخلاص (وما تقدموا لانفسكم من خير تجدوه) اى ثوابه وهو جزاء الشرط (عند الله هو خيرا) مما خلفتم وتركتم فالقول الثانى لتجدوه خيرا وهو فصل وجازوان لم يقع بين معرفتين لان أفضل من أشبه المعرفة لا تمتناعه من حرف التعريف (وأعظم أجرا) واجزل ثوابا (واستغفروا الله) من السيئات والتقصير فى الحسنات (ان الله غفور) يستر على أهل الذنب والتقصير (رحيم) يخفف عن أهل الجهد والتوفير وهو على ما يشاء قدير والله أعلم

﴿سورة المدثر صلى الله عليه وسلم مكية وهى ست وخمسون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

روى جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال كنت على جبل حراء فنوديت يا محمد انك رسول الله فنظرت عن يميني ويساري فلم أر شيئا فنظرت الى فوق فاذا هو قاعد على عرش بين السماء والارض يعنى الملك الذى ناداه فرعبت ورجعت الى خديجة فقلت دثرونى دثرونى فدثرت به خديجة فجاء جبريل وقرأ (يا أيها المدثر) اى المتلفف بثيابه من الدثار وهو كل ما كان من الثياب فوق الشعار والشعار الثوب الذى على الجسد وأصله المتدثر فأدغم (قم) من مضجعه او قم قيام عزم وتصميم (فأنذر) فحذر قومك من عذاب الله ان لم يؤمنوا او فاضل الانذار من غير تخصيص له بأحد وقيل سمع من قريش ما كرهه

فاعتم فتغطى بثوبه مفكرا كما يفعل المغموم فقيل له يا أيها الصارف أذى الكفار عن
 تسك بالدثار قم فاشتغل بالانذار وان آذاك الهجار (وربك فكبر) واختص ربك
 بالتكبير وهو التعظيم اى لا يكبر في عينك غيره وقل عند ما يعرك من غير الله أكبر
 وروى انه لما نزل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الله أكبر فكبرت خديجة وفرحت
 وأيقنت انه الوحي وقد يحمل على تكبير الصلاة ودخلت القاء بمعنى الشرط كانه قيل وما
 كان فلا تدع تكبيره (وثيا بك فطهر) بالماء عن النجاسة لان الصلاة لا تصح الا بها وهى
 الاولى فى غير الصلاة او قصر مخالفة للعرب فى تطويلهم الثياب وجرحهم الذبول اذا يؤمن
 معها اصابة النجاسة او طهر تسك مما يستقذر من الافعال يقال فلان طاهر الثياب اذا
 وصفوه بالنقاء من المعاييب وفلان دنس الثياب للغادر ولان من طهر باطنه يظهر ظاهره
 طاهرا (والرجز) يضم الراء يعقوب وسهل وحفص وغيرهم بالكسر العذاب والمراد ما يؤدى
 اليه (فاجر) اى أثبت على هجره لانه كان يريثامنه (ولان تستكثر) بالرفع وهو منصوب
 المحل على الحال اى لا تعظم مستكثر ارائيا لم تعظم كثيرا او طالبا كثرة عما أعطيت فانك
 ما مور بأجل الاخلاق وأشرف الآداب وهو من من عليه اذا أنعم عليه وقرأ الحسن تستكثر
 بالسكون جوابا للهنى (ولربك فاصبر) ولوجه الله فاستعمل الصبر على أوامره ونواهيه وكل
 مصبور عليه ومصبور عنه (فاذا نقر فى الناقور) نفض فى الصور وهى النفخة الاولى وقيل
 الثانية (فذلك) اشارة الى وقت النقر وهو مبتدأ (يومئذ) مرفوع المحل بدل من ذلك (يوم
 عسير) خبر كانه قيل فيوم النقر يوم عسير والقاء فى فاذا للتسبب وفى فذلك للجزاء كانه
 قيل اصبر على أذاهم فبين أيديهم يوم عسير يلقون فيه عاقبة أذاهم وتلقى عاقبة صبرك عليه
 والعامل فى فاذا ما دل عليه الجزء اى فاذا نقر فى الناقور عسرا الامر (على الكافرين غير
 يسير) وأكد بقوله غير يسير ليؤذن بأنه يسير على المؤمنين او عسيرا لا يرجى أن يرجع
 يسيرا كما يرجى تبسيرا العسير من أمور الدنيا (ذرنى ومن خلقت) اى كله الى يعنى الوليد
 ابن المغيرة وكان يلقب فى قومه بالوخيد ومن خلقت معطوف او مفعول معه (وخيدا)
 حال من الياء فى ذرنى اى ذرنى وحدى معه فانى أكفيك أمره او من الباء فى خلقت اى
 خلقت وحدى لم يشركنى فى خلقه أحد او من الهاء المحذوفة او من من اى خلقته منفردا بلا
 أهل ولا مال ثم أنعمت عليه (وجعلت له مالا ممدودا) ميسوفا كثيرا او ممدودا بالهاء
 وكان له الزرع والضرع والتجارة وعن مجاهد كان له مائة ألف دينار وعنه أن له أرضا
 بالطائف لا ينقطع ثمرها (وبتين شهودا) حضورا معه بمكة لغناهم عن السفر وكانوا
 عشرة أسلم منهم خالد وهشام وعمارة (ومهدت له تمهيدا) وبسطت له الجاه والرئاسة فاعمت
 عليه نعمتى الجاه والمال واجتمعا هما هو الكمال عند أهل الدنيا (ثم يطعم أن أزيد)
 استبعاد واستنكار لطعمه وحرصه فيرجو أن أزيد فى ماله وولده من غير شكر وقال
 الحسن ان أزيد ان أدخله الجنة فاوتيته مالا وولدا كما قال لاونين مالا وولدا (كلا) ردع

له وقطع لرجائه اى لا يجمع له بعد اليوم بين الكفر والمزيد من النعم فلم يزل بعد نزول الآية
 في نقصان من المال والجاه حتى هلك (انه كان لا ياتنا) للقرآن (عنيدا) معاندنا جاحدا
 وهو تعيل للردع على وجه الاستئناف كأن قائلنا قال لم لا يزد قليل انه جحد آيات النعم
 وكفر بذلك نعمته والكافر لا يستحق المزيد (سأرهقه) سأعشيه (صعودا) عقبة شاقة
 المصعد وفي الحديث الصعود جبل من تاريصه فيه سبعين خريفا ثم بهوى فيه كذلك
 أبدا (انه فسكر) تعليل للوعيد كان الله تعالى عاجله بالفقر والذل بعد الغنى والعز اعناده
 وبعاقبه في الآخرة بأشد العذاب لبلوغه بالعناد غاية وتسميته القرآن سحرا يعنى انه فكر
 ماذا يقول في القرآن (وقدر) في نفسه ما يقوله وهبأه (قتل) لعن (كيف قدر)
 تعجب من تقديره (ثم قتل كيف قدر) كرر للتأكيدهم يشعر بان الدعاء الثاني أبلغ من
 الاول (ثم نظر) في وجوه الناس او فيما قدر (ثم عبس) قطب وجهه (وبسر) زاد
 في التقبض والكلوخ (ثم أدبر) عن الحق (واستكبر) عنه او عن مقامه وفي مقاله
 وثم نظر عطف على فكر وقدر والدعاء اعتراض بينهما وايراد ثم في المعطوفات لبيان أن بين
 الافعال المعطوفة تراخيا (فقال ان هذا) ما هذا (الاسحر يؤثر) يروى عن السحرة
 روى ان الوليد قال لبني مخزوم والله لقد سمعت من محمد آتيا كلاما ما هو من كلام الانس
 ولا من كلام الجن ان له الخلاوة وان عليه لطلاوة وان أعلاه لثمر وان أسفله لمدق وأنه يعلمو
 وما يعلى فقلت قریش صبا والله الوليد فقال أبو جهل وهو ابن أخيه أنا كفيكوه قعده اليه
 حتى بناوكمه بما أجهه فقام الوليد فاتهم فقال تزعمون أن محمدا مجنون فهل رأيتموه يخفق
 وتقولون انه كاهن فهل رأيتموه يقط يحكمون وتزعمون أنه شاعر فهل رأيتموه يتعاطى شعر اقط
 وتزعمون أنه كذاب فهل جر بتم عليه شيئا من الكذب فقالوا في كل ذلك اللهم لا تم قالوا فاسهو
 ففكر فقال ما هو الاساحر أمارأيتوه يفرق بين الرجل وأهله ووالده ومواليه وما الذى يقوله
 الاسحر يؤثر عن مسيلمة وأهل بابل فأرتج النادى فرحا وبفرقا ومتعجبين منه وذكر الناء
 دليل على ان هذه الكلمة لما خطرت بباله نطق بهامن غير تلبث (ان هذا الاقول البشر)
 ولم يذكر الماطف بين هاتين الجملتين لان الثانية جرت مجرى التوكيد لاولى (سأصليه)
 سأدخله بدل من سأرهقه صعودا (سقر) علم الجهنم ولم ينصرف للتعريف والتأنيث
 (وما أدراك ما سقر) تهويل لسانها (لا تبقى) اى هي لا تبقى لحما (ولا تذر) عظما ولا تبقى
 شيئا يبقى فيها الا أهلكته ولا تذر هالكا بل يعود كما كان (لواحة) خبر مبتدأ محذوف اى
 هي لواحة (للبشر) جمع بشرة وهي ظاهر الجلد اى مسودة للجلود ومحرق لها (عليها)
 على سقر (تسعة عشر) اى على أمرها تسعة عشر ملكا عند الجمهور وقيل صنفا من
 الملائكة وقيل صنفا وقيل قسما (وما جعلنا أصحاب النار) اى خزنتها (الاملائكة)
 لانهم خلاف جنس المذنبين فلا تأخذهم الرأفة والرفقة لانهم أشد الخلق بأسا قالوا احدمهم
 قوة الثقلين (وما جعلنا عدتهم) تسعة عشر (الافتنه) اى ابتلاء واختبارا (للذين كفروا)

حتى قال أبو جهل لما نزلت عليها تسعة عشر ما يستطيع كل عشرة منكم أن يأخذوا واحدا منهم
وأتمّ الدهم فقال أبو الأشد وكان شديد البطش أنا كفيكم سبعة عشر فاكفوني أتمّ اثنين
فنزات وما جعلنا أصحاب النار الا ملائكة اى وما جعلناهم رجالا من جنسكم يطاقون وقالوا
فى تخصيص الخزنة بهذا العدد مع انه لا يطلب فى الاعداد العمل ان ستة منهم يقودون
الكفرة الى النار وستة يسوقونهم وستة يضربونهم بمقاع الحديد والاخر خازن جهنم وهو
مالك وهو الاكبر وقيل فى سقر تسعة عشر دركا وقد سبط على كل درك ملك وقيل يعذب
فيها بتسعة عشر لوان العذاب وعلى كل لون ملك وكل وقيل ان جهنم تحفظ بعاشق تحفظ به
الارض من الجبال وهى تسعة عشر وان كان أصلها مائة وتسعين الا ان غيرها يشعب عنها
(ليستيقن الذين أوتوا الكتاب) لان عدتهم تسعة عشر فى الكتابين فاذا سمعوا بمثلها فى
القرآن ايقنوا انه منزل من الله (ويزداد الذين آمنوا) بحمد وهو عطف على يستيقن
(ايما) لتصديقهم بذلك كما صدقوا سائر ما أنزل او يزدادوا يقينا لموافقة كتابهم كتاب
أولئك (ولا يرتاب الذين أوتوا الكتاب والمؤمنون) هذا عطف أيضا وفيه توكيد للاستيقان
وزيادة الايمان اذا الاستيقان وازداد الايمان لان على انتفاء الارتباب ثم عطف على
ليستيقن أيضا (وليقول الذين فى قلوبهم مرض) نفاق (والكافرون) المشركون فان
قلت النفاق ظهر فى المدينة والسورة مكية قلب معناه وليقول المنافقون الذين يظهرون فى
المستقبل بالمدينة بعد الهجرة والكافرون بمكة (ماذا أراد الله بهذا مثلا) وهذا اخبار
بما سيكون كسائر الاخبار بالغبوب وذالايخفاف كون السورة مكية وقيل المراد بالمرض
الشك والارتباب لان أهل مكة كان أكثرهم شاكين ومثلا تميز لهذا الاحوال منه كقوله
هذه ناقة الله لكم آية ولما كان ذكر العدد فى غاية القراية وأن مثله حقيق بان تسير به
الركبان سيرها بالامثال سعى مثلا والمعنى اى شئ أراد الله بهذا العدد العجيب اى معنى
أراد فى أن جعل الملائكة تسعة عشر لا عشرين وغرضهم انكاره أصلا وانه ليس من عند
الله وانه لو كان من عند الله لما جاء بهذا العدد ناقص (كذلك يضل الله من يشاء)
الكاف نصب وذلك اشارة الى ما قبله من معنى الاضلال والهدى اى مثل ذلك المذكور
من الاضلال والهدى يعنى اضلال المناققين والمشركين حتى قالوا ما قالوا وهدى المؤمنين
لتصديقه ورؤية الحكمة فى ذلك يضل الله من يشاء من عباده وهو الذى علم منه اختيار
الاضلال (ويهدى من يشاء) وهو الذى علم منه اختيار الاهداء وفيه دليل خلق الافعال
ووصف الله بالهداية والاضلال ولما قال أبو جهل لعنه الله أمارب بمحمد أعوان الا تسعة
عشر نزل (وما يعلم جنود ربك) لقرط كثرتها (الا هو) فلا يعز عليه تقيم الخزنة
عشرين ولكن له فى هذا العدد الخاص حكمة لا تعلمونها (وماهى) متصل بوصف
سقروهى ضميرها اى وما سقر وصفتها (الا ذكرى للبشر) اى تذكرة للبشر اوضحير
الايات التى ذكرت فيها (كلا) انكار بعد ان جعلها ذكرى ان تكون لهم ذكرى

لانهم لا يتذكرون (والقمر) أقسم به لعظم منافعه (والليل اذ أدبر) نافع وحفص
 وحزمة ويعقوب وخلف وغيرهم اذ ادبر ودبر بمعنى أدبر ومعناها ولي وذهب وقيل أدبر ولي
 ومضى ودبر جاء بعد النهار (والصبح اذا أسفر) اضاء وجواب القسم (انها) أن سقر
 (لاحدى الكبير) هي جمع الكبرى اي لاحدى البليات او الدواهي الكبير ومعنى كونها
 احداها أنها من بينهن واحدة في العظم لا نظيرة لها كما تقول هو أحد الرجال وهي احدى
 النساء (نذيرا) تميز من احدى اي أنها لاحدى الدواهي انذارا كما قولك هي احدى النساء
 عفاا وأبدل من (للبشر ان شاء منكم) بإعادة الجار (أن يتقدم) الى الخير (او يتأخر)
 عنه وعن الزجاج الى الأمر وعما نهي (كل نفس بما كسبت رهينة) هي ليست بتأنيث
 رهين في قوله كل امرئ بما كسب رهين لتأنيث النفس لانه لو قصدت الصفة لقلل رهين
 لان فعلا بمعنى مفعول يستوي فيه المذكر والمؤنث وانما هي اسم بمعنى الرهن كالشيعة
 بمعنى الشتم كانه قيل كل نفس بما كسبت رهن والمعنى كل نفس رهن بكسبها عند الله غير
 مفكوك (الا أصحاب اليمين) اي أطفال المسلمين لانهم لأعمالهم يرهنون بها والا
 المسلمين فانهم فسقوا رقابهم بالطاعة كما يخلص الراهن رهنه بأداء الحق (في جنات) اي
 هم في جنات لا يكتنه وصفها (يتساءلون عن المجرمين) يسأل بعضهم بعضا عنهم او يتساءلون
 غيرهم عنهم (ماسلككم في سقر) أدخلكم فيها ولا يقال لا يطابق قوله ماسلككم وهو
 سؤال للمجرمين قوله يتساءلون عن المجرمين وهو سؤال عنهم وانما يطابق ذلك لو قل
 يتساءلون المجرمين ماسلككم لان ماسلككم ليس ببيان للتساؤل عنهم وانما هو حكاية قول
 المسؤولين عنهم لان المسؤولين يلقون الى السائلين ما جرى بينهم وبين المجرمين فيقولون قلنا لهم
 ماسلككم في سقر قالوا لم نك من المصلين الا أنه اختصر كما هو نهج القرآن وقيل عن زائدة
 (قالوا لم نك من المصلين) اي لم نعتقد فرضيتها (ولم نك نطعم المسكين) كما يطعم المسلمون
 (وكننا نحوض مع الخافضين) الخوض الشروع في الباطل اي نقول الباطل والزور في آيات
 الله (وكننا نكذب بيوم الدين) الحساب والجزاء (حتى آتانا اليقين) الموت (فانتقمهم
 شفاعة الشافعين) من الملائكة والنبين والصالحين لانهم المؤمنون دون الكافرين وفيه
 دليل ثبوت الشفاعة للمؤمنين في الحديث ان من أمق من يدخل الجنة بشفاعته أكثر من
 ربيعة ومضر (فناهم عن التذكرة) عن التذكير وهو العظة اي القرآن (معرضين)
 موافق حال من الضمير نحو مالكا قائما (كانهم حمر) اي حمر الوحش حال من الضمير في
 معرضين (مستفجرة) شديدة التفاركتها تطلب التفار من نفوسها وبفتح الفاء مدني وشاحي
 اي استنفرها غيرها (فرت من قسورة) حال وقدم معها مقدرة والقسورة الرامة او الاسد
 فعولة من القسر وهو القهر والغلبة شبهوا في اعراضهم عن القرآن واستماع الذكرب بحمر
 جدت في تفارها (بل يريد كل امرئ منهم أن يؤتى صحفا منشرة) قراطيس تنشر وتقرأ
 وذلك انهم قالوا الرسول الله صلى الله عليه وسلم لن نبصرك حتى تأتي كل واحد منا بكتب من

السماء عنوانها من رب العالمين الى فلان ابن فلان يؤمر فيها باتباعك ونحوه قوله ان يؤمن
لرقيق حتى تنزل علينا كتابا نقرؤه وقيل قالوا ان كان محمد صادقا فليصبح عند رأس كل
رجل منا صحيفة فيها براءته وأمنه من النار (كلا) ردع لهم عن تلك الارادة وزجر عن
اقتراح الآيات ثم قال (بل لا يخافون الآخرة) فلذلك أعرضوا عن التذكرة لا لامتناع
ابناء الصحف (كلا انه تذكرة) ردعهم عن اعراضهم عن التذكرة وقال ان القرآن
تذكرة بليغة كافية (فن شاء ذكره) اى فن شاء أن يذكره ولا ينساه فلان تقع ذلك عند اليه
(وما يذكرن) وبالتاء نافع ويعقوب (الا أن يشاء الله) الا وقت مشيئة الله والا بعشيتة الله
(هو أهل التقوى وأهل المغفرة) في الحديث هو أهل ان يتقى وأهل أن يغفر لى انما الله أعلم

﴿سورة القيامة مكية وهي أربعون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(لا أقسم بيوم القيامة) اى أقسم عن ابن عباس ولا صلة كقوله لئلا يعلم وقوله
* في بئر لا حور سرى وما شعر * وكقوله

تذكرت ليلي فاعتزني صبابة * وكاد ضمير القلب لا يتقطع

وعليه الجمهور وعن القراء لا رد لا نكار المشركين البعث كانه قيل ليس الامر كما تزعمون
ثم قيل أقسم بيوم القيامة وقيل أصله لا أقسم كقراءة ابن كثير على ان اللام للابتداء وأقسم
خير مبتدأ محذوف اى لا أقسم ويقويه انه في الامام بغير الالف ثم أشبع فظهر من الاشباع
الف وهذا اللام يصحبه نون التأكيد في الاغلب وقد يفارقه (ولا أقسم بالنفس اللوامة)
الجمهور على أنه قسم آخر وعن الحسن أقسم بيوم القيامة ولم يقسم بالنفس اللوامة فهى
صفة ذم وعلى القسم صفة مدح اى النفس المتقية التى تلوم على التقصير في التقوى وقيل
هى نفس آدم لم تزل تلوم على فعلها التى خرجت به من الجنة وجواب القسم محذوف اى
لتبين دليله (أبحسب الانسان) اى الكافر المنتكر للبعث (أن لن نجوع عظامه) بعد
تفريقها ورجوعها فانا مختلطا بالتراب (بلى) أوجبت ما بعد النفى اى بلى نجوعها (قادرين)
حال من الضمير في نجوع اى نجوعها قادرين على جمعها واعادتها كما كانت (على أن
نسوى بنانه) أصابعه كما كانت في الدنيا بلا نقصان وتفاوت مع صغرها فكيف يكبار
المظام (بل يريد الانسان) عطف على أبحسب فيجوز أن يكون مثله استههاما (لنفجر
أمامه) ليدوم على فجوره فيما يستقبله من الزمان (يسئل أيا من) متى (يوم القيامة)
سؤال متعنت مستبعد لقيام الساعة (فاذا برق البصر) تحير فزعا وافتتح الراى مدنى
شخص (وخسف القمر) وذهب ضوؤه او غاب من قوله فخسفناه وقرأ أبو حيوة
بضم الخاء (وجمع الشمس والقمر) اى جمع بينهما في الطلوع من المغرب او جمعا
في ذهاب الضوء او يجمعان فيذفان في البحر فيكون نار الله الكبرى (يقول الانسان)

الكافر (يومئذ أين المفر) هو مصدر رأى الفرار من النار والمؤمن أيضاً من الهول وقرأ
الحسن بكسر الفاء وهو محتمل المكان والمصدر (كلا) ردع عن طلب المفر (لا دوزر)
لا ملجأ (إلى ربك) خاصة (يومئذ المستقر) مستقر العباد أو موضع قرارهم من جنة
أو نار ومقتضى ذلك المشيئة من شاء أدخله الجنة ومن شاء أدخله النار (ينبأ الإنسان يومئذ)
بخبير (بما قدم) من عمل عمله (وأخر) ما لم يعمل (بل الإنسان على نفسه بصيرة) شاهد
والهواء للمبالغة كعلامة أو أنه لانه أراد به جوارحه أن جوارحه تشهد عليه أو هو حجة على
نفسه والبصيرة الحجة قال الله تعالى قد جاءكم بصائر من ربكم وتقول لنفرك أنت حجة على
نفسك وبصيرة رفع بالابتداء وخبره على نفسه تقدم عليه والحجة خبر الإنسان كقولك زيد
على رأسه عمامة والبصيرة على هذا يجوز أن يكون الملك الموكل عليه (ولو ألقى معاذيره)
أرخصي ستوره والمعذار الستر وقيل ولوجاء بكل معذرة ما قبلت منه فعليه من يكذب عنده
والمعاذير ليس بجمع معذرة لأن جمعها معاذير بل هي اسم جمع لها ونحوه المتاكير في
المنكر (لا تحرك به) بالقرآن (لسانك لتعجل به) بالقرآن وكان صلى الله عليه وسلم
يأخذ في القراءة قبل فراغ جبريل كراهة أن يتفلسف منه فليل له لا تحرك لسانك بقراءة
الوحي مادام جبريل يقرأ لتعجل به لتأخذه على عجلة ولئلا يتفلسف منك ثم عالج انتهى عن
العجلة بقوله (إن علينا جمعه) في صدرك (وقرآنه) واثبات قراءته في لسانك والقرآن
القراءة ونحوه ولا تعجل بالقرآن من قبل أن يلقى إليك وحيه (فاذا قرأناه) أي قرأه
عليك جبريل فجعل قراءة جبريل قراءته (فاتبع قرآنه) أي قراءته عليك (ثم إن علينا
بيانها) إذا أشكل عليك شيء من معانيه (كلا) ردع عن انكار البعث أو ردع إرسول الله
صلى الله عليه وسلم عن العجلة وانكارها عليه وأكده بقوله (بل تحبون العاجلة) كأنه
قيل بل أتم يا بني آدم لأنكم خلقت من عجل وطبعتم عليه تعجلون في كل شيء ومن ثم تحبون
العاجلة الدنيا وشهواتها (وتذرون الآخرة) الدار الآخرة ونعيمها فلا تعملون لها والقراءة
فهما بالتاء مدنى وكوفى (وجوه) هي وجوه المؤمنين (يومئذ ناضرة) حسنة ناعمة
(إلى ربها ناضرة) بلا كيفية ولا جهة ولا ثبوت مسافة وحمل النظر على الانتظار لا مرربها
أو ثوابه لا يصح لانه يقال نظرت فيه أي تفكرت ونظرت أنتظارته ولا يمدى إلى الأبعث
الرؤية مع أنه لا يلبق الانتظار في دار القرار (ووجوه يومئذ باسرة) كالحة شديدة العبوسة
وهي وجوه الكفار (نظن) تتوقع (أن يفعل بها) فعل هو في شدته (فاقرة) داهية
نقصم فقار الظهر (كلا) ردع عن إثارة الدنيا على الآخرة كأنه قيل ارتدعوا عن ذلك
وتنبهوا على ما بين أيديكم من الموت الذي عنده تنقطع العاجلة عنكم وتنقلون إلى
الآجلة التي تبين فيها مخالدين (إذا بلغت) أي الروح وجازوا لم يخرج لها ذكر لآلية
تدل عليها (التراقي) العظام المكتنفة لثغرة النحر عن عيين وشمال جمع ترقوة (وقيل من
راق) يقف حفص على من وقفة أي قال حاضر والمختصر بعضهم لبعض أيكم يرقبه مما به

من الرقية من حد ضرب او هو من كلام الملائكة ايكلم يرقى بروحه أملائكة الرحمة أم
ملائكة العذاب من الرقى من حد علم (وظن) أيقن المحتضر (أنه القراق) ان هذا
الذى نزل به هو فراق الدنيا المحبوبة (والثقت الساق بالساق) التوت ساقاه عند موته
وعن سعيد بن المسيب هم ساقاه حين تلقان في أكفانه وقيل شدة فراق الدنيا بشدة اقبال
الآخرة على أن الساق مثل في الشدة وعن ابن عباس رضى الله عنهما هما هما من اهل
والود وهم القدوم على الواحد الصمد (الى ربك يومئذ المساق) هو مصدر ساقه اى
مساق العباد الى حيث أمر الله اما الى الجنة او الى النار (فلا صدق) بالرسول والقرآن
(ولا صلى) الانسان في قوله أبحسب الانسان أن لن نجتمع عظامه (ولكن كذب)
بالقرآن (وتولى) عن الايمان او فلا صدق ماله يعنى فلا زكاه (ثم ذهب الى أهله
يتمطى) يتبختر وأصله يتمطط اى يتمدد لان المتبختر بعد خطاه فأبدلت الطاء باء لاجتماع ثلاثة
أحرف متمثلة (أولى لك) بمعنى ويل لك وهو دعاء عليه بأن يليه ما يكره (فأولى ثم أولى
لك فأولى) كرر للتأكيد كأنه قال ويل لك فويل لك ثم ويل لك فويل لك وقيل ويل لك
يوم الموت وويل لك فى القبر وويل لك حين البعث وويل لك فى النار (أبحسب الانسان
أن يترك سدى) أبحسب الكافران يترك مهملاً لا يؤمر ولا ينهى ولا يعث ولا يجازى
(ألم يك نقطة من مئى يعنى) بالياء من عامر وحفص اى يراق المئى فى الرحم و بالياء يعود الى
النطقة (ثم كان علقه) اى صار المئى قطعة دم جامد بعد أربعين يوماً (فخلق فسوى)
فخلق الله منه بشراً سوياً (فجعل منه) من الانسان (الزوجين الذكر والانثى) اى
من المئى الصنفين (أليس ذلك بقادر على أن يحيى الموتى) أليس القهار لهذه الاشياء
بقادر على الاعادة وكان صلى الله عليه وسلم اذا قرأها يقول سبحانك بلى والله أعلم

﴿سورة الانسان مكية وهى احدى وثلاثون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(هل اتى) قدمضى (على الانسان) آدم عليه السلام (حين من الدهر) أربعون سنة
مصوراً قبل نفخ الروح فيه (لم يكن شيئاً مذكوراً) لم يذكّر اسمه ولم يدر ما يراد به لانه
كان طينياً يربو الزمان ولو كان غير موجود لم يوصف بأنه قد اتى عليه حين من الدهر ومحل
لم يكن شيئاً مذكوراً البنصب على الحال من الانسان اى اتى عليه حين من الدهر غير
مذكور (انا خلقنا الانسان) اى ولد آدم وقيل الاول ولد آدم ايضا وحين من الدهر
على هذا مدة لبثه فى بطن امه الى ان صار شيئاً مذكوراً بين الناس (من نقطة امشاج)
نعت او بدل منها اى من نقطة قد امتزج فيها الما آن ومزجه بمعنى ونطقة امشاج
كبرمة اعشار فهو لفظ مفرد غير جمع ولذا وقع صفة للمفرد (نبتليه) حال اى خلقته مبتلياً اى
مريدن ابتلاءه بالامر والنهى له (فجعلناه سميعاً بصيراً) ذا سمع وبصر (انا هدينا

السييل) بيناه طريق الهدى بآلة العقل والسمع (أما شاكرا) مؤمنا (وأما كفورا) كافرا حالان من الهاء في هديناه أي ان شكر وكفر فقد هديناه السييل في الحالين
 او من السييل أي عرفناه السييل أما سيلا شاكرا وأما سيلا كفورا ووصف السييل بالشكر والكفر مجاز ولما ذكر الفرقين اتبعهما ما عدلها فقال (أنا اعتدنا للكافرين سلاسل) جمع سلسلة بغير تنوين حفص ومكي وأبو عمرو وحزمة وبه ليناسب أغلالا وسعيرا
 إذ يجوز صرف غير المنصرف للتناسب غيرهم (وأغلالا) جمع غل (وسعيرا) نارا موقدة وقال (ان الأبرار) جمع براو يركب وأرباب وشاهدوا شاهدوم المصادقون في الإيمان أو الذين لا يؤذون الذر ولا يضررون الشر (يشربون من كأس) يجر نفوس الخمر تسمى كأسا وقيل الكأس الزجاجة إذا كان فيها خمر (كان مزاجها) ما مزج به (كافورا) ماء كافور وهو اسم عين في الجنة ماؤها في بياض الكافور ورأى تحتها وبرده
 (عينا) بدل منه (يشرب بها عباد الله) أي منها أو البازئدة وهو محمول على المعنى أي يلتذ بها أو يروى بها أو ما قال أولا بحرف من وثا نيا بحرف الباء لأن الكأس مبتدأ شر بهم وأول غايته وأما العين فيها يمزجون شرابهم فكانه قيل يشرب عباد الله بها الخمر (يشربونها) يجرونها حيث شاءوا من منازلهم (تفجيرا) سهلا لا يمتنع عليهم (يوفون بالنذر) بما أوجبوا على أنفسهم وهو جواب من عسى أن يقول ما لهم يرزقون ذلك والوفاء بالنذر ما لفة في وصفهم بالكفر على أداء الواجبات لأن من وفى بما أوجبه على نفسه لوجه الله كان بما أوجبه الله عليه أوفى (ويخافون يوما كان شره) شداؤه (مستطيرا) منتشرا من استطار الفجر (ويطعمون الطعام على حبه) أي حب الطعام مع الاشتناء والحاجة إليه أو على حب الله (مسكيننا) فقير عاجزا عن الاكتساب (ويقيمنا) صغيرا لأب له (وأسيرنا) مأسورا مملوكا أو غيره ثم عللوا اطعامهم فقالوا (أعما نطعمكم لوجه الله) أي لطلب ثوابه
 أو هو بيان من الله عز وجل عما في ضمائرهم لأن الله تعالى علمه منهم فأنقذ عليهم وإن لم يقولوا شيئا (لا نريد منكم جزاء) هدية على ذلك (ولا شكورا) ثناء وهو مصدر كالشكر (أنا نخاف من ربنا) أي أنا لا نريد منكم المكافأة لخوف عقاب الله على طلب المكافأة بالصدقة أو أنا نخاف من ربنا فتصدق لوجهه حتى نأمن من ذلك الخوف (يوما عيبوسا) قهظيرا وصف اليوم بصفة أهله من الأشقياء نحوهارك صائم والقهظير الشديد العبوس الذي يجمع ما بين عينيه (فوقاهم الله شر ذلك اليوم) صانهم من شداؤه (ولقاهم) أعطاهم بدل عبوس القهجار (نصرة) حسنا في الوجوه (وسرورا) فرحا في القلوب (وجزاهم بماصبروا) بصبرهم على الأيثار نزلت في علي وفاطمة وفاطمة جارية لهما المامرض الحسن والحسين رضي الله عنهما نذروا صوم ثلاثة أيام فاستقرض علي رضي الله عنه من يهودى ثلاثة أصوع من الشعير فطحن فاطمة رضي الله عنها كل يوم صاعا فخبزت فأتروا بذلك ثلاث عشا على أنفسهم مسكيننا وقيما وأسيرا ولم يذوقوا إلا المساء في وقت الإفطار

(جنسة) يستأننا فيه ما كل هنئ (وحريرا) ملبسا بهما (متكئين) حال من هم في
 جزاهم (فيها) في الجنة (على الأرائك) الأسرة جمع الأريكة (لا يرون) حال من
 الضمير الرفوع في متكئين غير راثنين (فيها) في الجنة (شمسا ولا زمهريرا) لانه
 لا شمس فيها ولا زمهرير يظلمها دائم وهوؤها معتدل لا حار شمس يحمى ولا شديدة برد
 تؤذى وفي الحديث هواء الجنة سحسج لا حار ولا قرا فالزمهرير البرد الشديد وقيل القمر
 اى الجنة مضيئة لا يحتاج فيها الى شمس وقمر (ودانية عليهم ظلالها) قرية منهم ظلال
 أشجارها عطف على جنة اى وجنة أخرى دانية عليهم ظلالها كانتهم وعدوا مجتنتين لانهم
 وصفوا بالخوف بقوله انا نخاف من ربنا ولن خاف مقام ربنا جنتان (وذلت) سخرت
 للقائم والقاعد والمتكئ وهو حال من دانية اى تدنو ظلالها عليهم في حال تذليل قطفها
 عليهم او معطوفة عليها اى ودانية عليهم ظلالها ومذلة (قطفوها) ثمارها جمع قطف
 (تذليلا) ويطاف عليهم بأية من فضة اى يدير عليهم خدومهم كؤس الشراب والآنبة
 جمع اناء وهو وعاء الماء (وأكواب) اى من فضة جمع كوب وهو يريق لاعروة له (كانت
 قوارير) كان ثامة اى كونت فكانت قوارير يشكون الله نصب على الحال (قوارير
 من فضة) اى مخلوقة من فضة فهى جامعة لياض القضة وحسنها وصفاء القوارير
 وشفيقها حيث يرى ما فيها من الشراب من خارجها قال ابن عباس رضى الله عنهما
 قوارير كل أرض من تربتها وأرض الجنة فضة قرأ نافع والكسائي وعاصم في رواية أبى
 بكر بالتونين فهما وحمة وابن عامر وأبو عمرو وحفص بغير تنوين فهما وابن كثير
 بتونين الاول والتونين في الاول لتناسب الآتى المتقدمة والمتأخرة وفي الثانى لاتباعه
 الاول والوقف على الاول قد قيل ولا يوتى به لان الثانى بدل من الاول (قدروها تقديرا)
 صفة لقوارير من فضة اى أهل الجنة قدروها على أشكال مخصوصة فجاءت كما قدروها
 تكرم لهم او السقاة جعلوها على قدرى شار بها فهى أذلهم وأخف عليهم وعن مجاهد
 لا تفيض ولا تفيض (ويسقون) اى الأبرار (فيها) في الجنة (كأسا) خمرا (كان
 مزاجها زنجبيل عينا) بدل من زنجبيل (فيها) في الجنة (تسمى) تلك العين (سلسبيل)
 سميت العين زنجبيل لاطعم الزنجبيل فيها والغرب تستلذه وتستطيعه وسلسبيل لسهولة
 انحدارها في الحلق وسهولة مساغها قال أبو عبيدة ماء سلسبيل اى عذب طيب (ويطوف
 عليهم ولدان) غلمان ينشئهم الله لخدمة المؤمنين او ولدان الكفرة يجعلهم الله تعالى خدما
 لاهل الجنة (مخلدون) لا يموتون (اذا رأيتهم حسبتهم) لحسنهم وصفاء ألوانهم وانبائهم
 في مخالسةهم (لؤلؤا مثورا) وتخصيص المثلور لانه أزين في النظر من المنظوم (واذا رأيت
 نهم) ظرف اى في الجنة وليس لرأيت مفعول ظاهر ولا مقدر ليشيع في كل مربي تقديره
 واذا اكتسبت الرؤية في الجنة (رأيت نعيما) كثيرا (وملكا كبيرا) واسعا يروى أن
 أدنى أهل الجنة منزلة ينظر في ملكه مسيرة ألف عام يرى اقصاه كما يرى اذناه وقيل ملك

لا يعقبه هلك اولهم فيها ما يشاؤون او تسلم عليهم الملائكة ويستأذنون في الدخول عليهم
 (عليهم) بالنصب على انه حال من الضمير في يطوف عليهم اى يطوف عليهم ولدان
 عاليا لمطوف عليهم ثياب وبالسكون مدنى وحمة على انه مبتدأ خبره (ثياب سندس)
 اى ما يعلمون من ملابسهم ثياب سندس رقيق الديباج (خضر) جمع أخضر (واستبرق)
 غليظ رقيقهما حملا على الثياب نافع وحفص وبجرهما حمزة وعلى حملا على سندس ويرفع
 الاول وجر الثاني او عكسه غيرهم (وحلوا) عطف على ويطوف (أساور من فضة)
 وفي سورة الملائكة يحلون فيها من أساور من ذهب ولؤلؤا قال ابن المسيب لأحمد من أهل
 الجنة الا وفى يده ثلاثة أسورة واحدة من فضة وأخرى من ذهب وأخرى من لؤلؤ
 (وسقاهم رهم) أضيف اليه تعالى للتحريف والتخصيص وقيل ان الملائكة يرضونهم
 الشراب فيأبون قبوله منهم ويقولون لقد طال أخذنا من الوسائط فاذا هم بكاسات تلاقى
 أفواههم بغير أكف من غيب الى عبد (شرابا طهورا) ليس برجس كخمر الدنيا لان
 كونهما رجسا بالشرع لا بالعقل ولا تكليف ثم اولانه لم يصرفتمسه الا بدى الوضوء وتدوسه
 الاقدام الدنسة يقال لاهل الجنة (ان هذا) التعميم (كان لكم جزاء) لاعمالكم (وكان
 سعيكم مشكورا) محمودا مقبولا مرضيا عندنا حيث قلتم للمسكين واليتيم والاسير لا يريد
 منكم جزاء ولا شكورا (انا نحن نزلنا عليك القرآن نزيلا) تكرير الضمير بعد ايقاعه
 اسمالان تأكيد على تأكيد معنى اختصاص الله بالتنزيل ليستقر في نفس النبي صلى الله
 عليه وسلم انه اذا كان هو المنزل لم يكن تنزيله مفرقا الاحكام وصوابا ومن الحكمة الامر
 بالمصداقة (فاصبر لحكم ربك) عليك بقبليغ الرسالة واحتمال الاذية وتأخير نصرتك على
 اعدائك من اهل مكة (ولا تطع منهم) من الكفرة للضجر من تأخير الظفر (آثم)
 راكبالمسا هو اثم داعيا لك اليه (او كفورا) فاعلاما هو كفر داعيا لك اليه لانهم اما ان
 يدعوهم الى مساعدتهم على فعل ما هو اثم او كفرا وغير اثم ولا كفر فنهى ان يساعدهم على
 الاولين دون الثالث وقيل الاثم عتبه لانه كان ركا بالماثم والفسوق والكفور الوليد لانه
 كان غالبا في الكفر والجحود والظاهر ان المراد كل آثم وكافراى لا تطع احدهما واذا
 نهى عن طاعة احدهما لا يعينه فقد نهى عن طاعتهما معا ومتفرقا ولو كان بالواو لجاز ان
 يطيع احدهما لان الواو للجمع فيكون منهياعن طاعتهما معالا عن طاعة احدهما واذا نهى
 عن طاعة احدهما لا يعينه كان عن طاعتهما جميعا نهى وقيل او بمعنى ولا اى ولا تطع آثم
 ولا كفورا (واذكرا من ربك) صلته (بكرة) صلاة البكر (واصيلا) صلاة الظهر
 والمصر (ومن الليل فاسجدله) وبعض الليل فصل صلاة العشاءين (وسبحه ليلا طويلا)
 اى تهجدله زيدا طويلا من الليل ثلثيه او نصفه او ثلثه (ان هؤلاء) الكفرة (يحبون
 العاجلة) يؤثرونها على الآخرة (ويذرون وراءهم) قدامهم واخلف ظهورهم (يوما
 ثقيلا) شديدا لا يعيئون به وهو يوم القيامة لان شدائده تثقل على الكفار (نحن خلقناهم

وشددنا) احكمنا (أسرهم) خلقهم عن ابن عباس رضى الله عنهما والقراء (واذا شئنا بدلنا أمثالهم تبديلا) أى إذا شئنا أهلاكم أهلكتناهم وبدلنا أمثالهم فى الحلقة بمن يطيع. (ان هذه) السورة (تذكرة) غظة (فمن شاء اتخذ إلى ربه سبيلا) بالتقرب إليه بالطاعة وإتباع رسوله (وما نشأؤن) اتخذ السبيل إلى الله وبإيادى مكى وشامى وأبو عمرو ومحلى (الان يشاء الله) النصب على الظرف أى الا وقت مشيئة الله وانما يشاء الله ذلك ممن علم منه اختياره ذلك وقيل هولاء هم المشيئة فى الطاعة والعصيان والكفر والابيان فيكون حجة لنا على المعتزلة (ان الله كان عليما) بما يكون منهم من الاحوال (حكيمًا) مصيبا فى الاقوال والافعال (يدخل من يشاء) وهم المؤمنون (فى رحمته) جنته لانها برحمته تنال وهو حجة على المعتزلة لانهم يقولون قد شاء أن يدخل كلا فى رحمته لا نه شاء ايمان الكل والله تعالى أخبر أنه يدخل من يشاء فى رحمته وهو الذى علم منه أنه يختار الهدى (والظالمين) الكافرين لانهم وضعوا العبادة فى غير موضعها ولعنبت بفعل مضمير يفسره (أعد لهم عذابا اليما) نحو أوعدو كانوا

﴿سورة المرسلات مكية وهى خمسون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(المرسلات عرفا فالاصفات عصفا والناسرات نشرا فالقارقات فرقا فالملقيات ذكرا عذرا او قدرا) أقسم سبحانه وتعالى بطوائف من الملائكة أرسلهم بأوامره فقصمهم فى مضمين ويطوائف منهم نشرن أجنحتهم فى الجو عند انحطاطهن بالوحي او نشرن الشرائع فى لأرض او نشرن النفوس الموتى بالكفر والجهل بما أوحى ففرقن بين الحق والباطل فالتقين ذكر الى الانبياء عليهم السلام عذرا للمحقين او نذرا للمبطلين أو أقسم برىح عذاب أرسلهم فقصمهم وبرىح رحمة نشرن السحاب فى الجو ففرقن بينه كقوله وبجمله كسفا فالتقين ذكر اما عذرا للذين يعتذرون الى الله بجهلهم واستغفارهم اذا رأوا العبرة الله فى الغيث ويشكرونها واما نذرا للذين لا يشكرون وينسبون ذلك الى الانواء وجعلان ملقيات للذكر باعتبار السببية عرفا حال اى متتابعة كعرف الفرس يتلو بعضهم بعضا او مفعول لهاى أرسلهم للاحسان والمعروف وعصفا ونشرا مصدران او نذرا أبو عمرو وكوفى غيرأى بكر وحماد والعذر والنذر مصدران من عذرا اذا محال الساءة ومن أنذرا اذا خوف على فعل كالكفر والشكر واتصباهما على البدل من ذكر او على المفعول له (ان ما توعدون) ان الذى توعده من مجيء يوم القيامة (لواقع) لكائن فازل لا ريب فيه وهو جواب القسم ولا وقف الى هنا لوصول الجواب بالقسم (فاذا التجوم طمست) محيت او ذهب بنورها وجواب فاذا محذوف والعامل فيها جوابها وهو وقوع الفصول ونحوه والنجوم فاعل فعل يفسره طمست (واذا السماء فرجت) فتحت فكانت أبوابا (واذا الجبال نسفت) قلعت من أما كتبها (واذا الرسل أقتت) أى وقتت كقراءة أبى عمرو وأبدلت الهزمة من الواو

ومعنى توقيت الرسل تبين وقتها الذى يحضرون فيه للشهادة على أنفسهم (لاى يوم أجلت)
أخرت وأمهلت وفيه تعظيم اليوم وتعجيب من هوله وألأجل من الاجل كالتوقيت
من الوقت (ليوم الفصل) بيان ليوم التأجيل وهو اليوم الذى يفصل فيه بين
الحالائق (وما أدراك ما يوم الفصل) تعجيب آخر وتعظيم لامره (ويل) مبتداً
وان كان نكرة لانه فى أصله مصدر منصوب سادس دفعه ولكنه عدل به الى الرفع
للدلالة على معنى ثبات الهلاك ودوامه للمدعو عليه ونحوه سلام عليكم (يومئذ) ظرفه
(للمكذبين) بذلك اليوم خيره (ألم نهلك الاولين) الامم الخالية المكذبة (ثم يتبعهم
الآخرين) مستأنف بعد وقف وهو وعيد لاهل مكة أى ثم فعل بأمتالهم من الآخرين
مثل ما فعلنا بالاولين لانهم كذبوا مثل تكذيبهم (كذلك) مثل ذلك الفعل الشنيع (فعل
بالجرحين) بكل من أجرم (ويل يومئذ للمكذبين) بما أوعدنا (ألم نخلفكم من ماء
مهيين) حقير وهو النطفة (فجعلناه) أى الماء (فى قرار مكين) مقر يمكن فيه وهو
الرحم ومحل (الى قدر معلوم) الحال أى مؤخر الى مقدار من الوقت معلوم قد علمه الله
وحكم به وهو تسعة أشهر او ما فوقها او ما دونها (فقدروا) فقدروا ذلك تقديراً (فنعم
القادرون) فنعم المقدرين له نحن او قدرنا على ذلك فنعم القادرون عليه نحن والاول أحق
لقرامة نافع وعلى بالتشديد ولقوله من نطفة خلقه قدره (ويل يومئذ للمكذبين) بنعمة
القطرة (ألم نجعل الارض كفانا) هو من كفت الشيء اذا ضمه وجعله وهو اسم ما يكفت
كقولهم الضمام لا يضم وبه انصب (أحياء وأمواتا) كانه قيل كافتة أحياء وأمواتا وفعل
مضمر يدل عليه كفانا وهو تكفت أى تكفت أحياء على ظهورها وأمواتا فى بطنها
والتشكير فيها للتفخيم أى تكفت أحياء لا يعدون وأمواتا لا يحصرون (وجعلناهم
رواسي) جبالاً لتوابت (شاخات) عاليات (وأسقيناكم ماء فراثا) عذبا (ويل يومئذ
للمكذبين) بهذه النعمة (انطلقوا الى ما كنتم به تكذبون) أى يقال للكافرين يوم
القيامة سيروا الى النار التى كنتم بها تكذبون (انطلقوا) تكرير للتوكيد (الى ظل)
دخان جهنم (ذى ثلاث شعب) يشعب لعظمه ثلاث شعب وهكذا الدخان العظيم
يفرق ثلاث فرق (لاظليل) نعمت ظل أى لا مظل من جرد ذلك اليوم وحر النار (ولا
ينفى) فى محل الجراى وغيره من لهم (من اللهب) من حر اللهب شيئاً (انها) أى النار
(ترى بشر) هو ما تطاير من النار (كالقصر) فى المظلم وقيل هو الغليظ من الشجر
الواحدة قصر (كانه جملة) كوفى غير أبى بكر جمع جل جمالات غيرهم جمع الجمع (صفر)
جمع أصفر أى سود تضرب الى الصفرة وشبه الشرر بالقصر لعظمه وارتفاعه وبالجمال للعظم
والطول واللوثة (ويل يومئذ للمكذبين) بأن هذه صفتها (هذا يوم لا ينطقون) وقرئ
بنصب اليوم أى هذا الذى قص عليكم واقع يومئذ وسئل ابن عباس رضى الله عنهما عن
هذه الآية وعن قوله ثم انكم يوم القيامة عند ربكم تختصمون فقال فى ذلك اليوم مواقف

في بعضها يختصمون وفي بعضها لا ينطقون أولا ينطقون بما ينفعهم فحمل نطقهم كلا نطق
(ولا يؤذن لهم) في الاعتذار (فيعتذرون) عطف على يؤذن منخرط في سلك النفي أي
لا يكون لهم إذن واعتذار (ويل يومئذ للمكذبين) بهذا اليوم (هذا يوم الفصل) بين الحق
والبطل والحسن والسيء بالجزاء (جمعناكم) يامكذبى محمد (والاولين) والمكذبين
قبلكم (فان كان لكم كيد) حيلة في دفع العذاب (فكيدون) فاحتالوا على تخليص
أنفسكم من العذاب والكيد متعدد تقول كدت فلانا اذا احتلت عليه (ويل يومئذ
للمكذبين) بالبحث (ان المتقين) من عذاب الله (في ظلال) جمع ظل (وعيون) جارية
في الجنة (وفواكه مما يشتهون) أي اذينة مشتهاة (كلاوا واشربوا) في موضع الحال من
ضمير المتقين في الظرف الذي هو في ظلال أي هم مستفرون في ظلال مقولا لهم ذلك (هنيئا
بما كنتم تعملون) في الدنيا (انا كذلك نجزي المحسنين) فأحسنوا جزاؤهم هذا (ويل
يومئذ للمكذبين) بالجنة (كلاوا وتمتعوا) كلام مستأنف خطاب للمكذبين في الدنيا على
وجه التهديد كقوله اعلموا ما شئتم (قليل) لان متاع الدنيا قليل (انكم مجرمون) كافرون
أي ان كل مجرم يأكل ويتمتع أياما قلائل ثم يبقى في الهلاك الدائم (ويل يومئذ للمكذبين)
بالنعم (واذا قيل لهم اركعوا) اخشعوا لله وتواضعوا اليه قبول وجهه واتباع دينه ودعوا
هذا الاستكبار (لا يركعون) لا يخشعون ولا يقبلون ذلك ويصررون على استكبارهم او
اذ قيل لهم صلاوا يصاون (ويل يومئذ للمكذبين) بالامر والهي (فبأي حديث بعده)
بعد القرآن (يؤمنون) أي ان لم يؤمنوا بالقرآن مع انه آية مبصرة ومعجزة باهرة من بين
الكتب السماوية فبأي كتاب بعده يؤمنون والله أعلم

﴿سورة النبا مكية وهي أربعون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(عم) أصله عن ما وقرئ به اسم أدغمت النون في الميم فصارعما وقرئ به اسم حذف الالف
تخفيفا لكثرة الاستعمال في الاستفهام وعليه الاستعمال الكثير وهذا استفهام تفخيم
للمستفهم عنه لانه تعالى لا يخفى عليه خافية (يتساءلون) يسأل بعضهم بعضا ويسألون غيرهم
من المؤمنين والضمير لاهل مكة كانوا يتساءلون فيما بينهم عن البعث ويسألون المؤمنين
عنه على طريق الاستهزاء (عن النبا العظيم) أي البعث وهو بيان الشأن المتفخم وتقديره
عم يتساءلون يتساءلون عن النبا العظيم (الذي هم فيه مختلفون) فتنهم من يقطع بانكاره
ومنهم من يشك وقيل الضمير للمسلمين والكافرين وكانوا جميعا يتساءلون عنه فاسلم يسأل
لزيادة خشية والكافر يسأل استهزاء (كلا) ردع عن الاختلاف او التساؤل هزوا
(سيعلمون) وعيد لهم بانهم سوف يعلمون عيانا ان ما يتساءلون عنه حق (ثم كلا سيعلمون)
كرر الردع للتشديد وقرئ بشعر بأن الثاني أبلغ من الاول وأشد ألم لنجس الارض لما أنكروا
البعث قيل لهم ألم يخلق من أضيف اليه البعث هذه الخلائق العجيبة فلم تنكرون قدرته على

البعث وما هو الا اختراع كهذه الاختراعات اوقيل لهم لم فعل هذه الاشياء والحكيم لا يفعل
عينا وانكار البعث يؤدي الى انه عايت في كل ما فعل (مهادا) فراشا فرشناها لكم حتى
سكتتموها (والجبال اوتادا) للارض ثلاثيدكم (وخلقناكم ازواجا) ذكر اناثي
(وجعلنا نومكم سباتا) قطعا لاعمالكم وراحة لابدانكم والسبت القطع (وجعلنا الليل
لباسا) سترتكم عن العيون اذا اردتم اخفاء ما لا تحبون الاطلاع عليه (وجعلنا النهار
معاشا) وقت معاش تتقلبون في حوائجكم ومكاسيكم (ونبينافوقكم سميعا) سميع سموات
(شدادا) جمع شديدة اى محكمة قوية لا يؤثر فيها رور الزمان او غلاظ اغلظ كل واحدة
مسيرة مجسمات عام (وجعلنا سراجا وهاجا) مضيئا وقادا اى جامعاً للزور والحرارة والمراد
الشمس (وانزلنا من العصرات) اى السحاب اذا عصرت اى شارفت أن تنصرها
الرياح فتعطر ومنه أعصرت الجارية اذا دنت ان تحيض او الريح لانها تنشئ السحاب
وتدراخلافه فيصحب أن يجعل مبدل الانزال وقد جاء ان الله تعالى يبعث الريح فتحمل الماء
من السماء الى السحاب (ماء نجاجا) منصبا بكثرة (لنخرج به) بالماء (حبا) كالبر
والشعير (ونياتا) وكلا (وجنات) بساتين (الافاقا) ملتفة الاشجار واحدها لف
كجذع وا جذع اوليف كشرى وأشراف أولا واحده كاوزاع اوهى جمع الجمع فهى جمع
الف والف جمع لقاء وهى شجرة تجتمع ولا وقف من ألم تجعل الى الافاقا والوقف الضروزي
على اوتاد او معاشبا (ان يوم الفصل) بين المحسن والمسيء والمحق والمبطل (كان ميقاتا)
وقتا محسودا ومنتهى معلوما لوقوع الجزاء او ميقاتا للشواب والعقاب (يوم ينفخ) بدل
من يوم الفصل او عطف بيان (في الصور) في القرن (فتأتون افواجا) حال اى جماعات
مختلفة أو أمما كل أمة مع رسولها (وفتحت السماء) خفيف كوفي اى شقت لنزول الملائكة
(فكانت أبوابا) فصارت ذات أبواب وطرق وفروج وما لها اليوم من فروج (وسيرت
الجبال) عن وجه الارض (فكانت سرايا) اى هباء تحيل الشمس أنه ماء (ان جهنم كانت
مرصدا) طريقا عليه ممر الخلق فالؤمن يمر عليها والكافر يدخلها وقيل المرصاد الحد
الذى يكون فيه الرصد اى هى حد الطاغين الذين يرصدون فيه للعذاب وهى ما بهم اوهى
مرصاد لاهل الجنة ترصدهم الملائكة الذين يستقبلونهم عندها لان مجازهم عليها (لطاغين
ما تبا) للكافرين مرجعا (لا يشين) ما كثر حال مقدرة من الضمير فى لطاغين حمزة
لبيثن والبيت أقوى اذا اللاب من وجد منه اللبث وان قل واللبث من شأنه اللبث والمقام فى
المكان (فيها) فى جهنم (أحقابا) ظرف جمع حطب وهو الدهر ولم يرد به عدد محصور بل
الا بد كما مضى حطب تبعه آخر الى غير نهاية ولا يستعمل الحطب والحطب الا اذا أريد تنابع
الزمن وتواليها وقيل الحطب ثمانون سنة وسئل بعض العلماء عن هذه الآية فأجاب (٢)
بعد عشرين سنة لا يشين فيها أحقابا (لا يدورون فيها بردا ولا شرابا) اى غير دائم حال
من ضمير لا يشين فاذا انقضت هذه الاحقاب الذى عذبوا فيها بمنع البرد والشراب بدلوا

بأحقاب آخر فيها عذاب آخر وهي أحقاب بعد أحقاب لا انقطاع لها وقيل هو من حطب
 عامنا اذا قل مطره وخيره وحطب فلان اذا أخطأ الرزق فهو حطب وجمعه أحقاب فينتصب
 حالا عنهم اى لا يشين فيها حطبين جهدين ولا يذوقون فيها بردا ولا شرابا تفسيره وقوله
 (الاحيما وغساقا) استثناء منقطع اى لا يذوقون في جهنم اوفى الاحقاب بردا وروحياتفس
 عنهم حر النار او نوما ومنه منع البرد البرد ولا شرابا يسكن عطشهم ولكن يذوقون فيها حيما
 ماء حارا يحرق ما يأتى عليه وغساقا ماء يسيل من صديدهم وبالتشديد كوفى غير ابنى بكر
 (جزاء) يجوز واجزاء (وفاقا) موافقا لاعمالهم مصدر بمعنى الصفة او اذا وافق ثم استأنف
 معلا فقال (انهم كانوا لا يرجون حسابا) لا يخافون محاسبة الله يا هم اولم يؤمنوا بالبعث
 فيرجوا حسابا (وكذبوا بآياتنا كذبا) تكذبا وفعال في باب فعل كلفاش (وكل شي)
 نصب بمضمر بفسره (أحصيناه كتابا) مكتوبا في اللوح حال او مصدر في
 موضع احصاء او احصيناه في معنى كتبنا لان الاحصاء يكون بالكتابة غالبا وهذه الآية
 اعتراض لان قوله (فذوقوا) مسبب عن كفرهم بالحساب وتكذيبهم بالآيات اى
 فذوقوا جزاءكم والالتفات شاهد على شدة الغضب (فلن نزيدكم الا عذابا) في الحديث
 هذه الآية أشد ما في القرآن على أهل النار (ان للمتقين مقازا) مفعول من القوز يصلح
 مصدرا اى نجاته من كل مكروه وظفر بكل محبوب ويصلح للمكان وهو الجنة ثم أبدل منه
 بدل البعض من الكل فقال (حدائق) بساين فيها أنواع الشجر المثمر جمع حديقة
 (وأعنايا) كروما عطف على حدائق (وكواعب) نواهد (أتربا) لدات مستويات
 في السن (وكأسا دهاقا) مملوءة (لا يسمعون فيها) في الجنة حال من ضمير خبران
 (اغوا) باطلا (ولا كذبا) الكسائي خفيف بمعنى مكاذبة اى لا يكذب بعضهم بعضا
 أولا يكاذبه (جزاء) مصدر اى جزاهم جزاء (من ربك عطاء) مصدر او بدل من جزاء
 (حسابا) صفة يعنى كافيا او على حسب أعمالهم (رب السموات والارض وما بينهما
 الرحمن) بجرهما ابن عامر وعاصم بدلا من ربك ومن رفعهما قرب خبر مبتدا محذوف او
 مبتدأ خبره الرحمن والرحمن صفته ولا يملكون خبرا وهما خبران والضمير في (لا يملكون)
 لاهل السموات والارض وفي (منه خطايا) لله تعالى اى لا يملكون الشفاعة من عذابه
 تعالى الا باذنه ولا يقدر أحد أن يخاطبه تعالى خوفا (يوم يقوم) أن جعلته ظرفا للامكان
 لا شق على خطايا وان جعلته ظرفا لا يتكلمون وقف (الروح) جبريل عند الجمهور وقيل
 هو ملك عظيم ما خلق الله تعالى بعد العرش خلقا أعظم منه (والملائكة صفا) حال اى
 مصطفين (لا يشكلمون) اى الخلائق ثم خوفا (الامن أذن له الرحمن) في الكلام او الشفاعة
 (وقال ضوايا) حقا بان قال المشعور له لا اله الا الله في الدنيا أولا يؤذن الامن بحكم الصواب
 في أمر الشفاعة (ذلك اليوم الحق) الثابت وقوعه (فمن شاء اتخذ الى ربه ما يبا) مرجعا
 بالعمل الصالح (انا أنذرناكم) أيها الكفار (عذابا قريبا) في الآخرة لان ما هوات قريب

(يوم ينظر المرء) الكافر لقوله انا أنذرناكم عذابا قريبا (ما قدمت يداه) من الشر لقوله وذوقوا عذاب الحريق ذلك بما قدمت أيديكم وتخصيص الايدي لان أكثر الأعمال تقع بها وان احتمل أن لا يكون للايدي مدخل فيما ارتكب من الاكاثم (ويقول الكافر) وضع الظاهر موضع المضمر لزيادة الذم والمرء عام وخص منه الكافر وما قدمت يداه ما عمل من خير وشر او هو المؤمن لذكر الكافر بعده وما قدم من خير وما استغفامية منصوبة بقدمت اي ينظر اي شيء قدمت يداه او موصولة منصوبة بينظر يقال ينظرته يعني نظرت اليه والراجع من الصلة محذوف اي ما قدمته (باليثني كنت ترابا) في الدنيا فلم أخلق ولم أكلف أوليتي كنت ترابا في هذا اليوم فلم أبعث وقيل بحشر الله الحيوان غير المكلف حتى يقتصر للجحاة من القرناء ثم يرده ترابا فيود الكافر حاله وقيل الكافر ابليس يتحى أن يكون كادم مخلوقا من التراب ليثاب ثواب أولاده المؤمنين والله أعلم

﴿سورة النازعات ست وأربعون آية مكية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(والنازعات غرقا والناشطات نشطا والساجحات ساجحا فالساجحات ساجحا فالمدبرات أمرا) لا وقف الى هنا ولزم هنالكة لو وصل لصار يوم ظرف المدبرات وقدا قضى تدبير الملائكة في ذلك اليوم أقسم سبحانه بطوائف الملائكة التي تنزع الارواح من الاجساد غرقا اي اغراقا في النزاع اي تنزعها من اقاصي الاجساد من أناملها ومواضع أظفارها وبالطوائف التي تنشطها اي تخرجها من نشط الدلومن البزاد اذا أخرجها وبالطوائف التي تسبح في مضجها اي تسرع فتسبق الى ما أمروا به فتدبر أمرا من أمور العباد مما يصلحهم في دينهم اودنيهم كما رسم لهم او يحجل الغزاة التي تنزع في أعنتها نزاعا تنزع فيه الا عنة لطون أعناقها لانها عراب والتي تخرج من دار الاسلام الى دار الحرب من قولك ثورنا شط اذا خرج من بلد الى بلد والتي تسبح في جريها فتسبق الى الغاية فتدبر أمر الغلبة والظفر اسناد التدبير اليها لانها من أسياها وبالنجوم التي تنزع من المشرق الى المغرب واغراقها في النزاع ان تطلع الفلك كله حتى تنخط في أقصى الغرب والتي تخرج من برج الى برج والتي تسبح في الفلك من السيادة فتسبق فتدبر أمرا من علم الحساب وجواب القسم محذوف وهو لتبعث لذلالة ما بعده عليه من ذكر القيامة (يوم ترجف) تتحرك حركة شديدة والرجف شدة الحركة (الراجعة) النفخة الاولى وصفت بما يحدث بحدوثها لانها تضطرب بها الارض حتى يموت كل من عليها (تتبعها) حال عن الراجعة (الرادفة) النفخة الثانية لانها تردف الاولى وبينهما أربعون سنة والاولى تميم الخلق والثانية تحميمهم (قلوب يومئذ) قلوب منكرو البعث (واجفة) مضطربة من الوجيف وهو الوجيب واتصاف يوم ترجف بما دل عليه قلوب يومئذ واجفة اي يوم ترجف وجفت القلوب وارتفع قلوب بالابتداء وواجفة صفتها (أبصارها) اي أبصار اصحابها (خاشعة) ذليلة لهول ما ترى

خيرها (يقولون) اى منكرو البعث فى الدنيا استهزاء وانكار للبعث (أنا لمرودون فى الحافرة) استفهام بمعنى الانكار اى أنرد بعد موتنا الى أول الامر فنعود أحياء كما كنا والحافرة الحالة الأولى يقال لمن كان فى أمر فخرج منه ثم عاد اليه رجع الى حافرة اى الى حالته الأولى ويقال النقد عند الحافرة اى عند الحالة الأولى وهى الصفقة أنكروا البعث ثم زادوا استبعادا فقالوا (أنذا كنا عظاما نخرة) بالية نخرة كوفى غير حفص وفعل أبلغ من فاعل يقال نخر العظم فهو نخر ونخر والمعنى أنزلى الى الحياة بعد ان صرنا عظاما بالية واذا منصوب بمحذوف وهو نيمت (قالوا) اى منكرو البعث (تلك) رجعتنا (اذا كرة خاسرة) رجعة ذات خسران او خاسر أصحابها والمعنى انها ان صحت وبثنا فنحن اذا خاسرون لتكذيبنا بها وهذا استهزاء منهم (فانما هى زجرة واحدة) متعلق بمحذوف اى لا تحسبوا تلك الكرة صعبة على الله عز وجل فانها سهلة هينة فى قدرته فهاى الا صيحة واحدة يريد النفخة الثانية من قولهم زجر البعير اذا صاح عليه (فاذا هم بالساهرة) فاذا هم احياء على وجه الارض بعد ما كانوا أمواتا فى جوفها وقيل الساهرة أرض بعينها بالشأم الى جنب بيت المقدس وأرض مكة اوجنم (هل أتاك حديث موسى) استفهام يتضمن التنبيه على ان هذا مما يجب أن يشيع والتشريف للمخاطب به (رداداه ربه) حين ناداه (بالواد المقدس) المبارك المطهر (طوى) اسمه (اذهب الى فرعون) على ارادة القول (انه طوى) تجاوز الحد فى الكفر والفساد (قل هل لك الى أن تزكى) هل لك ميل الى أن تطهر من الشرك والعصيان بالطاعة والايمان ويقشديد الزاى سجازى (وأهديك الى ربك) وأرشدك الى معرفة الله بذكر صفاته فتعرفه (فتخشى) لان الخشية لا تكون الا بالمعرفة قال الله تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء اى العلماء به وعن بعض الحكماء اعرف الله فن عرف الله لم يقدر ان يعصيه طرفه عين فالخشية ملاك الامر من خشى الله أى منه كل خير ومن أمن اجترأ على كل شر ومنه الحديث من خاف أدج ومن أدج بلغ المنزل بدأ مخاطبته بالاستفهام الذى معناه امض كما يقول الرجل لضيقه هل لك ان تنزل بنا وأردفه الكلام الرقيق ليستدعيه باللطف فى القول ويستنزه بالمداورة عن عتوه كما أمر بذلك فى قوله تعالى قبوله قولنا (فأراه الآية الكبرى) اى فذهب فأرى موسى فرعون العصا والعصا واليد البيضاء لانهما فى حكم آية واحدة (فكذب) فرعون بموسى والآية الكبرى وسماهما ساحرا وسحرهما (وعصى) الله تعالى (تم أدبر) تولى عن موسى (يسعى) يجتهد فى مكابدة اولسا رأى الثعبان أدبر مرعوبا يسرع فى مشيته وكان طياشا خفيفا (فحشر) فجمع السحرة وجنده (فنادى) فى المقام الذى اجتمعوا فيه معه (قال أنا ربكم الاعلى) لارب فوقى وكانت لهم أصنام يعبدونها (فأخذ الله نكال الآخرة) عاقبه الله عقوبة الآخرة والنكال بمعنى التشكيل كالسلام بمعنى التسليم ونصبيه على المصدر لان أخذ بمعنى نكل كانه قيل

نكل الله بنكال الآخرة أي الأحراق (والأولى) أي الإغراق أو نكال كلمته الآخرة
 وهي أنار بكم الأعلى والأولى وهي ما علمت لكم من الغيبي و بينهما أربعون سنة أو
 ثلاثون أو عشرون (أن في ذلك) المذكور (لعبارة لمن يحشى) الله (أأنتم) يا منكري
 البعث (أشد خلقا) أصعب خلقا وإنشاء (أم السماء) مبتدأ محذوف الخبر أي أم السماء
 أشد خلقا ثم بين كيف خلقها فقال (بناها) أي الله ثم بين البناء فقال (رفع سمكها) أعلى
 سقفها وقيل جعل مقدار ذهابها في سميت العلور فيما مسيرة خمسمائة عام (فسواها)
 فمدلها مستوية بلا شقوق ولا فطور (وأعطش ليلها) أظلمه (وأخرج ضجعاها)
 أبرز ضوء شمسها وأضيف الليل والشمس إلى السماء لأن الليل ظلمتها والشمس سراجها
 (والأرض بعد ذلك دحاها) بسطها وكانت مخلوقة غير مدحوة فحدثت من مكة بعد خلق
 السماء بأنقى عام ثم فسر البسط فقال (أخرج منها ماءها) بتفجير العيون (ومرعاها)
 كلاها وإن ذلك يدخل العاطف على أخرج أو أخرج حال باضمار قد (والجبال أرساها)
 أثبتها وانتصاب الأرض والجبال باضمار دحا وأرسي على شريطة التفسير (متاعا لكم
 ولا تعامكم) فعل ذلك تمتعيا لكم ولا تعامكم (فإذا جاءت الطامة الكبرى) الداهية
 العظمى التي تطم على الدواهي أي تعلو وتغلب وهي النفخة الثانية والساعة التي يساق فيها
 أهل الجنة إلى الجنة وأهل النار إلى النار (يوم يذكروا الإنسان) بدل من إذا جاءت أي إذا
 رأى أعماله مدونة في كتابه تذكروا وكان قد نسىها (ماسعى) مصدريه أي سمعه أو
 موصولة (وبرزت الجحيم) وأظهرت (لمن يرى) لكل راء لظهورها وظهورها (فأما)
 جواب فإذا أي إذا جاءت الطامة فإن الأمر كذلك (من طنى) جاوز الحد فكفر (وأنز
 الحياة الدنيا) على الآخرة بإتباع الشهوات (فإن الجحيم هي المأوى) المرجع أي مأواه
 والآل واللام بدل من الإضافة وهذا عند الكوفيين وعند سيبويه وعند البصريين هي
 المأوى له (وأما من خاف مقام ربه) أي علم أن له مقاما يوم القيامة لحساب ربه (ونهى
 النفس) الإمارة بالسوء (عن الهوى) المؤذى أي زجرها عن إتباع الشهوات وقيل هو
 الرجل بهم بالمعصية فيذكر مقامه للحساب فيتركها والهوى ميل النفس إلى شهواتها
 (فإن الجنة هي المأوى) أي المرجع (يسئلونك عن الساعة) أي إن مرساها متى أرساؤها
 أي أقامتها يعني متى يقيمها الله تعالى ويثبتها (فيم أنت من ذكرها) في أي شيء أنت من
 أن تذكر وقتها لهم وتعلمهم به أي ما أنت من ذكرها لهم وتبين وقتها في شيء كقولك
 ليس فلان من العلم في شيء وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يزل يذكر الساعة ويسأل
 عنها حتى نزلت فهو على هذا تعجب من كثرة ذكره لها أي أنهم يسألونك عنها فلحرصك
 على جوابهم لا تزال تذكرها وتسأل عنها (إلى ربك متنها) منتهى علمها متى تكون
 لا يعلمها غيره أو فم إنكار لسؤالهم عنها أي قيم هذا السؤال ثم قال أنت من ذكرها أي
 أرسالك وأنت آخر الأنبياء علامة من علاماتها فلامعنى لسؤالهم عنها ولا يبعد أن يوقف

على هذا على فم وقيل فم أنت من ذكرها متصل بالسؤال أى يسألك عن الساعة أيا
مرساها ويقولون أن أنت من ذكرها ثم استأنف فقال الى ربك متبها (انما أنت
منذر من يخشاها) أى لم تبعث لتعلمهم بوقت الساعة وانما تبعث لتخذر من أحوالها من
يخاف شدايدها منذر منون يزيد وعباس (كانهم يوم يرونها) أى الساعة (لم يلبثوا) فى
الدنيا (الاعشى اوضحها) أى ضحى العشى استقلوا مدة لبثهم فى الدنيا لما عاينوا من
الهول كقولهم لم يلبثوا الا ساعة من نهار وقوله قالوا ليتنا يوما وبض يوم وانما صحت اضافة
الضحى الى العشى للعلايسة بينهما اجتماعهما فى نهار واحد والمراد ان مدة لبثهم لم تبلغ يوما
كاملا ولكن أحد طرفى النهار عشيته اوضحاه والله أعلم

﴿سورة عبس مكية وهى اثنتان وأربعون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(عبس) كلح أى النبي صلى الله عليه وسلم (وتولى) أعرض (أن جاءه) لان جاءه
ومحله لعصب لانه مقول له والعامل فيه عبس او تولى على اختلاف المذهبين (الاعشى)
عبد الله بن أم مكتوم وأم مكتوم أم أبيه وأبوه شريح بن مالك أى النبي صلى الله عليه وسلم
وهو يدعوا شراف قزيش الى الاسلام فقال يا رسول الله علمنى مما علمك الله وكرر ذلك
وهو لا يعلم تشاغله بالقوم فكره رسول الله صلى الله عليه وسلم قطعة لكلامه وعبس
وأعرض عنه فنزلت فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكرمه بعدها ويقول مرحبا
بن عاتبي فيه ربي واستخلفه على المدينة مرتين (وما يدريك) وأى شئ يجملك داريا
بحال هذا الاعشى (لعله يزكى) لعل الاعشى يظهر بما يسمع منك من دنس الجهل
وأصله يتركى فادغمت التاء فى الزاى وكذا (او يذكرك) يعظ (فتنفعه) نصيبه عاصم
غير الاعشى جوازا للعل وغيره رفعة عطفها على يذكرك (الذكرى) ذكراك أى
موعظتك أى انك لا تدري ما هو مترقب منه من نرك او تذكرو لو دريت لما فرط ذلك
منك (أما من استغنى) أى من كان غنيا بالمال (فأنت له تصدى) تتعرض بالاقبال
عليه حرصا على إيمانه تصدى بادغام التاء فى الصاد حجازى (وما عليك ألا يزكى) وليس
عليك بأس فى أن لا يزكى بالاسلام ان عليك الا البلاغ (وأما من جاءك يسعى) يسرع
فى طلب الخير (وهو يخشى) الله او الكفار أى اذا هم فى اتيانك او الكوبة كعادة
العميان (فأنت عنه تلهى) تتشاغل وأصله تلهى وروى انه ما عبس بعدها فى وجهه
فقير قط ولا تصدى لنى وروى ان الفقراء فى مجلس الشورى كانوا أمراء (كلا) زرع
أى لا تعد الى مثله (انها) ان السورة او الآيات (تذكرك) موعظة بحسب الانعاط بها
والعمل بموجبها (فن شاء ذكره) فن شاء ان يذكره ذكره وذكر الضمير لان
التذكرك فى معنى الذكرو والوعظ والمعنى فن شاء الذكرا لله الله تعالى اياه (فى صحف)
صفة للتذكرك أى انها مثبتة فى صحف منتسخة من اللوح او خير مبتدا محذوف أى هى فى

صحيح (مكرمة) عند الله (مرفوعة) في السماء او مرفوعة القدر والمنزلة (مطهرة)
 عن مس غير الملائكة او عسايل من كلام الله تعالى (بأيدي سفرة) كنية جمع سافراى
 الملائكة ينتسخون الكتب من اللوح (كرام) على الله وعن المعاصي (برقم) انقياء
 جميع بار (قتل الانسان) لمن الكافر او هامة او عتية (ما كفره) استفهام توبخ اى
 اى شئ جملة على الكفر او هو تعجب اى ما أشد كفره (من اى شئ خلقه) من اى حقير
 خلقه وهو استفهام ومعناه التقرير ثم بين ذلك الشئ فقال (من نقطة خلقه فقدره) على
 ما يشاء من خلقه (ثم السبيل يسره) نصب السبيل باضمار يسراى ثم سهل له سبيل
 الخروج من بطن أمه او بين له سبيل الخير والشر (ثم أماته فأقبره) جعله ذا قبر يوارى
 فيه لا كالبهايم كرامة له قبر الميت دفنه وأقبره الميت أمره بأن يقبره ومكنه منه (ثم اذا
 شاء أنشروه) أحياء بعد موته (كلا) ردع للانسان عن الكفر (لما يقض ما أمره) لم
 يفعل هذا الكافر ما أمره الله به من الايمان ولما عدا النعم في نفسه من اجزاء حدوثه الى
 آن اتماته أتبعه ذكر النعم فيما يحتاج اليه فقال (فلينظر الانسان الى طعامه) الذى يأكله
 ويحياه كيف دبرنا أمره (أنا) بالفتح كوفي على انه بدل اشتغال من الطعام والكسر
 على الاستثناف غيرهم (صببنا الماء صبا) يعنى المطر من السحاب (ثم شقنا الارض
 شقا) بالنبات (فأنتننا فيها جبا) كالبر والشعير وغيرهما مما يتغذى به (وعنبا) ثمرة
 الكرم اى الطعام والفاكهة (وقضبا) رطبة سمي بمصدر قضبة أى قطعه لانه يقضب
 مرة بعد مرة (وزيتونا ونخلا وحدائق) يساتين (غلبا) غلاظ الاشجار جمع غلباء
 (وفاكهة) لكم (وأبا) مرعى لدوابكم (متاعا) مصدر اى متعة (لكم ولانعامكم
 فاذا جاءت الصاخة) صيحة القيامة لانها تصرخ الاذان اى تصيحها وجوابه محذوف لظهوره
 (يوم يفر المرء من أخيه وأمه وأبيه) لتبعات بينه وبينهم أولا شغاله بنفسه (وصاحبته)
 وزوجته (وبنيه) بدأ بالاخ ثم بالابوين لانهما أقرب منه ثم بالصاحبة والبنين لانهم
 أحب قيل أول من يفر من أخيه هابيل ومن أبويه ابراهيم ومن صاحبه نوح ولوط ومن
 ابنه نوح (لكل امرئ منهم يومئذ شأن) في نفسه (يعنيه) يكفيه في الاهتمام به ويشغله
 عن غيره (وجوه يومئذ مسفرة) مضببة من قيام الليل او من آثار الوضوء (ضاحكة
 مستبشرة) اى أصحاب هذه الوجوه وهم المؤمنون ضاحكون مسرورون (ووجوه يومئذ
 علمها غيرة غبار) نزهة باقتره يعلموا الغيرة سواد كالذخا ولا ترى أوحش من اجتماع الغيرة
 والسواد في الوجه (أولئك) أهل هذه الحالة (هم الكفرة) في حقوق الله (الفجرة)
 في حقوق العباد ولما جموا الفجور الى الكفر جمع الى سواد وجوههم الغيرة والله أعلم

﴿سورة التكوير مكية وهى تسع وعشرون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(اذا الشمس كورت) ذهب بضوئها من كورت العمامة اذا لثقتها اى يلف ضوءها لها

فيذهب انبساطه وانتشاره في الاتقاق وارتفاع الشمس بالفاعلية ورافعها فعل مضمر
 يفسره كورت لان اذا يطلب الفعل لما فيه من معنى الشرط (واذا النجوم انكدرت)
 تساقطت (واذا الجبال سيرت) عن وجه الارض وأبدت اوسيرت في الجو تسير السحاب
 (واذا العشار) جمع عشار وهي الناقة التي أتى على حملها عشرة أشهر ثم هو اسمها الى أن
 تضع لتمام السنة (عطلت) أهملت عطلها أهلها لاشتغالهم بأفهمهم وكانوا يحبسونها اذا
 بلغت هذه الحالة لمزنها عندهم ويعطلون مادونها عطلت بالتخفيف عن الزيدى (واذا
 الوحوش حشرت) جمعت من كل ناحية قال قتادة يحشر كل شيء حتى الذباب للقصاص
 فاذا قضى بينها ردت ترابا فلا يبقى منها الا ما فيه سرور لبني آدم كالطاوس ونحوه وعن ابن
 عباس رضى الله عنهما حشرها موتها يقال اذا أجهفت السنة بالناس وأمواهم حشرتهم السنة
 (واذا البحار سجرت) سيجرت مكي وبصري من سجر التنور اذا ملأه بالخطب اى ملئت
 وفجر بعضها الى بعض حتى تعود بحرا واحدا وقيل ملئت نيرانا لتعذيب أهل النار (واذا
 النفوس زوجت) قرنت كل نفس بشكها الصالح مع الصالح فى الجنة والطالح مع الطالح
 فى النار او قرنت الارواح بالاجساد او بكتفها وأعمالها او قوس المؤمنين بالحوار العين
 ونفوس الكافرين بالشياطين (واذا الموءدة) المدفونة حية وكانت العرب تتد البنات
 خشية الاملاق وخوف الاسترقاق (سئلت) سؤال لطف لتقول بلا ذنب قتلت اولئدل
 على قاتلها او هو تو يسبح لقاتلها بصرف الخطاب عنه كقوله أنت قتلت للناس الآية (بأى
 ذنب قتلت) وبالتشديد يزيد وفيه دليل على ان أطفال المشركين لا يعذبون وعلى ان
 التعذيب لا يكون بلا ذنب (واذا الصحف نشرت) فتحت والتخفيف مدنى وشامى
 وعاصم وسهل ويعقوب والمراد الصحف الاعمال تطوى صحيفة الانسان عند موته ثم تنشر
 اذا حوسب ويجوز ان يراد نشرت بين أصحابها اى فرقت بينهم (واذا السماء كشفت) قال
 الزجاج قلعت كما يعلق السقف (واذا الحميم سعرت) أوقدت ايقاد اشديد او بالتشديد
 شامى ومدنى وعاصم غير حماد وبجى للمبالغة (واذا الجنة أزلقت) أدنبت من المتقين
 كقوله وأزلقت الجنة للمتقين غير بعيد فهذه اثنتا عشرة خصلة ست منها فى الدنيا والباقية فى
 الآخرة ولا وقف مطلقان أول السورة الى ما أحضرت لان عامل النصب فى اذا الشمس
 وفيما عطف عليه جوابها وهو (علمت نفس) اى كل نفس ولضرورة انقطاع النفس على
 كل آية جواز الوقف (ما أحضرت) من خير وشر (فلا أقسم) لازائدة (بالنفس)
 بالراجع بينا ترى النجم فى آخر البرج اذ كررا جاعا الى أوله (الجوار) السيارة (الكنس)
 الغيب من كنس الوحش اذا دخل كناسه قيل هى الدرارى الخمسة بهرام وزحل وعطارد
 والزهرة والمشتري تجرى مع الشمس والقمر وترجع حتى تخفى تحت ضوء الشمس فخسوسها
 رجوعها وكنسها اختفاؤها تحت ضوء الشمس وقيل هى جميع الكواكب (والليل اذا
 عسعس) أقبل بظلامه أو أدير فهو من الاضداد (والصبح اذا تنفس) امتد ضوءه

ولما كان اقبال الصبح يلزمه الروح والنسيم جعل ذلك نفساله مجازا وجواب القسم
 (انه) اى القرآن (لقول رسول) اى جبريل عليه السلام وانما اضيف القرآن اليه لانه هو
 الذى نزل به (كريم) عند ربه (ذى قوة) قدرة على ما يكلف لا يعجز عنه ولا يضعف
 (عند ذى العرش) عند الله (مكين) ذى جاه ومنزلة ولما كانت حال المكنانة على حسب
 حال المكين قال عند ذى العرش ليدل على عظم منزلته ومكانته (مطاع ثم) اى فى
 السموات يطيعه من فيها او عند ذى العرش اى عند الله يطيعه ملائكته المقر بون
 يصدرون عن امره ويرجعون الى رايه (أمين) على الوحي (وما صاحبكم) يعنى محمدا
 صلى الله عليه وسلم (بمعجزون) كما تزعم الكفرة وهو عطف على جواب القسم (ولقد رآه)
 رأى محمد جبريل عليهما السلام على صورته (بالافق المبين) بمطلع الشمس (وما هو على
 الغيب) وما محمد على الوحي (بضنين) يخيل من الضن وهو البخل اى لا يخل بالوحي كما يخل
 الكهان رغبة فى الحلوان بل يعلمه كما علم ولا يكتم شيئا مما علم بظن من مكى وأبو عمرو وعلى
 اى يتمم فينقص شيئا مما أوحى اليه او يزيد فيه من الظنة وهى التهمة (وما هو) وما القرآن
 (يقول شيطان رجيم) طريده هو كقوله وما تنزلت به الشياطين اى ليس هو بقول بعض
 المسترقة للسمع ويوحىهم الى أوليائهم من الكهنة (فأين تذهبون) استضلال لهم كما يقال
 لتارك الجادة اعتسافا أو ذهابا فى بنيات الطريق أين تذهب مثلت حالهم بحاله فى تركهم
 الحق وعدولهم عنه الى الباطل وقال الزجاج معناه فأى طريق تسلكون أين من هذه
 الطريقة التى يبت لكم وقال الجنيد فأين تذهبون عنا وان من شئ الاعتدنا (ان هو الا
 ذكر للعالمين) ها القرآن الاعظة للخلق (لمن شاء منكم) بدل من العالمين (أن يستقيم) اى
 القرآن ذكر لمن شاء الاستقامة يعنى ان الذين شاؤا الاستقامة بالدخول فى الاسلام هم
 المنتفعون بالذكر فكانه لم يوعظ به غيرهم وان كانوا موعوظين جميعا (وما تشاؤون)
 الاستقامة (الأن يشاء الله رب العالمين) مالك الخلق أجمعين

﴿سورة الانعام مكية وهى تسع عشرة آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(اذا السماء انفطرت) انشقت (واذا الكواكب انتثرت) تساقطت (واذا البحار فجرت)
 فجع بعضها الى بعض وصارت البحار ببحرا واحدا (واذا القبور بعثرت) بمحت وأخرج
 موتاهما وجواب اذا (علمت نفس) اى كل نفس برة وفاجرة (ما قدمت) ما عملت من
 طاعة (وأخرت) وتركت فلم تعمل او ما قدمت من الصدقات وما أخرت من الميراث
 (يا أيها الانسان) قيل الخطاب لمنكرى البعث (ما غرك ربك الكرم الذى خلقك)
 اى شئ بخدعك حتى ضيعت ما وجب عليك مع كرم ربك حيث أنعم عليك بالخلق
 والتسوية والتعديل وعنه عليه السلام حين تلاها غره جهله وعن عمر رضى الله عنه غره
 حقه وعن الحسن غره شيطانه وعن الفضيل لهو خطبت أقول غرتنى ستورك المرحاة

وعن يحيى بن معاذ أقول غرني بورك في سالفنا وآفنا (فسواك) فجعلك مستوى الخلق
سالم الأعضاء (فعدلك) فصيرك معتدلاً متناسب الخلق من غير تفاوت فيه فلم يجعل
أحدى اليدين أطول ولا إحدى العينين أوسع ولا بعض الأعضاء أبيض وبعضها أسود
أو جعلك معتدلاً الخلق نقياً قاصلاً كآلهامهم وبالتخفيف كوفي وهو بمعنى المشدداً عدل
بعض أعضائك ببعض حتى اعتدلت فكنت معتدلاً الحلقة متناسباً (في أي صورة ما شاء
ركبك) ما مزيد للتوكيد أي ركبك في أي صورة اقتضتها مشيئته من الصور المختلفة في
الحسن والقبح والطول والقصر ولم تعطف هذه الجملة كما عطف ما قبلها لأنها بيان لذلك والجار
يتعلق بركبك على معنى وضعك في بعض الصور ومكانك فيها أو محذوف أي ركبك حاصل
في بعض الصور (كلًا) ردع عن العقلة عن الله تعالى (بل تكذبون بالدين) أصلاً وهو
الجزء أو دين الإسلام فلا تصدقون ثواباً ولا عقاباً (وان عليكم لحافلين) أعمالكم وأقوالكم
من الملائكة (كراما كاتبين) يعني انكم تكذبون بالجزاء والكاتبون يكتبون عليكم
أعمالكم لتجازوا بها (يعلمون ما تعملون) لا يخفى عليهم شيء من أعمالكم وفي تعظيم الكتابة
بالثناء عليهم تعظيم لأمر الجزاء وأنه عند الله من جلال الأمور وفيه انذار ونهي للمجرمين
ولطف للمتقين وعن الفضيل أنه كان إذا قرأها قال ما أشدها من آية على الغافلين (ان الأبرار
لنفي نعيم) ان المؤمنين لنفي نعيم الجنة (وان الفجار لنفي جحيم) وان الكفار لنفي النار
(يصلونها يوم الدين) يدخلونها يوم الجزاء (وما هم عنها بغائبين) أي لا يخرجون منها كقوله
تعالى وما هم بخارجين منها ثم عظم شأن يوم القيامة فقال (وما أدراك ما يوم الدين ثم ما أدراك
ما يوم الدين) فكرر للتأكيد والتهويل وبينه بقوله (يوم لا تأمك نفس لنفس شيئاً) أي
لا تستطيع دفعاً عنها ولا تعالها بوجه وانما تلك الشفاعة بالاذن يوم الرفع مكي وبصرى
أي هو يوم أو بدل من يوم الدين ومن نصب فباضماراً ذكر أو باضماراً يدان لأن الدين
يدل عليه (والأمر يومئذ لله) أي لا أمر الا لله تعالى وحده فهو القاضى فيه دون غيره

﴿سورة المطففين مختلف فيها وهي ست وثلاثون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(ويل) مبتدأ خبره (للمطففين) للذين يخسرون حقوق الناس في الكيل والوزن (الذين
إذا كتالوا على الناس يستوفون) أي إذا أخذوا بالكيل من الناس يأخذون حقوقهم
واقية تامة ولما كان أكتيالهم من الناس أكتيلاً بضرهم ويخامل فيه عليهم أبداً على
مكان من للدلالة على ذلك ويجوز أن يتعلق على يستوفون ويقدم المفعول على الفعل لا فائدة
الاختصاص أي يستوفون على الناس خاصة وقال القراء من وعلى يقتضيان في هذا الموضع
لأنه حق عليه فإذا قال أكتلت عليك فكانه قال أخذت ما عليك وإذا قال أكتلت منك
فكانه قال استوفيت منك والضمير المنصوب في (وإذا كالوهم أو وزنهم) راجع إلى
الناس أي كالوهم أو وزنهم لحذف الجار وأوصل الفعل وانما لم يقل أو وزنوا كما قيل أو

وزنهم اكثفاء ويحتمل ان المطففين كانوا يأخذون ما يكيل ويوزن الا بالمكاييل لتمكنهم
بالاكتيال من الاستيفاء والسرقة لانهم يدعدعون ويحتالون في الملو اذا أعطوا كالوا او
وزنوا لتمكنهم من البخس في النوعين (يخسرون) يتقصون يقال خسر الميزان واخسره (الأيظن
أولئك انهم مبعوثون ليوم عظيم) يعني يوم القيامة ادخل همزة الاستفهام على لا النافية تويخا
وليست الا هذه للتنبيه وفيه انكار وتعجب عظيم من حالهم في الاجترار على التطفيف كانهم
لا يخطرون بياهم ولا يخمنون تخميناتهم مبعوثون ومحاسبون على مقدار الذرة ولو ظنوا انهم
يبعثون ما تقصوا في الكيل والوزن وعن عبد الملك بن مروان أن اعرابيا قال له لقد سمعت
ما قال الله في المطففين أراد بذلك ان المطفف قد توجه عليه الوعيد العظيم الذي سمعت به فـ
ظنك بنفسك وأنت تأخذ أموال المسلمين بلا كيل ولا وزن ونصب (يوم يقوم الناس)
بمبعوثون (لرب العالمين) لامرء جزائه وعن ابن عمر رضى الله عنهما أنه قرأ هذه السورة فلما
بلغ هناك نبأ بحيا وامتنع من قراءة ما بعده (كلا) ردع وتنبيه اى ردعهم عما كانوا عليه من
التطفيف والغفلة عن البحث والحساب ونههم على انه مما يجب أن يتاب عنه ويندم عليه ثم
اتبعه وعيد التجار على العموم فقال (ان كتاب التجار) صحائف أعمالهم (افى سجين
وما أدراك ما سجين كتاب مرقوم) فان قلت قد أخبر الله تعالى عن كتاب التجار بأنه فى سجين
وفسر سجين بكتاب مرقوم فكانه قيل ان كتابهم فى كتاب مرقوم فقام عناء قلت سجين كتاب
جامع هوديان الشر دون الله فيه أعمال الشياطين والكفرة من الجن والانس وهو كتاب
مرقوم مسطور بين الكتابة او علم يعلم من رأاه انه لا خيرة فيه من رقم الثياب علامتها والمعنى
ان ما كتب من أعمال التجار مثبت فى ذلك الديوان وسمى سجيناً فملا من السجن وهو
الحبس والتضييق لانه سبب الحبس والتضييق فى جهنم اولانه مطروح تحت الارض
السابعة فى مكان وحش مظلم وهو مسكن ابليس وذريته وهو اسم علم مثقول من وصف
كحاتم منصرف لوجود سبب واحد وهو العلمية فحسب (ويل يومئذ) يوم يخرج المکتوب
(للمكذبين الذين يكذبون يوم الدين) الجزاء والحساب (وما يكذب به) بذلك اليوم (الا
كل معتد مجاوز لحد انهم) مكتسب للآثم (اذ اتلى عليه آياتنا) اى القرآن (قال أساطير
الاولين) اى أحاديث المتقدمين وقال الزجاج أساطير باطيل واحدها أسطورة مثل أحد وثنة
وأحاديت (كلا) ردع للمعتدى الاثيم عن هذا القول (بل) نفي لما قالوا لو وقف حفص
على بل وقيفة (ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون) عطاها كسبهم اى غلب على قلوبهم
حتى غمرها ما كانوا يكسبون من المعاصي وعن الحسن الذنب بعد الذنب حتى يسود القلب
وعن الضحاك الرين موت القلب وعن أنى سليمان الرين والقسوة زماما الثقلة ودواؤها
ادمان الصوم فان وجد بعد ذلك قسوة فليترك الادام (كلا) ردع عن الكسب الرائن
على القلب (انهم عن ربهم) عن رؤية ربهم (يومئذ لحجوبون) لمنوعون والمجرب المنع
قال الزجاج فى الآية دليل على ان المؤمنين يرون ربهم والا لا يكون التخصيص مفيد اوقال

الحسين بن الفضل كما حجبهم في الدنيا عن توحيدهم حجبهم في العقبي عن رؤيته وقال مالك بن
 أنس رحمه الله لا حجب أعداءه فلم يروه تجلي لآلياته حتى رأوه وقيل عن كرامة ربهم لانهم في
 الدنيا لم يشكروا نعمه فينسوا في الآخرة عن كرامته مجازاة والاول اوضح لان الرؤية أقوى
 الكرامات فالحجب عنها دليل المحجب عن غيرها (ثم انهم لصالوا الجحيم) ثم بعد كونهم
 محجوبين عن ربهم لدخول النار (ثم يقال هذا الذي كتبت به تكذبون) اي هذا العذاب
 هو الذي كتبت تكذبون به في الدنيا وتكفرون وقوعه (كلا) ردع عن التكذيب (ان
 كتاب الابرار) ما كتب من أعمالهم والابرار المطيعون الذين لا يطقفون ويؤمنون بالبعث
 لانه ذكر في مقابلة القهار وبين القهار بانهم المكذبون بيوم الدين وعن الحسن البراء الذي
 لا يؤذي الذر (لقي عليين) هو علم لديوان الخير الذي دون فيه كل ما عمله الملائكة وصلحاء
 الثقلين منقول من جمع على فعمل من العلوسمى به لانه سبب الارتفاع الى أعلى الدرجات في
 الجنة اولانه مرفوع في السماء السابعة حيث يسكن الكروبيون تكريمه له (وما أدراك
 ما الذي أعلمك يا محمد (ما عليون) اي شيء هو (كتاب مرقوم يشهده المقر بون)
 تحضره الملائكة قيل يشهده عمل الابرار مقر بون كل سماء اذ ارفع (ان الابرار لفي نعيم) تتم
 في الجنان (على الارائك) الاسرة في المجال (ينظرون) الى كرامة الله ونعمه والى أعدادهم
 كيف يعذبون (تعرف في وجوههم نضرة النعيم) بهجة التنعم وطراوته (يسقون من رحيق)
 شراب خالص لا غش فيه (تختم ختامه مسك) تختم أوانيهم بمسك بدل الطين الذي يخبث به
 الشراب في الدنيا أمر الله تعالى بالختم عليه اكراما لصحابه واختامه مسك مقطعة رائحة
 مسك اي توجد رائحة المسك عند خاتمة شربه خاتمه على (وفي ذلك) الرحيق والنعيم
 (فليتنافس المتنافسون) فليزعم الراغبون وذات النعم ليكون بالمسارعة الى الخيرات والالتقاء
 عن السيئات (ومزاجه) ومزاج الرحيق (من تسنيم) هو علم لعين بعينها سميت بالتسليم
 الذي هو مصدر تسنمه اذ ارفع لانها ارفع شراب في الجنة اولانها تأتيتهم من فوق وتنصب في
 أوانيهم (عيننا) حال او نصب على المدح (يشرب بها) اي منها (المقر بون) عن ابن
 عباس وابن مسعود رضي الله عنهم يشربها المقر بون صرفا ونعزج لاصحاب اليمين (ان الذين
 أجرموا) كفروا (كانوا من الذين آمنوا يضحكون) في الدنيا استزجهم بها (واذا مروا بهم
 يتغامزون) يشير بعضهم الى بعض بالعين طعنا فيهم وعباهم قيل جاء على رضى الله عنه في
 نفر من المسلمين فسخر منهم المناقون وضحكوا وتغامزوا وقالوا أترونا هذا الاصل فزلت
 قيل أن يصل على النبي رسول الله صلى الله عليه وسلم (واذا انقلبوا الى أهلهم) اي اذ ارجع
 الكفار الى منازلهم (انقلبوا فكهم) مثل الذين يذكروهم والسخرية منهم وقرأ غير حفص
 فأكهم اي فرحين (واذا رأوهم) واذا رأى الكافرون المؤمنين (قالوا ان هؤلاء
 لضالون) اي خدع محمد هؤلاء فضلوا وتركوا لذات السارجونه في الآخرة من الكرامات
 فقد تركوا الحقيقة بالخيال وهذا هو عين الضلال (وما أرسلوا) وما أرسل الكفاز (عليهم)

على المؤمنين (حافظين) يحفظون عليهم أحوالهم ويرقبون أعمالهم بل أمروا باصلاح أنفسهم فاشتغلوا بذلك أولى بهم من تتبع غيرهم وتسفيه أحلامهم (فالיום) أى يوم القيامة (الذين آمنوا من الكفار يضحكون) ثم كماضحكوا منهم هنا مجازاة (على الاركاء ينظرون) حال أى يضحكون منهم ناظرين اليهم وإلى ما هم فيه من الهوان والصفار بعد العزة والاستكبار وهم على الاركاء آمنون وقيل يفتح للكفار باب إلى الجنة فيقال لهم هلموا إلى الجنة فاذا وصلوا إليها أغلق دونهم فيضحك المؤمنون منهم (هل ثوب الكفار ما كانوا يفعلون) هل جوزوا بسخرتهم بالمؤمنين في الدنيا إذا فعل بهم ما ذكر والله أعلم

﴿سورة الانشقاق مكية وهي خمس وعشرون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(إذا السماء انشقت) تصدعت وتشققت (وأذنت لربها) سمعت وأطاعت وأجابت ربها إلى الانشقاق ولم تأب ولم تمتنع (وحقت) وحق لها أن تسمع وتطيع لا مر الله اذهى مصنوعة مربية لله تعالى (وإذا الأرض مدت) بسطت وسويت باندكأك جبالها وكل أمت فيها (وألفت ما فيها) ورمت ما في جوفها من الكنوز والموتى (وتخلت) وخلت غاية الخلو حتى لم يبق شيء في باطنها كانها تكلفت أقصى جهدها في الخلو يقال تكرم الكريم إذا بلغ جهده في الكرم وتكلف فوق ما في طبعه (وأذنت لربها) في القاء ما في باطنها وتخلها (وحقت) وهي حقيقة بأن تنقاد ولا تمتنع وحذف جواب إذا ليذهب المقدر كل مذهب أو اكتفاء بما علم بمثلهما من سورتي التكويد والافتقار أو جوابه ما دل عليه فلاقيه أى إذا السماء انشقت لا في الإنسان كدحه (يا أيها الإنسان) خطاب للجنس (إنك كادح إلى ربك كدحاً) جاهد إلى لقاء ربك وهو الموت وما بعده من الحال المثلة بالقاء (فلاقيه) الضمير للكدح وهو جهد النفس في العمل والكد فيه حتى يؤثر فيها والمراد جزاء الكدح أن خير أفضى وإن شرا فشر وقيل لقاء الكدح لقاء كتاب فيه ذلك الكدح يدل عليه قوله (فأما من أوتى كتاباً يمينه) أى كتاب عمله (فسوف يحاسب حساباً يسيراً) سهلاً هيناً وهو أن يجازى على الحسنات ويتجاوز عن السيئات وفي الحديث من يحاسب يذهب فقيل فأين قوله فسوف يحاسب حساباً يسيراً قال ذلكم العرض من نوقش في الحساب عذب (وينقلب إلى أهله) إلى عشيرته أن كانوا مؤمنين أو إلى فريق المؤمنين أو إلى أهله في الجنة من الحور العين (مسروراً) فرحاً (وأما من أوتى كتابه وراء ظهره) قيل تغل غناه إلى عنقه وتجعل شماله وراء ظهره فيؤتى كتابه بشماله من وراء ظهره (فسوف يدعو ثوراً) يقول يا ثوراه والثور الهالك (ويصلى) عراقي غير على (سعيراً) أى ويدخل جهنم (أنه كان) في الدنيا (في أهله) معهم (مسروراً) بالكفر يضحك من آمن بالله ثم قيل كان لنفسه متاعاً وفي مراتع هواه راتعاً (أنه ظن أن لن يحور) لن يرجع إلى ربه تكذيباً بالبعث قال ابن عباس رضى الله عنهما ما عرفت تفسيره حتى سمعت أعرابية تقول لبتنها حورى أى أرجعى (بلى) الجواب

المبعد النقي في ان يحوراي على ليحورن (ان ربه كان به) وباعماله (بصيرا) لانخفي
 عليه فلا بد ان يرجعه ويجازيه عليها (فلا أقسم بالشفق) فاقسم بالياض بعد الحجرة والحجرة
 (والليل وما وسق) جمع وضم والمراد ما جمعه من الظلمة والنجم او ما عمل فيه من النجم وغيره
 (والقمر اذا نسق) اجتمع ونم بدرا الفعل من الوسق (لتركين) أيها الانسان على ارادة
 الجنس (طبقا عن طبق) حالا بعد حال كل واحدة مطابقة لاختلاف الشدة والوهل والطبق
 ما يطابق غيره يقال ما هذا يطبق لذا اي لا يطابقه ومنه قيل للغطاء الطبقة ويجوز ان يكون
 جمع طبقة وهي المرتبة من قولهم هو على طبقات اي لتركين احوال بعد احوال هي طبقات في
 الشدة بعضها ارفع من بعض وهي الموت وما بعده من موطن القيامة وأهوالها ومحل عن
 طبق نصيب على انه صفة لطبق اي طبقا مجاوزا لطبق او حال من الضمير في تركين اي
 لتركين طبقا مجاوزين للطبق وقال مكحول في كل عشرين عاما تجدون أمرا لم تكنوا عليه
 ويفتح الباب مكي وعلى وحمة والخطاب له عليه السلام اي طبقا من طباق السماء بعد طبق اي
 في المعراج (فألهم لا يؤمنون) فألهم في ان لا يؤمنوا (واذا قرئ عليهم القرآن لا يسجدون)
 لا يخضعون (بل الذين كفروا يكذبون) بالعبث والقرآن (والله أعلم بما يوعون) بما
 يجمعون في صدورهم ويضمررون من الكفر وتكذيب النبي صلى الله عليه وسلم او بما
 يجمعون في ضحكهم من أعمال السوء ويدخرون لا تقسمهم من أنواع العذاب (فبشرهم
 بعذاب أليم) أخبرهم خبرا يظهر أثره على بشرتهم (الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات)
 استثناء منقطع (لهم أجر غير ممنون) غير مقطوع او غير منقوص والله أعلم

﴿سورة البروج مكية وهي اثنتان وعشرون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(والسماعات البروج) هي البروج الاثنا عشر وقيل النجوم او عظام الكواكب (واليوم
 الموعود) يوم القيامة (وشاهد ومشهود) اي وشاهد في ذلك اليوم ومشهود فيه والمراد
 بالشاهد من يشهد فيه من الخلائق كلهم وبالمشهود فيه ما في ذلك اليوم من عجايبه وطريق
 تنكيره اماما ما ذكرته في قوله علمت نفس ما أحضرت كانه قيل ما افترت كثرته من شاهد
 ومشهود واما الابهام في الوصف كانه قيل وشاهد ومشهود لا يكتنه وصفه ما وقد كثرت
 أقاويل المفسرين فهم اقليل محمد صلى الله عليه وسلم ويوم القيامة او عيسى وأمه لقوله وكنت
 عليهم شهيدا ما دمت فيهم وأمة محمد وسائر الامم او الحجر الاسود والحجيج والا لايام والليالي وبنو
 آدم لمحمد يث ما من يوم الا وينادي أنا يوم جديد وعلى ما يفعل في شهيد فاغتنمني فلو غاب
 شمسي لم تدركني الى يوم القيامة او الحفظة وبنو آدم والله تعالى والخلق لقوله تعالى وكفى بالله
 شهيدا والا لانياء ومحمد عليهم السلام وجواب القسم بخلافه (قتل أصحاب
 الاخذود) اي لمن كانه قيل اقسام هذه الاشياء انهم ملعونون يعني كفار قریش كما لعن أصحاب

الاخذود وهو خدائى شق عظيم فى الارض روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان بلغض
الملوك ساحر فلما كبر ضم اليه غلاما ليعلمه السحر وكان فى طريق الغلام راهب فسمع منه
فراى فى طريقه ذات يوم دابة قد حبست الناس فأخذ سحرا فقال اللهم ان كان الراهب
أحب اليك من الساحر فاقتلها فقتلها فكان الغلام بعد ذلك يبرئ الاكهم والابرص وعفى
جليس للملك فأبراه فأبصره الملك فسأله من رد عليك بصرك فقال ربي فغضب فعذبه
فدخل على الغلام فعذبه فدخل على الراهب فلم يرجع الراهب عن دينه فقد بالمتشار وأبى
الغلام فذهب به الى جبل ليطرح من ذروته فدعا فرجف بالقوم فطاحوا ونجا فذهب به
الى قرور فلججوا به ليقروه فدعا فانكأ بهم السفينة فغرقوا ونجا فقال للملك لست
بقاتلى حتى تجمع الناس فى صعيد وتصلبني على جذع وتأخذ سهمان كنانتي وتقول باسم الله
رب الغلام ثم ترميني به فرماه فوق فى صيدغه فوضع يده عليه ومات فقال الناس آمنا
برب الغلام فقيل للملك نزل بك ما كنت تحذر فخذ اخذودا وملاها نارا فنزل بها فذهب
دينه طرحه فيها حتى جاءت امرأة معها صبى فتفاعدت ان تقع فيها فقال الصبي يا أمه
اصبرى فانك على الحق فألقى الصبي وأمه فيها (النار) بدل اشتمال من الاخذود (ذات
الوقود) وصف لها بأنها نار عظيمة لها ما يرتفع به لهما من الخطب الكثير وأبدان الناس
(اذ) ظرف لقتل اى لعنوا حين أحرقوا بالنار قاعدتين حولها (هم عليها) اى الكفار
على ما يدنو منها من حافات الاخذود (قعود) جلوس على الكراسى (وهم) اى
الكفار (على ما يعملون بالمؤمنين) من الاحراق (شهود) يشهد بعضهم لبعض عند
الملك ان أحدانهم لم يفرط فيما أمر به وفوض اليه من التعذيب وفيه حث للمؤمنين على
الصبر وتحمل أذى أهل مكة (وما قموا منهم الآن يؤمنوا) وما عابوا منهم وما
أنكروا الا الايمان كقوله * ولا عيب فيهم غير ان سيوفهم * وقوله

ما قموا من بنى أمية الا أنهم يحلمون ان غضبوا

وقرى قموا بالكسر والفصيح هو الفصح (بالله العزيز الحميد) ذكر الاوصاف التى
يستحق بها ان يؤمن به وهو كونه عزيزا غالبا قادرا يخشى عقابه حميدا منعما يجب له الحمد على
نعمته ويرجى ثوابه (الذى له ملك السموات والارض) فكل من فهمنا تحق عليه
عبادته والخشوع له تقرر الان ما هموا منهم هو الحق الذى لا ينقمة الا بمطل وان الناقين
أهل لا انتقام الله منهم بعذاب عظيم (والله على كل شئ شهيد) وعيد لهم بمعنى انه علم
ما فعلوا وهو مجازيهم عليه (ان الذين فتنوا المؤمنين والمؤمنات) يجوز ان يريد بالذين
فتنوا أصحاب الاخذود خاصة وبالذين آمنوا المطروحين فى الاخذود ومعنى فتنوهم
عذبوهم بالنار وأحرقوهم (ثم لم يتوبوا) لم يرجعوا عن كفرهم (فلهم) فى الآخرة
(عذاب جهنم) بكفرهم (ولهم عذاب الحريق) فى الدنيا لما روى ان النار انقلب
عليهم فأحرقتهم ويجوز ان يريد الذين فتنوا المؤمنين اى بلوهم بالاذى على العموم

والمؤمنين القوتين وان للفاتنين عذابين في الآخرة لكفرهم وافتتهم (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم جنات تجري من تحتها الانهار ذلك الفوز الكبير) اى الذين صبروا على تعذيب الاخذود او هو عام (ان بطش ربك لشديد) البطش الاخذ بالعنف فاذا وصف بالشدة فقد تضاعف وتفاقم والمراد اخذه الظلمة والجباية بالعذاب والانقام (انه هو يبدئ ويعيد) اى يخلقهم ابتداء ثم يعيدهم بعد ان صبرهم ترابا دل باقتداره على الابداء والاعادة على شدة بطشه او اوعده الكفرة بأنه يعيدهم كما ابدأهم ليطش بهم اذ لم يشكروا نعمة الابداء وكذبوا بالاعادة (وهو الخفور) السائر للعيوب العافى عن الذنوب (الودود) المحب لاوليائه وقيل القاعل بأهل طاعته ما يفعله الودود من اعطائهم ما أرادوا (ذو العرش) خالقه ومانكه (المجيد) وبالجرمزة وعلى على انه صفة للعرش ومجد الله عظمته ومجد العرش علوه وعظمته. (فعال) خبر مبتدا محذوف (المسير) تكوينه فيكون فيه دلالة على خلق أفعال العباد (هل أتاك حديث الجنود) اى قد أتاك خبر الجوع الطاغية فى الامم الخالية (فرعون وغود) يدل من الجنود وأراد بفرعون اياه وآله والمعنى قد عرفت تكذيب تلك الجنود للرسول وما نزل بهم لتكذيبهم (بل الذين كفروا) من قومك (فى تكذيب) واستيجاب للعذاب ولا يستبرون بالجنود لان خلفاء حال الجنود عليهم لكن يكذبونك عنادا (والله من وراءهم محيط) عالم بأحوالهم وقادر عليهم وهم لا يعجزونه والاحاطة بهم من وراءهم مثل لانهم لا يفوتونه كما لا يفوت فائت الشئ المحيط به (بل هو) بل هذا الذى كذبوا به (قرآن مجيد) شريف على الطبقة فى الكتب وفى نظمه واعجازه ليس كما يزعمون انه مفترى وانه أساطير الاولين (فى لوح محفوظ) من وصول الشياطين محفوظ نافع صفة للقرآن اى من التغيير والتبديل واللوح عند الحسن شئ يلوح للملائكة فيقرؤنه وعند ابن عباس رضى الله عنهما هو من درة بيضاء طوله ما بين السماء والارض وعرضه ما بين المشرق والمغرب قلعه نور وكل شئ فيه مسطور مقاتل هو عن عين العرش وقيل أعلاه معقود بالعرش وأسفله فى حجر خلاك كريم والله أعلم

﴿سورة الطارق مكية وهى سبع عشرة آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(والسما والطارق وما أدراك ما الطارق النجم الثاقب) عظم قدر السماء فى أعين الخلق لكونها معدن رزقهم ومسكن ملائكته وفيها خلق الجنة فأقسم بها والطارق والمراد جنس النجوم ووجنس الشهب التى يرجم بها لعظم منفعتها ففسره بالنجم الثاقب اى المضىء كانه يشق الغلام بضوئه فينفذ فيه ووصف الطارق لانه يبدو بالليل كما يقال لا تلى ليل طارق اولاً لانه يطرق الجنى اى يصكه وجواب القسم (ان كل نفس اسعها حظ) لان انسان كانت مشددة بمعنى الا كقراءة عاصم وجزء وابن عامر فيكون أن نافية اى ما كل نفس

الاعليها حافظ وأن كانت مخففة كقراءة غيرهم فتكون ان مخففة من الثقبلة اى انه كل نفس
 اعليها حافظ يحفظها من الاوقات او يحفظ عملها ورزقها وأجلها فاذا استوفى ذلك ماتت
 وقيل هو كاتب الاعمال فزائدة واللام فارقة بين الثقبلة والمخففة وحافظ مبتدأ وعملها
 الخير والجللة خبر كل وأنها كانت فهي مما يطبق به القسم (فلي نظر الانسان مم خلق)
 لما ذكر ان على كل نفس حافظا امره بالنظر في أول أمره ليعلم ان من أنشأه قادر على
 اعادته وجزائه فيعمل ليوم الجزاء ولا يعل على حافظه الا ما يسره في عاقبته ومم خلق
 استفهام اى من اى شئ خلق جوابه (خلق من ماء دافق) والدفق صب فيه دفع والدفق
 في الحقيقة لصاحبه والاستناد الى الماء مجاز وعن بعض أهل اللغة دفقت المساءة دفقا أصبته
 ودفق الماء بنفسه اى انصب ولم يقل من ماء من لا متراجهما في الرحم واتحادهما حين
 ابتدئ في خلقه (يخرج من بين الصلب والترائب) من بين صلب الرجل وترائب المرأة
 وهي عظام الصدر حيث تكون القلادة وقيل العظم والعصب من الرجل واللم والدم
 من المرأة (انه) ان الخالق لدلالة خلق عليه ومعناه ان الذى خلق الانسان ابتداء من
 نقطة (على رزقه) على اعادته خصوصا (لقادر) لئلا القدرة لا يعجز عنه كقوله انى
 لتغير وانصب (يوم تبلى) اى تكشف برجعه او بمضمر دل عليه قوله رجعه
 اى بعثه يوم تبلى (السرائر) ما سر في القلوب من العقائد والنيات وما أخفى
 من الاعمال (فبئله) فباللنسان (من قوة) في نفسه على دفع ما حل به (ولا ناصر)
 يعينه ويدفع عنه (والسماء ذات الرجع) اى المطر وسمى به اعوده كل حين (والارض
 ذات الصدع) هو ما تصدع عنه الارض من النبات (انه) ان القرآن (لقول فصل)
 فاصل بين الحق والباطل كما قيل له فرقان (وما هو بالهزل) باللعب والباطل يعنى أنه
 جند كله ومن حقه وقد وصفه الله بذلك أن يكون مهيأ في الصدور ومغلما في القلوب يرتفع به
 قارنه وسامعه ان لم يهزل او يتفكه بمزاح (انهم) يعنى مشركى مكة (يكيدون كيدا)
 يعملون المكاييد في ابطال أمر الله واطفاء نور الحق (وأكيد كيدا) وأجاز بهم جزاء
 كيدهم باستدراجهم من حيث لا يعلمون فسمى جزاء الكيد كيدا كما سمي جزاء
 الاعتداء والسبئية اعتداء وسبئية وان لم يكن اعتداء وسبئية ولا يجوز اطلاق هذا الوصف
 على الله تعالى الاعلى وجه الجزاء كقوله نسوا الله فنسبهم يخادعون الله وهو خادعهم الله
 يستهمز بهم (فهو الكافرين) اى لا تدع بهلاكهم ولا تستعجل به (أمهلم)
 أنظرهم فكرر وخالف بين اللظنين لزيادة التاكيد والتصيير (رويدا) امهالا يسيرا ولا
 يتكلم بها الا مصفرة وهي من رادت الريح ترود ودا تحركت جركة ضعيفة

﴿سورة الاعلى مكية وهي تسع عشرة آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿سبح اسم ربك الاعلى﴾ نزه ذاته عملا لا يلىق به والاسم صلة وذلك بأن يفسر الاعلى بمعنى الملو

الذي هو القهر والاقتدار لا بمعنى العلو في المكان وقيل قل سبحانه ربى الاعلى وفي الحديث لما نزلت قال عليه السلام اجعلوها في سجودكم (الذي خلق فسوى) أى خلق كل شئ فسوى خلقه تسوية ولم يأت به متفاوتا غير ملتزم ولكن على احكام واتساق ودلالة على أنه صادر عن عالم حكيم أوسواه على ما فيه منفعة ومصلحة (والذى قدر فهدى) أى قدر لكل حيوان ما يصلحه فهداه اليه وعرفه وجه الانفتاح به أو فهدى وأضل ولكن خذف وأضل اكثفاء كقوله يضل من يشاء ويهدى من يشاء قدر على (والذى أخرج المرعى) أنبت ما ترعاه الدواب (فجعله غثاء) يا بسا هشيما (أحوى) أسود فاحوى صفة لغثاء (ستقرئك فلا تنسى) ستعلمك القرآن حتى لا تنساه (الاماشاء الله) أن ينسخه وهذا إشارة من الله لنبيه أن يحفظ عليه الوحي حتى لا ينفلت منه شئ الا ما شاء الله أن ينسخه فيذهب به عن حفظه برفع حكمه وتلاوته وسأل ابن كيسان النحوى جنيده عنه فقال فلا تنسى العمل به فقال مثلك يصدر وقيل قوله فلا تنسى على التهى والالف مزبدة للفاصلة كقوله السيد اى فلا تغفل قراءته وتكريره فتسأله الاماشاء الله أن ينسخه برفع تلاوته (انه يعلم الجهر وما يخفى) اى انك تجهز بالقراءة مع قراءة جبريل مخافة النفل والله يعلم جهرك معه وما فى نفسك مما يدعوك الى الجهر او ما تقرأ فى نفسك مخافة النسيان او يعلم ما أسررك وما أعلنت من أقوالكم وأفعالكم وما ظهر وما بطن من أحوالكم (ونيسرك للبشرى) معطوف على ستقرئك وقوله انه يعلم الجهر وما يخفى اعتراض ومعناه ونوقلك للطريقة التى هى أسير وأسهل يعنى حفظ الوحي وقيل للشرعة السمحة التى هى أسير الشرائع او نوقلك لعمل الجنة (فذكر) عظم بالقرآن (ان شئت الذ كرى) جواب ان مدلول قوله فذكر قليل ظاهره شرط ومعناه استبعاد لتأثير الذ كرى فيهم وقيل هو أمر بالتذكير على الاطلاق كقوله فذكر انما أنت مذكر غير مشروط بالنفع (سيدكر) سيعظم ويقبل التذكرة (من يخشى) الله وسوء العاقبة (ويحشها) ويتقاعده عن الذ كرى فلا يقبلها (الاشقى) الكافر او الذى هو أشقى الكفرة لتوغله فى عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم قيل نزلت فى الوليد بن المغيرة وعتبة بن ربيعة (الذى يصلى النار الكبرى) يدخل نار جهنم والصغرى نار الدنيا (ثم لا يموت فيها) فيستريح من العذاب (ولا يحيى) حياة يخلد فيها وقيل ثم لان الترجيح بين الحياة والموت أفضح من الصلّى فهو متراع عنه فى مراتب الشدة (قد أفلح) نال الفوز (من تزكى) تطهر من الشرك او تطهر للصلاة او أدى الزكاة ففعل من الزكاة كصديق من الصدقة (وذكر اسم ربه) وكبر للافتتاح (فصلى) الخس وبه يجتمع على وجوب تكبيرة الافتتاح وعلى انه البست من الصلاة لان الصلاة عطف عليها وهو يقتضى المغايرة وعلى أن الافتتاح جائز بكل اسم من أسمائه عز وجل وعن ابن عباس رضى الله عنهما ذكر معاده وموقفه بين يدي ربه فصلى له وعن الضحاك وذكر اسم ربه فى طريق المصلّى فصلّى صلاة العيد (بل تؤثرون الحياة الدنيا) على الآخرة فلا

تفعلون ما به تفلحون والمخاطب به الكافرون دليله قراءة أبي عمرو يؤثرون بالياء (والآخرة خير وأبقى) أفضل في نفسه وأدوم (ان هذا في الصحف الاولى) هذا الإشارة الى قوله قد أفلح الى أبقى اى ان معنى هذا الكلام وارد في تلك الصحف اولى ما في السورة كلها وهو دليل على جواز قراءة القرآن بالفارسية في الصلاة لانه جعله مذكورا في تلك الصحف مع انه لم يكن فيها بهذا النظم وبهذه اللغة (صحف ابراهيم وموسى) بدل من الصحف الاولى وفي الاثر وفي صحف ابراهيم ينهى للعاقل أن يكون حافظا لسانه عارفا بزمانه مقبلا على شأنه

﴿سورة الغاشية مكية وهي ست وعشرون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(هل) بمعنى قد (أتاك حديث الغاشية) الداهية التي تغشى الناس بشدائدها وتلبسهم أهوالها بمعنى القيامة وقيل النار من قوله وتغشى وجوههم النار (وجوه) اى وجوه الكفار وأما خص الوجه لان الحزن والسرور اذا استحكما في المرء أثر في وجهه (يومئذ) يوم اذ غشيت (خاشعة) ذليلة لما اعتزى أصحابها من الخزي والهوان (عاملة ناصبة) تعمل في النار عملا تعب فيه وهو جررها للسلاسل والاغلال وخوضها في النار كما تخوض الابل في الوحل وارتقاؤها دائية في صعود من نار وهبوطها في حدود منها وقيل عملت في الدنيا أعمال السوء والتذت بها وتنعمت فهي في نصب منها في الآخرة وقيل هم أصحاب الصوامع ومعناه أنها خشعت لله وعملت ونصبت في أعمالها من الصوم الدائب والتهجد الواصب (تصلي نارا حامية) تدخل نارا قد أحميت مددا طويلة فلا حرج بعدل حرها تصلى أبو عمرو وأبو بكر (تسقى من عين آنية) من عين ماء قد انتهى حرها والتأنيث في هذه الصفات والأفعال راجعة الى الوجوه والمراد أصحابها بدليل قوله (ليس لهم طعام الا من ضريع) وهو نبات يقال له الشبرق فاذا يبس فهو ضريع وهو سم قاتل والعذاب ألوار والمعدن طيقات فمنهم أكلة الزقوم ومنهم أكلة الغسلين ومنهم أكلة الضريع فلا تناقض بين هذه الآيات وبين قوله ولا طعام الا من غسلين (لايسمن) مجرور والمجل لانه وصف ضريع (ولا ينفي من جوع) اى منفعته الغذاء مبتغيتان عنه وهما امانة الجوع واقادة السمن في البدن (وجوه يومئذ) ثم وصف وجوه المؤمنين ولم يقل وجوه لان الكلام الاول قد طال واتقطع (فاعمة) متنعمة في لين العيش (لسعيا راضية) رضية بعملها وطاعتها لما رأت ما أدام اليهم الكرامة والثواب (في جنة عالية) من علو المكان او المقدار (لا تسمع) بالمخاطب او الوجوه (فيها لاغية) اى لغوا او كلمة ذات لغوا ونهسا تلغوا لا يتكلم أهل الجنة الا بالحكمة وحمد الله على ما رزقهم من النعم الدائم لا يسمع فيها لاغية مكي وأبو عمرو ولا تسمع فيها لاغية نافع (فيها عين جارية) اى عيون كثيرة كقوله علمت نفس (فيها سرير) جمع سرير (مرفوعة) من رفعة المقدار او السمك ليرى المؤمن

مجلوسه عليه جميع ما خوله ربه من الملك والتعظيم (وأكواب) جمع كوب وهو القديح وقيل
 آنية لا عروة لها (موضوعه) بين أيديهم ليتلذذوا بها بالنظر اليها أو موضوعة على حافات
 العيون معدة للشرب (ونمارق) وسائد (مصقوفة) بعضها الى جنب بعض مساند
 ومطارج أيما أراد أن يجلس جلس على موسدة واستند الى الأخرى (وزرائي) وبسط
 عراض فاخرة جمع زربية (مبثوثة) مبسطة أو مفرقة في المجالس ولما أنزل الله تعالى
 هذه الآيات في صفة الجنة وفسر النبي عليه السلام بأن ارتفاع السرير يكون مائة فرسخ
 والاكواب الموضوعه لا تدخل في حساب الخلق لكثرتها وطول النمارق كذا وعرض
 الزرائي كذا أنكرا الكفار وقالوا كيف يصمد على هذا السرير وكيف تكثر الاكواب
 هذه الكثرة وتطول النمارق هذا الطول وتبسط الزرائي هذا الانبساط ولم تشهد ذلك في
 الدنيا فقال الله تعالى (أفلا ينظرون الى الأبل كيف خلقت) طوبه ثم تبرك حتى تركب أو
 يحمل عليها ثم تقوم فكذا السرير يطأه المؤمن كما يطأه الأبل (والى السماء كيف
 رفعت) رفعا بعيد المدى بلا مساك وعدم نجومها تكثر هذه الكثرة فلا تدخل في حساب
 الخلق فكذا الاكواب (والى الجبال كيف نصبت) نصبا ثابتا فهي راسخة لا تميل مع طولها
 فكذا النمارق (والى الارض كيف سطحت) سطحا تمشي عليه وتوطئة فهي كما بساط واحد
 تبسط من الأفق الى الأفق فكذا الزرائي ويجوز أن يكون المعنى أفلا ينظرون الى هذه
 المخلوقات الشاهدة على قدرة الخالق حتى لا ينكروا اقتداره على البعث فيسمعوا انذار
 الرسول ويؤمنوا به ويستمدوا للقاءه ويخصيص هذه الأربعة باعتبار أن هذا خطاب للعرب
 وحث لهم على الاستدلال والمرامات يستدل بما تكثر مشاهدته له والعرب تكون في البوادي
 ونظروا فيها الى السماء والارض والجبال والأبل فهي أعز أموالهم وهم لها أكثر استعمالهم
 لسائر الحيوانات ولأنها تجمع جميع المآرب المطلوبة من الحيوان وهي التسل والدرواحل
 والزكوب والأكل بخلاف غيرها ولأن خلقها أعجب من غيرها فانه سبحانه متعاده لكل من
 اقتادها بأزمته لا تازم ضعيفا ولا مانع صغيرا ورأها طوال الاغناق لتنوء بالأوقار وجعلها بحيث
 تبرك حتى تحمل عن قرب ويسرتم تنهض عما حملت وتجرها الى البلاد الشاحطة وصبرها على
 احتمال العطش حتى أن غلما لا يرجع الى العشر فصاعدا وجعلها ترضى كل ثابت في البراري
 مما لا يرعاه سائر البهائم (فذكر) فذكرهم بالدلة ليتفكروا فيها (انما أنت مذكر)
 ليس عليك إلا التبليغ (لست عليهم بمسيطر) بمسلط كقوله وما أنت عليهم بحيار مصيطر
 مدنى وبصرى وعلى وعاصم (الامن تولى وكفر فعذب به الله العذاب الأكبر) الاستثناء
 منقطع أي لست بمستول عليهم ولكن من تولى منهم وكفر بالله فإن الله الولاية عليه والقهر
 فهو يذبه العذاب الأكبر وهو عذاب جهنم وقيل هو استثناء من قوله فذكر أي فذكر
 الامن انقطع طمعه من إيمانه وتولى فاستحق العذاب الأكبر وما بينهما اعتراض (ان
 الينا اياهم) رجوعهم وقائدهم تقديم الظرف التشديد في الوعيد وان اياهم ليس الا الى الجبار

المقتدر على الانتقام (ثم ان علينا حسابهم) فتحاسبهم على أعمالهم ونجازهم بها جزاء أمثالهم وعلى لنا كيد العبد لا للوجوب اذ لا يجب على الله شيء

﴿سورة الفجر مكية وهي تسع وعشرون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(والفجر) أقسم بالفجر وهو الصبح كقوله والصبح اذا أسفر او بصلاة الفجر (وليل
عشر) عشر ذي الحجة او العشر الاول من المحرم والاخر من رمضان وانما نكرت لزيادة
فصليتها (والشفع والوتر) شفع كل الاشياء وترها وشفع هذه الليالي وترها وشفع
الصلاة وترها او يوم النحر لانه اليوم العاشر ويوم عرفة لانه اليوم التاسع والخلق والخلق
والوتر حمزة وعلى وفتح الواو غيرهما وهما الغتان فالفتح حجازي والكسر عجمي وبعدهما أقسم
بالليالي المخصوصة أقسم بالليل على العموم فقال (والليل) وقيل أريد به ليلة القدر (اذ ايسر)
اذ ايسر وباء يسهل يسهل في الدرج اكتفاء عنها بالكسرة وأما في الوقف فتحذف مع الكسرة
وسأل واحد الاخفش عن سقوط الياء فقال لا حتى تخدمني سنة فساله بعد سنة فقال الليل
لا يسرى وانما يسرى فيه فلما عدل عن معناه عدل عن لفظه موافقة وقيل معنى يسرى
يسرى فيه كما يقال ليل نائم اى يتنام فيه (هل في ذلك) اى فيما أقسمت به من هذه الاشياء (قسم)
اى مقسم به (لذى حجر) عقل سمي به لانه يحجر عن التفات فيما لا ينبغي كما سمي عقلا
ونهيته لانه يعقل وينهى به يدهل تحقيق عنده ان تعظم هذه الاشياء بالاقسام بها او هل في اقسامى
بها اقسام لذى حجر اى هل هو قسم عظيم يؤكده بمثله المقسم عليه او هل في القسم بهذه الاشياء
قسم مقنع لذى عقل ولب والمقسم عليه محذوف وهو قوله ليعذبن يدل عليه قوله ألم ترى قوله
فصعب عليهم بك سوط عذاب ثم ذكر تعذيب الامم التى كذبت الرسل فقال (ألم تركف)
فلم ترك بك بعد ازم ذات العماد اى ألم تعلم يا محمد علما يوازي العيان فى الايقان وهو استفهام
تقرير قيل لعقب عاد بن عوص بن ارم بن سام بن نوح عاد كما يقال لبني هاشم هاشم ثم قيل
للاولين منهم عاد الاولى والارم تسمية لهم باسم جدهم ولبن بعدهم عاد الاخيرة فارم عطف
بيان لعاد وايدان بأنهم عاد الاولى القديمة وقيل ارم بلدتهم وأرضهم التى كانوا فيها ويدل عليه
قراءة ابن الزبير بعاد ارم على الاضافة وتقديره بعاد اهل ارم كقوله واسأل القرية ولم تنصرف
قبيلة كانت ارضها للتعريف والتأنيث وذات العماد اذا كانت صفة للقبيلة فالمعنى أنهم كانوا
بدوين اهل عمد او طولال الاجسام على تشبيه قدودهم بالاعمدة وان كانت صفة للبلدة
فالمعنى انها ذات أساطين وروى انه كان لعاد ابنان شداد وشديد فلكا وقهرا ثم مات
شديد وخلص الامر لشداد فلك الدنيا ودانت له ماوكها فسمع بذلك الجنة فقال أبى مثلها
فبنى ارم فى بعض صحارى عدن فى ثلثمائة سنة وكان عمره تسعمائة سنة وهى مدنة عظيمة
فصورها من الذهب والفضة وأساطينها من الزبرجد والياقوت وفيها أصناف الاشجار

والأنهار ولسانهم بناؤها سار إليها بأهل مملكته فلما كان منها على مسيرة يوم وليلة بعث الله عليهم صيحة من السماء فقلكوا وعن عبد الله بن قلابة أنه خرج في طلب ابل له فوقع عليها فحمل ما قدر عليه مما ثم وبلغ خبره معاوية فاستحضره فقص عليه فبعث الى كعب فسأله فقال هي ارم ذات العماد وسيدخلها رجل من المسلمين في زمانك أحر أشقر قصير على حاجبه خال وعلى عقبه خال يخرج في طلب ابل له ثم التفت فأبصر ابن قلابة فقال هذا والله ذلك الرجل (التي لم يخلق مثله في البلاد) أى مثل عاد في قوتهم وطول قامتهم كان طول الرجل منهم أربعمائة ذراع أولم يخلق مثل مدينة شداد في جميع بلاد الدنيا (ونمود الذين جاؤوا الصخر) قطعوا صخر الجبال والتخذوا فيها بيوتا قبل أول من تحت الجبال والصخور نمود وبنوا ألفا وسبع مائة مدينة كلها من الحجارة (بالواد) بوادي القرى ووفرعون ذى الاوتاد) أى ذى الجنود الكثيرة وكانت لهم مضارب كثيرة يضربونها اذا تزلوا رقيق كان له أوتاد يعذب الناس بها كما فعل بأسية (الذين) في محل النعيب على الذم او الرفع على هم الذين او الجر على وصف المذكورين عاد ونمود ووفرعون (طغوا في البلاد) تجاوزوا الحد (فأكثروا فيها الفساد) بالكفر والقتل والظلم (فصب عليهم ربك سوط عذاب) مجاز عن ايقاع العذاب بهم على أبلغ الوجوه اذا نصب بشر بالدوام والسوط بزياة الايلام اى عذبا عذابا مؤلدا نعمنا (ان ربك لبالمرصاد) وهو المكان الذى يتربص فيه الرصد بمفعول من رصده وهذا مثل لارصاده العباد وانهم لا يفوتونه وانه عالم بما يصدر منهم وحافظه فيجازيهم عليه ان خيرا فخير وان شرا فشر (فاما الانسان اذا ما ابتلاه ربه فأكرمه ونعمه فيقول ربى أكرم من وأما اذا ما ابتلاه فقد رزقه اى ضيق عليه وجعله بمقدار ما يختار قد رزقنى ويزيد (فيقول ربى أهاننى) اى الواجب لمن ربه بالمرصاد ان يسمى للعاقبة ولا تنهمه العاجلة وهو قد عكس فانه اذا امتحنه ربه بالنعمة والسعة ليشكر قال ربى أكرمنى اى فضلى بما أعطانى فيرى الاكرام في كثرة الحظ من الدنيا واذا امتحنه بالفقر فقد رزقه ليصبر قال ربى أهاننى فيرى الهوان في قلة الحظ من الدنيا لانه لا تنهمه الا العاجلة وما يبلده وينعمه فيها فرد عليه زعمه بقوله (كلا) اى ليس الاكرام والأهانة في كثرة المال وقلته بل الاكرام في توفيق الطاعة والاهانة في الخذلان وقوله تعالى فيقول خبر المبتدأ الذى هو الانسان ودخول الفاء لسا فى امان معنى الشرط والظرف المتوسط بين المبتدأ والخبر في تهديد التأخير كانه قيل فاما الانسان فقاتل ربى أكرم من وقت الابتلاء وكذا فيقول الثانى خبر لابتدائه تقديره وأما هو اذا ما ابتلاه ربه وسعى كلا الامرين من بسط الرزق وتقديره ما ابتلاه لان كل واحد منهما اختيار للعبد فاذا بسط له فقد اختبر حاله أيشكر أم يكفر واذا قدر عليه فقد اختبر حاله أيصبر أم يحزى ونحوه قوله تعالى ونبلوكم بالشر والخير فتنة وانما أنكر قوله ربى أكرم من مع أنه أثبت به قوله فأكرمه لانه قاله على قصد خلاص ما صرح به الله عليه وأثبت به وهو قصد ان الله أعطاه ما أعطاه اكرامه لا استحسانه

كقوله إنما أوتيته على علم عندى وإنما أعطاه الله تعالى ابتلاء من غير استحقاق منه (بل
 لا تكرمون اليتيم ولا تحاضون على طعام المسكين) أى بل هناك شر من هذا القول وهو
 أن الله يكرمهم بالنفى فلا يؤدون ما يلزمهم فيه من إكرام اليتيم بالمربة وحض أهل على طعام
 المسكين (وتأكلون التراث) أى الميراث (أكلالما) ذالم وهو الجمع بين الحلال والحرام
 وكانوا لا يورثون النساء ولا الصبيان ويأكلون تراثهم مع تراثهم (وتحبون المال) يقال
 حبه وأحبه بمعنى (حبا جما) كثير أشد يدافع الحرص ومنع الحقوق ربى حجازى وأبو عمرو
 يكرمون ولا يحضون ويأكلون ويحبون بصرى (كلا) ردع لهم عن ذلك وإنكار لقولهم
 ثم أتى بالوعيد وذكر تحسرهم على ما فرطوا فيه حين لا تنفع الحسرة فقال (إذا دكت
 الأرض) إذا زلزلت (دكا ذكا) دكا بعد دك أى كرر عليها الدك حتى عادت هباء منبثا
 (وجاء ربك) تمثيل لظهور آيات اقتداره وتبيين آثار قهره وسلطانه فإن واحدا من الملوك
 إذا حضر بنفسه ظهر بحضوره من آثار الهيبة ما لا يظهر بحضور عساكره وخواصه وعن
 ابن عباس أمره وقضاؤه (والملك صفا صفا) أى ينزل ملائكة كل سماء فيصطفون صفا
 بعد صفا محدقين بالجن والانس (وجىء يومئذ بجهنم) قيل أنها برزت لاهلها كقوله
 وبرزت الجحيم للغاوين وقيل هو يجري على حقيقته فى الحديث يؤتى بجهنم يومئذ لها
 سبعون ألف زمام مع كل زمام سبعون ألف ملك يخرجونها (يومئذ ذكر الانسان) أى يعطى
 (وأنى له الذكري) ومن ابن له منعة الذكري (يقول يا ليتنى قدمت لحياتى) هذه وهى
 حياة الآخرة أى باليتنى قدمت الأعمال الصالحة فى الحياة الفانية لحياتى الباقية (فيومئذ
 لا يعذب عذابه أحد) أى لا يتولى عذاب الله أحدا لأن الأمر لله وحده فى ذلك اليوم (ولا
 يوثق) بالسلاسل والأغلال (وثاقه أحد) قال صاحب الكشف لا يعذب أحد أحدا
 كعذاب الله ولا يوثق أحد أحدا كوثاق الله لا يعذب ولا يوثق على وهى قراءة رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ورجع إليها أبو عمرو وفى آخر عمره والضمير يرجع الى الانسان الموصوف
 وهو الكافر وقيل هو أنى بن خلف أى لا يعذب أحد مثل عذابه ولا يوثق بالسلاسل مثل
 وثاقه لتناهيه فى كفره وعناده ثم يقول الله تعالى للمؤمن (يا أيها النفس) إكرامه كما يكلم
 موسى عليه السلام أو يكون على لسان ملك (المطمئنة) الآمنة التى لا يستفزها خوف ولا
 حزن وهى النفس المؤمنة أو المطمئنة الى الحق التى سكنها تلج اليقين فلا يتخالجه شك
 ويشهد للتفسير الاول قراءة أنى يا أيها النفس الآمنة المطمئنة وإنما يقال لها عند الموت أو
 عند البعث أو عند دخول الجنة (أرجى الى) موعد (ربك) أو ثواب ربك (راضية)
 من الله بما أوتيت (راضية) عند الله بما عملت (فادخلنى فى عبادى) فى جملة عبادى
 الصالحين فانهظمى فى سلكهم (وادخلنى جنتى) معهم وقال أبو عبيدة أى مع عبادى
 أو بين عبادى أى خواصى كما قال وادخلنى برحمتك فى عبادك الصالحين وقيل النفس
 الروح ومعناه فادخلنى فى أجساد عبادى كقراءة عبد الله بن مسعود فى جسد عبدى ولما

مات ابن عباس بالطائف جاء طائر لم ير على خلقته فدخل في نيشه فلما دفن نليت هذه الآية على شفير القبر ولم يدر من تلاها قيل نزلت في حمزة بن عبد المطلب وقيل في خبيب بن عدي الذي صلبه أهل مكة وجعلوا وجهه الى المدينة فقال اللهم ان كان لي عندك خير فحول وجهي نحو قبلك فحول الله وجهه نحوها فلم يستطع احد ان يحوله وقيل هي عامة في المؤمنين اذ العبرة اعموم اللفظ لا خصوص السبب

﴿سورة البلد مكية وهي عشرون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(لا أقسم بهذا البلد) أقسم سبحانه بالبلد الحرام وبما بعده على ان الانسان خالق مغمور افي مكابدة المشاق واعترض بين القسم والمقسم عليه بقوله (وأنت حل بهذا البلد) أي ومن المكابدة ان مثلك على عظم حرمتك يستحل بهذا البلد يعني مكة كما يستحل الصيد في غير الحرم عن شرحبيل يحرمون أن يقتلوا بها صيدا ويستحلون اخراجك وقتلك وفيه تثبيت لرسول الله صلى الله عليه وسلم وبعث على احتمال ما كان يكابد من أهل مكة وتجب من حالهم في عداوته أو سلى رسول الله بالقسم ببلده على أن الانسان لا يخلو من مفاصلة الشدائد واعترض بأن وعده فتح مكة تمعا للتسليم والتنفيس عنه فقال وأنت حل بهذا البلد أي وأنت حل به في المستقبل تصعب فيه ما تريد من القتل والاسر وذلك ان الله تعالى فسخ عليه مكة وأحلها له وما فتحت على أحد قبله ولا أحلت له فأحل ما شاء وحرم ما شاء قتل ابن خطل وهو متعلق بأستار الكعبة ومقيس بن صبابه وغيرهما وحرم دار أي سفيان ونظير قوله وأنت حل في الاستقبال قوله انك ميت وانهم ميتون وكفاك دليلا على انه للاستقبال ان السورة مكية بالاتفاق وأين الهجرة من وقت نزولها فبالفتح (ووالد وما ولد) هما آدم وولده أو كل والد وولده وأبراهيم وولده وما يعني من أو يعني الذي (لقد خلقنا الانسان) جواب القسم (في كبد) مشقة يكابد مصائب الدنيا وشدائد الآخرة وعن ذى النون لم يزل مر بوطأ بحبل القضاء يدعو الى الاثمار والانهاء والضمير في (أحسب أن لن يقدر عليه أحد) لبعض صناديق يريش الذين كان رسول الله يكابد منهم ما يكابد ثم قيل هو أبو الاسد وقيل الوليد بن المغيرة والمعنى أظن هذا الصنديد القوي في قومه المتضعف للمؤمنين أن لن تقوم قيامته ولن يقدر على الانتقام منه ثم ذكر ما يقوله في ذلك اليوم وأنه (يقول اهلكت ما لا لبدا) أي كثيرا جمع لبدة وهو ما لبداى كثير واجتمع يريد كثرة ما أفقته فيما كان اهل الجاهلية يسمونها مكارم ومعالي (أحسب ان لم يره أحد) حين كان ينفق ما ينفق رياء وافتخارا يعني ان الله تعالى كان يراه وكان عليه رقبيا ثم ذكر لعنه عليه فقال (ألم يجعل له عينين) يبصر بهما الرئيات (ولسانا) يعبر به عما في ضميره (وشفتين) يستتر بهما فطره ويستعين بهما على النطق والاكل والشرب والتفخ (وهديناه النجدين) طريقى الخير والشر المضمين الى الجنة والنار وقيل التدينين (فلا اقتحم العقبة وما أدراك ما العقبة فك رقبة أو اطعام في يوم ذى مضبغة يتمها ما مربة أو مسكينا ذامر تربة ثم كان من الذين آمنوا)

يعنى فلم يشكر تلك الايادى والنعم بالاعمال الصالحة من فك الرقاب واطعام اليتامى
 والمساكين ثم بالايمان الذى هو اصل كل طاعة واساس كل خير بل غمط النعم وكفر
 بالمنعم والمعنى أن الاتفاق على هذا الوجه مرضى نافع عند الله لأن بهلاك ماله ليدافى الرياء
 والفخار ولما تستعمل لامع الماضى الامكررة وانما لم تكرر فى الكلام الافصح لانها
 فسرا اقتحام العقبة بثلاثة أشياء صار كأنه أعاد ثلاث مرات وتقديره فلا فك رقبة ولا أطمع
 مسكيناً ولا آمن والاقتحام الدخول والمجازاة بشدة ومشقة والقحمة الشدة فجعل الصالحة
 عقبة وعملها اقتحامها لمافى ذلك من معاناة المشقة ومجاهدة النفس وعن الحسن عقبة
 والله شديدة بمجاهدة الانسان نفسه وهو اه وعدوه الشيطان والمراد بقوله ما للعقبة ما اقتحامها
 ومعناه انك لم تدركته صعباً بها على النفس وكنته ثوابها عند الله وفك الرقبة تخليصها من
 الرق والاعانة فى مال الكتابة فك رقبة أو أطمع مكى وأبو عمر وعلى على الابدال من اقتحام
 العقبة وقوله وما أدراك ما للعقبة اعتراض غيرهم فك رقبة أو اطعام على اقتحامها فك رقبة
 أو اطعام والمسغبة الجماعة والمقربة القرابة والمترية الفقر مغللات من سغب اذا جاع وقرب
 فى النسب يقال فلان ذو قرابتي وذو مقرتي وترب اذا افتقر ومعناه التصيق بالتراب فيكون
 مأواه المزابيل ووصف اليوم بذي مسغبة كقولهم هم ناصب اى ذو نصيب ومعنى ثم كان من
 الذين آمنوا اى داوم على الايمان وقيل ثم بمعنى الواو وقيل انما جاء بهم لتراخي الايمان
 وتباعد فى الرتبة والفضيلة عن العتق والصدقة لا فى الوقت اذا الايمان هو السابق على غيره
 ولا يثبت عمل صالح الا به (وتواصوا بالصبر) عن المعاصى وعلى الطاعات والحن التى يتبلى
 بها المؤمن (وتواصوا بالرحمة) بالترحم فيما بينهم (أولئك أصحاب الميمنة) اى الموصوفون
 بهذه الصفات من أصحاب الميمنة (والذين كفروا بآياتنا) بالقرآن أو بدلائلنا (هم
 أصحاب المشأمة) أصحاب الشمال والميمنة والمشأمة اليمين والشمال واليمين والشؤم اى
 الميامين على أنفسهم والمشائم عليهم (عليهم نار موصدة) وبالهمز أبو عمر ووحدة وحفص
 اى مطبقة من أوصدت الباب وأصدته اذا أطبقته وأغلقته والله أعلم

﴿ سورة الشمس مكية وهى خمس عشرة آية ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(والشمس وضحاها) وضوئها اذا أشرقت وقام سلطانها (والقمر اذا تلاها) تبعها فى
 الضياء والنور وذلك فى النصف الاول من الشهر يخاف القمر الشمس فى النور (والنهار
 اذا جلاها) جلى الشمس وأظهرها لرائين وذلك عند انقراض النهار وانساطه لان الشمس
 تجل فى ذلك الوقت تمام الانحلاء وقيل الضمير للظلمة اولد دنيا والارض وان لم يجبر لها
 ذكر كقوله ماترك على ظهرها من دابة (والليل اذا يغشاها) يستقر الشمس فقطم
 الاتفاق والواو الاول فى فهو هذا القسم بالاتفاق وكذا الثانية عند البعض وعند الخليل

الثانية للعطف لان ادخال القسم على القسم قبل تمام الاول لا يجوز الا ترى انك لو جعلت موضعها كلمة الفاء أو ثم لكان المعنى على حاله وهما حرفا عطف فكذا الواو ومن قال انها للقسم احتج بانها لو كانت للعطف لكان عطفها على عاملين (٢) لان قوله والليل مثلاً مجرور بواو القسم واذا يغشى منصوب بالفعل المقدر الذي هو أقسم فلو جعلت الواو في والها راذا تجلى للعطف لكان النهار معطوفاً على الليل جراً واذا تجلى معطوفاً على اذا يغشى نصيباً فكان كقولك ان في الدار زيد او الحجر عمر او اجيب بان واو القسم نزلت منزلة الباء والفعل حتى لم يجوز ان يرازا الفعل معها فصارت كأنها العاملة نصيباً وجرأ أو صارت كما حل واحد له عملان وكل عامل له عملان يجوز أن يعطف على معموليه بماطف واحد بالاتفاق نحو ضرب زيد عمر او بكر خالد فترفع بالواو وتتصحب لقيامها مقام ضرب الذي هو عاملها فكذا هنا وما مصدرية في (والسماء وما بناها والارض وما طحاها ونفس وما سواها) اي وبنائها وطحوها اي بسطها وتسوية خلقها في أحسن صورة عند البعض وليس بالوجه لقوله فأنها لمساقيه من فساد النظم والوجه أن تكون موصولة وانما أو ثرت على من لا رادة معني الوصفية كأنه قيل والسماء والقادر العظيم الذي بناها ونفس والحكيم الباهر الحكمة الذي سواها وانما تنكرت النفس لانه أراد تعسا خاصة من بين النفوس وهي نفس آدم كانه قال وواحدة من النفوس او أراد كل نفس والتكثير للتكثير كما في علمت نفس (فأنها فجورها وتقواها) فأعلمها طاعتها ومعصيتها أي أفهمها ان احدهما حسن والاخر قبيح (قد افلح) جواب القسم والتقدير لقد افلح قال الزجاج صار طول الكلام عوضاً عن اللام وقيل الجواب محذوف وهو الاظهر تقديره ليدمد من الله عليهم اي على أهل مكة لتكذيبهم رسول الله صلى الله عليه وسلم كما دمد على ثمود لانهم كذبوا صالحاً وأما قد افلح فكلام تابع لقوله فأنها فجورها وتقواها على سبيل الاستطراد وليس من جواب القسم في شيء (من زكاه) طهرها الله وأصلحها وجعلها زاكية (وقد خاب من دساها) أغرأها الله قال عكرمة أفلحت نفس زكاه الله وخابت نفس أغواها الله ويجوز أن تكون التدسية والتطهير فعل العبد والتدسية النقص والاخفاء بالتجور وأصل دسى دسس والياء بدل من السين المكررة (كذبت ثمود بطغواها) بطغيانها اذا حمل لهم على التكذيب طغيانهم (اذ انبعث) حين قام بعقر الناقة (اشقى ثمود) قتار بن سالف وكان اشقر ازرق قصير او اذ منصوب بكذبت او بالطغوى (فقال لهم رسول الله) صالح عليه السلام (ناقة الله) تصب على التحذير أى احذروا عقرها (وسقيها) كقولك الاسد الاسد (فكذبوه) فيما حذرهم منه من نزول العذاب ان فعلوا (فقروها) اي الناقة أسند الفعل اليهم وان كان العاقر واحداً لقوله فنادوا صاحبهم فطاعى فقروا لرضاهم به (فدمدم عليهم) أهلهم هلاك استئصال (بذنبهم) بسبب ذنبهم وهو تكذيبهم الرسول وعقرهم الناقة (فسواها) فسوى الدمدمة عليهم لم

قلت منها صغيرهم ولا كبيرهم (ولا يخاف عقباها) ولا يخاف الله عاقبة هذه القيلة أي
فعل ذلك غير خائف أن تلحقه تبعة من أحد كما يخاف من يعاقب من الملوك لانه فعل في
ملكه وملكه لا يستل عما يفعل وهم يستلون فلا يخاف مدني وشامي

﴿سورة الليل احدى وعشرون آية مكية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(والليل اذا يغشى) المغطى اما الشمس من قوله والليل اذا يغشاها والنهار من قوله يغشى
الليل النهار وكل شيء يواريه بظلامه من قوله اذا وقب (والنهار اذا تجلى) ظهر بزوال
ظلمة الليل (وما خلق الذكر والانثى) والقادر العظيم القدرة الذي قدر على خلق الذكر
والانثى من ماء واحد وجواب القسم (ان سعيكم لشتى) ان عملكم مختلف وبيان
الاختلاف فيما فصل على أثره (فأما من أعطى) حقوق ماله (واقبى) ربه فاجتنب
محارمه (وصدق بالحسنى) بالملة الحسنى وهي ملة الاسلام او بالثبوت الحسنى وهي الجنة او
بالكلمة وهي لا إله إلا الله (فستيسره اليسرى) فسهلته للخلة اليسرى وهي العمل
بما يرضاه ربه (وأما من بخل) بماله (واستغنى) عن ربه فلم ينفقه واستغنى بشهوات
الدنيا عن نعيم العقبى (وكذب بالحسنى) بالاسلام والجنة (فستيسره للعسرى) للخلة
المؤدية الى النار فتكون الطاعة أعسر شيء عليه واشد اوسمى طريقة الخير اليسرى لان
عاقبتها اليسر وطريقة الشر بالعسرى لان عاقبتها العسر او أراد بهما طريقى الجنة والنار
(وما يغنى عنه ماله اذا تردى) ولم ينفعه ماله اذا هلك وتردى تفعل من الردى وهو الهلاك
او تردى في القبر او في قعر جهنم اى سقط (ان علينا للهدى) ان علينا الارشاد الى الحق
بنصب الدلائل وبيان الشرائع (وان لنا للآخرة والاولى) فلا يعسرنا ضلال من ضل ولا
ينفعنا اهتداء من اهتدى وانهم لنا فن طلبهما من غير نافذة أخطأ الطريق (فأنا نرثكم)
خوفتكم (نارا تلقى) تملأه (لا يصلاحها) لا يدخلها للخلود فيها (الا الاشقى الذى
كذب وتولى) الا الكافر الذى كذب الرسل وأعرض عن الايمان (وسيجنبها) وسيمبعد
منها (الا حقى) المؤمن (الذى يؤتى ماله) للفقراء (يتزكى) من الزكاة اى يطلب
ان يكون عند الله زاكيا لا يريد بديار ولا سمعة او يفعل من الزكاة ويتزكى ان جعلته
بدلا من يؤتى فلا محل له لانه داخل في حكم الصلة والصلوات لا محل لها وان جعلته حالا من
الضمير في يؤتى فحله النصب قال أبو عبيدة الاشقى يعنى الشقى وهو الكافر والا حقى يعنى
التقى وهو المؤمن لانه لا يختص بالصلى اشقى الاشقياء ولا النجاة أتقى الاتقياء وان زعمت
أنه نكر النار فأراد ناراً مخصوصة بالاشقى فأتى بعبارة قوله وسيجنبها الا حقى لان التقى يجنب
تلك النار المخصوصة لا الا حقى منهم خاصة وقيل الآية واردة في الموازنة بين حالى عظيم من
المشركين وعظيم من المؤمنين فأريد ان يبالغ في صفتيهما فقيل الاشقى وجعل مختصا بالصلى

كان النار لم تخلق الا له وقيل الا هي وجعل مختصا بالنجاة كان الجنة لم تخلق الا له وقيل
 هما ابوجهل وأبو بكر وفيه بطلان زعم المرجئة لانهم يقولون لا يدخل النار الا كافر (وما
 لاحد عنده من نعمة تجزى الا اجزاء وجه ربه) اى وما لاحد عند الله نعمة يجازى بها الا
 ان يفعل فعلا يتقضى به وجهه ربه فيجازى به عليه (الاعلى) هو الرفع بسلطانه للمنع في شأنه
 وبرهانه ولم يرد به العلوم من حيث المكان فذا آية الحد ثان (ولسوف يرضى) موعدا للتواب
 الذى يرضيه ويرضى عنه وهو كقوله تعالى لنبيه عليه السلام وانسوف يعطيك ربك فترضى

﴿سورة الضحى مكية وهى احدى عشرة آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(والضحى) المراد به وقت الضحى وهو صدر النهار حين ترفع الشمس وانما خص وقت
 الضحى بالقسم لانها الساعة التى كلم فيها موسى عليه السلام وألقى فيها السحرة سجدا او
 النهار كله لمقايته بالليل في قوله (والليل اذا سمعى) سكن والمراد سكن الناس والاصوات
 فيه وجواب القسم (ما ودعك ربك وما قلى) ما تركك منذ اختارك وما أبغضك منذ
 أحبك والتوديع مبالغة في الودع لان من ودعك مفارقا فقد بالغ في تركك روى ان
 الوحي تأخر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أياما فقال المشركون ان محمدا ودعه ربه
 وقلاه فنزل وحذف الضمير من قلى كحذفه من اذاكرات في قوله والذاكرين الله
 كثيرا والذاكرات يريد والذاكراته ونحوه فأوى فهدى فأغنى وهو اختصار لفظي لظهور
 المحذوف (والآخرة خير لك من الاولى) اى ما أعد الله لك في الآخرة من المقام
 محمود والحوض المورود والخير الموعود خير مما أعجبك في الدنيا وقيل وجه
 اتصاله بما قبله انه لما كان في ضمن هي التوديع والقل ان الله مواصلة بالوحي اليك وانك
 حبيب الله ولا ترى كرامة أعظم من ذلك أخبره ان حاله في الآخرة أعظم من ذلك لتقدمه
 على الانبياء وشهادة أمته على الامم وغير ذلك (ولسوف يعطيك ربك) في الآخرة من
 الثواب ومقام الشفاعة وغير ذلك (فترضى) ولما نزلت قال صلى الله عليه وسلم اذا الأراضى
 قط وواحد من أمتى في النار والالام الداخلة على سوف لام الابتداء المؤكدة لمضمون الجملة
 والابتداء محذوف تقديره ولا أنت سوف يعطيك ونحوه لا قسم فيمن قرأ كذلك لان المعنى
 لا نأقسم وهذا لانها ان كانت لام قسم فلا ملامه لا تدخل على المضارع لامع نون التوكيد فعين
 ان تكون لام الابتداء ولا ملامه لا تدخل الاعلى المبتدأ والخبر فلا بد من تقدير مبتدأ وخبر كما
 ذكرنا كذا ذكره صاحب الكشف وذ كر صاحب الكشف هي لام القسم واستغنى
 عن نون التوكيد لان النون انما تدخل ليؤذن ان اللام لام القسم لا لام الابتداء وقد علم انه
 ليس للابتداء لدخولها على سوف لان لام الابتداء لا تدخل على سوف وذ كر ان الجمع بين
 حرفي التأكيد والتأخير يؤذن بأن المطاء كائن لا محالة وان تأخر ثم عدد عليه نعمة من

أول حاله ليقبس المترقب من فضل الله على ما سلف منه لئلا يتوقع الا الحسنى وزيادة الخير ولا يضيق صدره ولا يقل صبره فقال (ألم يجدك يتيما) وهو من الوجود الذى بمعنى العلم والتنصوبان مفعولاه والمعنى ألم تكن يتيما حين مات أبوك (فأوى) أى فأوىك الى عمك أبى طالب وضمك اليه حتى كفلك ورباك (ووجدك ضالا) أى غير عالم ولا واقف على معالم النبوة وأحكام الشريعة وماتريفة السمع (فهدى) فعرفك الشرائع والقرآن وقيل ضل فى طريق الشام حين خرج به أبوطالب فرداه الى القافلة ولا يجوز أن يفهم به عدول عن حق ووقوع فى غي فقد كان عليه السلام من أول حاله الى نزول الوحى عليه معصوما من عبادة الاوثان وقاذورات أهل الفسق والعصيان (ووجدك عائلا) فقيرا (فأغنى) فأغناك بمال خديجة او بما أفاء عليك من الغنائم (فأما اليتيم فلا تقهر) فلا تغلبه على ماله وحقه لضعفه (وأما السائل فلا تنهر) فلا تنزجره فابذل قليلا وورد جيلا وعن السدى المراد طالب العلم اذا جاءك فلا تنهره (وأما بنعمة ربك فحدث) أى حدث بالنبوة التى آتاك الله وهى أجل النعم والصحيح انها نعم جميع نعم الله عليه ويدخل تحته تعليم القرآن والشرائع والله أعلم

﴿سورة ألم تشرح مكية وهى ثمان آيات﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(ألم تشرح لك صدرك) استفهم عن انتفاء الشرح على وجه الانكار فأفاد اثبات الشرح فكانه قيل شرحنا لك صدرك ولذا عطف عليه وضمعتها اعتبارا بالله معنى أى فسبحناه بما أودعناه من العلوم والحكم حتى وسع هموم النبوة ودعوة الثقلين وأزلنا عنه الضيق والخرج الذى يكون مع العمى والجهل وعن الحسن ملئ حكمة وعلمنا (ووضعتها عنك وزرك) وخففنا عنك أعباء النبوة والقيام بأمرها وقيل هو زلة لا تعرف بيننا وهى ترك الافضل مع اتيان الفاضل والانياء يعاتبون بمثلهما ووضعوه عنه أن غفر له والوزر الحمل الثقيل (الذى أفضى ظهرك) أثقله حتى سمع نقيضه وهو صوت الانتقاض (ورفعنا لك ذرك) ورفع ذكره أن قرن يذكر الله فى كلمة الشهادة والاذان والاقامة والخطب والتشهد وفى غيره موضع من القرآن أطيعوا الله وأطيعوا الرسول ومن يطع الله ورسوله والله ورسوله أحق أن يرضوه وفى تسميته رسول الله ونبي الله ومنه ذكره فى كتب الاولين وفائدة لك ما عرفت فى طريقة الابهام والايضاح لانه يفهم بقوله ألم تشرح لك أن ثم مشروحاتم وأوضح بقوله صدرك ما علم مبهما وكذلك لك ذكرك وعنك وزرك (فان مع العسر يسرا) ان مع العسر يسرا) أى ان مع الشدة التى أنت فيها من مقاساة بلاء المشركين يسرا باظهارى اياك عليهم حتى تغلبهم وقيل كان المشركون يعيرون رسول الله والمؤمنين بالقرح حتى سبق الى وهمهم انهم يرغبوا عن الاسلام لافتقار أهله فذكره ما أنعم به عليه من جلال النعم ثم قال ان مع العسر يسرا كما أنه قال خولناك ما خولناك فلا تيأس من فضل الله فان مع العسر الذى أتم فيه يسرا

وحيى بلفظ مع لغاية مقارنة اليسر العسر زيادة في التيسلية ولتقوية القلوب وانما قال عليه السلام عند نزولها ان يغلب عسر يسرين لان العسر أعيد معرفا فكان واحدا لان المعرفة اذا أعيدت معرفة كانت الثانية عين الاولى واليسر أعيد نكرة والنكرة اذا أعيدت نكرة كانت الثانية غير الاولى فصار المعنى ان مع العسر يسرين قال أبو معاذ يقال ان مع الامر غلاما ان مع الامر غلاما فالامر واحد ومع غلامان واذا قال ان مع أمير غلاما وان مع الامر الغلام فالامر واحد والغلام واحد واذا قيل ان مع أمير غلاما وان مع أمير غلاما فهما أميران وغلامان كذا في شرح التأويلات (فاذا فرغت فانصب) اى فاذا فرغت من دعوة الخلق فاجتهد في عبادة الرب وعن ابن عباس رضى الله عنهما فاذا فرغت من صلاتك فاجتهد في الدعاء واختلف انه قبل السلام او بعده ووجه الاتصال بما قبله انه لما عدد عليه نعمه السابقة ومواعيد الاتية بعثه على الشكر والاجتهاد في العبادة والتصب فيها وان يواصل بين بعضهما وبعض ولا يخلو وقتان أوقاته منها فاذا فرغ من عبادة ذنبا بأخرى (والى ربك فارغب) واجعل رغبتك اليه خصوصا ولا تسأل الا فضله متوكلا عليه وعلى الله فليتوكل المؤمنون

﴿سورة التين مكية وهي ثمان آيات﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(والتين والزيتون) اقسام بهما لانهما عجبان من بين الاشجار المثمرة روى انه اهدى لرسول الله صلى الله عليه وسلم طبق من تين فأكل منه وقال لا صبحا به كوا فلو قلت ان فاكهة نزلت من الجنة لقلت هذه لان فاكهة الجنة بلا عجم فكلوها فانها تقطع البواسير وتنفع من الثقرس وقال نعم السواك الزيتون من الشجرة المباركة يطيب الفم ويذهب بالحفرة وقال هي سواك وسواك الانبياء قبل وعن ابن عباس رضى الله عنهما هو تينكم هذا زيتونكم هذا وقيل هما جبلان بالشام متبتهما (وطور سينين) أضيف الطور وهو الجبل الى سينين وهى البقعة ونحو سينون يرون في جوار الاعراب بالوار والياء والافرار على الياء وتحريك النون بحركات الاعراب (وهذا البلد) يعنى مكة (الامين) من أمن الرجل أمانة فهو أمين وامانة انه يحفظ من دخله كما يحفظ الامين ما يؤمن عليه ومعنى القسم بهذه الاشياء الالابنة عن شرف البقاع المباركة وما ظهر فيها من الخير والبركة بسكنى الانبياء والاولياء فثبت التين والزيتون مهاجرا ابراهيم ومولد عيسى ومنشؤه والطور المكان الذى نودى منه موسى ومكة مكان البيت الذى هو هدى للعالمين ومولد نبينا ومبعثه صلوات الله عليهم اجمعين او الاولان قسم بهبط الوحى على عيسى والثالث على موسى والرابع على محمد عليهم السلام وجواب القسم (لقد خلقنا الانسان) وهو جنس (فى أحسن تقويم) فى أحسن تعديل لشكله وصورته وتسوية أعضائه (ثم رددناه أسفل

صافلين) اى ثم كان عاقبة امره حين لم يشكر نعمة تلك الخلقة الحسنة القويمة السوية
 أن رددناه أسفل من سفلى خلقاً وتركياً يعنى أقبح من قبح صورة وهم أصحاب النار أو
 أسفل من سفلى من أهل الدرجات أو ثم رددناه بعد ذلك القويم والتحسين أسفل من سفلى
 فى حسن الصورة والشكل حيث نكسناه فى خلقه قوس ظهره بعد اعتداله وبيض
 شعره بعد سواده وتشن جلداه وكل سمعه وبصره وتغير كل شئ منه فشيده دليف
 وصوته خفات وقوته ضعف وشهامته خرف (الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم
 أجر غير ممنون) ودخل القاء هنادون سورة الانشقاق للجمع بين اللغتين والاستثناء على
 الاول متصل وعلى الثانى منقطع اى ولكن الذين كانوا صالحين من الهوى والزمنى فلهم
 ثواب غير منقطع على طاعتهم وصبرهم على الابتلاء بالشيخوخة والهزم وعلى مقاساة المشاق
 والقيام بالمباداة والخطاب فى (فايكنذك بعد الدين) للانسان على طريقة الالتفات
 اى فاسبب تكذيبك بعد هذا البيان القاطع والبرهان الساطع بالجزاء والمعنى ان خلق
 الانسان من نقطة وتقويمه بشراسوا وتدرججه فى مراتب الزيادة الى أن يكمل ويستوى
 ثم تنكيسه الى ان يبلغ أرذل العمر لا ترى دليلاً واضح منه على قدرة الخالق وان من قدر
 على خلق الانسان وعلى هذا كله لم يعجز عن اعادته فاسبب تكذيبك بالجزاء اول رسول
 الله صلى الله عليه وسلم اى فننسيك الى الكذب بعد هذا الدليل فابعنى من (أليس الله
 بأحكم الحاكمين) وعيد للكفار وانه يحكم عليهم بما هم أهله وهو من الحكم والقضاء والله أعلم

﴿سورة الملق مكية وهى تسع عشرة آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

عن ابن عباس ومجاهد هى أول سورة نزلت والجمهور على ان القافحة أول ما نزل ثم بسورة
 القلم (اقرأ باسم ربك الذى خلق) محل باسم ربك النصب على الحال اى اقرأ مفتوحاً
 باسم ربك كانه قيل قل بسم الله ثم اقرأ الذى خلق ولم يذكرك خلق مفعول لان المعنى الذى
 حصل منه الخلق واستأثر به لا خالق سواه أو تقديره خلق كل شئ فيتناول كل مخلوق
 لانه مطلق فليس بعض المخلوقات بتقديره أولى من بعض وقوله (خلق الانسان) تخصيصة
 للانسان بالذكر من بين ما يتناوله الخلق لشرفه ولان التذليل اليه ويجوز أن يراد الذى
 خلق الانسان لانه ذكرهم ما هم مغمرا فتخيما لخلقهم ودلالة على عجب فطرته (من علق)
 وانما جمع ولم يقل من علق لان الانسان فى معنى الجمع (اقرأ وربك الاكرم) الذى له
 الكمال فى زيادة كرمه على كل كريم ينعم على عباده النعم ويعلم عنهم فلا يعاجلهم
 بالقوية مع كفرهم وجحودهم لنعمه وكانه ليس وراء التكرم بافاذة القوائد العلمية تكرم
 حيث قاله (الذى علم) الكتابة (بالقلم علم الانسان ما لم يعلم) فدل على كمال كرمه بأنه
 علم عباده ما لم يعلموا وتعلمهم من ظلمة الجهل الى نور العلم ونبه على فضل علم الكتابة
 لما فيه من المنافع العظيمة وما دونت العلوم ولا قيدت الحكم ولا ضبطت أخبار الاولين

ولا كتب الله الميزة الا بالكتابة ولولا هي لما استقامت أمور الدين والدنيا ولولم يكن على
 دقيق حكمة الله دليل الأمر القلم والخط لكفى به (كلا) ردع لمن كفر بنعمة الله
 عليه بطغيانه وان لم يذكر لدلالة الكلام عليه (ان الانسان ليطغى) نزلت في أبي
 جهل الى آخر السورة (أن رآه) ان رأى نفسه يقال في أفعال القلوب رأيتي وعلمتي
 ومعنى الرؤية العلم ولو كانت بمعنى الابصار لا متنع في فعلها الجمع بين الضميرين (استغنى)
 هو المفعول الثاني (ان الى ربك الرجعى) تهديد للانسان من عاقبة الطغيان على طريق
 الالتفات والرجعى مصدر بمعنى الرجوع اى ان رجوعك الى ربك فيجازيك على طغيانك
 (أرأيت الذى ينهى عبدا اذا صلى) اى أرأيت أباجهل ينهى محمدا عن الصلاة (أرأيت
 ان كان على الهدى) اى ان كان ذلك الناهى على طريقة سديدة فيما ينهى عنه من
 عبادة الله (أو أمر بالتقوى) أو كان أمرا بالمعروف والنهى فيما يأمر به من عبادة الاوثان
 كما يعتقد (أرأيت ان كذب وتولى) أرأيت ان كان ذلك الناهى مكذبا بالحق متوليا
 عنه كما نقول نحن (ألم يعلم بأن الله يرى) ويطلع على أحواله من ههنا وضلا له فيجازيه على
 حسب حاله وهذا وعيد وقوله الذى ينهى مع الجملة الشرطية مفعولا أرأيت وجواب
 الشرط محذوف تهديده ان كان على الهدى أو أمر بالتقوى ألم يعلم بأن الله يرى وانما
 حذف لدلالة ذكره في جواب الشرط الثاني وهذا كقولك ان أكرمتك أتكرمنى
 وأرأيت الثانية مكرزة زائدة للتوكيد (كلا) ردع لابي جهل عن نبيه عن عبادة الله
 وأمره بعبادة الاصنام ثم قال (لكن لم ينته) عما هو فيه (لتسقى بالناصية) لناخذن
 بناصيته ولنسحقينه بها الى النار والسحق القبض على الشيء وحذبه بشدة وكشفه فى المصحف
 بالالف على حكم الوقف واكتفى بلام الهمد عن الاضافة لالم بأنها ناصية المذكور (ناصية)
 بدل من الناصية لأنها وصفت بالكذب والخطا بقوله (كاذبة خاطئة) على الاستناد
 المجازى وهما لصاحبها حقيقة وفيه من الحسن والجزالة ما ليس فى قولك ناصية كاذب
 خاطئ (فليدع ناديه سندع الزبانية) النادى المجلس الذى يجتمع فيه القوم والمراد أهل
 النادى روى ان أباجهل مر بالنبي عليه السلام وهو يصلى فقال ألم انك فأغفلت لرسول
 الله عليه السلام فقال أتهددنى وانا أكثر أهل الوادى ناديا فقول والزبانية لغة الشرط
 الواحد بنية من الزين وهو الدفع والمراد ملائكة العذاب وعنه عليه السلام لودعا ناديه
 لاخذته الزبانية غيا (كلا) ردع لابي جهل (لا تطعه) اى اثبت على ما انت عليه من عصيانه
 كقوله فلا تطع المكذبين (واستجد) ودم على سجودك يريد الصلاة (واقرب) وتقرب
 الى ربك بالسجود فان أقرب ما يكون العبد الى ربه اذا سجد كذا الحديث والله أعلم

﴿سورة القدر مكية وقيل مدنية وهي خمس آيات﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(اذا أنزلناه. فى ليلة القدر) عظم القرآن حيث أسند انزاله اليه دون غيره وجاءه بضميره دون

اسمه الظاهر للاستغناء عن التنبيه عليه ورفع مقدار الوقت الذي أنزله فيه روى أنه أنزل جملة في ليلة القدر من اللوح المحفوظ الى السماء الدنيا ثم كان ينزله جبريل على رسول الله صلى الله عليه وسلم في ثلاث وعشرين سنة ومعنى ليلة القدر ليلة تقدير الامور وقضاءها والقدر بمعنى التقدير او سميت بذلك لشرفها على سائر الليالي وهي ليلة السابع والعشرين من رمضان كذا روى أبو حنيفة رحمه الله عن عاصم عن ذرارة أبي بن كعب كان يحلف على ليلة القدر أنها ليلة السابع والعشرين من رمضان وعليه الجمهور ولعل الداعي الى اختفائها أن يحيي من يريد بها الليالي الكثيرة طلبا لموافقتها وهذا كاختفاء الصلاة الوسطى واسمه الاعظم وساعة الاجابة في الجمعة ورضاء في الطاعات وغضبه في المعاصي وفي الحديث من أدركها يقول اللهم انك عفوتني بعمق فاعف عني (وما أدراك ما ليلة القدر) اي ولم تبلغ درايك غاية فضلها ثم بين له ذلك بقوله (ليلة القدر خير من ألف شهر) ليس فيها ليلة القدر وسبب ارتقاء فضلها الى هذه الغاية ما يوجد فيها من تنزل الملائكة والروح وفصل كل أمر حكيم وذكر في تخصيص هذه المدة أن النبي عليه السلام ذكر رجلا من بني اسرائيل ليس السلاح في سبيل الله ألف شهر فعجب المؤمنون من ذلك وتناصرت اليهم أعمالهم فأعطوا ليلة هي خير من مدة ذلك الغازي (تنزل الملائكة) الى السماء الدنيا اوالى الارض (والروح) جبريل او خلق من الملائكة لا تراهم الملائكة الا تلك الليلة او الرحمة (فيها باذن ربهم من كل أمر) اي تنزل من أجل كل أمر قضاه الله لتلك السنة الى قابل وعليه وقف (سلام هي) ما هي الا سلامة خبر ومبتدأ اي لا يقدر الله فيها الا السلامة والخير ويقضى في غيرها بلاء وسلامة او ما هي الا سلام لكثرة ما يسلمون على المؤمنين قيل لا يلقون مؤمنا ولا مؤمنة الا سلموا عليه في تلك الليلة (حتى مطلع الفجر) اي الى وقت طلوع الفجر وبكسر اللام على وخلف وقد حرم من السلام الذين كفروا والله أعلم

﴿سورة البينة مختلف فيها وهي ثمان آيات﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(لم يكن الذين كفروا) بمحمد صلى الله عليه وسلم (من أهل الكتاب) اي اليهود والنصارى وأهل الرجل أخص الناس به وأهل الاسلام من يدين به (والمشركين) عبدة الاصنام (متفككين) منفصلين عن الكفر وحذف لان صلة الذين تبدل عليه (حتى تأتيهم البينة) الحجة الواضحة والمراد محمد صلى الله عليه وسلم يقول لم يتركوا كفرهم حتى يبعث محمد صلى الله عليه وسلم فلما بعث أسلم بعض وثبت على الكفر بعض (رسول من الله) اي محمد عليه السلام وهو يدل من البينة (تلاوا) يقرأ عليهم (صحفا) قرطاس (مطهرة) من الباطل (فيها) في الصحف (كتب) مكتوبات (قيمة) مستقيمة ناطقة بالحق والعدل (وما هرق الذين أوتوا الكتاب الا من بعد ما جاءتهم البينة) فمنهم من أنكر نبوته

بنيا وحسدوا منهم من آمن وانما أفرد أهل الكتاب بعد ما جمع أولا بينهم وبين المشركين لانهم كانوا على علم به اوجوده في كتبهم فاذا وصفوا بالتفرق عنه كان من لا كتاب له ادخل في هذا الوصف (وما أمروا) يعني في التوراة والانجيل (الا لعبدوا الله مخلصين له الدين) من غير شرك ونفاق (حنفاء) مؤمنين بجميع الرسل مائلين عن الاديان الباطلة (ويقوموا الصلوة ويؤتوا الزكاة وذلك دين القيمة) اى دين الملة القيمة (ان الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركين في نار جهنم خالدون فيها أولئك هم شر البرية ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك هم خير البرية) ونافع همز هما والقراء على التخفيف والتب والبرية عما استمر الاستعمال على تخفيفه ورفض الاصل (جزاؤهم عند ربهم جنات عدن) اقامة (تجري من تحته الانهار خالدون فيها ابد ارضى الله عنهم) بقبول أعمالهم (ورضوا عنه) بشوايها (ذلك) اى الرضا (لمن خشى ربه) وقوله خير البرية يدل على فضل المؤمنين من البشر على الملائكة لان البرية الخلق واشتقاقها من برأ الله الخلق وقبل اشتقاقها من البرى وهو القرب ولو كان كذلك لما قرؤا البرية بالهمز كذا قاله الزجاج والله اعلم

﴿سورة الزلزلة يختلف فيها وهي ثمان آيات﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(اذا زلزلت الارض زلزالها) اى حركت زلزالها الشديد الذى ليس بعده زلزال وقرئ بفتح الزاى فالمكسور مصدر والمفتوح اسم (وأخرجت الارض أنفالها) اى كنوزها وموتانا جمع ثقل وهو متاع البيت جعل ما في جوفها من الدفائن أنفالاها (وقال الانسان ماله) زلزلت هذه الزلزلة الشديدة ولقظت ما في بطنها وذلك عند النفخة الثانية حين تنزل وتلفظ موتاها احياء فيقولون ذلك لما يهرهم من الامر القطيع كما يقولون من بعثنا من مرقدنا وقيل هذا قول الكافر لانه كان لا يؤمن بالبعث فاما المؤمن فيقول هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون (يومئذ) بدل من اذا وانصبها (تحدث) اى تحدث الخلق (أخبارها) فحذف أول المفعولين لان المقصود ذكر تحديثها الاخبار لا ذكر الخلق قيل ينطقها الله وتخبر عما عمل عليها من خير وشر وفي الحديث تشهد على كل واحد بما عمل على ظهرها (بأن ربك أوحى لها) اى تحدث أخبارها بسبب إحصاء ربك لها اى اليها وامرأياها بالتحديث (يومئذ يصدر الناس) يصدرون عن مخارجهم من القبور الى الموقف (أشتاتا) يبيض الوجوه آمنين وسود الوجوه فزعين او يصدرون عن الموقف أشتاتا يفرق بهم طريق الجنة والنار (ليرى أعمالهم) اى جزاء أعمالهم (فمن يعمل مثقال ذرة خيلا صغيرة خيرا) تميز (يرة) اى يرجزاه (ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره) قيل هذا في الكفار والاول في المؤمنين ويروى ان اعرابيا أخر خير يره قيل له قدمت وأخرت فقال خذا بطن هرشى أوقها فانه * كلا جانبي هرشى لهن طريق

وروى ان جدار الفردق اناه عليه السلام ليستقر به فقرأ عليه هذه الآية فقال حسبي حسبي
وهي أحكم آية وسميت الجامعة والله أعلم

﴿سورة العاديات مختلف فيها وهي احدى عشرة آية﴾

بسم الله الرحمن الرحيم

(والعاديات ضبيحا) أقسم بحبل الغزاة تعدو فتضبيح والضبيح صوت ألقاسها اذا عدن
وعن ابن عباس رضى الله عنهما أنه حكاه فقال أح أح وانتصاب ضبيحا على يضبحن ضبيحا
(فالمرديات) توري نار الجحيم وهي ما يتقدح من حوافرها (قدحا) قاذبات صاكات
بحوافرها الحجارة والقدح الصك والبراء اخراج النار تقول قدح فأورى وقدح فأصلد
وانتصب قدحا ما انتصب به ضبيحا (فالمعيرات) تغير على المدو (ضبيحا) في وقت الصبح
(فأثرن به نفا) فهمجن بذلك الوقت غبارا (فوسطن به) بذلك الوقت (جمعا) من جموع
الاعداء ووسطه بمعنى توسطه وقيل الضمير لمكان الغارة والعدو الذي دل عليه والعاديات
وعطف فأثرن على الفعل الذي وضع اسم الفاعل موضعه لان المعنى واللاتي عدون فأورين
فأغرن فأثرن وجوب القسم (ان الانسان لر به لكنود) لكفور اى انه لنعمة ربه به خصوصا
لشديد الكفران (وانه) وان الانسان (على ذلك) على كنوده (لشديد) يشهد على
نفسه او وان الله على كنوده لشاهد على سبيل الوعيد (وانه لحب انظر لشديد) وان لا اجل حب
المال ليخيل عسك او انه لحب المال لقوى وهو لحب عبادة الله ضعيف (أفلا يعلم) الانسان
(اذا بعثر) بعث (ما في القبور) من الموتى وما بمعنى من (وحصل ما في الصدور)
ميز ما فيها من الخير والشر (ان ربهم بهم يومئذ خبير) لعالم فيجازيهم على أعمالهم من
الخير والشر وخص يومئذ بالذكرو هو عالم بهم في جميع الازمان لان الجزاء يقع يومئذ والله أعلم

﴿سورة القارعة مكية وهي ثمان آيات﴾

بسم الله الرحمن الرحيم

(القارعة) مبتدأ (ما) مبتدأ ثان (القارعة) خبره والجملة خبر المبتدأ الاول وكان حقه
ماهى وانما كرر تعجيلا لسانها (وما أدراك ما القارعة) اى اى شئ أعلمك ماهى ومن
أين علمت ذلك (يوم) نصب بمضمر دلت عليه القارعة اى تفرع يوم (يكون الناس
كافراش المبثوث) شبههم بالقراش فى الكثرة والانتشار والضعف والذلة والتطاول الى
الداعى من كل جانب كما يتطاول القراش الى النار وسمى فراشا لفرشه وانتشاره (وتكون
الجبال كالمن النفوش) وشبه الجبال باليمن وهو الصوف المصبغ ألوانا لانها ألوان ومن
الجبال جد يدبض وجر مختلف ألوانها والمنفوش منه لتفرق أجزائها (فأما من ثقلت
موازينه) بتابعهم الحق وهى جمع موزون وهو العمل الذى له وزن وخطر عند الله او
جمع ميزان وثقلها ازجحاتها (فهو فى عيشة راضية) ذات رضا او مرضية (وأما من خفت

موازينه) باتباعهم الباطل (فأمة هاوية) فسكنه وماواه النار وقيل للماوى أم على التشبيه لان الام ماوى الولد ومفرغه (فوما أدراك ما هيه) الضمير يعود الى هاوية والماء للسكت ثم فسرها فقال (نار حامية) بلغت النهاية في الحرارة والله أعلم

﴿سورة التكاثر مكية وهي ثمان آيات﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(أهلهاكم التكاثر) شغلكم التبارى في الكثرة والتباهى بها في الاموال والاولاد عن طاعة الله (حتى زرتم المقابر) حتى أدرككم الموت على تلك الحال أو حتى زرتم المقابر وعدتم من في المقابر من موتاكم (كلا) ردع وتنبه على انه لا ينبغي للناظر لنفسه أن تكون الدنيا جميع همه ولا يهتم بدينه (سوف تعلمون) عند النزع سوء عاقبة ما كنتم عليه (ثم كلا سوف تعلمون) في القبور (كلا) تكرر الردع للانذار والتخويف (لوتعلمون) جواب لو محذوف أى لو تعلمون ما بين أيديكم (علم اليقين) علم الامر اليقين أى كعلمكم ما تستيقنون من الامور لما أهلهاكم التكاثر أو لعلتم ما لا يوصف ولكنكم ضلال جهلة (لترون الجحيم) هو جواب قسم محذوف والقسم لتوكيد الوعيد لترى بضم التاء شامى وعلى (ثم لترونها) كرهه معطوفاً بتم تغليظاً في التهديد وزيادة في التهويل أو الاول بالقلب والثانى بالعين (عين اليقين) أى الرؤية التى هى نفس اليقين وخالصته (ثم لتسئلن يومئذ عن النعيم) عن الامن والصحة فم أفنتموهما عن ابن مسعود رضى الله عنه وقيل عن النعم الذى شغلكم الالتذاذ به عن الدين وتكاليفه وعن الحسن ما سوى كن يؤويه وثوب يواريه وكسرة تقويه وقدروى مرفوعاً والله أعلم

﴿سورة العصر مختلف فيها وهي ثلاث آيات﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(والعصر) أقسم بصلاة العصر لفضلها بدليل قوله تعالى والصلاة الوسطى صلاة العصر في مصحف خفصة ولان التكليف في أدائها اشق لتهاقت الناس في تجارتهم ومكاسبهم آخر النهار واشتغالهم بما يشبههم أو أقسم بالعشى كما أقسم بالضحى لما فيها من دلائل القدر أو أقسم الزمان لما في مروره من اصناف العجائب وجواب القسم (ان الانسان لئلى خسر) أى جنس الانسان لئلى خسران من تجارتهم (الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات) فانهم اشتروا الآخرة بالدينار بچوا وسعدوا (وتواصوا بالحق) بالامر الطابت الذى لا يسوغ انكاره وهو الخير كله من توحيد الله وطاعته واتباع كتبه ورسوله (وتواصوا بالصبر) عن المعاصي وعلى الطاعات فغلى ما يلو به الله عباده وتواصوا في الموضعين فعل ماض معطوف على ماض قبله والله أعلم

﴿سورة الهزرة مكية وهي تسع آيات﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(ويل) مبتدأ خبره (لكل هزرة) أي الذي يعيب الناس من خلفهم (لهزرة) أي من يعيبهم
 مواجهة و بناء فعلة بدل على أن ذلك عادة منه قيل نزلت في الأخنس بن شريق وكانت عادته
 الغيبة والوقيعة وقيل في أمية بن خلف وقيل في الوليد ويجوز أن يكون السبب خاصا والوعيد
 عاما ليتناول كل من باشر ذلك القبيح (الذي) بدل من كل أو نصب على الذم (جمع مالا)
 جمع شامي وهزرة وعلى مبالغة جمع وهو مطابق لقوله (وعده) أي جملة عدة لحوادث الدهر
 (بحسب أن ماله أخذه) أي تركه خالدا في الدنيا لا يموت أو هو تعرض بالعمل الصالح وأنه
 هو الذي أخذ صاحبه في النعيم فاما المال فبأخذه أحد أفيه (كللا) ردعه عن حسباته
 (لينبذن) أي الذي جمع (في الحطمة) في النار التي شأنها أن تحطم كل ما يلقى فيها (وما أدراك
 ما الحطمة) تعجيب وتعظيم (نار الله) خبر مبتدأ محذوف أي هي نار الله (الموقدة) نعتها (التي
 تطلع على الأفقدة) يعني أنها تدخل في أجوافهم حتى تصل إلى صدورهم وتطالع على أفئدتهم
 وهي أوساط القلوب ولا شيء في بدن الإنسان ألطف من الفؤاد ولا أشد تألما منه بادن أي
 بعينه وكيف إذا اطلعت عليه نار جهنم واستولت عليه وقيل خص الأفقدة لأنهم مواطن
 الكفر والعقائد الفاسدة ومعنى اطلاع النار عليها أنها تشتعل عليها (إنها عليهم) أي النار أو
 الحطمة (مؤصدة) مطبقة (في عمد) بضمين كوفي غير حفص الباقر في عمد وهما الغنائم في
 جمع عماد كاهاب وأهب وحار وجر (عمدة) أي تؤصد عليهم الأبواب وتعد على الأبواب
 العمدة استيقاظا في استيقاظ في الحديث المؤمن كيدس فطن وقاف مثبت لا يجعل عالم وروع
 المنافق هزرة لهزرة حطمة (٢) كحاطب الليل لا يبالي من أين اكتسب وفيه أنفق والله أعلم

﴿سورة القيل مكية وهي خمس آيات﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(ألم تر كيف فعل ربك) كيف في موضع نصب بفعل لا بآلم تر لما في كيف من معنى
 الاستفهام والجملة شئت مسددة مفعولى تر وفي ألم تر تعجيب أي عجب الله نبيه من كفر العرب
 وقد شاهدت هذه العظمة من آيات الله والمعنى أنك رأيت آثار صنع الله بالحشة وسمعت
 الأخبار به متواترة قامت لك مقام المشاهدة (بأصحاب القيل) روى أن أبرهة بن الصباح
 ملك اليمن من قبل أصحمة النجاشي بنى كنيسة بصنعاء وسمها هال القليس وأراد أن يصرف إليها
 الحجاج فخرج رجل من كنانة فقدم فيها ليلا فأغضبه ذلك وقيل أجيبت رفقة من
 العرب ناراً حملتها الرياح فأحرقها فحلف ليهن الكعبة فخرج بالحشة ومعه قيل اسمه
 محمود وكان قويا عظيما واتنا عشر فيلا غيره فلما بلغ الغميس خرج إليه عبد المطلب وعرض
 عليه ثلث أموال نهامة ليرجع فأبى وعي بجيشه وقدم القيل وكانوا كلما وجهوه إلى الحرم

برك ولم يبرح وإذا وجهوه لى اليمن هرول فأرسل الله طيرامع كل طائر يحرق في منقاره
 وحجران في رجله كبر من العدسة وأصغر من الحمصة فكان الحجر يقع على رأس الرجل
 فيخرج من دبره وعلى كل حجر اسم من يقع عليه فقرأوا هلكوا وماتت أبرهة حتى انصدع
 صدره عن قلبه وانفلت وزيره أبو يكسوم وطائر يحلق فوقه حتى بلغ الديجاشى فقص عليه
 القصة فلما انما وقع عليه الحجر فخر ميتا بين يديه وروى ان أبرهة اخذ لعبد المطلب مائتى
 بعير فخرج اليه فيها فعظم في عينه وكان رجلا جسيما وسيما وقيل هذا سيد قریش وصاحب
 عير مكة الذى يطعم الناس في السهل والوحوش في رموس الجبال فلما ذكر حاجته قال
 سقطت من عيني جئت لاهدم البيت الذى هو دينك ودين آبائك وشرفكم في قديم الدهر
 فأهلك عنه ذود أخذك فقال أنارب الابل والبيت رب سيمنعه (ألم يجعل كيدهم في
 تضليل) في تضليلهم وابطالهم قال ضلل كيده اذا جعله ضالا ضائعا وقيل لا مرى القيس
 الملك الضليل لا نه ضلل ملك ابيه اى ضمه يعنى انهم كادوا البيت أولا ببناء القيس ليصرفوا
 وجوه الحاج اليه فضلل كيدهم بايقاع الحريق فيه وكادوه ثانيا بآراة هدمه فضلل كيدهم
 بارسال الطير عليهم (وأرسل عليهم طيرا أبابيل) حزائى الواحدة ابالة قال الزجاج
 جماعات من ههنا وجماعات من ههنا (ترميمهم) وقرأ أبو حنيفة رضى الله عنه يرميهم اى
 الله والطيلا نه اسم جمع مذكروا عما يؤث على المعنى (بمحارة من سجيل) هو معرب
 من سنككل وعليه الجهم وراى الاتجر (فجعلهم كعصف مأكول) زرع أكله الدود

﴿ سورة قريش مكية وهى اربع آيات ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(لا يلاف قريش) متعلق بقوله فليعبدوا امرهم ان يعبدوه لاجل ايلافهم الرحلتين
 ودخلت الفاء لما في الكلام من معنى الشرط اى ان نعم الله عليهم لا تخصى فان لم يعبدوه
 لسائر نعمه فليعبدوه لهذه الواحدة التى هى نعمة ظاهرة او عاقبة اى فجعلهم كعصف
 مأكول لا يلاف قريش يعنى ان ذلك الانلاف لهذا الايلاف وهذا كالتضمن في الشعر
 وهوان يتعلق معنى البيت بالذى قبله تعلقا لا يصح الابه وهما في مصحف أبى سورة واحدة
 بلا فصل ويروى عن الكسائى ترك التسمية بينهما والمعنى أنه أهلك الحبشة الذين
 قصدوهم ليتسامع الناس بذلك فيحترموهم فضل احترام حتى ينتظم لهم الامن في رحلتهم
 فلا يجترئ أحد عليهم وقيل المعنى اعجبوا لا يلاف قريش للاف قريش شامى اى
 لمؤالفة قريش وقيل يقال ألقته الفا والافا وقريش ولد النضر بن كنانة سموه بتصغير
 القرش وهو دابة عظيمة في البحر تعبت بالسفن ولا تطلق الا بالنار والتصغير للتعظيم فسموه
 بذلك لشدهم ومنعتهم تشبيهاها وقيل من القرش وهو الجمع والكسب لانهم كانوا كسابين
 بتجاراتهم وضر بهم في البلاد (ايلافهم رحلة الشتاء والصيف) أطلق الايلاف ثم أبدل
 عنه المقيد بالرحلتين تخميلا لامر الايلاف وتذكرا للعظم النعمة فيه ونصب الرحلة بايلافهم

مفعولاً به وأراد رحلتى الشتاء والصيف فأقر دلامن الالباس وكانت لقر يش رحلتان يرحلون
 فى الشتاء الى اليمن وفى الصيف الى الشام فيمتارون وتجرونه وكانوا فى رحلتهم آمنين لانهم
 أهل حرم الله فلا يتعرض لهم وغيرهم بفار عليهم (فليعبدوا رب هذا البيت الذى أطعمهم
 من جوع وآمنهم من خوف) والتشكير فى جوع وخوف لشدهما يعنى أطعمهم بالرحلتين من
 جوع شديد كانوا فيه قبلهما وآمنهم من خوف عظيم وهو خوف أصحاب الدليل او خوف
 التخطف فى بلدهم ومسايرهم وقيل كانوا قد أصابهم شدة حتى أكلوا الجيف والعظام المحرقة
 وآمنهم من خوف الجذام فلا يصيبهم ببلدهم وقيل ذلك كله بدعاء ابراهيم عليه السلام

﴿سورة الماعون تختلف فيها وهى سبع آيات﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(أرأيت الذى يكذب بالدين) أى هل عرفت الذى يكذب بالجزماء من هوان لم تعرفه (فذلك
 الذى) يكذب بالجزماء هو الذى (يدع اليتيم) أى يدفعه دفعا عنيفا بحفوة وأذى ويرده
 رد اقيحا بزجر وخشونة (ولا يحض على طعام المسكين) ولا يبعث أهله على بذل طعام
 المسكين جعل علم التكذيب بالجزماء منع المعروف والاقدام على ايداء الضعيف أى لو
 آمن بالجزماء وأيقن بالوعيد نكس الله وعقابه ولم يقدم على ذلك فحين أقدم عليه دل انه مكذب
 بالجزماء ثم وصل به قوله (فويل للمصلين الذين هم عن صلاتهم ساهون الذين هم يراؤون
 ويمنعون الماعون) يعنى بهذا المناققين أى لا يصلونها سرا لانهم لا يعتقدون وجوبها
 ويصلونها علانية رياء وقيل فويل للمناققين الذين يدخلون أنفسهم فى جملة المصلين
 صورة وهم غافلون عن صلاتهم وانهم لا يريدون بها قرينة الى ربهم ولا تأدية لقرض فهم
 يخفزون ويرتفعون ولا يدرون ماذا يفعلون ويظهرون للناس انهم يؤدون القرائض
 ويمنعون الزكاة وما فيه منفعة وعن أنس والحسن قال الحمد لله الذى قال عن صلاتهم ولم
 يقل فى صلاتهم لان معنى عن انهم ساهون عنها سهو ترك لها وقلة التفات اليها وذلك فعل
 المناققين ومعنى فى ان السهو يعتريهم فيها بوسوسة شيطان او حديث نفس وذلك لا يخلو
 عنه مسلم وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقع له السهو فى صلاته فضلا عن غيره
 والمرأة مفاعلة من الازالة لان المرأتى يراى الناس عمله وهم يرونه الثناء عليه والاعجاب به
 ولا يكون الرجل مرأتيا باظهار القرائض فمن حقه الاعلان بها لقوله صلى الله عليه وسلم
 ولا غمة فى فرائض الله والاخفاء فى التطوع أولى فان اظهره قاصد الاقتداء به كان محملا
 والماعون الزكاة وعن ابن مسعود رضى الله عنه ما يتجاوز فى العادة من القاس
 والقدر والدلو والمقدحة ونحوها وعن عائشة رضى الله عنها المسابو الناب والمخ والله أعلم

﴿سورة الكوثر مكية وهى ثلاث آيات﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(انا اعطيتك الكوثر) هو فوعل من الكثرة وهو الميطر الكثرة وقيل هو نهر فى الجنة

أصله من العسل وأشد بياضاً من اللبن وأبر من الناج وألين من الزبد حافظه الزبرجد
وأوانيه من فضة وعن ابن عباس رضي الله عنهما هو الخير الكثير قيل له إن ناساً يقولون
هو نهر في الجنة فقال هو من الخير الكثير (فصل لربك) قاعيد ربك الذي أعزك بأعطائه
وشرفك وصانك من من الخلق مراغماً لقومك الذين يعبدون غير الله (ولنصر) لوجهه
وباسمه إذا انحرت غلالة العبد الاوثان في التحر لها (إن شئت) إن من أعضدك من
قومك بمخالفتك لهم (هو الا بتر) المنقطع عن كل خير لأن كل من يولد إلى يوم القيامة
من المؤمنين فهم أولادك وأعقابك وذكرك مرفوع على المنابر وعلى لسان كل عالم
وذا كراي آخر الدهر يبدأ بذكر الله ويثني بذكرك ولك في الآخرة ما لا يدخل تحت
الوصف فثلك لا يقال له أبتراً ما لا يترهوشا نك المنسي في الدنيا والآخرة قيل نزلت في
العاص بن وائل سماه الا بتر والا بتر الذي لا عقب له وهو خيران وهو فصل

﴿سورة الكافرين ست آيات مكية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(قل يا أيها الكافرون) المخاطبون كفرة خصوصون قد علم الله أنهم لا يؤمنون روى أن
رهطاً من قريش قالوا يا محمد لم فاتبع ديننا وتبيع دينك تعبد آلهتنا سنة وتعبد الهك سنة
فقال معاذ الله أن أشرك بالله غيره قالوا فاستلم بعض آلهتنا نصديقك وتعبد الهك فزلت فعدا
إلى المسجد الحرام وفيه الملاء من قريش فقرأها عليهم فآسوا (لا أعبد ما تعبدون) أي
لست في حالي هذه عابداً ما تعبدون (ولا أتم عابدون) الساعة (ما أعبد) يعني الله
(ولا أنا عابد ما عبدتم) ولا أعبد فيما استقبل من الزمان ما عبدتم (ولا أتم) فيما تستقبلون
(عابدون ما أعبد) وذكر بلفظ ما لأن المراد به الصفة أي لا أعبد الباطل ولا تعبدون الحق
أو ذكر بلفظ ما ليتقابل اللفظان ولم يصح في الأول من وصح في الثاني ما يعني الذي (لكم
دينكم ولى دين) لكم شرككم ولى توحيدى وفتح الياء نافع وحفص وروى أن ابن مسعود
رضي الله عنه دخل المسجد والنبي صلى الله عليه وسلم جالس فقال له يا أبا عبد الله ما تقول فقال
قل يا أيها الكافرون ثم قال له في الركعة الثانية اخلص قراً قل هو الله أحد فلما سلم قال يا ابن
مسعود سل تحب والله أعلم

﴿سورة النصر مدنية وهي ثلاث آيات﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(إذا) منصوب بسبع وهو ما يستقبل والاعلام بذلك قبل كونه من اعلام النبوة وروى
أنها نزلت في أيام التشريق بمكة في حجة الوداع (بجاء نصر الله والفتح) النصر الاغاثة والاعظام
على العدو والفتح فتح البلاد والمعنى نصر رسول الله صلى الله عليه وسلم على العرب أو على
قريش وفتح مكة أو جنس نصر الله المؤمنين وفتح بلاد الشرك عليهم (ورأيت الناس

يدخلون) هو حال من الناس على ان رأيت بمعنى ابصرت او عرفت او مفعول ثان على انه بمعنى علمت (في دين الله افواجا) هو حال من فاعل يدخلون وجواب اذا فصبح اي اذا جاء نصر الله ياك غلى من نواك وفتح البلاد ورأيت اهل اليمن يدخلون في ملة الاسلام جماعات كثيرة بعد ما كانوا يدخلون فيه واحدا واحدا واثنين اثنين (فسبح بحمد ربك) قل سبحان الله حامدا له او فضلا له (واستغفره) تواضعا وهضمنا للنفس اودم على الاستغفار (انه كان) ولم يزل (نوابا) الثواب الكثير القبول للتوبة وفي صفة العباد الكثير العمل للتوبة ويروى ان عمر رضي الله عنه لم اسمعها بكى وقال الكمال دليل الزوال وعاش رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد هاستين والله أعلم

﴿سورة أبي لهب مكية وهي خمس آيات﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(تبت يدا أبي لهب) التياب الهلاك ومنه قولهم اشابة ام تابة اي هالكته من الهرم والمعنى هلكت يده لانه فيما يروى أخذ حجرا ليرمي به رسول الله صلى الله عليه وسلم (وتب) وهلك كله او جعلت يده هالكين والمراد هلاك جملته كقوله بما قدمت يداك ومعنى تب وكار ذلك وحصل كقوله

جزاني جزاء الله شر جزائه * جزاء الكلاب العاويات وقد فعل
وقد دلت عليه قراءة ابن مسعود رضي الله عنه وقد تب روى انه لما نزل وأنذر عشرين
الاقربين رقى الصفا وقال يا صباحاه فاستجمع اليه الناس من كل اوب فقال عليه الصلاة
والسلام يا بني عبد المطلب يا بني فهر ان اخبرتك ان بسفح هذا الجبل خيلا كنتم مصدقي
قالوا نعم قال فاني نذركم بين يدي الساعة فقال ابو لهب تبالك ألهاذا دعوتنا فزلت وانما
كناه والتكنية تكرة لا شتهاره بهادون الاسم او لكرامة اسمه فاسمه عبد المزي اولان
ماله الى نار ذات لهب فوافقت حاله كنيته أبي لهب مكي (ما أغنى عنه ماله) ما لانفى (وما
كسب) مرفوع وما موصولة او مصدرية اي ومكسوبه او وكسبه اي لم ينفعه ماله الذي
ورثه من ابيه والذي كسبه بنفسه او ماله الخالد والطارف وعن ابن عباس رضي الله عنهما
ما كسب ولده وروى انه كان يقول ان كان ما يقول ابن اخي حقا فأنا اقتدى منه قمى
بما لي وولدي (سيصلى نارا) سيدخل سيصلى البرجي عن أبي بكر والسيد للوعيد اي هو
كان لا محالة وان تراخى وقته (ذات لهب) توقد (وامرأته) هي أم جميل بنت حرب
أخت أبي سفيان (نخالة الخطب) كانت تحمل حزمة من الشوك والحسك فتنتثرها بالليل
في طريق رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل كانت تمشي بالخميمة فتشعل نار العداوة بين
الناس ونصب عاصم حمالا الخطب على الشتم وانا احب هذه القراءة وقد توسل الى رسول
الله صلى الله عليه وسلم بجميل من احب شتم أم جميل وعلى هذا يسوغ الوقف على امرأته

لأنها عطفت على الضمير في سيصلي أي سيصلي هو وأمر أنه والتقدير اعني جملة الخطب
وغيره رفع جملة الخطب على أنها خبر وأمر أنه وهي جملة (في جيدها حبل من مسد)
حال أو خبر آخر والمسد الذي قتل من الحبال قتلا شديدا فمن ليف كان أوجلد أو غيرهما
والمعنى في جيدها حبل مما سد من الحبال وإنما تحمل تلك الحزمة من الشوك وتربطها في
جيدها كما يفعل الخطايون تحقير الها وتصوير الها بصورة بعض الخطايين لتعزج عن ذلك
ويجزع بها وهما في بيت العز والشرف وفي منصب التروة والجدوة والله أعلم

﴿سورة الاخلاص اربع آيات مكية عند الجمهور وقيل مدنية عند أهل البصرة﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(قل هو الله أحد) هو ضمير الشأن والله أحد هو الشأن كقولك هو زيد منطلق كأنه قيل
الشأن هذا وهو الله واحد لا ثاني له ومحل هو الرفع على الابتداء والخبر هو الجملة ولا يحتاج
إلى الرجوع لأنه في حكم المردف في قولك زيد غلامك في أنه هو المبتدأ في المعنى وذلك أن قوله
الله أحد هو الشأن الذي هو عبارة عنه وليس كذلك زيداً به منطلق فإن زيداً بالجملة يدلان
على معنيين مختلفين فلا بد مما يصل بينهما وعن ابن عباس رضي الله عنهما قالت قرش
يا محمد صنف لنا ربك الذي تدعونا إليه فتزلت بمعنى الذي سألتوني وصفه هو الله تعالى وعلى
هذا أحد خبر مبتدأ محذوف أي هو أحد وهو بمعنى واحد وأصله واحد فقلت الواو وهمة
لوقوعها طرفاً والدليل على أنه واحد من جهة العقل أن الواحد ما إن يكون في تدبير العالم
وتخليقه كافياً أولاً فإن كان كافياً كان الآخر ضامماً غير محتاج إليه وذلك قصص والناقص
لا يكون الها وان لم يكن كافياً فهو ناقص ولأن العقل يقتضي احتياج المفعول إلى فاعل
والفاعل الواحد كافٍ وما وراء الواحد فليس عدد أولى من عدد فيفضي ذلك إلى وجود
اعداد لا نهاية لها وبذا محال فالقول بوجود الهين محال ولأن أحدهما ما إن يقدر على أن يستر
شيئاً من أفعاله عن الآخر أو لا يقدر فإن قدر لم يكن المستور عنه جاهلاً وإن لم يقدر لم يكن
عاجزاً ولا نالاً فرضاً معدوماً يمكن الوجود فإن لم يقدر واحد منهما على إيجاد كل واحد
منهما عاجزاً والعاجز لا يكون الها وإن قدر أحدهما دون الآخر فلا آخر لا يكون الها وإن
قدر أحدهما فإما أن يوجداه بالبعاء وفيكون كل واحد منهما محتاجاً إلى إغاثة الآخر فيكون كل
واحد منهما عاجزاً وإن قدر كل واحد منهما على إيجادهما بالاستقلال فإذا أوجده أحدهما فإما أن
يبقى الثاني قادر أعليه وهو محال لأن إيجاد الموجود محال وإن لم يبق حينئذ يكون الأول مزبلاً
قدرة الثاني فيكون عاجزاً ومقهوراً تحت تصرفه فلا يكون الها فإن قلت الواحد إذا أوجد مقدور
نفسه فقد زالت قدرته فيلزم أن يكون هذا الواحد قد جعل نفسه عاجزاً قلنا الواحد إذا أوجد
مقدور نفسه فقد نفذت قدرته ومن نفذت قدرته لا يكون عاجزاً وأما الشريك فما نفذت
قدرته بل زالت قدرته بسبب قدرة الآخر فكان ذلك تعجزاً (الله الصمد) هو فعل بمعنى
مفعول من صمد إليه إذا قصده وهو السيد المصمود إليه في الخوانج والمعنى هو الله الذي

تعرفونه وتقررون بأنه خالق السموات والارض وخالقكم وهو واحد لا شريك له وهو
الذي يصمد اليه كل مخلوق لا يستغنون عنه وهو الغني عنهم (لم يلد) لانه لا يحتاج نس حتى
تكون له من جنسه صاحبة فيتوالد وقد دل على هذا المعنى بقوله أنى يكون له ولد ولم تكن
له صاحبة (ولم يولد) لان كل مولود محدث وجسم وهو قديم لا اول لوجوده اذ لو لم يكن
قد عسا لكان حادثا لعدم الوساطة بينهما ولو كان حادثا لا فقر الى محدث وكذا الثاني والثالث
فيؤدي الى التسلسل وهو باطل وليس بجسم لانه اسم للمركب ولا يخلو حينئذ من ان يتصف
كل جزء منه بصفات الكمال فيكون كل جزء الها فيفسد القول به كما فسد بالهين او غير
متصف بها بل بأضدادها من سمات الحدوث وهو محال (ولم يكن له كفوا احد) ولم يكافئه
احداى لم يحا له سائله سائلوه ان يصفه لهم فاحى اليه ما يحتوى على صفاته تعالى بقوله هو الله
اشارة الى انه خالق الاشياء واطرها وفي طي ذلك وصفه بانه قادر عالم لان الخلق يستدعي
القدرة والعلم لكونه واقعا على غاية احكام والساق وانتظام وفي ذلك وصفه بانه حي لان
المتصف بالقدرة والعلم لا بد وان يكون حيا وفي ذلك وصفه بانه سميع بصير مر يد متكلم الى
غير ذلك من صفات الكمال اذ لو لم يكن موصوفا بها لكان موصوفا بأضدادها وهي نقائص
وذمان أمارات الحدوث فيستحيل انصاف القديم بها وقوله أحد وصف بالوحدانية وفي
الشريك وبانه المنفرد بإيجاد المدومات والتوحد بعلم الخفيات وقوله الصمد وصف بانه
ليس الاحتجاج اليه واذالم يكن الاحتجاج اليه فهو غنى لا يحتاج الى احد ويحتاج اليه كل أحد
وقوله لم يلد في الشبه والمجانسة وقوله ولم يولد في الحدوث ووصف بالقدم والاولية وقوله ولم
يكن له كفوا احد في أن يحا له شيء ومن زعم ان في الكفاء وهو المثل في الماضي لا يدل
على قبيح للمحال والكفار يدعون في الحال فقد تاه في غيه لانه اذالم يكن فيما مضى لم يكن في
الحال ضرورة اذا الحادث لا يكون كفوا للقديم وحاصل كلام الكفرة يؤل الى الاشراك
والتشبيه والتعطيل والسورة تدفع الكل كما قررنا واستحسن سيبويه تقديم الظرف اذا
كان مستقرا اي خيرا لانه لما كان محتاجا اليه قدم ليعلم من أول الامرانه خبر لا فضلة
وتأخيرها اذا كان لغوا اي فضلة لان التأخير مستحق للفضلات وانما قدم في الكلام الا فصح
لان الكلام سبق لنفي المكافاة عن ذات البارئ سبحانه وهذا المعنى مصبه ومركزه هو هذا
الظرف فكان الالهيته وكان أبو عمر ويستحب الوقف على أحد ولا يستحب الوصل
قال عبد الوارث على هذا أدركنا القراء واذ وصل نون وكسر أو وحذف التنوين كقراءة عزيز
ابن الله كفوا يسكون الفاء والهمزة حمزة وخلف كفوا مثقلة غير مهموزة حفص الباقون
مثقلة مهموزة وفي الحديث من قرأ سورة الاخلاص فقد قرأ ثلث القرآن لان القرآن
يشتمل على توحيد الله وذك صفاته وعلى الاوامر والنواهي وعلى القصص والمواعظ وهذه
السورة قد تجردت للتوحيد والصفات فقد تضمنت ثلث القرآن وفيه دليل شرف علم
التوحيد وكيف لا يكون كذلك والعلم يشرف بشرف المعلوم ويتضع بضعمه ومعلوم هذا العلم

هو الله وصفاته وما يجوز عليه وما لا يجوز عليه فما ظنك بشرف منزلته وجلالة محله اللهم احشرونا في زمرة العاملين بك العاملين لك الراجين لثوابك الخائفين من عقابك المكرمين ببقائك وسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا يقرأ قل هو الله أحد فقال وجبت قبيل يارسل الله ما وجبت قال وجبت له الجنة

﴿سورة الفلق مختلف فيها وهي خمس آيات﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

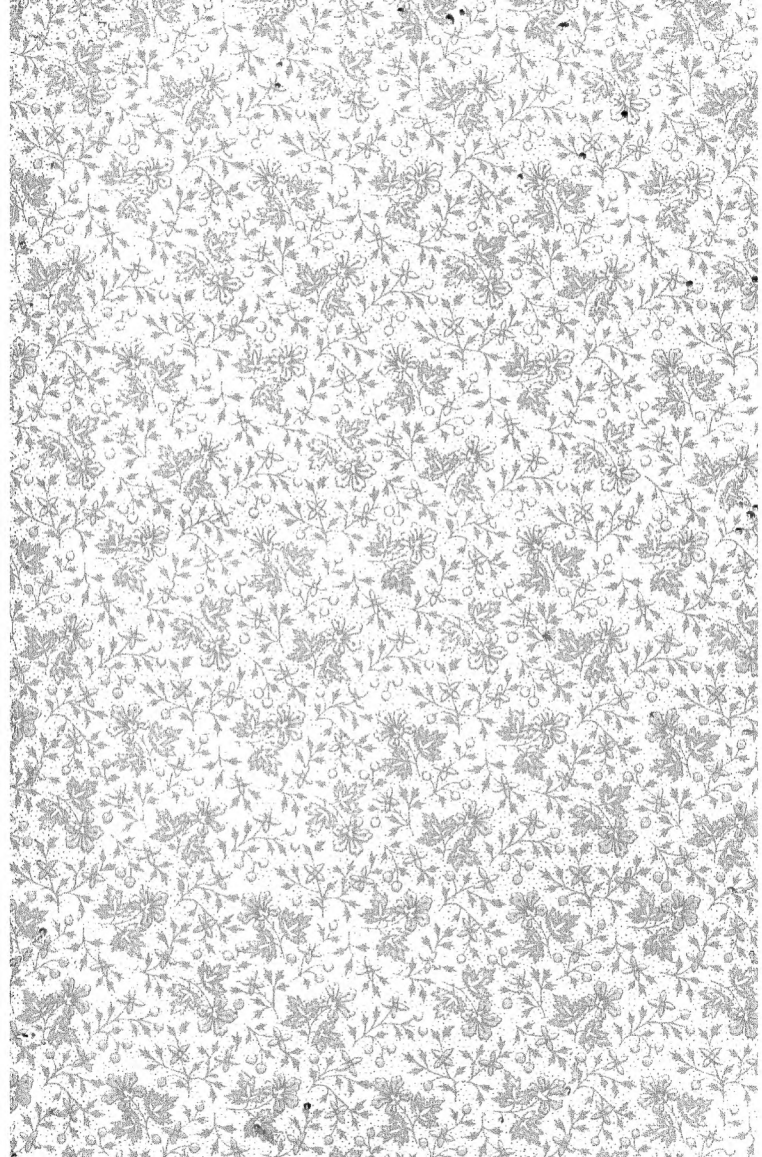
(قل أعوذ برب الفلق) أي الصبح أو الخلق أو هو واد في جهنم أوجب فيها (من شر ما خلق) أي النار والشیطان وما موصولة والعائد محذوف أو مصدرية ويكون الخلق بمعنى المخاوق وقرأ أبو حنيفة رضي الله عنه من شر بالتثنية وما على هذا مع القمل بجأويل المصدر في موضع الجر بدل من شر أي شر خلقه أي من خلق شر أوزائدة (ومن شر غاسق إذا وقب) الغاسق الليل إذا اعتكر ظلامه ووقوبه دخول ظلامه في كل شيء وعن عائشة رضي الله عنها أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بيدي فأشار إلى القمر فقال تعوذى بالله من شر هذا فإنه الغاسق إذا وقب ووقوبه دخوله في الكسوف واسوداده (ومن شر النفاثات في العقد) النفاثات النساء أو النفوس أو الجماعات السواحر اللاتي يعقدن عقدا في خيوط ويتفنن عليهن ويرقن والنفت النفخ مع ربق وهو دليل على بطلان قول المعتزلة في إنكار تحقق السحر وظهور أثره (ومن شر حاسد إذا حسد) أي إذا ظهر حسده وعمل بمقتضاه لانه إذا لم يظهر فلا ضرر يعود منه على من حسده بل هو الضار لنفسه لا غنما منه بضر وغيره وهو الأسف على الخير عند الغير والاستمادة من شر هذه الأشياء بعد الاستمادة من شر ما خلق اشعار بأن شر هؤلاء أشد وختم بالحسد ليعلم أنه شرها وهو أول ذنب عصي الله به في السماء من إبليس وفي الأرض من قاييل وإنما عرف بعض المستمادة من شره بعضه لأن كل نقادة شريرة فلذا عرفت النفاثات وذكر غاسق لأن كل غاسق لا يكون فيه الشر إنما يكون في بعض دون بعض وكذلك كل حاسد لا يضر وزب حسد يكون محمودا كالحسد في الخيرات والله أعلم

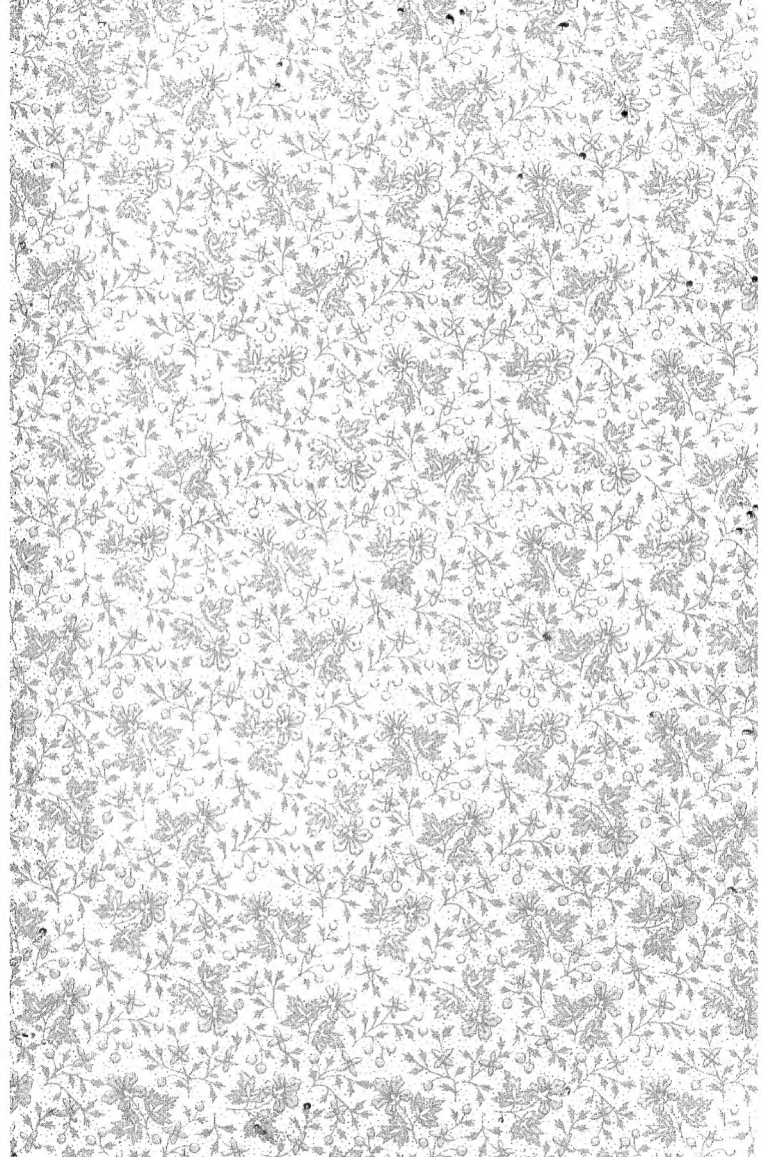
﴿سورة الناس مختلف فيها وهي ست آيات﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(قل أعوذ برب الناس) أي مريم ومصلحهم (ملك الناس) ملكهم ومدبر أمورهم (إله الناس) معبودهم ولم يكف بإظهار المضاف إليه مرة واحدة لأن قوله ملك الناس إله الناس عطف بيان لرب الناس لأنه يقال لله رب الناس وملك الناس وأما الله تعالى فخاص لا شركة فيه وعطف البيان للبيان فكانه مظنة للاظهار دون الاضمار وأما أضيف الرب إلى الناس خاصة وإن كان رب كل مخلوق تشرعاً لهم ولأن الاستمادة من شرهم شر المؤمنين المؤمنين في صدور الناس فكانه قيل أعوذ من شر المؤمنين إلى الناس بربهم الذي ملك

عليهم أمورهم وهو الههم ومعبودهم وقيل أراد بالاول الاطفال ومعنى الربوبية يدل عليه
وبالتالي الشبان ولفظ الملك المنبئ عن السياسة يدل عليه وبالثالث الشيوخ ولفظ الاله
المنبئ عن العبادات يدل عليه وبالرابع الصالحين اذ الشيطان مولع باغوائهم وبالخامس
المفسدين اعطاه على الموضونه (من شر الوسواس) هو اسم بمعنى الوسوسة كالزوال بمعنى
الزلة وأما المصدر فوسواس بالكسر كالزوال والمراد به الشيطان سمي بالمصدر كانه وسوسة
في نفسه لانها شغله الذي هو عاكف عليه أو أراد بدو الوسواس والوسوسة الصوت الخفى
(الخناس) الذي عاذته أن يخنس منسوب الى الخنوس وهو التأخر كالعواج والبتات لما
روى عن سعيد بن جبير اذا ذكر الانسان ربه خنس الشيطان وولى واذا غفل رجع
ووسوس اليه (الذي يوسوس في صدور الناس) في محل الجر على الصفة والرفع والنصب
على الشتم وعلى هذين الوجهين يحسن الوقف على الخناس (من الجنة والناس) بيان للذي
يوسوس على أن الشيطان ضربان جنى واتسى كما قال شياطين الانس والجن وعن أبي ذر
رضي الله عنه أنه قال لرجل هل تعوذ بالله من شيطان الانس روى أنه عليه السلام سحر
فرض فيجاءه ملكان وهو قائم فقال أحدهما لصاحبه ما باله فقال طب قال ومن طبه قال ليبد
ابن اعصم اليهودي قال وبم طبه قال بمشط ومشاطة في جف طلبة تحت راعوفة في يذدى
أروان فانتبه صلى الله عليه وسلم فبعث زيراوعليا وعسارا رضي الله عنهم فزحوا ماء البئر
وأخرجوا الجف فاذا فيه مشاطة رأسه وأسنان من مشطه واذا فيه وتر معقد فيه احدى
عشرة عقدة مغروزة بالا برقتل هاتان السورتان فكما قرأ جبريل آية انحلت عقدة حتى
قام صلى الله عليه وسلم عند انحلال العقدة الاخيرة كأنه نشط من عقال وجعل جبريل يقول
بسم الله أريقك والله يشفيك من كل داء يؤذيك ولهذا جاز الاسترقاق بها كان من كتاب الله
وكلام رسوله عليه السلام لا بما كان بالبريانية والعبرانية والهندية فانه لا يحل اعتقاده
والاعتماد عليه وتعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا وبقولنا ومن شر ما عملنا
والم نعمل ونشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له وأن محمدا عبده ورسوله ونبه وصفه
أرسله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون صلى الله عليه وعلى
آله مصابيح الانام وأصحابه مفاتيح دار السلام صلاة دأمة مادامت الياالي والايام
الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيدنا محمد أشرف المرسلين وعلى آله
هداة الانام وأصحابه نجوم الاسلام (وبعد) فقد تم طبع هذا التفسير الجليل
المسمى بمدارك التنزيل وحقائق التأويل لابي البركات عبد الله بن أحمد بن محمود
التسفي رحمه الله وجعل الجنة متقلبه ومثواه وذلك على ثقة حضرة خدام العلم
السيد محمد عبد لطيف الخطيب وكان هذا الطبع الزاهر والوضع الاثني الباهر
بالمطبعة الحسينية المصرية في أوائل شهر رجب سنة ١٣٤٤ هجرية
على صاحبها أفضل الصلاة وأزكى التحية





Bibliotheca Alexandrina



0419510